

# صَحِيحُ مُسْلِمٍ

لِلإمام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن قمر بن كوشان القشيري  
النيسابوري المتوفى سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهريسا بورد

مع شرحه المسمى

## كِتَابُ كَيْدِ الْعُلَمَاءِ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشناقي الأبي المالك المتوفى سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرح المسمى

## مَكْتَبُ كَيْدِ الْأَكْبَالِ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني المتوفى سنة ٨٩٥ هـ  
رحم الله الجميع وأسكنهم في جنات المحل الرفيع

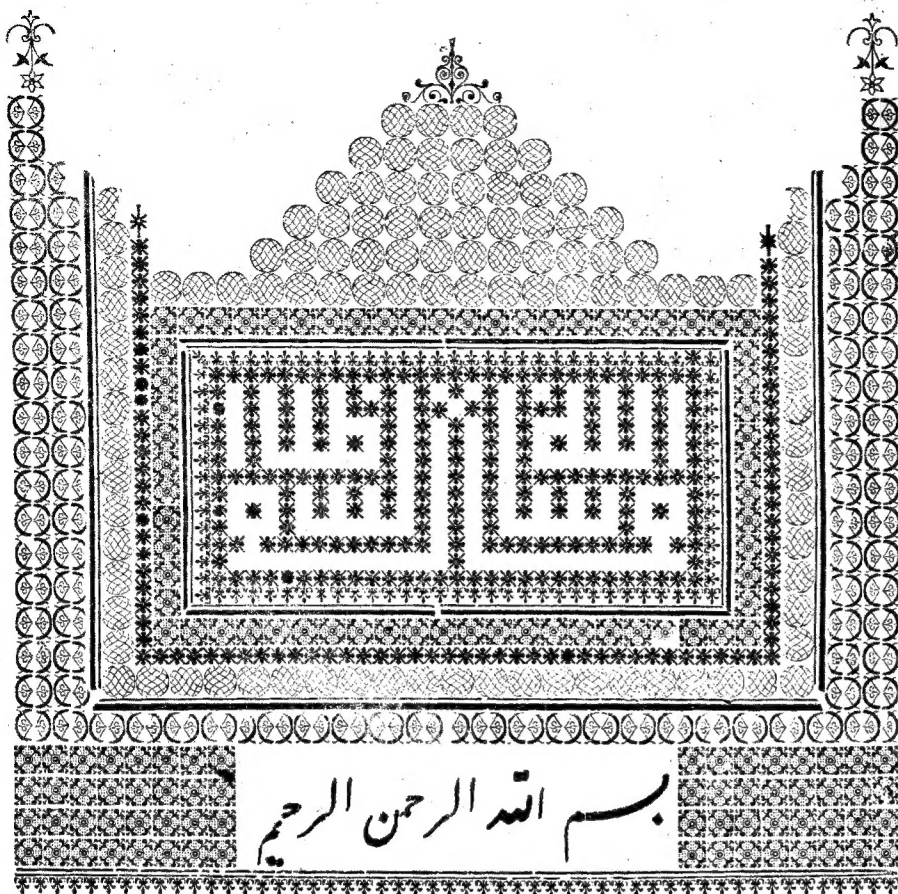
تنبيه : جعلنا متن صحيح الإمام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجمود إلى كتاب الإيمان  
ومن جعلنا متن الصحيح بالإمام شرح الأبي بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو وجد نسخة من شرح الإمام الأبي في المكتبة الخديوية المصرية التزمنا بمقابلة النسخة الواردة من المغرب  
على تلك النسخة وإن كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطمأنينة للبال .

## الجزء الثاني

دار الكتب العلمية

بيروت لبنان



### ﴿ كتاب الطهارة ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم في صدر كتاب الايمان توجيه الفصل بين أنواع المسائل بالترجمة بالكتاب بما أغنى عن اعادته وتقدم أيضا التنبيه على أن المصنفين لم يتعرضوا الا لبيان الجزء الثاني من الترجمة فقط (ع) فالطهارة لغة النظافة من المدام (قلت) قال في التنبهات وهي عرفا زالة النجس أو مافي معناه بالماء أو بمافي معناه وهو فاسد لانه تعريف للتطهير الذي هو فعل المكلف لا للطهارة التي هي صفة وعرفها الشيخ بأنها صفة حكمية توجب لموصوفها جواز استحابة الصلاة به أو فيه أو له قال فالأوليان من خبت والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تخرج صفات المعاني الحسية فان الطهارة ليست معنى

### ﴿ كتاب الطهارة ﴾

﴿ ش ﴾ (ع) الطهارة لغة النظافة (ب) قال في التنبهات وهي عرفا زالة النجس أو مافي معناه بالماء أو بمافي معناه وهو فاسد لانه تعريف للتطهير الذي هو فعل المكلف لا للطهارة التي هي صفة وعرفها الشيخ بأنها صفة حكمية توجب لموصوفها جواز استحابة الصلاة به أو فيه أو له قال فالأوليان من خبت والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تخرج صفات المعاني الحسية فان الطهارة ليست معنى وجوديا قائما بمحله كالعلم القائم بمحله وانما هي وصف حكمي يقدر قيامه بمحله قيام الأوصاف الحسية وفي قوله توجب نظرا لان الطهارة شرط والشروط لا توجب وانما توجب العمل وهذا النظر قيل له

وجودها قائماً بمحله كالعلم القائم بمحله وانما هي وصف حكيمى يقدر قيامه بمحله قيام الأوصاف الحسية وفي قوله توجب نظراً لان الطهارة شرط والشرط لا توجب وانما توجب العلة وهذا النظر قيل له في مجلس درسه فتوقف في قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحح لموصوفها (فان قلت) الحد غير منعكس اذ يخرج عن طهارة الحدث طهارة الكتانية زوج المسلم من الحيض هي طهارة ولا تصلى بها وعن طهارة الخبث الماء المضاف وهو طاهر ولا يصلى به (قلت) طهارة الحدث في الكتانية ان صح أن تصلى بها لو أسأمت فالمراد ادخالها وهي داخلية وان لم يصح فالمراد اخراجها والمراد يصلى به المذكور في الحد ما هو أعم من اللبس والحل والماء المضاف لو صلى حاملاً لشيء منه صح ودخل في الحد **قوله** في السند (أن أباسلام حدثه عن أبي مالك) (ع) تعقبه الدارقطني بأنه أسقط من بينهما عبد الرحمن بن غنم وكذا هو في النسائي (د) ويجب لمسلم بأنه علم أن أباسلام سمعه مرة من أبي مالك ومرة من عبد الرحمن فذكره من إحدى الطريقتين (**قوله** الطهور) (د) في طاء الطهور وواو الوضوء وغين الغسل الضم والفتح والمعروف انها بالضم الفعل وبالفتح الماء وعن الخليل ليس في الوضوء الا الفتح في الأمرين وأنه لا يعرف الضم (د) وكذا عنه في الطهور (ط) ولم يحك الجوهري في الغسل الا أنه بالفتح الفعل وبالضم الماء عكس المعروف (د) وقيل ان كان مصدراً لغسلت فهو بالفتح كضرب

حدثنا اسحق بن منصور  
ثنا حبان بن هلال ثنا  
أبان ثنا يحيى أن زيدا  
حدثه أن أباسلام حدثه  
عن أبي مالك الأشعري  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الطهور

في مجلس درسه فتوقف في قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحح ﴿فان قلت﴾ الحد غير منعكس اذ يخرج عن طهارة الحدث طهارة الكتانية زوج المسلم من الحيض هي طهارة ولا تصلى بها وعن طهارة الخبث الماء المضاف وهو طاهر ولا يصلى به ﴿قلت﴾ طهارة الحدث في الكتانية ان صح أن تصلى بها لو أسأمت فالمراد ادخالها وهي داخلية وان لم يصح فالمراد اخراجها والمراد يصلى به المذكور في الحد ما هو أعم من اللبس والحل والماء المضاف لو صلى حاملاً لشيء منه صح ودخل في الحد انتهى ﴿قلت﴾ ان كان مقصداً للشيخ ابن عرفة تعرف الطهارة الشرعية لا بقيد استباحة الصلاة بها فطهارة الذميمة من الحيض طهارة شرعية وان قلنا انها لا تصلى بها لو أسأمت لان استباحة طاء المسلم لها بتلك الطهارة عند القائل بها انما هو من الشرع فخر وجهان من الحد يوجب فساد عكسه وبمثل ذلك يرد عليه وضوء الجنب للنوم فانه أيضاً طهارة شرعية ولا تستباح به الصلاة وغسل الميت فانه شرعى ولا صلاة له ولا به ولا فيه وغايته أنه طهارة تستباح بها الصلاة عليه وكذا يرد عليه غسل الجمعة وأغسال الحج المسنونة وضوء التجديد فان جميع ذلك لا تستباح به الصلاة وان أراد الطهارة بقيد استباحة الصلاة به الزم الدور لأخذ ذلك القيد في كل من الحدود ﴿فان قلت﴾ أراد الطهارة الشرعية بقيد رفعها الحدث وان خبث لما آذن به قوله فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث ﴿قلت﴾ ان أراد ذلك يرد عليه التيمم فانه طهارة شرعية تستباح بها الصلاة ولا يرفع الحدث على المشهور

### ﴿باب الوضوء وفضله الى آخره﴾

﴿ش﴾ (**قوله** حدثنا حبان بن هلال) بكسر الحاء وقليل بفتحها واقتصر عليه (ح) وأبو سلام بتشديد اللام وقوله عن أبي مالك (ع) تعقبه الدارقطني بأنه أسقط من بينهما عبد الرحمن بن غنم وكذا هو في النسائي (ح) ويجب لمسلم بأنه علم أن أباسلام سمعه مرة من أبي مالك ومرة بواسطة عبد الرحمن فذكره من أحد الطريقتين (**قوله** الطهور) في طائه وواو الوضوء وغين الغسل الضم والفتح (ح)

ضرر باوان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم نحو غسل الجمعة سنة وبعض من صنف في لحن الفقهاء لحنهم في قولهم غسل الجمعة بالفتح وهو خطأ منه بل هو كذا كروا وأما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره (ط) وهذه الوجوه كلها لغات وأما الحديث فأما الرواية فيه بالفتح ولا يستقيم الاعلى قول الخليل ولا يستقيم على المعروف الابتقدير مضاف أى استعمال الطهور (قول شطر الايمان) (م) كونه الشطر بمحقل أنه باعتبار الثواب أى تضعيف الاجر في الوضوء نصف ثواب الايمان دون تضعيف كأحد التأويلات في «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن» وسند كره في موضعه ان شاء الله وبمحقل أنه لما يستقل بتكفير الخطايا استقلالاً كاستقلال الايمان بذلك بل حتى ينضم اليه الايمان صار كالشطر منه لأنه لم يرتفع به الاثم الا مع غيره (ع) ووجهه بعضهم بأن للايمان شطرين تطهير السر من خبائث النفس وتطهير الجوارح فمن طهر ظاهره للوقوف بين يدي الله عز وجل جاء بنصف الايمان فاذا طهر سره كمال ايمانه وقد يقال انه يعني بالايمان هنا الصلاة من قوله تعالى (ليضع ايمانكم) أى صلاتكم فالصلاة تتوقف على الطهارة فهي كالشطر من هذا الوجه (قلت) توقها عليها توقف الشرطية ولا يصح في شرط الشيء أن يكون شرطه لأن شرط الشيء خارج عنه وشرطه داخل فيه وبه يرد الثاني من توجيهي الامام لأنه اذا لم يستقل حتى ينضم اليه الايمان فهم بهذا المعنى شرط ومشروط (ط) والأولى أن يجعل الايمان هنا العمل لأنه قد يطلق عليه كاتقدم في حديث الوفاء والعمل منصرف فيما ينبغي التزعم عنه وفيما يطلب التمسك به وهذا ان الصنعان عبر عن أحدهما بالايمان وعن الآخر بالطهور على مقتضى اللغة \* (قلت) \* الموجع الى هذه التأويلات اعتقاد أن التجزئة حقيقية وبمحقل أن لا تكون حقيقية بل كناية عن كثرة الثواب أو حقيقة ونعني بالشطر الجزء لا النصف من قولهم أشطار الناقة أى أجزأوها (م) والحديث حجة مشهور قول مالك رحمه الله تعالى ان الوضوء والتيمم يغتفران الى نيئ لان جعل الطهور من الايمان صيره عبادة وكل عبادة تغتفر

والمعروف انها بالضم الفعل والفتح الماء وعن الخليل ليس في الوضوء الا الفتح في الأمرين وانه لا يعرف الضم وكذا عنه في الطهور (ط) ولم يحك الجوهري في النسل الا أنه بالفتح الفعل وبالضم الماء عكس المعروف (ح) وقيل ان كان مصدر الغسل فهو بالفتح كضرب ضرباً وان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم نحو غسل الجمعة سنة وبعض من صنف في لحن الفقهاء لحنهم في قولهم غسل الجمعة بالفتح وهو خطأ منه بل هو كذا كروا وأما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره (ط) وهذه الوجوه كلها لغات وأما الحديث فأما الرواية فيه بالفتح ولا يستقيم الاعلى قول الخليل ولا يستقيم على المعروف الابتقدير مضاف أى استعمال الطهور (قول شطر الايمان) (م) بمحتمل أنه باعتبار الثواب أى تضعيف الاجر في الوضوء نصف ثواب الايمان دون تضعيف وبمحقل أنه لما يستقل بتكفير الخطايا بل حتى ينضم اليه الايمان والايمان وحده مستقل بذلك صار كالشطر منه (ع) ووجهه بعضهم بأن للايمان شطرين تطهير السر وتطهير الجوارح فالطهور أحد الشطرين وقد يقال انه يعني بالايمان هنا الصلاة وهي متوقفة على الطهارة فهي كالشطر من هذا الوجه (ب) توقها عليها من جهة الشرطية وشرط الشيء خارج بخلاف شرطه وبه يرد الثاني من توجيهي الامام لان الطهارة والايمان شرط ومشروط انتهى (قلت) بما يلزم ذلك اذا قصد أنها شطر حقيقة والظاهر انها على التوجيهين من باب الاستعارة أو التشبيه البليغ أى الطهارة كشطر الايمان والجامع التوقف المذكور في التوجيهين (ط) والأولى أن يجعل الايمان هنا العمل لأنه قد يطلق عليه وهو منحصر فيما يطلب التزعم

(١) كذا بالاصل ولعل  
قوله قال ولانه زيادة من  
قلم الناسخ أو ان في العبارة  
سقطا قبله والله أعلم اه  
مصححه

الى نية حتى عند المخالف وأيضا لحديث أنما الأعمال وشذ عنه أن الوضوء لا يقتصر الى نية وقال أبو  
حنيفة يقتصر التيمم دون الوضوء وقال الأوزاعي لا يقتصر أن لان الأمر بالوضوء في الآية قال ولانه (١)  
مقصود لغيره فاشبهه إزالة النجاسة والحديث رد عليه وتفرقة أبي حنيفة ضعيفة لانه اذا افتقر البديل  
فأجرى البديل منه وأشبه ما خرج به آية (فتبينوا) لان التيمم المقصود منوى (قلت) حكى ابن  
جارت وابن رشد الاتفاق على أن الوضوء يقتصر الى النية ولا يصح لصحة ال (واية المقدمة) (قوله) والحمد  
لله (قلت) يريد هذا الذي كرفق لا كل السورة وامتلاء الكفة لا يستلزم رجوعها بل عدم  
مرجوعيتها لان الأخرى ان كانت ملائى ساوتها والارجحت هذه (ط) الحمد الشاء على المحمود بماله  
من صفات الكمال فن حمد الله تعالى مستحضرا معنى الحمد امتلاء ميزانه من الحسنات والمعنى أنها  
لو كانت أجساما لملاته (قوله) وسبحان الله والحمد لله (ط) ملءوا بهما ما بين السماء والأرض هو  
زيادة على ملء الميزان لانه ملائى ثواب الحمد وكر السماء والأرض كناية عن كثرة الثواب لزيادة  
التسبيح كعادة العرب في التكثير والغايات (ع) وقيل في وجه زيادة ثوابها على ثواب الحمد ان العبودية  
مبنيا على المعرفة والافتقار فالتسبيح دليل المعرفة والحمد دليل الافتقار وروينا الحديث من غير هذا  
الطريق «التسبيح نصف الميزان والحمد لله ملؤه والتكبير يملأ ما بين السماء والأرض» وهذا يرجع الى  
ما تقدم ولا صحاب الإشارة في هذا المعنى أغراض أخر ينبنى عليها بعض ما تقدم \* (قلت) \* ويحتمل  
زيادة ثوابها على ثواب الحمد أن التسبيح يرجع الى صفة التزبه والحمد الى صفة الكمال وهما التوحيد

عنه وفيما يطلب التلبس به فغير عن أحد هما بالايان وعن الآخر بالطهور على مقتضى اللغة (قلت) \*  
التعبير بالايان عن أحد هما بالطهور وعن الآخر بوجوب تنافيهما الوجوب تنافى كل أخص تحت  
الاعم لا كون الثاني شطرا لاول وانما اللائق على هذا التأويل بقاء الايمان بمعنى العمل الاعم فيصير  
حينئذ كون الثاني الاخص شطرا منه \* (فان قلت) \* لا يصح أيضا على هذا جعل الثاني الاخص  
شطرا من الاول الاعم لانه يوجب كون الاخص جزأ من الاعم والمقرر في المعقول عكسه \* (قلت) \*  
المقرر المعقول انما هو بحسب حقيقتها لا بحسب مصر وفيهما والمراد هنا الثاني لا الاول وحاصل المعنى  
على هذا التأويل الايمان تحلية وتخلية والطهور لغة وهو التخلية شطر النوعين (ب) الموجع الى هذا  
كله اعتقاد أن الجزئية حقيقية ويحتمل أن لا تكون حقيقة بل كناية عن كثرة الثواب أو حقيقة  
ويعنى بالشطرا الجزء لا النصف من قولهم أشتار الناقة أى أجزاؤها انتهى \* (قلت) \* وهذا من التأويل  
اذ هو اخراج اللفظ عن ظاهره وهو موجود هنا على أن الثاني لا يزيل الحاجة الى التأويل لان جعل  
ما خرج عن الايمان جزأه يحوج الى تأويل ويبعده أيضا أن القصد من الكلام تعظيم أمر الطهارة  
فلا يناسبه الابقاء الشطر على حقيقة (م) والحديث حجة للشهور عن مالك رحمه الله تعالى أن الوضوء  
يقتصر الى نية لان جعل الطهور من الايمان صيره عبادة وكل عبادة تقتصر الى نية حتى عند المخالف  
(ب) حكى ابن جارت وابن رشد الاتفاق على أن الوضوء يقتصر الى نية ولا يصح لصحة ال (واية المقدمة  
(قوله) والحمد لله (ب) يريد هذا الذي كرفق لا كل السورة وامتلاء الكفة لا يستلزم رجوعها بل عدم  
بل عدم مرجوعيتها لان الأخرى ان كانت ملائى ساوتها والارجحت هذه (ط) الحمد لله الشاء على  
المحمود بماله من صفات الكمال فن حمد الله تعالى مستحضرا معنى الحمد امتلاء ميزانه من الحسنات  
والمعنى أنها لو كانت أجساما لملاته (قوله) وسبحان الله والحمد لله يملآن (أوتملآن)  
أى هذه الجملة أو هذه الكلمة وأراد بها الكلام كله لأن الكلمة قد تطلق على الكلام وهو شئ من

والحمد لله تملأ الميزان  
وسبحان الله والحمد لله  
تملآن أو تملأ ما بين  
السموات والأرض

(قوله والصلاة نور) (ع) أى أجرها نور يسعى بين يدي صاحبها يوم القيامة ويحتمل أنها سبب في انقراح نور في القلب ينشرح له ويشغل الجوارح عن سواه كما قال صلى الله عليه وسلم « وجعلت قرة عيني في الصلاة » وقد يكون النور حقيقة كما جاء في حديث « أتى يوم القيامة غمر من السجود ومحبولون من الوضوء » أو يكون من معنى من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار وهو وإن لم يصح حديثنا صريح معنى لأن من لم يصل الصبح ولا توضأها أصبح أشعث الرأس أفذى العينين غير نظيف الأنف والفم فإذا توضأ تنظف وزال عنه الشعث وأضاء وجهه (قوله والصدقة برهان) (ع) أى على إيمان صاحبها لأن شأن المنافقين المزيفها ألا ترى ضعف إيمان من منعه في الردة أيام أبي بكر رضوان الله عليه (د) قال صاحب التحرير ويجوز أن تكون كناية عن سبب يعرف بها المتصدقون يوم القيامة فلا يحتاج أن يسأل عن صدقة ماله ومصرفه (قوله والصبر ضياء) (ع) ر واه بعضهم والصوم والمعنى أنه سبب انقراح نور كما تقدم في قوله والصلاة نور (د) والمعنى أن الصبر على الطاعة والنواصب لا يزال صاحبه مستضيئاً مهدياً قال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب وقال الدقاق هو أن لا يعترض على المقدور فإظهار البلاء على غير وجه الشكوى غير مناف للصبر لقوله تعالى في أبواب عليه السلام أنا وجدناه صابراً مع قوله أنى مسنى الضر (قلت) يظهر من كلام القاضي أنه لا فرق بين الضياء والنور إلا في اللفظ وبينهما في كتب الحكماء فرق فالضياء من الضوء الأول والنور من الضوء الثاني والضوء الأول هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالذات كالضوء المنبسط على الأرض من مقابله الشمس ثم ان اشتد فهو ضياء كالذى في وسط النهار وإن ضعف سمي شعاعاً والضوء الثاني هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالغير كالضوء المنبسط عليها من مقابله القمر والقمر مضى بالغير لأن ضوءاً انما هو من مقابله الشمس والافه في ذاته مظلم وحسبك في القرآن ( جعل الشمس ضياء والقمر نورا ) وبالجملة فالضياء أخص لأنه فرط الانارة ولذا قرن بالصبر الأخص لأن الوجه اقتران الأخص بالأخص والأعم بالأعم وكان مقام الصبر أخص لأن الصبر حبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير المذكور وصل وليس

والصلاة نور والصدقة برهان  
والصبر ضياء

الراوى وذكر السماء والأرض كناية عن كثرة الثواب لزيادة التسبيح على عادة العرب في التكثير والمغاياة (ع) وقيل في وجه زيادة ثوابهما أن العبودية مبناها على المعرفة والافتقار فالتسبيح دليل المعرفة والمجد دليل الافتقار ﴿ قلت ﴾ كان التسبيح معرفة لأنه تنزيهه بوجوب العجز عن الإدراك وذلك عين الإدراك (ب) ويحتمل زيادة ثوابهما على ثواب الحمد أن التسبيح يرجع إلى صفات التنزيه والحمد إلى صفات الكمال وهما التوحيد (قوله والصلاة نور) أى أجرها في الآخرة نور يسعى بين يدي صاحبها يوم القيامة وأهـى سبب نور ينقدح في النفس ينشرح له الصدر (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (قوله والصدقة برهان) أى على إيمان صاحبها ولهذا بادر ضعفاء المؤمنين إلى منعها زمن الردة (ح) وقال صاحب التحرير بمعناه يفزع إليها كما يفزع إلى البراهين لأن العبد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به قال ويجوز أن يوسم المتصدق بسبب يعرف بها فيكون برهاناً له على خاله ولا يسأل عن مصرف ماله (قوله والصبر ضياء) (ح) أى لا يزال صاحبه مستضيئاً مهدياً (ع) أى إنه سبب انقراح نور كما سبق (ب) يظهر من كلام القاضي أنه لا فرق بين الضياء والنور إلا في اللفظ وبينهما في كتب الحكماء فرق فالضياء من الضوء الأول والنور من الضوء الثاني والضوء الأول هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالذات كالضوء المنبسط على الأرض من مقابله الشمس ثم ان اشتد فهو ضياء كالذى في وسط

كل مصل صابرا **(قوله والقرآن حجة لك أو عليك)** أى ان امتثلت كان لك والا كان عليك (ط) ويحتمل  
لانه المفزع عند التنازع فتحج به أو يحجج به عليك **(قوله كل الناس يغدو)** \* **(قلت)** \* الجملة استئناف على  
تقدير سؤال كأنه قيل قد تبين مما تقدم الرشد من الضلال فاحال الناس بعد فأجيب بأن كل الناس  
يغدو أى يسعى ويعمل من غدا اذا بكر والغد والسير أول النهار **(قوله فبائع نفسه)** (ع) بائع يطلق على  
المشتري والبائع وهو هنا عام فيهما ولذا أجاب الجواب بحسبهما فالبايع المعق مشتري والبائع الموبق  
بائع ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه الناس غاديان فبائع نفسه فوبقها ومفادها فاعتقها وهو  
نوع من الابتزاز عند أرباب البلاغة ويحتمل أنه البائع حقيقة فبائعها من الله سبحانه وتعالى أعتقها  
من قوله تعالى (ان الله اشترى) الآية وبائعها من الشيطان أو بقاءها من قوله تعالى (ولبئس ما شروا به)  
الآية **قوله في الآخر** (لا يقبل الله صلاة بغير طهور) (ع) الحديث نص في وجوب الطهارة ولا  
خلاف في وجوبها للصلاة الفرض وإنما اختلف متى فرضت فقال الجمهور من أول الأمر وان جبريل  
عليه السلام نزل صبيحة الاسراء فهمز للنبي صلى الله عليه وسلم بعبقه فتوضأ وعلمه الوضوء وآية التيمم  
انما نزلت بحكم التيمم وقال ابن الجهم كانت أول الاسلام سنة وانما نزل فرضه في آية التيمم \* واحتج بقوله  
تعالى (لا تغربوا الصلاة وأنتم سكارى) الآية \* **(قلت)** \* تأمل قوله الحديث نص في وجوب الطهارة  
يعنى من قبل السنة والحديث انما فيه أنها اشترط في القبول والقبول أخص من الصحة وشرط الاخص  
لا يجب أن يكون شرطا في الاعم وكان القبول أخص لانه حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع  
الفعل مطابقا للامر فكل متقبل صحيح دون عكس فالذى ينتفى بالتقاء الشرط الذى هو الطهارة  
القبول لا الصحة واذا لم تنتف الصحة لم يتم الاستدلال بالحديث والفقهاء يحتجون به وفيه من البحث

النهار وان ضعف سمي شعاعا والضوء الثانى هو الحاصل فى الشئ من مقابلته المضى بالغير كالضوء  
المنبسط عليها من مقابلتها القمر وحسبك فى القرآن (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) وبالجملة  
فالضياء أخص لانه شرط الانارة ولذا قرن بالصبر الاخص لان الوجه اقتران الاخص بالاخص والاعم  
بالاعم وكان مقام الصبر أخص لان الصبر حبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير  
المذكور مصل وليس كل مصل صابرا **(قوله والقرآن حجة لك)** أى ان عمات به أو عليك ان لم تعمل به  
(ط) ويحتمل لانه المفزع عند التنازع فتحجج به أو يحجج به عليك **(قوله كل انسان يغدو)** (ب) الجملة  
استئناف على تقدير سؤال كأنه قيل قد تبين مما تقدم الرشد من الضلال فاحال الناس بعد فأجيب  
بأن كل الناس يغدو أى يسعى ويعمل من غدا اذا بكر والغد والسير أول النهار **(قوله فبائع نفسه)**  
(ع) بائع يطلق على المشتري والبائع وهو هنا عام فيهما ولذا جاء الجواب بحسبهما فالبايع المعق مشتري  
والبايع الموبق بائع ويحتمل أن البائع حقيقة فبائعها من الله سبحانه وتعالى أعتقها من قوله تعالى (ان  
الله اشترى) الآية وبائعها من الشيطان أو بقاءها من قوله تعالى (ولبئس ما شروا به) الآية

### \* باب لا يقبل الله صلاة بغير طهور الى آخره \*

\* (ش) \* (ع) الحديث نص في وجوب الطهارة ولا خلاف في وجوبها للفرض واختلف في غيره  
فقليل تجب وقيل حكمها حكم ما تفعل به من نافلة أو سنة \* واختلف متى فرضت فقليل من أول الامر وقال  
ابن الجهم كانت أول الاسلام سنة وانما نزل فرضها في آية التيمم (ب) تأمل قوله الحديث نص في وجوب  
الطهارة يعنى من قبل السنة والحديث انما فيه أنها اشترط في القبول والقبول أخص من الصحة لانه  
حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع الفعل مطابقا للامر وشرط الاخص لا يلزم أن يكون

والقرآن حجة لك أو عليك  
كل الناس يغدو فبائع نفسه  
فعتقها أو موبقها \*

حدثنا سعيد بن منصور  
وقتيبة بن سعيد وأبو كامل  
الجدرى واللفظ لسعيد  
قالوا ثنا أبو عوانة عن  
سهاك بن حرب عن مصعب  
ابن سعد قال دخل عبد الله  
ابن عمر على ابن عامر  
يعوده وهو مريض فقال  
ألا ندعو الله لى يا ابن عمر  
قال انى سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
لا يقبل الله صلاة بغير طهور

ما سمعت (فان قلت) اذا فسرت الصحة بأنها وقوع الفعل مطابقاً للأمر والقواعد تدل على أن الفعل اذا وقع مطابقاً للأمر كان سبباً في حصول الثواب \* (قلت) \* غرضنا من البحث ابطال التمسك بالحديث من قبل الشرطية وقد انضح ثم نمنع انها سبب في حصول الثواب لان الأمر ليس سبباً في حصول أخيه المعين (ع) ثم اختلف فقيل يجب الوضوء لكل صلاة لقوله تعالى (اذا قمتم) الآية أى اذا أردتم \* وقال الاكثر انما هو لكل صلاة مندوب وقد نسخ الوجوب بجمعه صلى الله عليه وسلم بين صلاتين بوضوء واحد ومعنى الآية اذا قمتم محدثين أو من النوم ولو كان المعنى اذا أردتم لم يكن لذكر الاحداث فائدة \* (قلت) \* وأخذ بعضهم عدم الوجوب من الحديث لانه دل على أن عدم القبول مغنياً بالوضوء وما بعد الغاية مخالف لما قبلها فاذا توضأ صلى بذلك الوضوء ما شاء (ع) وأما الوضوء لغير الفرائض فقيل يجب وإيقاع شئ مما يتوقف عليه بدونه معصية واستخفاف وقيل حكمه حكم ما يفعل به من نافله أو سنة (د) وأجعت الأمة على حرمة الصلاة وسجود التلاوة والشكر وصلاة الجنائزة بغير طهارة وما حكى عن الشعبي والطبري من تجوز صلاة الجنائزة بغير طهارة باطل (قوله ولا صدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث وهو انما سأله الدعاء تذكراً ووعظ وتنبية على أن الخيانة في مال الله لا ينجي من العقوبة عليها ما صرف منه في وجوه البر وقد يكون ذكره له استدلالاً على انه لا يصح شئ بدون شرطه فكذلك لا تصح صلاة بدون طهور ولا صدقة من غلول فكذلك لا يطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة \* (قلت) \* لعلمه مذهب لابن عمر أنه لا يدعى للتلبس بالخالفه والافه جاز وابن عمر ممن عرفته شدته في الدين وذكره أنه كان على البصرة تعريض بمحل الغلول وفي بعض الطرق وكنت على البصرة وما أنظنتك الا أصبت فيها شيئاً وفي معنى الصدقة من الغلول الصدقة من المال المحرم وانظر الحج به والظاهر الصحة كالصلاة في الدار المغصوبة وأما النكاح به فقال مالك فيه أخاف أن يضارع الزنا نعم الصدقة بالمال المحرم أرجح لصرفه عن النفس \* كانت زبيدة بنت جعفر ابن أبي جعفر المنصور زوجة الرشيد وأم ولده الأمين كثيرة الصدقة وفعل الجليل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله تعالى \* قال منصور بن عمار كنت نائماً بالحرم واذا باهرأة تمشي متبغثرة فقلت يا هذي أمانتقين الله في هذا المحل تمشين هذه المشية من أنت قالت زبيدة قلت زوجة الرشيد وابنة الخلائف فقالت تعسى الخلائف يا منصور ولقد وددت أن لو كنت راعية بعدن فقلت ولم كنت تتصدقين وتغطين الجليل فقالت اضمحل ذلك كله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزاني الى ميزان صاحبها

ولا صدقة من غلول  
وكنت على البصرة

شرط للأعم حتى يصح الاستدلال \* ثم اختلف فقيل يجب الوضوء لكل صلاة لقوله تعالى (اذا قمتم) وقال الاكثر انما هو لكل صلاة مندوب اليه وقد نسخ الوجوب لكل صلاة (قوله ولا صدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث مع أنه انما سأله الدعاء ووعظ وتنبية أن الخيانة في مال الله لا ينجي من العقوبة عليها صرفها في وجوه البر وقد يكون ذكره استدلالاً على أنه لا يصح شئ بدون شرطه فكذلك لا تصح صلاة بدون طهور ولا صدقة من غلول فكذلك لا يطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة (ب) لعلمه مذهب لابن عمر أعنى أنه لا يدعى للتلبس بالخالفه والافه جاز وابن عمر قد عرفته شدته في الدين وذكره أنه كان على البصرة تعريض بمحل الغلول وفي معنى الصدقة من الغلول الصدقة من المال المحرم وانظر الحج به والظاهر الصحة كالصلاة في الدار المغصوبة وأما النكاح به فقال مالك فيه أخاف أن يضارع الزنا نعم الصدقة بالمال المحرم أرجح لصرفه عن النفس \* كانت زبيدة بنت جعفر بن أبي جعفر المنصور زوجة الرشيد وأم ولده الأمين كثيرة الصدقة وفعل الجليل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله



حديث عبد الله الآتي (قوله ثم غسل وجهه) (ع) جاء في هذا الحديث لفظ غسل وهو يقتضي التدلك فان العرب فرق بين الغسل والغمس وذكر الخطابي أن الغسل يقع على ما لا تدلك فيه ومشهور قول مالك وجوب التدلك وأسقط وجوبه ابن عبد الحكم وأبو الفرج ورواه الطراطري عن مالك **قلت** قال أبو عمر لا يكفي امرأ اليد في الوضوء دون الغسل ولا يجب رده اليه لأنها أصلان وانما يراد الفرع إلى الأصل (قال) الشيخ فقتضاه تخصيص الخلاف بالغسل وهو بعيد وصحة غسله أن يصب الماء من أعلاه بجهة ولا يرسله من يده ثم يغسل كما يفعل كثير من العوام لأن ذلك مسح ويغسل ماتحت مآرنه وظاهر شفتيه وأسار يرحبته وغائر جفنه لا مانعاً رجا واحد الوجه طولاً من منبت شعر الرأس المعتاد إلى منتهى الذقن وعرضاً من الأذن إلى الأذن وقيل من العذار إلى العذار فلا بد من خلع اليأس الذي بينه وبين الأذن وقيل بالأول في نقي الخلد وبالثاني في ذى الشعر وانفرد عبد الوهاب بأن يغسل اليأس الذي بينهما سنة وتخليل شعره يأتي (قوله ثلاث مرات) (ع) قيل انما يغسل واحدة والثلاث عدد للغرفات لتتم الغسلة وهو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرّف ولو كان اتم الغسلة لم تنقيد الغرفات بعدد وهو موضع تعليم لا يمكن اغفاله (م) انفقت أحاديث كثيرة في تكرير غسل الوجه واليدين واختلاف في تكرير مسح الرأس وغسل الرجلين والأظهر في الوجه واليدين أنه لتأكيد أمرهما بدليل ثبوتهما في التيمم وخفة أمر المسح لانه مبني على التخفيف والمطلوب في الرجلين لسكونهما محل الأوساخ الانقاء فلا يتعين فيها عدد **قلت** يأتي الكلام على تكرير المسح وغسل الرجلين (ع) ولا خلاف في عدم وجوب ما زاد على الواحدة إذا أسبغت وفي كون الثانية والثالثة سنة ثالثاً الثانية سنة والثالثة فضيلة وكره مالك لغير العالم أن يكفي بالواحدة لانه قد لا يوجبها **قلت** حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية المازري وغيره في روايته ذلك كراهية مالك الاكتفاء بالواحدة من غير العالم وفي إعادة المكرّر بنية الفضيلة أو الوجوب أو بنية ما عسى أن يكون تركه من الأولى أو نية كمال الفرض أربعة وعلى الأول لو تبين نقص الأولى فقال عبد الحق الأرجح أن الثانية لا تجزئ (ابن بشير) وأجمعوا على منع الرابعة (قوله ثم غسل يده اليمنى) (ع) وجاء فيها أيضاً غسل الاعضاء على نسق الآية فاحتج به الشافعي والمحدثون على وجوب الترتيب وهو قول ابن مسleme

ثم غسل وجهه ثلاث مرات  
ثم غسل يده اليمنى

أن يكون باليمين لأن الشمال مست الأذى وإذا كان في الغم درهم أداره ليصل الماء محله (قوله ثم غسل وجهه) (ع) الغسل يقتضي التدلك بخلاف الغمس وهو المشهور خلافاً لابن عبد الحكم وأبي الفرج (ب) قال أبو عمر لا يكفي امرأ اليد في الوضوء بخلاف الغسل ولا يجب رده اليه لأنها أصلان قال الشيخ مقتضاه تخصيص الخلاف بالغسل دون الوضوء وهو بعيد (قوله ثلاث مرات) (ع) قيل انما يغسل واحدة والثلاث عدد للغرفات لتتم الغسلة وهو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرّف ولو كان اتم الغسلة لم تنقيد الغرفات بعدد وهو موضع تعليم لا يمكن اغفاله ولا خلاف في عدم وجوب ما زاد على الواحدة إذا أسبغت وفي كون الثانية والثالثة سنة ثالثاً الثانية سنة والثالثة فضيلة وكره مالك لغير العالم أن يكفي بالواحدة (ب) حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية (المازري وغيره) في روايته ذلك كراهية مالك الاكتفاء بالواحدة من غير العالم وفي إعادة المكرّر بنية الفضيلة أو الوجوب أو بنية ما عسى أن يكون تركه من الأولى أو نية كمال الفرض أربعة وعلى الأول لو تبين نقص الأولى فقال عبد الحق الأرجح أن الثانية لا تجزئ (ابن بشير) وأجمعوا على منع الرابعة (قوله ثم غسل يده اليمنى) هذا مثل الترتيب الذي في الآية وهو حجة لقول ابن مسleme وأبي مصعب بوجوب الترتيب وهي إحدى

وأى مصعب وهى إحدى الروايات عن مالك قالوا والواو ترتب لقوله تعالى (ان الصفا) الآية وقال  
 ابدؤا بعبادة الله والمشهور عندنا وقول الاكثر انه سنة والواو لا ترتب رانما قال ابدؤا بعبادة الله  
 به تبركاً بعبادة الله به ولو كانت ترتب لم يحتج الى قوله ابدؤا الا أن مالكاً لما يراه سنة في المفروض دون  
 المسنون فيعيد في المفروض المتقدم وما بعده ان قرب وان بعد ونكس متعمداً فقيس يعيد الوضوء  
 والصلاة وقيل الوضوء فقط وقيل لاشئ عليه واختلف في الناسي فقيس يعيد المقدم وحده وقيل يعيده  
 وما بعده **قلت** وفي الترتيب قول ثالث بالاستصحاب وقول رابع بالوجوب مع الذكر دون النسيان  
 والقول بأنه لاشئ على المتعمد أخذ من قوله في المدونة في الترتيب وما أدري ما وجوبه ( **قوله** الى  
 المرفق ) (ع) هو محدد طرفي الذراع ويفسل عند مالك والكافة لانه من اليد بل لان الى بمعنى مع  
 وأيضا فلان حد الشئ اذا كان من جنسه دخل في حكمه وعند مالك لا يجب وأنكره عبد الوهاب  
**قلت** وقال أبو الفرج يجب لالذاته بل يتحقق معه غسل اليد وسبب الخلاف كون الى بمعنى مع  
 أو حرف غاية وعلى أنها للغاية اختلف في دخول ما بعده اذ قبلها وعن سيبويه ان كان من جنس  
 المغني انحوا شترية من هذه الشجرة الى هذه الشجرة دخل والالم يدخل نحو من هذه الشجرة الى  
 هذه الارض ( **قوله** ثم مسح رأسه ) **قلت** مقتضاه التعميم ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله  
 تعالى وحده الرأس طولاً من منبت شعر الرأس المعتاد الى ما تحوزه الجمجمة وقال ابن شعبان آخره  
 آخر شعر القفا ورده اللخمي بأن ذلك من القفا وعرضاً قال في التلحين من الأذن الى الأذن **الباجي**  
 وهو ما بين الصدغين وفي النوادر شعر الصدغين منه ( **قوله** ثم غسل رجله ) (ع) حجة أئمة الفتوى  
 وفقهاء الامصار أن فرضهما الغسل ورد على من زعم من الشيعة أن فرضهما المسح وانه لا يجزى الغسل  
 عتياً بقراءة الخفض وهى عند الأئمة بمعنى قراءة النصب لان الغسل فعله صلى الله عليه وسلم والخفض  
 في الآية على الجوار وخبر الطبري ودأود بين المسح والغسل لا اختلاف القراءتين واحداث هذا  
 المذهب كاف في رده ( **قوله** الى الكعبين ) (ع) مشهور قول مالك والاصح لغة ومعنى انهما الناتان  
 بجنبتي الساق وعنه انهما اللذان عند معقد الشراك **قلت** قال ابن راشد دخلت على بعض

الى المرفق ثلاث مرات ثم  
 غسل يده اليسرى مثل  
 ذلك ثم مسح رأسه ثم  
 غسل رجله اليمنى الى  
 الكعبين

الروايات عن مالك وقال الاكثر انه سنة والواو في الآية لا ترتب (ب) وفيه قول ثالث بالاستصحاب وقول  
 رابع بالوجوب مع الذكر دون النسيان والقول بأنه لاشئ على المعتمد أخذ من قوله في المدونة  
 وما أدري ما وجوبه **قلت** وهذا حكم ترتيب المفروض في نفسه اما ترتيبه مع المسنون فقيس  
 سنة وقيل مستحب وأما ما بين المسنون والمسنون فهو مستحب ( **قوله** ثم مسح رأسه ) مقتضاه التعميم  
 وآخره طولاً آخر الجمجمة وقال ابن شعبان آخره آخر شعر القفا ورده اللخمي بأن ذلك من القفا  
 وحده عرضاً من الأذن الى الأذن **الباجي** هو ما بين الصدغين وفي النوادر شعر الصدغين منه  
 ( **قوله** الى الكعبين ) وهما الناتان بجنبتي الساق على المشهور وعن مالك انهما اللذان عند معقد  
 الشراك (ب) قال ابن راشد دخلت على بعض الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت القرآن يدل  
 على أنهما الناتان بجنبتي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده هو بمعنى الكلية  
 أى كل رجل رجل ومعلوم أن لكل رجل كعبين لا كعب **قلت** صوابه أن يقول وقد جعل  
 في الآية لكل رجل كعبين لا كعباً فنعين القول الأول والثاني ثم قال الأبى وكان الشيخ يقول  
 هذا على أن الأداة في الكعبين عوض من الاضافة الى الرجل أى الى كعبي الرجل واضح  
 ولا يتعين ذلك لجواز أن تكون عوضاً من الاضافة الى المخاطبين أى الى كعبي كل واحد منكم أيها

الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت له القرآن يدل على انهما الناتان بجنبتي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده هي بمعنى الكلية أي كل رجل رجل ومن المعلوم ان لكل رجل كعبين لا كعبا وكان الشيخ يقول هذا على أن الاداة في الكعبين عوض من الاضافة إلى أرجل أي إلى كعبي الرجل واضح ولا يتعين ذلك لجواز أن تكون عوضا من الاضافة إلى المخاطبين أي إلى كعب كل واحد منكم أيها المخاطبون ولا شك أنه انما يكون لكل واحد كعبان اذا كانت الناتيتين عند معقد الشراك وأما الناتيتان بجنبتي الساق فلكل واحد أربع كعبان (ع) وفي دخول غسلهما ما في المرفقين وقد يفرق بينهما بالقطع فتحتهما بخلاف المرفقين \* (قلت) \* وفي تحليل أصابعهما الوجوب والندب والكره واستحب الغزالي في صفة غسلهما أن يبدأ بالأعلى فيضلل أصابع اليمنى فيبدأ بالخنصر مارا إلى الإبهام ثم يصل التحليل بغسل الجانب الايمن من رجله اليمنى ثم لا يبر منها فتصل البداء بالأعلى والايمن فالايمن في التحليل والغسل ثم يغسل الرجل اليسرى فيبدأ بالتحليل من الإبهام مارا إلى الخنصر ثم يغسل ما تحت الإبهام من جانب الرجل ثم الجانب الآخر لان بذلك أيضا تحصل البداء بالأعلى وبالايمن (قوله ثلاث مرات) \* (قلت) \* نص في استحباب تكرار غسل الرجل ثلاثا وتقدم ان الأحاديث اختلفت في ذلك (ابن بشير) والمعروف عدم تكرار غسل الرجلين وفي الرسالة ويكرر غسلهما ثلاثا \* وللأزري في شرح الجوزقي ان كانتا نقيتين فتلاث كسائر الاعضاء والا فلا تحديد (قوله نحو وضوءي) \* (قلت) \* ولم يقل مثل لانه أخص لانه المساوي لمثله في جميع صفات النفس ولا يقدر على وضوئه صلى الله عليه وسلم غيره ونحو الشيء ما يقاربه \* (فان قلت) \* قد قال عثمان رضي الله عنه رأيت يتوضأ مثل وضوئي هذا \* (قلت) \* هو صلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الأشياء وخفيات الأمور ما لا يعلم غيره \* وعثمان رضي الله عنه تكلم بمقتضى الظاهر (قوله ثم قام فركع ركعتين) (ع) وفي طريق فضلي المأثورات الخمس \* وفي أخرى فيصل في صلاة \* وفي أخرى فيصل في الصلاة \* وفي أخرى ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فيصلها مع الناس وفي بعض الطرق علق الغفران على الطهارة لخروج الخطايا معها وكانت صلاته ومشيها نافله كل ذلك يدل على التوسعة وان هذه الفضيلة تحصل بأي شيء كان من ذلك \* (قلت) \* قال الشافعية ويصلي ذلك في أوقات المنع لانها صلاة لها سبب (قوله لا يحدث فيهما نفسه) أي بحديث يجتنبه لانه أضافه إليه فهو من كسبه فلا

ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئي هذا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركع ركعتين لا يحدث فيهما نفسه

المخاطبون ولا شك أنه انما يكون لكل واحد منهم كعبان اذا كانت الناتيتين عند معقد الشراك وأما الناتان بجنبتي الساق فلكل واحد أربع كعبان انتهى \* (قلت) \* يترجح الأول بأن الكعبين جعل أحدهما غسل الأرجل فالأصل رجوعهما إليها وفيه نظر (قوله ثلاث مرات) (ب) نص في استحباب تكرار غسل الرجل ثلاثا وتقدم أن الأحاديث اختلفت في ذلك (ابن بشير) والمعروف عدم التكرار فيها وفي الرسالة ويكرر غسلهما ثلاثا وللأزري في شرح الجوزقي وان كانتا نقيتين فتلاث كسائر الاعضاء والا فلا تحديد (قوله نحو وضوءي) (ع) ولم يقل مثل لانه أخص ولانه المساوي لمثله في جميع صفات النفس ولا يقدر على وضوئه صلى الله عليه وسلم غيره ونحو الشيء ما يقاربه (ب) \* (فان قلت) \* قد قال عثمان رضي الله عنه رأيت يتوضأ مثل وضوئي هذا \* (قلت) \* هو صلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الأشياء وخفيات الأمور ما لا يعلم غيره وعثمان رضي الله عنه تكلم بمقتضى الظاهر (قوله ثم قام فضلى ركعتين) (ب) قال الشافعية ويصلي ذلك في أوقات المنع لانها صلاة لها سبب (قوله ولا يحدث فيهما نفسه) (ع) أي بحديث يجتنبه لانه أضافه إليه فلا تؤثر الخطرات

غفرله ماتقدم من  
 ذنبه قال ابن شهاب وكان  
 عاماً ونا يتولون هذا  
 الوضوء أسبغ ما يتوضأ  
 به أحد للصلاة \* وحدثني  
 زهير بن حرب ثنا يعقوب  
 ابن ابراهيم ثنا أبي عن  
 ابن شهاب عن عطاء بن  
 يزيد الليثي عن جرير  
 مولى عثمان انه رأى عثمان  
 دعا ابائاه فأفرغ على كفيه  
 ثلاث مرات فغسلهما ثم  
 أدخل يمينه في الماء  
 فغسل واستنثر ثم غسل  
 وجهه ثلاث مرات وبيده  
 الى المرفقين ثلاث مرات  
 ثم مسح برأسه ثم غسل  
 رجليه ثلاث مرات ثم قال  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من توضأ نحو  
 وضوئي هذا ثم صلى  
 ركعتين لا يحدث فيهما  
 نفسه غفرله ماتقدم من  
 ذنبه \* حدثنا قتيبة بن  
 سعيد وعثمان بن محمد بن  
 أبي شيبة واسحق بن ابراهيم  
 الحنظلي واللفظ لقتيبة  
 قال اسحق أنا وقال الآخرون  
 ثاجر بن عمن هشام بن  
 عروة عن أبيه عن جرير  
 مولى عثمان قال سمعت  
 عثمان بن عفان وهو بفناء  
 المسجد فجاءه المؤذن عند  
 العصر فدعا بوضوء فتوضأ  
 ثم قال والله لا أحدثكم  
 حديثاً ولا آية في كتاب  
 الله ما حدثتكم اني سمعت

تؤثر الخطرات التي لا يقدر على دفعها \* (قلت) \* قال تقي الدين ويصح أن يجعل على النوعين لأن الحديث ليس في التكليف حتى يرفع فيه العسر وانما فيه ترتيب ثواب مخصوص على عمل مخصوص فمن حصل له ذلك العمل حصل له ذلك الثواب قال وغير بعيد أن يحصل لمن تجرد عن شواغل الدنيا وعمر قلبه بذكر الله عز وجل وقد ذكر ذلك عن بعضهم (ع) وقيل الحديث غير المقصود لا يبطل الصلاة لانه قل من يسلم في صلاته من حديث النفس نعم هي دون صلاة من لم يحدث نفسه لان زية الغفران انما حصلت بمجاهدة النفس حتى لا يشتغل عن الصلاة طرفه عين \* (قلت) \* ويعني بحديث النفس في أمر الدنيا ما في أمر الآخرة بان يجعل بين يديه الفكرة في صلاته وقرآنه وان جعلها في غيرها من أمور الآخرة فلا بأس وعليه يعمل قول عمر رضي الله عنه اني لأجهز جبش في صلاتي قال بعض الشافعية لو عرض له حديث فأعرض عنه لذلك حصلت له تلك الفضيلة (قوله غفرله ماتقدم من ذنبه) (م) ظاهره كل ذنبه ويؤيده قوله في الآخر وكانت صلاته نافلة وبه رد على من قال معناه ماتقدم صلاته وبعده وضوئه فان قيل حديث خروج الخطايا مع الوضوء كاف في التكفير فما الذي تكفره الركعتان قيل يحتمل انه ما بين الوضوء والصلاة أو ما اكتسب بغير أعضاء الوضوء (ع) (رد الثاني قوله من خرج نقياً فان ظاهره العموم ويحتمل انهما مكفران ما لم يكفره الوضوء غير المحسن فانه شرط فيه الاحسان أو يكفران الكبائر برحمة الله تعالى \* (قلت) \* يريد أن الوضوء لا يكفر الكبائر لما يأتي في حديث ما لم تنس الكبائر (قوله أسبغ) أي أكل \* (قلت) \* قيل كيف يكون أكل وهو لم يذكر مسح الأذنين فان كان لدخولهما في مسح الرأس فأكل منه أن يفردهما بالمسح وان كان أسقطهما مجلة فواضح وأجيب بأنه ثم أكل وأكل منه كقوله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) وليس في الحديث انها أكل مطلقاً (قوله في الآخر بفناء المسجد) (ع) الفناء ماتحت الجدار مما يلي الشارع لا ما يأخذه الغلق لانه لا يتوضأ في المسجد قال في العتية ولو في طست \* (قلت) \* تقدم الكلام في حقيقة الفناء في كتاب الايمان وفي الحديث مشروعية اتيان المؤذن للامام للاعلام بحضور الصلاة لان الظاهر أنه انما جاءه لذلك (د) وفيه الحلف دون استخلاف \* (قلت) \* الحلف هنا لتأكد الأمر فليس من الباب (قوله لولا آية في كتاب الله) (ع) هو في الحديثين بالتاء وذكرا الباجي الاول بالنون وتفسير عروة الآية بما ذكر لا يصح الامع التاء أي لولا الآية التي حرمت كتمان العلم ما حدثتكم به وهي

التي لا يقدر على دفعها (ب) قال تقي الدين ويصح أن يجعل على النوعين لان الحديث ليس في التكليف حتى يرفع فيه العسر وانما فيه ترتيب ثواب مخصوص على عمل مخصوص وغير بعيد أن يحصل لمن تجرد عن شواغل الدنيا وعمر قلبه بذكر الله عز وجل وقد ذكر ذلك عن بعضهم (قوله أسبغ) أي أكل (ب) قيل كيف يكون أكل وهو لم يذكر مسح الأذنين فان كان لدخولهما في مسح الرأس فأكل منه أن يفردهما بالمسح وان كان أسقطهما مجلة فواضح \* وأجيب بأن ثم أكل وأكل منه كقوله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) وليس في الحديث انها أكل مطلقاً (قوله بفناء المسجد) بكسر الفاء والمد (ع) هو ماتحت الجدار من خارج لا ما يأخذه الغلق لانه لا يتوضأ في المسجد قال في العتية ولو في طست (ب) وفي الحديث مشروعية اتيان المؤذن للامام للاعلام بحضور الصلاة لان الظاهر أنه انما جاءه لذلك (ح) وفيه الحلف دون استخلاف (ب) الحلف هنا لتأكيد الأمر فليس من الباب (قوله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم) أي خوف أن تتكلموا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء (١٤) فيصلي صلاة الاغفر الله له ما بينه وبين الصلاة التي

تليها وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قالوا ثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمير قال ثنا سفيان جميعا عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة فيحسن وضوءه ثم يصلي المكتوبة \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جرير أنه قال فلما توضأ عثمان قال والله لا أحدثكم حديثا والله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكموه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الاغفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها قال عروة الآية (إن الذين يكفون ما أنزلنا من البينات والهدى) الى قوله اللاعنون \* حدثنا عبد ابن حديد وحجاج بن الشاعر كلاهما عن أبي الوليد قال عبد حدثني أبو الوليد ثنا اسحق بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاصي قال حدثني أبي عن أبيه قال كنت عند عثمان فدعا بطهور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة

وان كانت في أهل الكتاب فقد حذرت أن يسلك سبيلهم في ذلك على انه صلى الله عليه وسلم قد عم الوعيد في الحديث المشهور من كتم علما ألجأه الله بلجام من نار يوم القيامة وفي الموطأ روى عمر رضی الله عنه ير يد هذه الآية (أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل) الآية وعلى هذا تصح الناء والنون أي لولا ان معنى ما أحدثكم به في كتاب الله ما حدثتكم به خوف أن تسلكوا (قوله فيحسن الوضوء) (ع) أي يأتي به على أكل الهيئات والفضائل وقال الباجي التقدير فيحسن في وضوئه وتقدم تفسير الاحسان في حديث جبريل عليه السلام \* (قلت) \* فهم عن الباجي انه عنى بذلك الاحسان وهو صحيح ان فسرت ذلك بالاخلاص وان أريد به ما تقدم لنا فلا يصح لان الاحسان بذلك التفسير أرفع مقامات العابدین فيلزم أن لا يحصل الثواب الا لأهل ذلك المقام والحديث عام فالأولى تفسير الاحسان فيه بفعله مستوفى للشرائط والاركان والفضائل (قوله ما بينه وبين الصلاة التي تليها) (ع) يعني بالتلي تليها الآية بعدها الا الماضية قبلها لقوله في الموطأ وبين الصلاة الأخرى حتى يصلها \* (قلت) \* قال صلى الله عليه وسلم في الاول غفر الله ما تقدم من ذنبه ومقتضاه العموم والقضية واحدة فيجمع بين الحديثين بأن يتخرج هذا على حذف مضاف فيكون التقدير غفر الله له ما بين زمن تكليفه والصلاة الآتية ويكون الحديث بهذا التقدير أخص فيرد الاول اليه أو يجمع بينهما بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر فينتج ما تقدم من شمول الغفران (قوله في الآخر فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها) أي بوقتها مستوفاة كما تقدم (قوله ما لم تؤت كبيرة) لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله عز وجل \* (قلت) \* يريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الا التوبة وليس المعنى على ما يقتضيه الظاهر من أن ترك الكبيرة شرط في عمو الصغائر بالوضوء وانما المعنى ان بالوضوء يغفر ما تقدم الا أن يكون فيما تقدم كبيرة فان تلك الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى

روى بالباء والنون فعلى الاول يصح تفسير عروة وعلى الثاني فالمراد قوله تعالى (أقم الصلاة طرفي النهار) الآية (قوله ما بينه وبين الصلاة التي تليها) أي بعدها (ب) قال صلى الله عليه وسلم في الاول غفر له ما تقدم من ذنبه ومقتضاه العموم والقضية واحدة فيجمع بين الحديثين بأن يتخرج هذا على حذف مضاف والتقدير غفر الله له ما بين زمن تكليفه والصلاة الآتية ويكون الحديث بهذا التقدير أخص فيرد الاول اليه أو يجمع بينهما بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر فينتج ما تقدم من شمول الغفران \* (قلت) \* يعني يجمع بينهما بأن يجمع مبدأ المغفرة في هذا من زمن البلوغ الذي هو زمن التكليف مثلا وعبره هو زمن التكليف لانه أعم لان زمن البلوغ قد لا يكون فيه تكليف لعدم العقل فيه ونحوه وبالجملة فالمقصود أن المبدأ من زمن كتب الذنوب عليه ومنتهاه الصلاة الآتية وانما كان الحديث بهذا التقدير أخص لشمول المغفرة فيه ما تقدم من الذنوب الذي دل عليه الحديث السابق مع زيادة مغفرة ما يأتي من الذنوب الى الصلاة الآتية وقوله أن يجمع بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر يعني بأن يقال قوله في هذا الحديث ما بينه وبين الصلاة التي تليها بدليل هذا الحديث وقوله فينتج ما تقدم من الغفران أي في الحديث الأخص وهو ما بين زمن التكليف الى الصلاة الآتية (قوله ما لم تؤت كبيرة) (ع) لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله عز وجل (ب) يريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الا التوبة وليس المعنى على ما يقتضيه الظاهر من أن ترك الكبيرة شرط في نحو

مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة

وذلك الدهر كله \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأحمد بن عبد الله الضبي قالان عبد العزيز وهو الدار وردى عن زيد بن أسلم عن جرير بن عثمان قال أتيت عثمان بن عفان بوضوء فتوضأ ثم قال ان ناسا ( ١٥ ) يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث لا أدري ما هي

الأنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال من توضأ هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومشيئه الى المسجد نافلة وفي رواية ابن عبد الله أتيت عثمان فتوضأ \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة وأبو بكر قالوا تناو كعب عن سفیان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا زاد قتيبة في روايته قال سفیان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن ابراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع عن مسعر عن جامع بن شداد أبي صخرة قال سمعت جرير بن أبان قال كنت أضع لعثمان طهوره فأتني عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة وقال عثمان حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافنا من صلاتنا هذه قال مسعر

( قول ) وذلك الدهر كله ) أى تكفير المكتوبة الكبائر لا يختص بفرض واحد بل هو عام في فرائض الدهر فالواو واللام والهاء ظرف لمقدر أى ذلك مستقر في جميع الدهر ويحتمل أن يكون المشار اليه معنى ما لم تثبت أى عدم الاتيان بالكبيرة الدهر كله أو المكفر أى ولو كانت ذنوب الدهر كله ( قول في الآخر نافلة ) ( ع ) لما كفر بالوضوء السيئات بقي ثواب الصلاة زيادة له برفع له به في الآخرة درجات أو يكفر به ما بعد \* قلت \* ليس من شرط المزبد أن يكون من نوع المزبد عليه فصح كون رفع الدرجات زيادة على التكفير ( ط ) هذا وحديث أبي هريرة الآتي كل منهما يقتضى استقلال الوضوء بالتكفير والاول يقتضى انه لا يستعمل بل حتى تنضاف اليه الصلاة فيجمع بين الحديثين بأن يرد المطلق الى المقيد أو انه يختلف بحسب المصلين فرب متوضي يحضره من الخشوع ما يستعمل وضوءه بالتكفير \* ( قلت \* ) كان ابن التبان اذا قام الى الصلاة يصغر لونه ويرمق السماء بطرفه ويقول نعم يارب نعم يارب مستحضر اقوله تعالى ( اذا قمتم الى الصلاة ) الآية ( قول في سند الآخر ) وكيع عن أبي النضر عن أبي أنس ( ع ) قال الدارقطني وغيره وهم وكيع في أبي النضر عن أبي أنس وانما هو أبو النضر عن بسر بن سعيد هكذا واد ببقية أصحاب الثوري في المقاط والمقاعد قيل هي دكا كين حول دار عثمان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد واللفظ يقتضى أنه موضع جرت العادة بالعود فيه ولكنه قرب المسجد لقوله في الآخر بفناء المسجد ( قول ) الا وهو يفيض عليه نطفة ( ع ) وأصله من القطر نطف اذا قطر ( د ) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى أنه لا يمضي عليه يوم الا وهو يغتسل تعظيما للاجر الذي تضمنه الحديث \* ( قلت \* ) وكان الشيخ يستبعد حمله على الغسل ويقول أقرب ما يحمل عليه أنه يعنى تجديد الوضوء لكل صلاة وفيما قاله نظر ( قول أو أسكت ) ( د ) ترددهل في تحديثهم الآن بالحديث مصلحة أم لا خوف مفسدة الاتكال ثم رأى

الصغار بالوضوء وانما المعنى أن بالوضوء يغفر ما تقدم الا أن يكون فيما تقدم كبيرة فان تلك الكبيرة لا تكفرها الا التوبة وفضل الله عز وجل ( قول وذلك الدهر كله ) منصوب على الظرفية أى وذلك التكفير مستقر في جميع الدهر لا يختص بزمان دون زمان ولا يفرض دون فرض والواو للحال ( ب ) ويحتمل أن يكون المشار اليه بذلك هو معنى ما لم تثبت أى عدم الاتيان بالكبيرة الدهر كله أو المكفر أى ولو كانت ذنوب الدهر كله ( قول في الآخر نافلة ) ( ط ) هذا وحديث أبي هريرة الآتي كل منهما يقتضى استقلال الوضوء بالتكفير والاول يقتضى أنه لا يستعمل بل حتى تنضاف اليه الصلاة فيجمع بينهما بأن يختلف باختلاف المصلين فرب متوضي يحضره من الخشوع ما يستعمل وضوءه بالتكفير ( ب ) كان ابن التبان اذا قام الى الصلاة يصغر ويرمق السماء بطرفه ويقول نعم يارب نعم يارب مستحضر اقوله تعالى ( اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا ) الآية ( قول بالمقاعد ) قيل هي دكا كين حول دار عثمان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد ( قول ) وعنده رجال فلم يخالفوه ( قول ) الا وهو يفيض عليه نطفة ( ع ) أصله من القطر نطف اذا قطر ( ح ) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى لا يمضي عليه يوم الا وهو يغتسل تعظيما للاجر الذي تضمنه الحديث ( ب ) وكان الشيخ يستبعد حمله على الغسل ويقول أقرب ما يحمل عليه أنه يعنى تجديد الوضوء لكل صلاة وفي ما قاله نظر ( قول أو أسكت )

أراها العصر فقال ما أدري أحدثكم بشئ أو أسكت فقلنا يا رسول الله ان كان خيرا فحدثنا وان كان غير ذلك فآله ورسوله أعلم

قال مامن مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه فيصلي هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما ينهون \* حدثنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر قالاجمعنا شعبة عن جامع بن شداد قال سمعت حمران بن ابان يحدث ابا بردة في هذا المسجد في اماره بشر أن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتم الوضوء كما أمره الله تعالى فالصلوات المكتوبات كفارات لما ينهون هذا حديث ابن معاذ وليس في حديث غندر في اماره بشر ولا ذكر المكتوبات \* حدثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة بن بكير عن أبيه عن حمران مولى عثمان قال توضع عثمان ابن عفان يوما وضوؤا حسنا ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع فخرجت من المسجد ثم خرجت الى المسجد لاني نهى الا الصلاة غفرله ما خلا من ذنبه \* وحدثني أبو الطاهر ويونس (١٦) ابن عبد الأعلى قال أنا عبد الله بن وهب

عن عمرو بن الحرث أن الحكيم بن عبد الله القرني حدثه أن نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سامة حدثاه أن معاذ بن عبد الرحمن حدثهما عن حمران مولى عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضع للصلاة فأصبح الوضوء ثم مشى الى الصلاة المكتوبة فصلها مع الناس أومع الجماعة أوفي المسجد غفر الله عز وجل له ذنبه \* حدثنا يحيى ابن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر كلهم عن اسمعيل قال ابن أيوب ثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة أن

المصلحة في تحديهم فحدثهم رغبة في تحصيل الأجر وتعظيمه \* (قلت) \* الأولى انه ليس بتردد وانما هو تشييط وأشعار بعظيم ما يليق به بعد (د) ومعنى لا ينزهه لا يحركه وهو بفتح الياء والهاء وضبطه بعضهم بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطأ ثم قال وهي لغة وقوله مع الناس أومع الجماعة أوفي المسجد يحتمل انه شك من الراوي أو انه هكذا سمعه (قوله) الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون \* (قلت) \* ما بين الجمعتين مكفر بهما والصلوات الخمس زائدة أو العكس على ما تقدم في حديث وكانت صلاته نافله \* (فان قلت) \* يخرج عن ذلك ما بعد الجمعة الى العصر \* (فالجواب) \* أن المراد بالتالي تليها ما بعد حسب ما تقدم لا ما قبل (قوله) في سند الآخر معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس عن عقبة قال وحدثني أبو عثمان عن جبير عن عقبة (م) قال الجاني قائل وحدثني أبو عثمان هو معاوية فروى الحديث عن ربيعة بطريق وعن أبي عثمان بطريق وكذا وقع مينا في غير مسلم وكذا أخرجه الدمشقي وفي نسخة ابن الحذاء قال ربيعة وحدثني أبو عثمان عن جبير وهو وهم (ع) نصر بعضهم ما عند ابن الحذاء بما في الطريق الاخر من قوله معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير (د) اختلف في قائل وحدثني وأظن الجاني في تصويب أن قائله معاوية لا ربيعة وما نصر به بعضهم لا يتعين في أن أبا عثمان معطوف على أبي ادريس لصحة عطفه على ربيعة (قوله) رعايتها) يعني ابل

(ح) تردد هل في تحديهم الآن بالحديث مصلحة أم لا خوف ففسدة الاتكال ثم رأى المصلحة في تحديهم فحدثهم رغبة في تحصيل الأجر وتعظيمه (ب) الأولى انه ليس بتردد وانما هو تشييط وأشعار بعظيم ما يليق به بعد (ح) ومعنى لا ينزهه لا يحركه وهو بفتح الياء والهاء وضبطه بعضهم بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطأ وقوله مع الناس أومع الجماعة يحتمل أنه شك من الراوي أو انه هكذا سمعه والحكيم بن عبد الله بضم الحاء مصغرا (قوله) مولى الحرقة) بضم الحاء وفتح الراء (قوله) الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون (ب) ما بين الجمعتين مكفر بهما والصلوات الخمس زائدة أو العكس على ما سبق في حديثه وكانت صلاته نافله \* (فان قلت) \* يخرج عن ذلك ما بعد الجمعة الى العصر فالجواب ان المراد بالتالي تليها ما بعد حسب ما تقدم لا ما قبل (قوله) رعايتها) يعني ابل الصدقة المنتظر بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون ما لم تغش الكبائر \* وحدثني نصر بن علي الجهضمي أن ابا عبد الأعلى ثنا هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون \* وحدثني أبو الطاهر وهرون بن سعيد الايلي قالان ثنا ابن وهب عن أبي صخران عمر بن اسحق مولى زائدة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما ينهون اذا اجتنب الكبائر \* حدثنا محمد بن حاتم بن ميمون ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة يعني ابن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن عقبة بن عامر ح وحدثني أبو عثمان عن جبير بن نفير عن عقبة بن عامر قال كانت علينا رعاية الابل فجاءت نوبتي فروحنا بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يحدث الناس فأدركت من قوله مامن مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين



ثم أدخل يده فاستخرجها  
فغسل وجهه ثلاثاً ثم أدخل  
يده فاستخرجها فغسل  
يديه إلى المرفقين مرتين  
مرتين ثم أدخل يده  
فاستخرجها فمسح برأسه  
فأقبل بيديه وأدبر ثم غسل  
رجليه إلى الكعبين ثم قال  
هكذا كان وضوء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
\* وحدثنى القاسم بن  
زكريا ثنا خالد بن مخلد  
عن سليمان بن بلال عن  
عمرو بن يحيى بهذا الاسناد  
نحوه ولم يذكر الكعبين  
\* وحدثنى اسحق بن  
موسى الأنصاري ثنا معن  
ثنا مالك بن أنس عن عمرو  
ابن يحيى بهذا الاسناد  
وقال مضمض واستنثر ثلاثاً  
ولم يقل من كف واحدة

مالك فقيل المستحب عنده أن يغمض ويستشق من غرفة ثم كذلك كما نبه عليه في رواية ابن وهب  
وهو ظاهر الحديث وقيل بل المستحب عنده أن يغمض ثلاثاً نسقام ثلاث غرفات ثم يستشق  
كذلك لأنهما عضوان فيأتي لكل عضو ثلاث نسقا وهو يؤيده ما في أبي داود من قوله فرأيت يهبط  
بين المضمضة والاستنساخ والقولان للشافعي وقيل يغسلها ثلاث مرات من غرفة واحدة وهو دليل  
ما في البخاري من طريق سليمان بن بلال قال فغمض واستشق ثلاث مرات من غرفة واحدة ثم هو  
محتمل لأن يكون جمعها أو فصل فتمضمض ثلاثاً نسقام استشق ثلاثاً نسقام والجميع من غرفة  
\* (قلت) الحديث يحتمل جميع الصور وهو أظهر في الأولى (قوله) فأدخل يده فاستخرج ماء غسل  
به وجهه (ع) ظاهره أنه أدخل يده اليمنى فأفرغ منها على اليسرى فغسل وجهه وكذا في البخاري  
وفي رواية أخرى عنه فأدخل يديه فاغترف بهما \* وهذه الرواية حجة لما لا رضى الله عنه في كيفية  
إخذ الماء لغسل الوجه وكذا الخلاف عندنا في كيفية أخذه لمسح الرأس ولم يأت في هذه الأحاديث  
أنه خلل لحيته فدل أنه غير مشروع وبه احتج مالك رحمه الله على عدم التحليل وهو مشهور قوله  
وعنه وعن ابن عبد الحكم أنها تخل كما في الغسل \* (قلت) \* والعلوم وجوب غسل ما طال منها وزاد  
على الذقن وقيل لا يجب (قوله) فغسل يده اليمنى إلى المرفق مرتين (ع) اختلاف الأحاديث في أنه  
توضأ مرة ومرتين مرتين وثلاثاً لا يدل على الجواز والتسهيل على الأمة واختلافها في الوضوء  
الواحد فذكر الثلاث في عضو مرة واسقاطها في مرة أخرى من الرواة ذكر الراوي ذلك مرة  
وأسقطه أخرى أو نسيه وبصح هذا التأويل أن نجد ذلك الاختلاف في الحديث الواحد كحديث  
عثمان في نفسه وحديث عبد الله بن زيد في نفسه وليس ذلك إلا من الرواة وإذا كان من الرواة في  
الحديث الواحد الذي لم يقع مدلوله عند رواة الأمر واحدة في اختلاف الأحاديث أولى وإذا كان  
من الرواة فيثبت ما زاد الثقة \* (قلت) \* إنما يصح أن يكون من الرواة تركاً أو نسياناً إذا أسقط  
الراوي الثلاث ولم يذكر عدد غيرها أما إذا ذكر عدد غيرها كقوله في هذا الحديث وغسل يديه  
مرتين فأما ذلك لأنه كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك أن حديث عبد الله هذا لم يختلف  
الرواة في أنه غسل يديه مرتين ولذا قال النووي فيه جواز أن يغسل بعض الأعضاء ثلاثاً وبعضها  
مرتين وبعضها مرة في الوضوء الواحد وكان الشيخ ابن عبد السلام يتعقب على البراذعي ذكره في  
الوضوء مرتين مرتين ويقول أنما ثبت في الدين خاصة ومتعقبه متعقب لصحة أنه توضأ مرتين مرتين  
لكل الأعضاء (قوله) فمسح برأسه (ع) حجة لما لا في أن الغرض مسح جميعه ولم يأت في حديث صحيح  
(قوله) إلى المرفق مرتين (ع) اختلاف الأحاديث في أنه توضأ مرة ومرتين مرتين وثلاثاً لا  
يدل على الجواز والتسهيل على الأمة والاختلاف في ذلك في الوضوء أو أحداً منها هو من الرواة لنسيان  
ونحوه فيثبت ما زاد الثقة (ب) إنما يصح أن يكون من الرواة تركاً أو نسياناً إذا أسقط الراوي الثلاث ولم  
يذكر عدد غيرها أما إذا ذكر عدد غيرها كقوله في هذا الحديث وغسل يديه مرتين فأما ذلك لأنه  
كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك أن حديث عبد الله هذا لم يختلف الرواة في أنه غسل يديه  
مرتين ولذا قال النووي فيه جواز أن يغسل بعض الأعضاء ثلاثاً ومرة مرة في الوضوء الواحد وكان  
الشيخ ابن عبد السلام يتعقب على البراذعي ذكره في الوضوء مرتين ويقول أنما ثبت في الدين  
خاصة ومتعقبه متعقب لصحة أنه توضأ مرتين مرتين لكل الأعضاء (قوله) فمسح برأسه (ع) حجة  
لمالك في أن الغرض تعميمه ولم يأت في حديث صحيح ما يخالفه مع إجماعهم على تعميم غيره من الأعضاء

ما يجالعه مع اجاعهم على تعميم غيره من الأعضاء ورد على من جوز من أصحابه تبعض مسحه على  
تشعب مذاهم فيه **﴿قلت﴾** أما انه لم يأت في حديث صحيح فيأتي حديث مسحه صلى الله عليه وسلم  
على الناصية وما أولوه به الاصل عدمه وأما القياس على غيره من الأعضاء فالفرق بان المسح مبني على  
التخفيف واضح وأما الرد به على من جوز التبعض فرد بما لا يساهم الخصم وقد علم ما لهم في الباء في  
الآية من كونها للتبعض وكذا هي في الحديث وأما قوله ورد على من جوز تبعضه فظاهر في ان  
الخلاف في المجزئ من مسحه انما هو ابتداء وكذا هو ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام انما  
الخلاف في ذلك بعد الوقوع قال وما ذكر بعضهم من ان الخلاف انما هو ابتداء لم أره وذلك الخلاف  
المتشعب هو ان المشهور لمالك ما ذكر من أن الفرض مسح جميعه وقال ابن مسleme ان مسح ثلثيه  
أجزأه **﴿وقال أبو الفرج ان مسح ثلثه أجزأه﴾** وقال أشهب ان مسح الناصية أجزأه وعنه أيضا ان مسح أى  
شئ منه أجزأه **﴿قوله﴾** فأقبل بهما وأدبر **﴿ع﴾** يعني بأقبل الذهاب الى جهة القفا وأدبر الرجوع عنه كما  
فسره في الحديث بدأ بمقدم رأسه وقيل الواو لا ترتب فالعنى أدبر بهما وأقبل ويعضده انه كذلك جاء في  
البخارى من رواية ابن وهب وقيل يعني بأقبل أنه بدأ بالناصية مارا الى جهة الوجه ثم ردهما الى القفا ثم  
ردهما الى حيث بدأ من الناصية **﴿قلت﴾** المحوج الى هذه التأويلات اشكال قوله فأقبل بهما  
وأدبر لانه يقتضى البداء من المؤخر لان الاقبال هو الذهاب الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى  
الله عليه وسلم وخلاف قوله في الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله الاول معناه أن الاقبال من الامور  
الاضافية التي لاتعمل بالاقياس الى اثنين فهو انما يقتضى مقبلا اليه والقفا محل يمكن الاقبال اليه  
والادبار عنه **﴿وحكى عن الشيخ الفقيه العابد محرز بن خلف رحمه الله تعالى ونفع به أن الاقبال هنا هو﴾**  
من القبل في العين وهو ميل الناظر وكثيرا ما يكون في الخيل يقال فرس أقبل فالعنى أمالهما وحمل  
بعضهم الحديث على ظاهره وقال يبدأ في المسح من المؤخر ويؤيده ما جاء في حديث أنه بدأ بمؤخر  
رأسه وقد يجاب بان هذا كان لامرأى في وقت **﴿ع﴾** ولم يأت في الصحيحين تكرير مسح الرأس بل  
في قوله في رواية فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ما يرفع التأويل في تكرير مسحه والاقبال والادبار  
ليس بتكرير في المسح وانما هو لاستيفاء المسح لانه مسح في الرجوع ما لم بمسحه في الذهاب **﴿د﴾**

ورد على من جوز من أصحابه تبعض مسحه على تشعب مذاهم فيه **﴿ب﴾** أما انه لم يأت في حديث صحيح  
فسياً في مسحه صلى الله عليه وسلم على الناصية وما أولوه به الاصل عدمه وأما القياس على غيره فالفرق  
بان المسح مبني على التخفيف واضح وأما الرد بالحديث فرد بما لا يساهم الخصم وقد علم ما لهم في الباء في  
الآية من كونها للتبعض وكذا هي في الحديث وأما قوله ورد على من جوز تبعضه فظاهر في أن الخلاف  
في المجزئ من مسحه انما هو ابتداء وكذا هو ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام انما الخلاف في  
ذلك بعد الوقوع قال وما ذكر بعضهم انه ابتداء لم أره وذلك الخلاف المتشعب هو ان المشهور لمالك  
ما ذكر ان الفرض مسح جميعه **﴿وقال ابن مسleme ان مسح ثلثيه أجزأه﴾** أبو الفرج ان مسح ثلثه أجزأه  
أشهب ان مسح الناصية أجزأه وعنه ان مسح أى شئ منه أجزأه **﴿قوله﴾** فأقبل بهما وأدبر **﴿ع﴾** يعني  
بأقبل الذهاب الى جهة القفا وأدبر الرجوع عنه وقيل الواو لا ترتب فالعنى ثم أدبر وأقبل وقيل يعني  
بأقبل انه بدأ بالناصية مارا الى جهة الوجه ثم ردهما الى القفا ثم الى المحل الذي بدأ منه **﴿ب﴾** المحوج الى  
هذه التأويلات اشكال قوله فأقبل بهما وأدبر لانه يقتضى البداء من المؤخر لان الاقبال هو الذهاب  
الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى الله عليه وسلم وخلاف قوله في الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله

وزاد بعد قوله فأقبل بهما  
وأدبر وبدأ بمقدم رأسه ثم  
ذهب بهما الى قفاه ثم  
ردهما حتى رجع الى  
المكان الذي بدأ منه  
وغسل رجليه \* حدثنا  
عبد الرحمن بن بشر  
العبدى ثنا بهزنا وهيب  
ثنا عمرو بن يحيى بمثل  
اسنادهم واقتص الحديث  
وقال فيه فخصمض  
واستنشق واستنثر من  
ثلاث غرفات وقال أيضا  
فسح برأسه فأقبل به وأدبر  
مرة واحدة قال بهز أملى  
على وهيب هذا الحديث  
وقال وهيب أملى على عمرو  
ابن يحيى هذا الحديث  
مرتين \* حدثنا هرون  
ابن معروف ح وحدثني  
هرون بن سعيد الايلي وأبو  
الطاهر قالوا ثنا ابن وهب  
قال أخبرني عمرو بن

الاقبال والادبار متفق على استحبابه لانه طريق الاستيقاظ لكن قال أصحابنا انما يستحب فحين شعوره غير مضغور وأما من لا شعر له أو له شعر مضغور فلا يستحب له الرد لانه لا فائدة فيه قالوا ولو رد والحالة هذه لم تكن مسحة ثانية لان الماء صار مستعملا في المسحة الاولى ﴿قلت﴾ ورأى الجلاب أن الاقبال والادبار تكرير للمسح وتكريره مكره فاختار في مسحة المسح أن يمسح طرفي يديه على مقدم رأسه ثم يذهب بهما الى القفارادفا راحتيه عن فؤديه ثم يردهما الى المقدم لاصطدار راحتيه بفؤديه مفرقا أصابعه قال عبد الوهاب لقيته ببعض أزقة بغداد فسألته ما اختار هذه الصفة فقال انما اخترتها لثلاثي تكرير المسح فأخبرت بذلك شيخنا أبا الحسن بن القفار فقال انما التكرار المكره ما كان بماء جديد فابن القصار قد سلم انه تكرار ﴿قوله﴾ بماء غير فضل يديه (ع) السنة تجديد الماء لمسحه \* وأجاز الحسن والأوزاعي وعروة مسحه ببل اليد ونحوه عندنا لابن الماجشون قال ان كان بلحيته بلبل وبعد عن الماء مسح به ﴿قلت﴾ وفي المدونة ان مسحه ببلها لم يجزه وخرج اللخمي القولين على طهورية الماء المستعمل \* وذكر المازري أن هذا الخلاف انما هو بعد الوقوع وهو خلاف ما يقتضيه قول ابن الماجشون (ع) ولم يأت في هذه الاحاديث مسح الأذنين ولا خلاف في أن طهارتهما مشروعة لكن اختلف فقال مالك والكافة هل هما من الرأس ومسحهما بماء جديد سنة (ابن حبيب) ومن لم يجدده فكمن لم مسح وفي المختصر تجديد مسحه وقال ابن مسleme وبعض شيوخنا البغداديين هما من الرأس ومسحهما فرض والمسح بهما معه دون تجديد ماء أجزاء والحديث حجة لكونهما من الرأس لطى ذكرهما في قوله من المقدم الى المؤخر يشملهما \* وأيضا حديث عبد الله بن عباس الأذنان من الرأس وبناخج ابن مسleme وقال عبد الوهاب داخلهما سنة واختلف في ظاهرهما ف قيل سنة وقيل فرض (ابن القصار) ولا خلاف أن من اقتصر على مسحهما لا يجزئ بهما عن مسح الرأس وقال الزهري هما من الوجه يغسل ظاهرهما وباطنهما الحديث عبد الله بن عباس سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره وقال الشعبي والحسن ابن صالح واسحق ما قبل غن الوجه يغسل وما أدبر غن الرأس مسح وقال الشافعي مسحهما على حيالهما سنة ويجدد لهما الماء وكذلك لم يأت في شيء منها التسمية قال أحمد ولا أعلم فيها حديثا له سند جيد وأصحاب المصنفات يذكرون حديثا لا وضوء لمن لم يدكر اسم الله وأوجبوا مسح لهما الحديث قال ومن تركهما عدا يمسح ومشهور قول مالك انها فضيلة وهو قول الشافعي والثوري والحديث عندهم محمول على نفي الكمال وحله بعضهم على انه يعني بالذكرك النية وروى عن مالك انكارها وقال أريد أن يذبح وروى عنه أيضا التخيير ﴿قلت﴾ وحديث ابن عمر من توشأ فذكر اسم الله تعالى كان طهورا لجميع بدنه ومن توشأ ولم يذكر اسم الله كان طهورا لعضء الوضوء يعني الطهور من الذنوب لان الحدث لان الطهور منه لا يتجزأ وأنكر بعضهم الكلام على الوضوء وأجازه غيره

الحديث أن حبان بن واسع حدثه أن أباه حدثه انه سمع عبد الله بن زيد بن عاصم المازني يذكر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توشأ فضمض ثم استنثر ثم غسل وجهه ثلاثا وبده اليمنى ثلاثا والاخرى ثلاثا ومسح برأسه بماء غير فضل يديه وغسل رجله حتى أنقاهما قال أبو الطاهر

الاول معناه ان الاقبال من الامور الاضافية فهو انما يقتضى مقبلا والقفا محلا يمكن الاقبال اليه ﴿قوله﴾ ان حبان بن واسع (بفتح الحاء وبالموحدة) ﴿قوله﴾ بماء غير فضل يديه معناه انه مسح برأسه بماء جديد لا ببقية ماء يديه (ح) ولا يستدل به على ان الماء المستعمل لا تصح به الطهارة لان هذا اخبار عن الاتيان بماء جديد للرأس ولا يلزم من ذلك اشتراطه (ع) والسنة تجديد الماء لمسحه وأجاز الحسن مسحه ببل اليد ونحوه عندنا لابن الماجشون قال ان كان بلحيته بلبل وبعد عن الماء مسح به (ب) في المدونة ان مسحه ببلها لم يجزه وخرج القولين على طهورية الماء المستعمل وذكر المازري ان هذا الخلاف انما هو بعد الوقوع وهو خلاف ما يقتضيه قول ابن الماجشون







يستأنف لقوله أحسن وضوءك ولم يقل اغسل ذلك الموضع (د) هذا استدلال منه به على وجوب الموالاة وهو استدلال ضعيف أو باطل لأن أحسن وضوءك كما يحمل على الاستئناف يحمل على التقيم ولا مرجح لاحدهما وفي الظفر لغات أجودها ضم الظاء والفاء وهي لغة القرآن ويقال بسكون الفاء ويقال بكسر الظاء وسكون الفاء

### ﴿ أحاديث خروج الخطايا ﴾

(قوله المسلم والمؤمن) هوشك من الراوى وفيه تحرى المسموع والافهامتقاربان (قوله خرجت خطاياهم) أى كل خطيئة (م) هو استعارة للعفو إذ ليست بأجسام ولا كانت كامنة في الجسم فخرج ولم يبين من أى المسام تخرج وبينه في الموطأ فقال تخرج عند المضمضة من فم وعند الاستنشاق من أنفه وعند غسل وجهه كل خطيئة نظرا إليها بعينه حتى تخرج من تحت أشجار جفنه وعند غسل اليدين تخرج حتى من تحت أطفار يديه وفي رأسه تخرج من أذنيه وفي رجليه حتى تخرج من تحت أطفارها وعلى مافي مسلم فالتكفير يختص بأعضاء الوضوء لكن قوله في الآخر حتى يخرج نقيا ظاهره العموم ويحتمل أن يختص بما ذكرنا أو يكون العموم لقرائن من الخشوع والاخلاص ﴿ قلت ﴾ ومعنى نظرها أى إلى سببها من إطلاق المسبب على السبب وكذا في البواق وتخصيص العين على مافي الام وفي الوجه غيرها كالغفم والأنف لأن خيانة العين أكثر فاذا خرج الاكثر خرج الأقل فالعين كالغاية لما يعنى وقيل لان العين طليعة القلب ورأته فاذا ذكرت أغنت عن غيرها والمكفر الصغائر لحديث ما لم تؤت الكبائر ولا يختص الخروج بفعل الواجب لذكر المضمضة في حديث الموطأ وأخذ من الحديث أن كل عضو يظهر بانفراده لان خروج الخطايا منه فرع طهارته في نفسه ويأتى الكلام على المسئلة ان شاء الله تعالى (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند أبي حنيفة نجس وفي استعماله عندنا قولان ونهى مالك عنه قيل نهى كراهة وقيل نهى عدم اجزاء في تيميم من لم يجد سواه فقيل بظاهره وقيل معناه يجمع بينه وبين التيميم صلاة واحدة ﴿ قلت ﴾ يخرج من كلامه أن فيه أربعة أقوال واليك استخراجها منه وعندنا فيه في المذهب أربعة أقوال الاول الطهورية لابن القاسم لكن يستحب تركه مع وجود غيره وأخذ مالك من قوله في المدونة اذا اغتسل الجنب في حياض الدواب أو في قصرية وقد أزال الأذى فلا بأس الثاني

يستأنف لقوله أحسن وضوءك كما يحمل على الاستئناف يحمل على التقيم ولا مرجح لاحدهما وفي الظفر لغات أجودها ضم الظاء والفاء وهي لغة القرآن ويقال بسكون الفاء ويقال بكسر الظاء وسكون الفاء

### ﴿ باب تكفير الخطايا بالوضوء ﴾

(ش) ﴿ قوله المسلم والمؤمن ﴾ شك من الراوى وفيه تحرى المسموع والافهامتقاربان (قوله خرجت خطاياهم) هو استعارة للعفو إذ ليست بأجسام ولم يبين من أى المسام تخرج وقد بينه في الموطأ (ب) ومعنى نظرها أى إلى سببها من إطلاق المسبب على السبب وكذا في البواق وتخصيص العين على مافي الام وفي الوجه غيرها كالغفم والأنف لأن جنابة العين أكثر فاذا خرج الاكثر خرج الأقل فالعين كالغاية لما يعنى وقيل لان العين طليعة القلب ورأته فاذا ذكرت أغنت عن غيرها والمكفر الصغائر لحديث ما لم تؤت الكبائر ولا يختص الخروج بفعل الواجب لذكر المضمضة في حديث الموطأ وأخذ من الحديث ان كل عضو يظهر بانفراده لان خروج الخطايا منه فرع طهارته في نفسه (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند أبي حنيفة نجس وفي استعماله

ثم صلى \* حدثنا سويد بن سعيد عن مالك بن أنس ح وحدثني أبو الطاهر واللفظ له أخبرنا عبد الله بن وهب عن مالك بن أنس عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يده كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء أو مع آخر قطر الماء قال حتى يخرج نقيا من الذنوب \* حدثنا محمد بن معمر بن ربيع القيسي ثنا أبو هشام الخزومي عن عبد الواحد وهو ابن زياد ثنا عثمان بن حكيم ثنا محمد بن المنكدر عن حران عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياهم من جسده حتى تخرج من تحت أطفارها

عدمها لأصبع وأخذ لما لك أيضاً من قوله فيها ولا يتوضأ بما قد توضأ به مرة ولا خيره فيه والثالث الكراهة الرابع مشكوك فيه يجمع بينه وبين التيمم وذكر صاحب الطراز أن ماء التجديد يطهور وماء غيره غير طهور وهو خامس (القرافي) علل عدم طهوريته بأنه ماء الذنوب وقيل لأنه رفعت به مانعة الحدث فإذا انتفت العلتان فهو طهور كما الرابعة وإن انتفت أحدهما كما لو تطهرت ذميمة لزوجهما من الحيض أو وضوء التجديد جرى على القولين في التعليل (ع) وخروج الخطايا من الأذنين في حديث الموطأ دليل على أنهما من الرأس ويبطل كونهما من الوجه

### ﴿ أحاديث الغرة والتحجيل ﴾

(قوله أشرع) أي أحل الغسل فيما (ع) من أشرع أبله إذا أوردتها وقيل إذا ساقها وتركها ترد لنفسها وأما شرع الثلاثي فغناه ورد الماء في نفسه وشرعية الماء ضفة الزهر التي يوصل منها إلى الماء ومنه شرعية الدين لأن منها يوصل إليه (ط) هو من أشرعت الرمح قبله إذا مددته إليه فالعنى مده بالغسل لأن شرع إذا ابتداء أي مده الغسل حتى أشرع في الساق وهو مذهب له فهمه من قوله أنتم الغر المحجلون ومن حديث تبلغ الحلية حيث يبلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهبهم وأنه لا يتعدى بالوضوء محل الفرض لقوله فن زاد فقد تعدى وظلم وإطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضوء لتطول غرته أي يقوى نور أعضائه وبهاؤه ويؤيده أنه لا زيادة في الوجه ولا تباع بعضهم تأويل أبي هريرة حمل الغرة على التحجيل إذا لم يجد سيلاً إلى إطالة الغرة إلا أن زيادة في الوجه ﴿ قلت ﴾ لم يستند في الانزع إلى فهمه حتى يرد بأن إطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضوء وإنما استند لفعله صلى الله عليه وسلم لقوله هكذا آيته يتوضأ والاشارة إلى الفعل وصفته ولقوله في الآخر فن استطاع منكم أن يطيل غرته فإن الظاهر أنه من لفظه صلى الله عليه وسلم ثم الانزع وإن لم يثبت الأمن طريقه فزيادة العدل مقبولة وإطالة غرة الوجه تمكن بغسل الوجه مع جزء من الرأس (د) وما ذكر ابن بطلال وعياض من الاتفاق على أنه لا تستحب الزيادة على محل الفرض لا يصح إذا خلا عن ذلك أن الانزع مستحب لهذه الأحاديث وإنما اختلف أصحابنا في قدر ما زاد فقيل يزداد فوق المرفق والكعب دون تجديد وقيل إلى نصف العضد والساق وقيل إلى المنكبين

عندنا قولان ونهى مالك عنه قيل نهى كراهة وقيل نهى عدم اجزاء يتيمم من لم يجد سواء فقيل بظاهره وقيل يجمع بينه وبين التيمم لصلاة واحدة (ب) يخرج من كلامه أربعة أقوال وعندنا في المذهب أربعة الطهورية لابن القاسم مع استحباب الترتيب أن وجد غيره وأخذ لما لك من قوله في المدونة ولا يتوضأ بما قد توضأ به مرة ولا خيره فيه والثالث الكراهة والرابع مشكوك فيه يجمع بينه وبين التيمم وذكر صاحب الطراز أن ماء التجديد طهور وماء غيره غير طهور وهو خامس

### ﴿ باب الغرة والتحجيل ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله عن نعيم بن عبد الله المجرى) بضم الميم الأولى وكسر الثانية وسكون الجيم وقيل بفتح الجيم وتشديد الميم الثانية المكسورة وقيل له ذلك لأنه كان يجمر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يغيره وهو صفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازاً وغزيرة بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد الياء (قوله أشرع) أي أحل الغسل فيهما من أشرع أبله إذا أوردتها (ط) هو من أشرعت الرمح قبله إذا مددته إليه فالعنى مده بالغسل وهو مذهب له فهمه من قوله أنتم الغر المحجلون ومن حديث تبلغ الحلية حيث يبلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهبهم وإطالة الغرة محمولة

حدثني أبو كريب محمد بن العلاء والقاسم بن زكريا بن دينار وعبد بن حيد قالوا ثنا خالد بن مخلد عن سليمان ابن بلال قال حدثني عمارة ابن غزيرة الانصاري عن نعيم بن عبد الله المجرى قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فتغسل وجهه وأصبع الوضوء ثم يغسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ثم يده اليسرى حتى أشرع في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أتم الفرج المحجلون  
يوم القيامة من اسباغ  
الوضوء فمن استطاع منكم  
فليطبل غرته وتجهيله \*  
وحدثني هرون بن سعيد  
الايلي قال حدثني ابن  
وهب قال أخبرني عمرو بن  
الحرف عن سعيد بن أبي  
هلال عن نعيم بن عبد الله  
أنه رأى أباه ريرة يتوضأ  
فغسل وجهه وبديه حتى  
كاد يبلغ المنكبين ثم غسل  
رجليه حتى رفع إلى الساقين  
ثم قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان أمتي يأتون يوم  
القيامة غرا محجلين من أثر  
الوضوء فمن استطاع منكم  
أن يطبل غرته فليفعل \*  
حدثنا سويد بن سعيد  
وابن أبي عمير جميعا عن  
مرwan الفزارى قال ابن  
أبي عمير ثنا مروان عن أبي  
مالك الأشجعي سعيد بن  
طارق عن أبي حازم عن  
أبي هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
ان حوضي أبعده من أيلة  
من عدن لهو أشد بياضا  
من الثلج وأحلى من العسل  
باللبن ولأنيتيه أكثر من  
عدد النجوم وإنى لأصد  
الناس عنه كما يصد الرجل  
أبل الناس عن حوضه  
قالوا يا رسول الله أتعرفنا  
يومئذ قال نعم لكم سينا  
ليست لأحد من الأمم  
تردون على غرا محجلين

والركبتين وحديث من زاد قد أساء وظلم محمول على الزيادة في المرات (قوله الغرا المحجلون) (م)  
استوفى صلى الله عليه وسلم جميع أعضاء الوضوء لان الغرة بياض يكون في وجه الفرس والتججيل  
بياض يكون في يديه ورجليه فاستعير للنور الذي يكون بأعضاء الوضوء يوم القيامة قال ابن العلاء  
وغرة العبد المذكورة في الجنين هي الرقيق الأبيض والايام الغرا التي ورد صومها يعني بها البيض  
قلت \* الفرج جمع أغر وسمى أبيض الوجه أغرا استعارة من غرة الفرس كما ذكر وكان الشيخ يحمل  
الغرة والتججيل على أنهما كناية عن أنارة كل الذات لانه مقصور على أعضاء الوضوء كما جاء في  
حديث من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار فليس المراد به الوجه خاصة حتى يكون كالغرة وإنما المراد به  
ما يكتسبه المصلي من السؤل وشمول الخبر (قوله فمن استطاع منكم) \* قلت \* تقدم أنه الظاهر  
من لفظه صلى الله عليه وسلم وحمله على ادامة تجديد الوضوء بعيد

### \* أحاديث الحوض \*

(قوله أبعده من أيلة من عدن) أي بعد ما بين طرفيه \* قلت \* ولم يبين هل ذلك طول أو عرض لكن  
جاء في حديث أنز وياه سواء وقام البرهان على أن تساوى الزوايا ملازم لتساوى الاضلاع فهو مبرر  
لتساوى الاضلاع وكونه أشد بياضا من الثلج حقيقة لان البياض مقول بالتفاوت ومعنى أحلى أزكى  
لان العسل وحده أحلى منه مع اللبن (قوله ولأنيتيه) \* قلت \* هو من جمع اناء والاوائى جمع آنية  
والشافعية ترجع بباب الآنية والمالكية بباب الاوائى وكونه أكثر من نجوم السماء الاظهر أنها كناية  
عن الكثرة ويحتمل الحقيقة \* فان قلت \* لا يحتملها لانها من الكثرة والكبر بحيث لا تسعها  
صفاته \* قلت \* التشبيه في العدد لا في العدد والجرم أو يقال ان ما يشرب به منها يذهب ويخلق

على ادامة تجديد الوضوء لتطول غرته أي يقوى نور أعضائه وهاؤه ويؤيده أنه لازية في الوجه  
ولا يتابع بعضهم تأويل أبي هريرة حمل الغرة على التججيل (ب) لم يستند أبو هريرة رضي الله عنه في  
الاشراع إلى فهمه حتى يرد بأن اطالة الغرة محمول على ادامة التجديد بل إلى فعله صلى الله عليه وسلم لقوله  
هكذا رأيت يتوضأ والاشارة إلى الفعل وصفته ولقوله في الآخر فمن استطاع والظاهر انه من لفظه صلى  
الله عليه وسلم ثم الاشراع وان لم يثبت الامن طريقه فزيادة العدل مقبولة واطالة غرة الوجه تمكن  
بغسل جزء من الرأس (ح) وما ذكر ابن بطال وعباس من الاتفاق على أنه لا تستحب الزيادة لا يصح  
اذلا خلاف عندنا ان الاشراع مستحب لهذه الأحاديث وإنما اختلف أصحابنا في قدر ما زاد فقبل فوق  
المرفق والكعب دون تجديد وقيل إلى نصف العضد والساق وقيل إلى المنكبين والركبتين وحديث  
من زاد قد أساء محمول على الزيادة في المرات (قوله الغرا المحجلون) (م) استوفى صلى الله عليه وسلم  
جميع أعضاء الوضوء لان الغرة بياض يكون في وجه الفرس والتججيل بياض يكون في يديه  
ورجله فاستعير للنور الذي يكون بأعضاء الوضوء يوم القيامة (ب) وكان الشيخ يحمل الغرة  
والتججيل على أنهما كناية عن أنارة كل الذات (قوله أبعده من أيلة من عدن) أي بعد ما بين طرفيه  
(ب) ولم يبين هل ذلك طول أو عرض ولكن جاء في حديث أنز وياه سواء وقام البرهان على أن  
تساوى الزوايا ملازم لتساوى الاضلاع (قوله أكثر من نجوم السماء) (الأي) الاظهر انه كناية عن  
الكثرة ويحتمل الحقيقة \* فان قلت \* لا يحتملها لانها من الكثرة بحيث لا تسعها صفاته قلت التشبيه  
في العدد لا في العدد والجرم أو يقال ان ما يشرب به منها يذهب ويخلق غيره وأنها تكون بأيدي

مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترد على أمتي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سيما ليست لأحد غيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء وليصدقن عن طائفة منكم فلا يصلون فأقول يارب هؤلاء من أصحابي فيجبني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك \* وحدثننا عثمان بن أبي شيبة ثنا علي ابن مسهر عن سعد بن طارق عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حوضي لا بعد من أبله من عدن والذي نفسي بيده إنى لأذود عنه الرجال كما يذود الرجل الابل الغريبة عن حوضه قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء ليست لأحد غيركم \* وحدثننا يحيى بن أبوب وسريج بن يونس وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن

غيره وأنها تكون بأيدي الملائكة عليهم السلام (قوله سيما ليست لأحد غيركم) سيما بللد والقصر العلامة (ع) واحتج به غير واحد على اختصاص هذه الأمة بالغرة والتجليل واحتج به الأصلي على اختصاصها بالوضوء وعورض بحديث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي وإن اختصاص الأمة انما هو بالغرة والتجليل لا بالوضوء وأجيب عنه بأنه حديث ضعيف أو انما اختصت به عن غيرها من أمم الأنبياء لا عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام \* قلت \* كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتماد على الصفة وهو أحد القولين وكنت أجيبه بأن النزاع انما هو في الصفات التي تعرض للغير كالطول ونحوه والغرة والتجليل لا يعرضان لغير هذه الأمة ثم هو في أحكام الآخرة ولا تنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر بها ليصرفها عن ابله وهي تقتحم للمياه من العطش ومن كلام الحجاج لأضر بنكم ضرب غرائب الابل (قوله ما أحدثوا بعدك) يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى

### \* حديث زيارته عليه السلام القبور \*

(قوله المقبرة) (د) في بائها الحركات الثلاث ولغة الكسرة قليلة (ع) فيه جواز زيارة القبور ولا خلاف فيها للرجال والنهي عنه منسوخ واختلف فيها للنساء \* قلت \* الاظهر انهما أتاها للزيارة فغيبه استحباب الزيارة لا جوازها لانه انما يفعل الأفضل واحتمال أن يكون أتاها لدفن أو غيره بعيد ويأتي الكلام على زيارتها ان شاء الله تعالى (قوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين) (د) قال صاحب المطالع انتصاب دار على الاختصاص أو النداء ويجوز خفضه على البدل من الضمير في عليكم \* قلت \* يعني بالاختصاص اللغوي لا الصناعي لفقدان شرط الصناعي وهو تقديم ضمير المتكلم أو المخاطب (ع) تسليمة صلى الله عليه وسلم يحتمل أن الاجساد أحييت له فسمعوا كلامه كما سمعه أهل القلب ويحتمل أنهم لم يحيى وفعلة دليل على الجواز \* قلت \* فالسلام على هذا الدعاء وفي حديث ما من مسلم يمر بقبر أخيه المسلم يعرفه فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه (م) وسلامه صلى الله عليه وسلم عليها حجة لمن يقول الأرواح باقية لا تنفئ بقاء الاجساد وجاء في غير مسلم انها تزور القبور \* قلت \* القول ببقاء الأرواح لم يختلف فيه أهل السنة وانما يقول بقاء أرواح الاجساد المتدعة والصحيح ما ذهب اليه بعض المتقدمين من أن الروح جسم لطيف مشكل بصورة الجسد

الملائكة عليهم السلام (قوله سيما) بللد والقصر العلامة (قوله ليست لأحد غيركم) احتج به غير واحد على اختصاص هذه الأمة بالغرة والتجليل واحتج به الأصلي على اختصاصها بالوضوء وعورض بحديث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي وأجيب عنه بأنه حديث ضعيف أو انما اختصت به عن غيرها من أمم الأنبياء لا عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ب) كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتماد على الصفة وهو أحد القولين وكنت أجيبه بأن النزاع انما هو في الصفة التي تعرض للغير كالطول ونحوه والغرة والتجليل لا يعرضان لغير هذه الأمة ثم هو في أحكام الآخرة ولا تنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر بها ليصرفها عن ابله وهي تقتحم للمياه من العطش (قوله المقبرة) في بائها الحركات الثلاث (قوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين) (ح) قال صاحب المطالع انتصاب دار على الاختصاص والنداء ويجوز خفضه على البدل من الضمير في عليكم (ب)

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين



والاكثر على أن من صحبه ولو برؤية ساعة أفضل ممن يأتي بعد وقيل يصح أن يأتي بعد عصرهم من هو أفضل من بعضهم وأخذ أبو عمر من الحديث قال وحديث خير القرون قرني عام مخصوص يعني بقرنه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وأما من خلط في زمانه ولم تكن له سابقة ولا أثر في الدين فيصح أن يكون في القرن الذي بعد وهو أفضل من بعضهم وأجابوا عن حديث لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه بأنه إنما قال لبعضهم عن بعض \* قلت \* حمل البايجي الاخوة على أنها في الايمان ولا شك أن الصحبة أخص وحلها أبو عمر على اخوة العلم والقيام بالحق عند ما يقل القائمون به المقول في أهلها وهو يخاطب أصحابه للعامل منهم أحر سبعين منكم وغير ذلك مما وصفهم به ورأى أن هذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولا يبعد وما رجع به بعضهم قول الاكثر من سابقة الصحابة في الاسلام وذبحهم عنه وهجرتهم اليه ونصرتهم له وحفظهم الشريعة وتبليغها عنهم جوابه انه لم يتفق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمي كالطرا لا يدري أوله خير أم آخره (قوله بعد) أي بعد منكم \* قلت \* وقيل الطرف ليس بمقطوع عن الاضافة وانما هو بمعنى حينئذ كقوله انتظرت زيدا فلم يأت بعد أي حينئذ أي حين انتظاري (قوله بين ظهري خيل دهم بهم) (ع) قال الاصمعي العرب تقول بين ظهريهم وظهرانهم أي بينهم فتقع لفظ الاثنين على الجمع (م) ومعنى دهم سود والبهيم جمع بهيم وقال الهروي في حديث يعشر الناس عراة بهما البهيم الذي لا يخالط لونه لون سواه (ع) قال أبو حاتم أي شيء كان ذلك اللون يقال أبيض بهيم وكذلك في بقية الألوان وقال غيره البهيم الاسود أو ما تفسير الهروي الحديث فيفتقر الى بيان فقد قال صاحب الدلائل يعني متشابهي الألوان (قوله فرطهم على الخوض) (م) يقال فرطت القوم اذا تقدمتهم لترتادهم الماء وهي لهم الدلاء واقرط فلان ابنه أي تقدم له ابن وفي الحديث أنا والنبيون فرطوا للعاصين أي تقدمون في الشفاعة لقوم كثيرين مدافعين مزدجين وقيل فرط الى الخوض وفرط لي منه كلام قبيح أي تقدم ومنه أن يفرط علينا وقول أم سامة له أنشأه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الفرط في الدين \* القتيبي الفرط السبق والتقدم (قوله الاليزادن)

واخواننا الذين لم يأتوا بعد فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله قال أرأيت لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم ألا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الخوض الاليزادن رجال عن حوضي كما ينادي البعير الضال أنا دهم الأهل

مخصوص يعني بقرنه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وأما من خلط في زمانه ولم تكن له سابقة ولا أثر في الدين فيصح أن يكون في القرن الذي بعد من هو أفضل من بعضهم وأجابوا عن حديث لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه بأنه إنما قال لبعضهم عن بعض (ب) حمل البايجي الاخوة على أنها في الايمان فقط ولكن شك أن الصحبة أخص وحلها أبو عمر على اخوة العلم والقيام بالحق عند ما يقل القائمون به المقول في أهلها وهو يخاطب أصحابه للعامل منهم أحر سبعين منكم وغير ذلك مما وصفهم به ورأى أن هذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولا يبعد وما رجع به بعضهم قول الاكثر من سابقة الصحابة في الاسلام وذبحهم عنه وهجرتهم اليه ونصرتهم له وحفظهم الشريعة وتبليغها عنه جوابه انه لم يتفق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمي كالطرا لا يدري أوله خير أم آخره (قوله بعد) أي بعد منكم (ب) قيل وليس الطرف بمقطوع عن الاضافة وانما هو بمعنى حينئذ كقوله انتظرت زيدا فلم يأت بعد أي حينئذ أي حين انتظاري (قوله بين ظهري) بفتح الظاء وسكون الهاء أي بينهم فيقع لفظ التثنية بمعنى الجمع ومعنى دهم سود جمع أدهم وبهم بضم الباء جمع بهيم أي متشابهي الألوان لا يختلفون في السواد اذ قيل ان البهيم هو الذي لا يخالط لونه لون سواه كان أبيض أو أسود أو أحر (قوله وأنا فرطهم) أي سابقهم (قوله فأناديهم) (ب) قيل



به اذا ترخص في شيء للضرورة أو شد فيه لوسوسة أن يفعله بحضرة العوام خوف أن يترخص فيه لغير ضرورة أو يعتقد أن ما شد فيه واجب ومنه قول عمر أبا الرهيط أنكم يقتدي بكم ﴿قلت﴾ قد تقدم أنه إنما استند في الإشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب ﴿قوله﴾ سمعت خليلي ﴿قلت﴾ ليس بمعارض لحديث لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً لأن الممتنع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم أحداً خليلاً لأن يتخذ هو عليه السلام أحداً خليلاً وليست الخلقة من النسب المنعكسة من الطرفين حتى يلزم ذلك فيها ولا يخفى عليك ما في احتجاجه بالحديث من النظر لأنه انما يدل على فضل الوضوء في نفسه بظهور أثره لا على الاكثار من الخلقة وقد قال أبو عبيد المراد بالخلقة هنا التحجيل من أثر الوضوء وقال غيره الأولى أنه من قوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) ورد بأنه لا ربط بين الخلقة والتعلي فإن الخلقة السياء والتعلي التزيين الآن في النهاية خلقة ألبسته الخلقة واحتجاجه بهذا الحديث يدل أن من استطاع منكم أن يطيل غرته ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحتج به لأنه أبين

### ﴿ أحاديث اسباغ الوضوء على المكاره ﴾

(قوله ألا أدلكم) ﴿قلت﴾ جوابهم يبلى يدل أن لنافية دخلت عليها الف الاستفهام ويحتمل أنها للاستفتاح (ع) عمو الخطايا كناية عن غفرانها ويحتمل أنه حقيقة من كتاب الحفظ (قوله) اسباغ الوضوء على المكاره ﴿قلت﴾ اسباغ الوضوء كماله والمكاره جمع مكروه بفتح الميم وهي تكون لشدة البرد وألم الجسم وفوت المحبوب وتكلف طلب الماء وابتياعه بشئ وغير ذلك وتسخين الماء لدفع برده ليقوى على العبادة لا يمنع من حصول الثواب المذكور (قوله) وكثرة الخطا إلى المساجد (ع) تكون ببعد الدار عن المسجد وبكثرة التكرار إليه ﴿قلت﴾ في أسئلة عز الدين بن عبد السلام

ضرورة أو يعتقد وأن ما شد فيه واجب (ب) تقدم أنه إنما استند في الإشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب ﴿قوله﴾ سمعت خليلي ليست الخلقة من النسب المنعكسة حتى يعارض لو كنت متخذاً خليلاً (ب) ولا يخفى ما في احتجاجه من النظر لأنه انما يدل على فضل الوضوء في نفسه بظهور أثره لا على الاكثار من الخلقة وقد قال أبو عبيد المراد بالخلقة هنا التحجيل من أثر الوضوء وقال غيره الأولى أنه من قوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) ورد بأنه لا ربط بين الخلقة والتعلي فإن الخلقة السياء والتعلي التزيين الآن في النهاية خلقة ألبسته الخلقة واحتجاجه بهذا الحديث يدل أن من استطاع منكم لبس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحتج به لأنه أبين (قوله ألا أدلكم) (ب) جوابهم يبلى يدل أن لنافية ودخلت عليها ألف الاستفهام ويحتمل أنها للاستفتاح وعمو الخطايا كناية عن غفرانها ويحتمل أنه حقيقة من كتاب الحفظ (قوله) اسباغ الوضوء على المكاره اسباغ الوضوء كماله والمكاره جمع مكروه بفتح الميم وقد تكون لشدة البرد وألم الجسم وفوت المحبوب وتكلف طلب الماء وابتياعه بشئ وغير ذلك وتسخين الماء لدفع برده ليقوى على العبادة لا يمنع من حصول الثواب المذكور (قوله) وكثرة الخطا إلى المساجد (ع) تكون ببعد الدار وبكثرة التكرار إليه (ب) في أسئلة عز الدين ولا يمر إلى المسجد من أبعد طريقه لتكرار الخطا لأن الغرض الحصول في المسجد والحديث انما هو تنشيط لمن بعدت داره أن لا يكسل وامام المسجد لا يمنعه أخذ المرتب من ثواب تكرره إليه كان الشيخ امام الجامع الأعظم بتونس ولداره بعد منه فكان يقول وقد نيف على

الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الخلقة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء \* وحدنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد

ولا يمر الى المسجد من أبعد طريقه لتكثر الخطا لان الغرض الحصول في المسجد وهو يحصل  
بالقرينة قال والحديث انما هو تنشيط لمن بعدت داره أن لا يكسل ومن نحو ما ذكر أن لا يؤثر أبعد  
المسجد من منه بالصلاة فيه مع ما جاء لأصالة لجار المسجد الا في المسجد وقالت عائشة رضي الله عنها  
قلت يا رسول الله اني بين جارين فالى أيهما أهدي قال الى أقربهما دارا وامام المسجد لا يمنعه  
أخذ المرتب من ثواب تكرره اليه كان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس ولداره بعد منه فكان  
يقول وقد نيف على الثمانين منى من النقلة الى قرب الجامع حديث بنى سلمة يعنى قوله صلى الله عليه  
وسلم لهم حين أرادوا التحويل الى قرب المسجد يابى سلمة دياركم تكتب آثاركم ( قوله ) وانتظار  
الصلاة بعد الصلاة ( ع ) قال الباجي هذا في المشتركى الوقت وهو في غيرهما ليس من عمل الناس  
قلت ليس في الحديث ما يدل على قصره عليهم لولا ما ذكر من أنه ليس من عمل الناس ثم هو بناء  
على أنه يعنى بالانتظار الجلوس بالمسجد ( ابن العربي ) ويحتمل أن يريد به تعلق القلب بالصلاة  
فيهم الخمس وكان الشيخ يقول جلوس الامام في المسجد ينتظر الصلاة يدفع بذلك مشقة الرجوع لمطر  
أو بعد دار لا يمنع من نيل الثواب المذكور قال وفي انتظار الامام ذلك بالدورة التي بالجامع نظر  
( قوله فذلکم الرباط ) ( ع ) أى المرغب فيه لحبسه النفس وأصل الرباط الحبس أو يعنى  
بذلك الرباط الافضل كقوله الحج عرفة والجهاد جهاد النفس أو يعنى المتيسر وتكراره ذلك تعظيم  
لشأنه أو كعادته لفهم عنه أو ليسمع ما يقول \* وذهب الشيرازي الى أن ذلك من حروف الحصر  
قلت \* الرباط لغة الحصر والحبس وعرفا الإقامة بالثغر للحرس والمقصود بالحديث اللغوي  
وقال ابن العربي يعنى فذلکم الرباط الأمور به في قوله تعالى ( وصابر واورابطوا ) ومعنى الحصر على  
ما قال الشيرازي فذلکم الرباط لا غير مباغته فيه والاظهر في الاشارة انها الى انتظار الصلاة لما فيها  
من معنى الحبس الذى هو الرباط لغة وكان الشيخ يقول انها الى الثلاثة وانها بمعنى الكل وان الثواب  
المذكور انما يحصل لمن جمع بينها وقد اختلف أئمة أفضل فقيل للجهاد وقيل الرباط ويأتى ذلك  
ان شاء الله تعالى

وانتظار الصلاة بعد الصلاة  
فذلکم الرباط \* حدثنا اسحق  
ابن موسى الانصارى ثنا  
منا مالك ح وحدثنا محمد  
ابن المنثري قال ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبة جميعا عن  
العلاء بن عبد الرحمن بهذا  
الاسناد وليس في حديث  
شعبة ذكر الرباط وفي  
حديث مالك رددمرتين  
فذلکم الرباط فذلکم  
الرباط

الثمانين منى من النقلة الى قرب الجامع حديث بنى سلمة ( قوله وانتظار الصلاة بعد الصلاة ) ( ع ) قال  
الباجي هذا هو في المشتركى الوقت وهو في غيرهما ليس من عمل الناس ( ب ) ليس في الحديث ما يدل  
عليه لولا ما ذكر من عمل الناس ثم هو بناء على أنه يعنى بالانتظار الجلوس في المسجد ( ابن العربي )  
ويحتمل أن يراد به تعلق القلب بالصلاة فيهم الخمس وكان الشيخ يقول جلوس الامام في المسجد ينتظر  
الصلاة يدفع بذلك مشقة الرجوع لمطر أو بعد دار لا يمنع من نيل الثواب المذكور قال وفي انتظار  
الامام ذلك بالدورة التي بالجامع نظر ( قوله فذلکم الرباط ) أى المرغب فيه أو الافضل أو المتيسر  
وتكريره ذلك تعظيم شأنه أو كعادته لفهم عنه أو ليسمع ما يقول ( ب ) الرباط لغة الحصر والحبس  
وعرفا الإقامة بالثغر للحرس والمقصود بالحديث اللغوي وقال ابن العربي يعنى فذلکم الرباط الأمور  
به في قوله تعالى ( اصبروا ) الآية قال الشيرازي ومعناه الحصر مباغته والاظهر في الاشارة انها الى انتظار  
الصلاة لما فيها من معنى الحبس الذى هو الرباط لغة وكان الشيخ يقول انها الى ثلاثة وانها بمعنى الكل  
وان الثواب المذكور انما يحصل لمن جمع بينهما وقد اختلف أئمة أفضل فقيل للجهاد وقيل الرباط

## ﴿ أحاديث السواك ﴾

( قوله لأمرتهم بالسواك ) (ع) هو للوضوء والصلاة مستحب وأوجبه داود لحديث عليكم بالسواك وحديث استأثروا وهذا الحديث يرد عليه وتفسير لما احتج به (د) إنما أوجبه داود للصلاة وقال إن تركه لم يبطل وأوجبه أيضا إسحق وقال إن تركه بطلت وأنكر أصحابنا حكاية الوجوب عن داود قالوا وإنما هو عنده سنة كالجماعة وإن صححت حكاية الوجوب عنه فلا تضر مخالفته به في انعقاد الاجماع على الصحيح وما حكى عن إسحق من الوجوب لم يصح عنه ﴿ قلت ﴾ المعروف عندنا أنه مستحب كما ذكر وقيل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لانه فعله وأدامه وأمر به (ع) وفي قوله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بحجة لأكثر الفقهاء وبعض المتكلمين في أن الأمر للوجوب وفيه أيضا أن المندوب غير مأمور به وفيه أيضا أنه أن يحكم بجته فوجه الاول أن المشقة لا تلحق الا في الواجب وانه لو أمر لوجب الامتنال فيشق على المسلمين ﴿ قلت ﴾ وجه الثاني الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامر وجه الثالث انه جعل سبب عدم الامر مارآه من المشقة لا النص وأجيب عن الاول بأن المعنى لأمرتهم أمر إيجاب والتزام إنما هو عند عدم القرائن وهو الجواب عن الثاني ويجب عن الثالث باحتمال أن يكون قاله عن وحى (قوله في الآخر كان اذا دخل بيته بدأ بالسواك) يدل على كثرة تعاهده له (ع) وخص البيت لانه لا يفعله ذوا المروءة بمحضرة الناس ولا بالمسجد لما فيه من القاء ما يستقذر (ط) ويحتمل بداءته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذ لم يكن يتنفل بالمسجد ﴿ قلت ﴾ وقيل لان الغالب انه كان لا يتكلم بالطريق والسكوت يغير رائحة الفم فكان يستاك ليزيل ذلك وفعله هذا تعليم للامة وهو صلى الله عليه وسلم المنزه المبرأ عن أن يلحقه شيء من ذلك فمن سكت ثم أراد أن يتكلم مع صاحبه فليستك ثلاثيات ذى صاحبه برائعته فيه

## ﴿ باب السواك ﴾

(ش) (قوله لأمرتهم بالسواك) المعروف عندنا أنه مستحب وقيل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لانه فعله وأدامه وأمر به وأوجبه داود وقال إن تركه لم يبطل صلاته وأوجبه إسحق وقال إن تركه بطلت وهذا الحديث يرد عليه ما وفي الحديث حجة للخيار في الاصول ان الأمر للوجوب وان المندوب غير مأمور به وان له أن يحكم بجته فوجه الثاني الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامر وجه الثالث انه جعل سبب عدم الأمر مارآه من المشقة لا النص وأجيب عن الاول بان المعنى لأمرتهم أمر إيجاب وهو الجواب عن الثاني ويجب عن الثالث باحتمال أن يكون قاله عن وحى (قوله عن غيلان) وهو ابن جرير المعولى بفتح الميم واسكان العين المهملة وفتح الواو ونسوب الى المعاول بطن من الأزد (قوله اذا دخل بيته بدأ بالسواك) يدل على كثرة تعاهده له وخص البيت لانه لما ينبغي أن يستتر فيه ذوا المروءة (ط) ويحتمل بداءته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذ لم يكن يتنفل في المسجد (ب) وقيل ان الغالب أنه كان لا يتكلم بالطريق فكان يستاك ليعلم الامة أن من سكت ثم أراد أن يتكلم فليستك ثلاثيات ذى صاحبه والا فهو صلى الله عليه وسلم المنزه عن كل عيب المبرأ أن يلحقه عيب مما يكره ورائعته أطيب من كل طيب وكل شيء من ذاته أحسن من كل حسن وإنما يفعل من هذا ما يفعل للتشريع

\* حدثنا قتيبة بن سعيد وعمر والناقد وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفیان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على المؤمنين وفى حديث زهير على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا ابن بشر عن مسعر عن المقدم بن شريح عن أبيه قال سألت عائشة قلت بأى شيء كان يبدأ النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل بيته قالت بالسواك \* وحديثي أبو بكر بن نافع العبدى ثنا عبد الرحمن عن سفیان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل بيته بدأ بالسواك



## ﴿ أحاديث الفطرة ﴾

(قوله خمس من الفطرة) (ع) أي خصال خمس والفطرة هنا السنة ﴿ قال الخطابي والمعنى انها من سنن النبيين وعن ابن عباس في الكلمات التي ابتلى الله بها ابراهيم عليه السلام انها هذه العشر فلما آمنهم قال اني جاعلكم للناس اماما يقتدى بك وقيل كانت عليه فرضا ولناسنة (ابن القصار) فطرة الاسلام تشمل الغرض وغيره لانه ذكر فيها الختان والمضغطة ومسح الاذنين وكل مختلف فيه (د) وليس الفطرة بمضغطة في العشر لقوله من الفطرة (قوله الختان) ﴿ قلت ﴾ يطلق على ازالة ما ينتهي اليه القطع من الصبي والجارية وعلى موضع القطع والاول هنا المراد وهو في الصبي قطع جلدة الكمرة وفي الجارية ويسمى الخفاض قطع جلدة في أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (د) وقطع أدنى جزء من تلك الجلدة كاف (ع) والختان قال مالك والاكثر هو سنة لهذا الحديث ولما روى انه قال الختان سنة وأوجه الشافعي وهو مقتضى قول سحنون واحتج ابن شريح للشافعي بأن النظر للعورة محرم وقد أبيع للختان فلولا ان الختان واجب لم يبح له محرم ويجاب بأنه أبيع ذلك للطبيب وليس الطب بواجب مع ان الطب لمصلحة الجسم والختان لمصلحة الدين ﴿ قلت ﴾ يأتي وجه مشر وعيته وانما قال وهو مقتضى قول سحنون لانه لم يقع له نصا وانما وقع له فيمن أسلم وهو شيخ انه يجتن وان خيف عليه قال أريت ان وجب عليه قطع أيترك للخوف عليه وقال ابن عبد الحكم لا يجتن وكان الشيخ يتعقب احتجاج سحنون بقطع السارق وان خيف عليه ويقول الصواب أن لا يقطع اذا خيف عليه ويؤدب كمن سرق ولا يدين له قال واذا ترك القصاص من المأومة للخوف على النفس فأحرى القطع قال وأيضا فلحديث ادرؤا الحدود بالشبهات وفي تعقبه نظر يأتي في محله ان شاء الله تعالى قال الفخر وشرع الختان تقليلا للذة الوقاع قال الشيخ لان الاحساس بسطح مستورا ثم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين وعلى الشيخ مشروعيته بأنه انقاع من البول لانه اذا لم يجتن لم ينقطع أثر البول واستحب مالك في وقته أن يكون يوم بطيقه الصبي ﴿ قال ابن حبيب من سبع سنين الى عشر ويكره في السابع لانه من فعل اليهود وقيل لا يكره ﴾ أبو عمر واختلف فيمن ولد مختونا فقبل تمر عليه الموسى وان كان ثم ما يقطع قطع وقيل لا تمر عليه (د) والمشهور عندنا انه يجوز في حال الصغر وعندنا قول انه محرم

## ﴿ باب خصال الفطرة ﴾

(ش) (قوله خمس من الفطرة) أي من السنة (قوله الختان) (ب) يطلق على ازالة ما ينتهي اليه القطع من الصبي والجارية وعلى موضع القطع والاول هنا هو المراد وهو في الصبي قطع جلدة الكمرة وفي الجارية ويسمى الخفاض قطع جلدة في أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (ح) وقطع أدنى جزء من تلك الجلدة كاف (ع) والختان عند مالك والاكثر سنة وأوجه الشافعي وهو مقتضى قول سحنون في الشيخ انه يجتن وان خيف عليه الموت كما يقطع في السرقة وان خيف عليه (ب) وكان الشيخ يتعقب احتجاج سحنون بقطع السارق وان خيف عليه ويقول الصواب أن لا يقطع اذا خيف عليه ويؤدب كمن سرق ولا يدين له قال واذا ترك القصاص من المأومة للخوف على النفس فأحرى القطع قال وأيضا فلحديث ادرؤا الحدود بالشبهات وفي تعقبه نظر يأتي في محله ان شاء الله تعالى قال الفخر وشرع الختان تقليلا للذة الوقاع قال الشيخ لان الاحساس بسطح مستورا ثم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين ﴿ قلت ﴾ كذا رأيت هذا الكلام عن الشيخ ابن عرفة وعن الفخر في الكمال

أو خمس من الفطرة الختان  
والاستحداد وتقليم  
الاطفار ونتف الابط وقص  
الشارب ﴿ وحدثنى أبو  
الطاهر وحرمله بن يحيى  
قالا ثنا ابن وهب قال  
أخبرني يونس عن ابن  
شهاب عن سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال الفطرة

قبل العشر سنين وعلى المشهور فيستحب أن يجتن في اليوم السابع ولا يحسب يوم ولادته وقيل يحسب ومن مات غير محتون فالمشهور وعندنا لا يجتن وقيل يجتن الكبير دون الصغير ومن له ذكرا عاملا نختار مع العمل قيل البول وقيل الوطء وان كان العامل أحدهما اختن وحده والاظهر في الخنثى المشكل انه لا يجتن حتى يتبين وقيل يجتن (قوله والاستعداد) (م) قال الهروى هو حتى شعر العانة بالحديد (ط) خرج الحديث بمقتضى العادة فلونتفت العانة وحلق الابط كفى لان المطلوب النظافة (قلت) \* يأتي ما في ذلك (د) العانة الشعر الذي فوق الذكر وحواليه وكذلك ما يجوز الى

الا كمال ولعله تصحيف اذ لا يخفى أن صوابه على العكس والحجة التي ذكر وهي اللسان مع الشفتين دليل على ذلك لانه لا احساس للسان بمطعم أو مشروب اذا مسهما وهو مستور بالشفيتين بخلاف ما اذا باشرهما بغير ساتر الشفتين ولا ساتر غيرهما ولا يخفى أن الوطء بكسر ميم وفوق بحرفه أدنى لذة بكثير من الوطء به وهو مكشوف ولأجل نقص الاحساس مع الساتر اختلف أهل المذهب في مس الذكر من فوق حائل هل ينقض الوضوء ثالثا ان كان خفيفا نقض (فان قلب) مراد الشيخ ابن عرفة أن الاحساس بسطح مصون بساتر قبل اتصاله بالشئ المحسوس أم منه بسطح كان مكشوف قبل الاتصال وأما عند الاتصال فهو مكشوف فيهما وجه مستند الى اللسان مع الشفتين على هذا ظاهر فان اللسان أقوى احساسا من الشفتين وانما كان أقوى لانه مسون بساتر قبل اتصاله بالمحسوس بخلاف الشفتين فانها منكشفتان لاساتر عليهما فلذلك حساسهما عن اللسان ويدل على أن مراد الشيخ ابن عرفة ما ذكر أن الوطء لا يكون الذي ذكر فيه قبل الختان ولا بعده الا مكشوف (قلت) \* لا خفاء أن هذا معنى كلامه ان كان كانه لم يكن تصحيفا والتصحيف فيه بعيد جدا أو هو باطل الا أنه يعترض عليه من ناحية أخرى وهو أن ما ذكره مجرد دعوى وعلى صحته ففى لا نطرد وما استند اليه من اللسان مع الشفتين لا يسلم أن اختلافهما في قوة الاحساس لما ذكر بل يحض تخصيص الله تعالى كل واحد منهما بما فيه من الادراك من غير سبب كما خصص تعالى الصماخ بادر الك السمع والعين بادر الك البصر ونحو ذلك وما ذكر من أن الذكر في الوطء لا يكون الا مكشوف قبل الختان وبعده \* نقول لانه لا ينكشف قبل الختان جميعه لان جلدة الختان تنطوي عند الوطء على بعضه مما دون الحشفة فيظهر والله تعالى أعلم انها تمنع من كمال اللذة والتعاكم في ذلك الى من حصل له الوطء في الحالين ولو سلمنا ذلك على ما فيه فالاعتراض على الامام في جعله تقليل لذة الوقاع مقصد الشرع في الختان وهو القائل لام عطية وكانت تخفض النساء أشهى ولا تهكى فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج أى أكثر لاء الوجه ودمه وأحسن في جماع الزوج فهذا صريح في أن تكثير لذة الوقاع مقصد الشرع ليرغب الزوج في الزيادة منه فيحصل المقصود على الحقيقة من كثرة النسل ولهذا حض صلى الله عليه وسلم على نكاح الابكار وقال هن أتتى أرجاما وأطيب أفواها (ب) وعلل الشيخ مشروعيته بأنه انقضاء من البول لانه اذا لم يجتن لم ينقطع أثر البول واستحب مالك في وقته أن يكون يوم طيبة الصبي قال ابن حبيب من سبع سنين الى عشر ويكره في السابع لانه من فعل اليهود وقيل لا يكره (أبو عمر) واختلف فيمن ولد محتونا فليل تمر عليه الموسى وقيل لا (ح) والمشهور عندنا أنه يجوز في حال الصغر وعندنا قول انه محرم قبل العشر سنين وعلى المشهور والمستحب أن يجتن في اليوم السابع ولا يحسب يوم ولادته ومن مات غير محتون فالمشهور وعندنا لا يجتن وثالثا يجتن الكبير دون الصغير (قوله والاستعداد) (م) قال الهروى هو حلق شعر العانة بالحديد

خمس الاختان والاستعداد

فرج المرأة ( قوله وقص الشارب ) وفي الآخر واحفاء الشارب وفي الآخر وجز الشارب وفي البخاري انهكوا الشوارب ( ع ) قال الكوفيون وكثير من السلف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الألفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رحمه الله يرى حلقه مثله يؤدب فاعله وفسرت هذه الألفاظ بالأخذ منه حتى يبدو الاطار وهو طرف الشفة وخير بعض العلماء بين الفعلين \* قلت \* ليس في هذه الألفاظ ما هو نص في استئصاله بالموسى والمشارك بين جميعها التخفيف أعم من أن يكون بالأخذ من طول الشعر أو من مساحته والألفاظ ظاهرة في أنه من الطول وروى أن عمر رضي الله عنه كان إذا أمه أمر جعل يقتل شارب به وهو يقتضى أنه لم يكن يأخذ من طوله وإذا كان القصد أنما هو التخفيف لتنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس أذهب بحلقه فالحسن ما عليه العرب اليوم من الأخذ من طوله ومساحته حتى يبدو الاطار وما يفعله بعض المغاربة من ترك شعر طرف شارب به المسمى بالأفقال فخالف للامر بالاحفاء فان الاحفاء هو أخذ ما طال مع أنه لازية فيه وإنما شرع الأخذ منه للتزين \* وقد قال بعض العلماء ان الاحفاء واجب للامر به في قوله احفوا الشوارب وأما الشعر النابت على الخد فكان الشيخ رحمه الله وهو الشيخ الصالح الفقيه أبو الحسن المنتصر لا يزيله وكان غيره يزيله \* واختاره الشيخ رحمه الله ويزال أيضا ما على الخلق بخلاف ما على اللحى الأسفل ( قوله وتقليم الأظفار ) قلت هو إزالة ما طال منها على اللحم والمطلوب منه تحسين الهيئة وفي حديث أبي أيوب قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن خبر السماء فقال تسألني عن خبر السماء وتدع أظفارك كأنها أظفار الطير تجمع الخبائث والتفت ولأنه أقرب إلى حصول الطهارة على الوجه الأتم أذ قد يحصل تحتهما ما يمنع من وصول الماء إلى البشرة وهذا فيما يطل منها طولاً غير معتاد فإنه يعنى عما تعلق به من قليل الوسخ وأما ما زاد طوله على المعتاد فإنه لا يعنى عما تعلق به قل أو أكثر وجاء في بعض طرق الحديث الإشارة إلى هذا وجاء في حديث النبي عن تقليمها يوم الأربعاء وأنه يورث البرص وذكر ابن بزيعة عن أبي اسحق البلقيني وكان من العلماء المتقين أنه لم أن أظفاره

وقص الشارب وتقليم  
الأظفار

( قوله وقص الشارب ) وفي الآخر واحفاء الشارب وفي الآخر وجز الشارب وفي البخاري انهكوا الشوارب ( ع ) قال الكوفيون وكثير من السلف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الألفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رحمه الله يرى حلقه مثله يؤدب فاعله وفسرت هذه الألفاظ بالأخذ منه حتى يبدو الاطار وهو طرف الشفة وخير بعض العلماء في الفعلين ( ب ) ليس في هذه الألفاظ ما هو نص في استئصاله بالموسى والمشارك بين جميعها التخفيف أعم من أن يكون بالأخذ من طول الشعر أو مساحته والألفاظ ظاهرة في أنه من الطول وروى أن عمر رضي الله عنه كان إذا أمه أمر جعل يقتل شارب به وهو يقتضى أنه لم يكن يأخذ من طوله وإذا كان القصد أنما هو تنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس أذهب بحلقه فالحسن ما عليه العرب اليوم من الأخذ من طوله ومساحته حتى يبدو الاطار وما يفعله بعض المغاربة من ترك شعر طرف شارب به المسمى بالأفقال فخالف للامر بالاحفاء فان الاحفاء هو أخذ ما طال مع أنه لازية فيه وإنما شرع الأخذ منه للتزين وقد قال بعض العلماء ان الاحفاء واجب للامر به وأما الشعر النابت على الخد فكان الشيخ رحمه الله وهو الشيخ الصالح الفقيه أبو الحسن المنتصر لا يزيله وكان غيره يزيله واختاره الشيخ رحمه الله ويزال أيضا ما على الخلق بخلاف ما على اللحى الأسفل ( قوله وتقليم الأظفار ) هو إزالة ما طال منها على اللحم والمطلوب منه تحسين الهيئة ولأنه أقرب إلى تحصيل الطهارة على الوجه الأتم أذ قد يحصل

فيه فذكر الحديث فكف ثم رأى انها سنة حاضرة وانه قد لا يجد المقص في المستقبل قصص فلحقه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فشكى اليه فقال ألم تسمع نهى قال فقلت لم يصح عندي فقال يكفيك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسخ بيده المباركة على بدني فزال ما بي وجددت التوبة أن لا أخالف ما أسمع (د) ويستحب في التقليم أن يبدأ باليد قبل الرجلين وباليمن فيبدأ بسبابة اليمن ويحتم باهامها ثم يختصر اليسرى ويحتم باهامها ويسدأ في الرجلين يختصر اليمنى ويحتم يختصر اليسرى (قول وتنف الابط) \* قلت \* قد تقدم للقرطبي انه لو حلقة أجزأ ولا يظهر لان الاصل ما دلت عليه السنة وقد فرقت في ازالة الشعر فعبثت في ازالة العانة بالاستعداد وعن الابط بالتنف وذلك مما يدل على مراعاة الأمرين \* وأيضاً فان الحلق يثير الشعر ويكثره وكثرة الشعر في محل الوسخ تقوى الرائحة الكريهة بخلاف العانة فانها ليست محل وسخ اللهم الا أن يكون في نتفه ألم (د) قال يونس بن عبد الأعلى دخلت على الشافعي والمزني يحلق ابطه فقال علمت أن السنة التنف ولكن لا أقدر على الوجع \* ويستحب في التنف البداءة باليمن قول في السند الآخر حدثنا جعفر (ع) قال العقيلي في حديث جعفر بن نظر \* أبو عمر لم يروه الا هو وليس بحجة لسوء

وتنف الابط \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن جعفر بن يحيى حدثنا جعفر بن ابن سليمان عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال قال أنس وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة أن

تحتها يمنع وصول الماء الى البشرة وهذا فيالم يطل منها طولاً غير معتاد فانه يعني عما تعلق به من قليل الوسخ وأما ما زاد طوله على المعتاد فانه لا يعني عما تعلق به قل أو أكثر وجاء في حديث النهي عن تقليمها يوم الأربعاء انه يورث البرص وذكر ابن بزيعة عن أبي اسحق البلقيني وكان من العلماء المتقين انه هم أن يقلم أظفاره فيه فذكر الحديث فكف ثم رأى أنها سنة حاضرة وأنه قد لا يجد المقص في المستقبل قصص فلحقه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فشكى اليه فقال ألم تسمع نهى فقال فقلت لم يصح عندي فقال يكفيك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسخ بيده المباركة على بدني فزال ما بي وجددت التوبة أن لا أخالف ما أسمع (ح) ويستحب في التقليم أن يبدأ باليد اليمنى وباليمن فيبدأ بسبابة اليمن ويحتم باهامها ثم يختصر اليسرى ويحتم باهامها ويسدأ في الرجلين يختصر اليمنى ويحتم يختصر اليسرى \* قلت \* وجهه المحافظة على البدء باليمن في الأصابع وبالأشرف منها فبدأ بأصابع اليمنى لأشرف الأيمن وبدأ بسبابتها لأنها أشرف أصابعها لانها المسبحة ومقمة الشيطان ثم ذهب في التقليم على الترتيب الذي تقتضيه هيئة اليدين عند نصبهما للدعاء الأيمن فالأيمن ثم يحتم باهام اليمنى ليكون البدء باليمن وانحتم بها هكذا أعرف لغير النواوي وعند النواوي يحتم أصابع اليمنى باهامها ويقدم على أصابع اليسرى ووجهه ظاهر وأظن ان ثم من يستحب أن يكون ابهام اليمنى موالياً لسبابتها لان القياس كان أن يبدأ به لأنه أقرب الأصابع الى الجهة اليمنى لكن قدمت عليه المسبحة لأشرفها كما سبق فوجب أن يقدم بعدها على سائر الأصابع والترتيب في أصابع الرجلين لهذا الوجه أيضاً الا أنه بدأ يختصر اليمنى لانها مبدأ الأيمن وليس ثم أشرف منها حتى يقدم عليه كما في مسبحة اليد اليمنى ثم ذهب مراعاة الترتيب الذي يكون عند جمع القدمين على الترتيب الطبيعي (قول وتنف الابط) (ط) لو حلقة لاجزأه ولا يظهر لان الاصل ما دلت عليه السنة فانها فرقت فعبثت في ازالة العانة وهي الشعر الذي حول الذكر أو الفرج بالاستعداد وعن الابط بالتنف وذلك مما يدل على مراعاة الأمرين \* وأيضاً فان الحلق يثير الشعر ويكثره وكثرة الشعر في محل الوسخ يقوى الرائحة الكريهة بخلاف العانة فانها ليست محل وسخ اللهم الا أن يكون في نتفه ألم ويستحب



كانت تجدد (ط) أو خص الخمس لأنها كذا العشر والبراجم مقاطع الأصابع وانتقاص الماء هو بالقاف والصاد المهملة (ع) وقد فسره وكيع في الأم بالاستجاء وفسره أبو عبيد انتقاص البول بسبب غسل المذا كرو قيل معناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطرد الوسواس (د) وجاء في حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الأثير أنه بالقاف وقال في فصل الغاء وقيل الصواب أنه بالغاء قال والمراد نضجه عن الذكر وهذا الذي نقله شاذو الصواب ما تقدم ﴿قلت﴾ الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل ماء فيرش به هذا كبره ليذهب الوسواس وكان صلى الله عليه وسلم يفعل قطعا للوسواس وإن كان محفوظا منه لكن يفعله تعليلا لا مة أو كان يفعله ليرتد البول ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء (قوله) ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة (ع) الأولى أنها الختان المذكور في الخمس وجاء الحديث من طريق عمار في غير الأم فذكر فيه الختان والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب ولم يذكر فيه اعفاء اللحي فلعلة لانهما كسنة واحدة لانهما في عضو واحد وذكر فيه انتضاح الماء مكان انتقاصه وهو بمعنى غسله

### ﴿أحاديث الهى عن استقبال القبلة لبول أو غائط﴾

(قوله) علمكم كل شيء حتى الخراءة ﴿قلت﴾ قاله استهزاء وعدم استحياء وكان من حق سامان أن يهدأ أو يسكت عن جوابه لكنه لم يلتفت إلى ما قال ولا إلى ما فعل من الاستهزاء وأخرج الجواب مخرج سؤال المسترشد المجد في جواب ما يسأل عنه تقدير الشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجل نعم (ع) قال الاخفش هي أحسن من نعم في الخبر ونعم أحسن منها في الاستفهام وهمامعا حرفا تصديق في الثبوت والنفي والخراءة بالكسر والمد والهاء اسم لفعل الحدث وهي بالكسر والقبح والمددون هاء الحدث نفسه ويقال أيضا فيه بالقبح مع سكون الراء وضمها (قوله) نهانا أن نستقبل القبلة لبول أو غائط ﴿قلت﴾ لم يكن عن البول لعدم استقبال لفظه وكفى عن الآخر بالغائط

خمس لان السنن كانت تجدد أو خص الخمس لأنها كذا العشر والبراجم مقاطع الأصابع وانتقاص الماء هو بالقاف والصاد المهملة (ع) وقد فسره وكيع في الأم بالاستجاء وفسره أبو عبيد بانتقاص البول بسبب غسل المذا كرو ومعناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطرد الوسواس (ح) وجاء في حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الأثير أنه بالقاف وقال في فصل الغاء وقيل الصواب أنه بالغاء قال والمراد نضجه عن الذكر وهذا الذي نقله شاذو الصواب ما تقدم (ب) الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل الماء فيرش به هذا كبره ليذهب الوسواس وكان صلى الله عليه وسلم يفعل قطعا للوسواس وإن كان محفوظا منه لكن يفعله تعليلا لا مة أو كان يفعله ليرتد البول ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء (قوله) ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة (ع) الأولى أنها الختان المذكور في الخمس

### ﴿باب الاستطابة إلى آخره﴾

﴿ش﴾ (قوله) علمكم كل شيء حتى الخراءة (ب) قاله استهزاء وعدم استحياء وكان من حق سامان أن يهدأ أو يسكت عن جوابه لكنه لم يلتفت إلى ما قال ولا إلى ما فعل من الاستهزاء وأخرج الجواب مخرج السؤال المسترشد المجد في جواب ما يسأل عنه تقديرا للشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجل نعم والخراءة بكسر الخاء والمد والهاء اسم لهيشة الحدث وأما نفس الحدث فبحذف التاء والمد مع فتح الخاء وكسرها (قوله) نهانا أن نستقبل القبلة لبول أو غائط لم يكن عن

الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الاطوار وحلق العانة وانتقاص الماء قال ذكره بقا لمصعب ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة وزاد قتيبة قال وكيع انتقاص الماء يعني الاستجاء وحدثناه أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن مصعب ابن شيبة في هذا الاسناد مثله غير أنه قال قال أبوه ونسيت العاشرة وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش وحديثنا يحيى ابن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن ابن يزيد عن سامان قال قيل له قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة قال فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول أو أن نستنجى باليمين أو أن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجى

وهو المنخفض من الارض ومنه قيل لموضع الحاجة لانهم كانوا يقصدونه لقضاء الحاجة للستر ثم اتسع فيه حتى صار يطلق على الحديث نفسه ومن حديث أبي هريرة لا يقل أحدكم اهريق الماء ولكن أبول والوارد في حديث سلمان من أن فيه النهى عن الاستقبال فقط وحديث أبي أيوب الآتي فيه النهى عن الاستقبال والاستدبار وحديث ابن عمر الآتي أيضا وحديث الترمذي عن جابر قال نهانا أن نستقبل أو نستدبر ثم رأيت قبل موته بعام مستقبلها وحديث الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها قالت ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن أناسا يكرهون أن تستقبل القبلة لبول أو غائط فأمر بموضع خلته أن يستقبل به القبلة واختلف العلماء في استقبالها واستدبارها لاختلاف هذه الاحاديث (ع) فنعلمها النخعي وابن سيرين وأحمد وأبو ثور وأبو حنيفة في المشهور عنه لحديث أبي أيوب في الحضر والصعراء وأجازهما فيهما ريعة وداد وحديث ابن عمر ورواه ناسخا لآخره مع ما ورد من فعله وعن أبي حنيفة أيضا جواز الاستدبار دون الاستقبال لحديث سلمان هذا قصر له على ما ورد وجع مالك والشافعي بينهما لم يحل حديث أبي أيوب على الصعراء وحديث ابن عمر على المدن **﴿قلت﴾** ومن العلماء من وقف لتعارض الاحاديث وليس بينهما تعارض فان حديث عائشة وجابر متكلم في سندهما فلم يبق الا احاديث الام والجمع بينهما بما قال مالك والتعارض والنسخ انما يكونان عند عدم امكان الجمع (م) اتفق المذهب على النهى عنهما في الصعراء واختلف في جواز ذلك في المدن لسائر دون مر حاض **﴿و﴾** بسبب الخلاف معارضة نفيه العام لفعله في حديث ابن عمر فمن قدم القول على الفعل منع لعموم النهى ومن نزل القول منزلة الفعل خصص عموم النهى بفعله في حديث ابن عمر وقد ينبنى هذا الخلاف من جهة أخرى من جهة المعنى على الخلاف في علة المنع في الصعراء فمن علة بحرمة القبلة منعه في المدن في الشوارع وعلى السطوح لان الساتر قبلة له ومن علة بحرمة المصلين اليها من الملائكة أجاز لان الحائط حائل بينهم وأما المرأض دون ساتر فظاهر المذهب الاتفاق على الجواز (ع) القولان فيه لسائر دون مر حاض لمالك وظاهر المذهب عند بعض شيوخنا الجواز واستدل بلفظ وقع له في المدونة محتمل **﴿قلت﴾** الاتفاق على المنع في الصعراء عبر عنه الامام بالمنع كما ترى وعبر عنه أبو عمر وابن رشد بلا يجوز وألزم النخعي على تعليل المنع فيها بحرمة المصلين جواز ذلك اذا اسدل بينه وبينه ثوبا وما ذكر من الاتفاق على الجواز في مر حاض دون ساتر ذكر فيه عبد الحق عن بعض شيوخه المنع وزعم انه منصوص لمالك وشيخ القاضي المذكور هو ابن رشد واللفظ الذي وقع في المدونة هو قوله وكره مالك أن تستقبل القبلة لبول أو غائط وانما عني مالك الصعراء ولم يعن المدن فم المدن بالمراحض وغيرها (د) شرط أحجبا بأن يكون بعد الساتر ثلاثة أذرع فأقل وأن يكون ارتفاعه ما يستر أسفل القاعد وأقل ذلك قدمه مؤخره الرحل ثلث أذراع فان فقد أحد الشرطين حرم الاستقبال والاستدبار في الصعراء الا اذا كانت في بيت بنى لذلك فلا حرج فيه كيف كان وأظهر القولين عندنا أنه اذا أرخى ذيله بينه وبين القبلة كفى **﴿قلت﴾** وتقدم للنخعي أنه انما يكفي على التعليل بحرمة المصلين وأما الوطء الى القبلة فمن علل المنع في الحديث بكشف العورة منعه في الوطء لان العورة تنكشف فيه ومن علة بالخارج النجس أجاز لعدم ظهور الخارج كالاستنجاء (د) والاستقبال والاستدبار في الاستنجاء عندنا جائز **﴿قلت﴾** الاظهر على التعليل بالكشف منع الاستنجاء وغيره من صور التعري **(قولهم وأن يستنجي يمينه)** قلت الاستنجاء ازالة ما بالمحل من الاذى بالماء

البول لعدم استقباح لفظه وكفى عن الآخر المستقيم بالغائط وهو المنخفض من الارض





بغير قصد وقيل انه بقصد ان يعلم حكم الجلوس لقضاء الحاجة وذلك يظهر برؤية الوجه دون رؤية غيره  
 \* (قلت) \* الاستقبال والاستدبار عند نافي النبي عنهما سواء وهذا الحديث عندنا تأويل بأنه مخصص  
 لعموم النبي كما تقدم وأما بالنسبة الى بيت المقدس فلا يحتاج نحن فيه الى تأويل لان استقباله عندنا  
 غير مكره ونص على جوازه في الطراز واختلف فيه قول الشافعي وانما يحتاج الى تأويله النحوي  
 وابن سيرين لضعف استقبال القبلة الحديث الوارد في النبي عن استقبالها وحديث ابن عمر هذا  
 موافق لما يقال ان المدينة بين مكة وبيت المقدس وان استقبال أحدهما استدبار للآخر (قوله في  
 الآخر لا يمكن أحدكم ذكره بيمينه) \* (قلت) \* حل الظاهرية النبي على التحريم وحمله الفقهاء على  
 الكراهة واستشكل مذهب الظاهرية بأنهم يميزون بين المرأة فرجها وذكرها بيمينها وليس  
 بمشكول لان من أصلهم قصر الحكم على محل النص وفي الحلية عن عثمان رضي الله عنه ما مسست  
 ذكرى بيمينى مذابت بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضي الله عنها كانت يمينى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لظهوره وطعامه ويسمى لخلائه وما كان من الاذى والاذى ما تكرهه النفس  
 ومنه سمي الخيض أذى \* (فان قلت) \* قيد النبي عن مسه باليمين فيا تقدم بحالة الاستنجاء وأطلق هنا  
 فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيدلانه الأصل فلا يمنع منه مسه بها لافى حالة الاستنجاء \* (قلت) \* أجاب  
 تقي الدين بأن رد المطلق الى المقيدلانه الأصل في باب الأمر لانه لو لم يرد اليه فانت فائدة التقييد وفي  
 باب النبي الأمر بالعكس لو رد اليه فانت فائدة الاطلاق وهذا انما هو اذا كان الاطلاق والتقييد في  
 حديثين أما ان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد المطلق الى المقيدلان التقييد يكون من زيادة  
 العدل وهي مقبولة (قوله الخلاء) \* (قلت) \* الخلاء بفتح الخاء والمد الموضع الخالي وسمى به  
 موضع الحاجة لخلائه في غير وقتها وان كسرت فيه الخاء فهو عيب في الابل كالخران في الخيل وهو  
 بفتح الخاء والقصر الحشيش الرطب وهو أيضا حسن الكلام يقال هو حسن الخلاء أى حسن الكلام  
 ذكر ذلك الفارسي في الايضاح في باب المقصور والمدود والخلاء بالمد هنا الغائط وليس النبي عن  
 دون رؤية غيره (قوله لا يمكن أحدكم ذكره بيمينه) حله الظاهرية على التحريم وحمله الفقهاء على  
 الكراهة واستشكل مذهب الظاهرية بأنهم يميزون بين المرأة فرجها وذكرها بيمينها (ب)  
 وليس بمشكول لان من أصلهم قصر الحكم على محل النص فان قلت قيد النبي عن مسه باليمين فيا  
 تقدم بحالة الاستنجاء وأطلق هنا فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيدلانه الأصل فلا يمنع منه مسه بها لافى  
 حالة الاستنجاء \* (قلت) \* أجاب تقي الدين بأن رد المطلق الى المقيدلانه الأصل في باب الأمر  
 لانه لو لم يرد اليه فانت فائدة التقييد وفي باب النبي الأمر بالعكس لو رد اليه فانت فائدة الاطلاق  
 وهذا انما هو اذا كان الاطلاق والتقييد في حديثين أما ان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد  
 المطلق الى المقيدلان التقييد يكون من زيادة العدل وهي مقبولة (قوله ولا يتمسح من الخلاء بيمينه)  
 (ب) الخلاء بفتح الخاء والمد الموضع الخالي وسمى به موضع الحاجة لخلائه في غير وقتها وان كسرت فيه  
 الخاء فهو عيب في الابل كالخران في الخيل وهو بفتح الخاء والقصر الحشيش الرطب وهو أيضا حسن  
 الكلام (ح) والخلاء بالمد هنا الغائط وليس النبي عن التمسح مقصورا عليه بل هو عام فيه وفي التمسح  
 من البول \* (قلت) \* من الداخلة على الخلاء سببية أى لا يتمسح من أجل الخلاء الذى أصابه بيمينه  
 ويحتمل وجهين أحدهما أن يباشر النجاسة بيمينه والثاني أن يمسك بها الحجر ونحوه مما يزيل به  
 النجاسة وكلاهما منهي عنه فينبغي حل الحديث عليه ما لصدق لفظه فيهما والله تعالى أعلم

\* حدثنا يحيى بن يحيى  
 أنا عبد الرحمن بن مهدى عن  
 همام عن يحيى بن أبي كثير  
 عن عبد الله بن  
 أبي قتادة عن أبيه قال  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يمكن  
 أحدكم ذكره بيمينه وهو  
 يبول ولا يتمسح من الخلاء  
 بيمينه



ازالتها فرض والاستبراء ليس بغرض وعلى وجوبها عندنا قليل انها شرط في صحة الصلاة بعيد تاركها  
أبدا وقل شرط مع الذكر دون النسيان \* (قلت) \* وقيل واجبة دون شرط فيأثم ان ترك ولا  
يعيد الا في الوقت وأما على انها سنة فقل يعيد تاركها عمدا أبدا وقل في الوقت وهم على الخلاف في  
تارك السن عمد اهل تبطل صلاته أم لا (قوله بالماء) (ع) قال الأصلي استنجى بالماء ليس من  
لفظ أنس وإنما هو من لفظ الطيالىس ويعضده أن سليمان بن حرب ذكر الحديث من طريق شعبة  
وليس فيه استنجى وليس كما قال الأصلي فان أحاديث الباب حتى حديث أنس انه من لفظ أنس  
(م) واختلف في ذلك فاستحب بعضهم الاستبراء بالماء وكرهه بعضهم واستحب الاحجار وقال  
ابن المسيب في الاستبراء بالماء انه وضوء النساء واستحب بعضهم الجمع بينهما (ع) فوجه الاول ما صح  
أنه كان يفعله وإنما كان يفعل الفضل وقد أنى الله تعالى على الانصار في قوله تعالى ( والله يحب  
المطهرين ) لأنهم كانوا يستعملون الماء ووجه الثاني انه استعمل الأحجار أيضا ولأن الماء طعام ولا  
يتم اذعله استعمالها في عدم الماء لسفراً وانه استعملها مع الماء وأما قول ابن المسيب فانما قاله لتعذر  
الاستجمار في حقهم عند البول وقد قال أبو عمر أجمع الفقهاء اليوم أن الماء أطيب وإنما الاحجار  
رخصة وتوسعة وقال مالك وابن حبيب ان استعمال الاحجار ترك \* ابن حبيب ولا ينجيزه اليوم ولا  
نقضى به الا لمن عدم الماء وهذا لا يسلم له لانه قد علم من السلف الصالح استعمالهم لها مع وجود الماء  
وحجة الثالث أنه أتى لان الحجر يزيل العين والماء يزيل الاثر ولانه لو باشر النجاسة ابتداء بالماء  
انتشرت فيحتاج الى كثرة الماء قلت اختلف في قول مالك وابن حبيب هذا فقال اللخمي هو الحق  
لان أحاديث الاحجار انما جاءت في السفر وقد تكون لعذر قال والاصل في ازالة النجاسة الماء  
والصلاة أولى ما احتيط لها وحل البابى قولهم على الندب قال والا فهو خلاف الاجماع والاحسن  
ما ذكره البابى فان استعمال السلف للأحجار غير خفى وابن المسيب انما قال ذلك لمن سأله عن  
الوضوء بالماء \* تقي الدين ولم يقله انكارا للماء وانما قاله لانه فهم عن السائل انه يمنع الاحجار فبانع  
في جوابه بذلك وقول ابن حبيب انما اقتصر واعلى الاحجار لانهم كانوا يعرفون بعيدا ومن ذكر  
عنه انكار الماء سعد بن أبي وقاص وابن الزبير وكان عمر والحسن لا يستنجيان به وقال عطاء غسل  
الدبر محدث (قوله والعنزة) (ع) هي رمح قصير وقيل عصا بطرفها زج \* المهلب وإنما كان يحملها  
لانه كان اذا استنجى توضع واذا توضأ صلى فكانت العنزة مستتره وقد يكون حملها كانت اليهود  
والمنافقون يؤملون اغتياله ومنه أخذ الامراء المشى امامهم بالحربة \* (قلت) \* لعل ذلك قبل نزول  
قوله تعالى ( والله يعصمك من الناس )

### ❖ أحاديث المسح على الخفين ❖

(قوله رأيته مسح على خفيه) (م) المسح على الخفين في الحضر والسفر أجازاه مالك مرة ومنعه  
مرة وأجازاه مرة في السفر دون الحضر ورواية المنع شاذة أنكرها أكثر أصحابه وأظن صيغتها انه  
تعالى ( والله يعصمك من الناس ) ومعنى يتبرز يأتي البراز بفتح الباء وهو المكان الواسع الظاهر من  
الارض ليخالف حاجته وأما قوله فيغتسل فغناه يستنجى به

### ❖ باب المسح على الخفين الى آخره ❖

❖ (قوله رأيته مسح على خفيه) (ح) المسح على الخفين في الحضر والسفر أجازاه مالك مرة

بالماء \* وحدثننا أبو بكر بن  
أبي شيبه ثنا وكيع  
وغندر عن شعبة ح  
وحدثننا محمد بن المنثري  
واللفظ له ثنا محمد بن جعفر  
ثنا شعبة عن عطاء بن أبي  
ميمونة أنه سمع أنس بن  
مالك يقول كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يدخل الخلا فاحل أنا  
وغلام نحوى اداوة من  
ماء وعنزة فيستنجى بالماء  
\* وحدثنى زهير بن حرب  
وأبو كريب واللفظ لزهير  
قال ثنا اسمعيل بن  
عليه قال حدثني روح بن  
القاسم عن عطاء بن أبي ميمونة  
عن أنس بن مالك قال كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يبرز لحاجته فاتيه  
بالماء فيغتسل به \* وحدثننا  
يحيى بن يحيى التميمي واسحق  
ابن ابراهيم وأبو كريب  
جميعا عن أبي معاوية ح  
وحدثننا أبو بكر بن أبي  
شيبه أنا أبو معاوية وكيع  
واللفظ ليحيى قال أخبرنا  
أبو معاوية عن الاعمش  
عن ابراهيم عن همام قال  
بالجرير ثم توضأ ومسح  
على خفيه فقل أتفعل  
هذا قال نعم رأيته رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بالجرير ثم توضأ ومسح على  
خفيه قال الاعمش قال

قال لا أمسح فان كانت هكذا فهو شئ أخذ به في نفسه وان كان لفظ الرواية يقتضي المنع فهو لانه قدم  
الاية على الحديث وروى عنه ما ينحو الى ذلك قال انما هي أحاديث وكتاب الله أحق أن يتبع  
وجه الجواز كثرة الاحاديث الواردة فيه حتى قيل انها تواترت معنى كعبض آياته صلى الله عليه وسلم  
وجه التفرقة أن أكثر الاحاديث انما جاءت في السفر ولانه محل الترخيص كما خص بالفطر والقصر  
(ع) ما ظنه من صيغة الرواية كذلك هي في النوادر من طريق ابن وهب قال لا أمسح في سفر ولا  
حضر وهي في المبسوط بنص أجلى قال ابن نافع قال لي عند موته المسح في السفر والحضر يقين  
لا شك فيه ولكني كنت أخذ في نفسي بالطهور فغن مسح فلا أراه مقصرا قال أحمد من ترك المسح  
كثر مالك صلينا خلفه ومن تركه انكارا كالمبتدع لم نصل خلفه \* (قلت) قال ابن القصار روى  
المسح سبعون حكايما قولوا وفلا فلا ينكره الاخذول ورواية الجواز والتفصيل هما عنه في المدونة  
ورواية المنع قال ابن العربي نقلها عنه وهم لانهم ينكرون المسح وانما قال أقام صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
وعمر رضي الله عنهم بالمدينة حياتهم ولم يروا أن أحدهم مسح وليس في الروايات الثلاث ما يقتضي أنه  
سنة أو واجب وقال ابن الحاجب هو رخصة على الاصح ومقابل الرخصة العزيمة فهو يقتضي أن في  
المذهب قولاً بوجوب المسح وليس بمعروف ولكن في مختصر ابن الطلاع قال قيل للمسح رخصة  
وقيل سنة وقيل واجب قال والاحسن أن نفس المسح فرض والانتقال من الغسل اليه رخصة  
(قوله فأعجبهم هذا الحديث) لان اسلام جرير كان بعد المائة \* (قلت) قال النسائي كان اسلامه  
قبل موته صلى الله عليه وسلم يسير وقال غيره بأربعين ليلة (فان قلت) لا يحتاج بتأخر اسلامه اذعله  
تحملة في حالة الكفر وتصح رواية من تحمل في حالة الكفر \* (قلت) وان احتمله فهو بعيد ولم  
يأت في شيء من أحاديث الباب صفة المسح واختلف فيه فقيل بمسح كل رجل على حدة وعليه حل  
ابن أبي زيد المذهب والمدونة وقيل بمسحهما معاً مسحة واحدة وعليه حلها ابن شبلون وعلى كلا  
القولين فقيل يبدأ بالمقدم فيضع اليمنى على أطراف الاصابع من أعلى الخف واليسرى تحتها من  
أسفلها ذاهبا الى الكعبين وقيل يبدأ كذلك من الكعبين ذاهبا الى الاصابع وقيل بخالف  
فيضع اليمنى على الاصابع واليسرى على الكعبين ذاهبا باليمنى الى الكعبين وباليسرى الى الاصابع  
ورجح ذلك بعضهم لثلاثيكون بأسفل الخف ما يلوث به الكعب أو العقب (قوله في الآخر سباطة قوم)

ومنه مرة وأجازة مرة في السفر دون الحضر ورواية المنع شاذة أنكرها بعض أصحابه (قوله لان  
اسلام جرير كان بعد المائة) يعني اذ لو تقدم اسلامه عليها لاحتمل أن يكون مارواها من المسح على  
الخفين منسوخا بنسبها قال النسائي كان اسلامه قبل موته صلى الله عليه وسلم يسير وقال غيره بأربعين  
ليلة فان قلت لا يحتاج بتأخر اسلامه اذعله تحمله في حالة الكفر وتصح رواية من تحمل في حال الكفر  
\* (قلت) وان احتمله فهو بعيد ولم يأت في شيء من أحاديث الباب صفة المسح واختلف فيه فقيل  
بمسح كل رجل على حدة وعليه حل ابن أبي زيد المذهب والمدونة وقيل بمسحهما معاً مسحة واحدة وعليه  
حلها ابن شبلون وعلى كلا القولين فقيل يبدأ بالمقدم فيضع اليمنى على أطراف الاصابع من أعلى الخف  
واليسرى تحتها من أسفلها ذاهبا الى الكعبين وقيل يبدأ كذلك من الكعبين ذاهبا الى الاصابع  
وقيل بخالف فيضع اليمنى على الاصابع واليسرى على الكعبين ذاهبا باليمنى الى الكعبين وباليسرى  
الى الاصابع ورجح ذلك بعضهم لثلاثيكون بأسفل الخف ما يلوث الكعب والعقب (قوله في الآخر  
أنى سباطة قوم) بضم السين (ع) هي المزبلة وانما تكون في الحضر ولذا أضافها القوم فيصيح به للمسح

ابراهيم كان يعجبهم هذا  
الحديث لان اسلام جرير  
كان بعد نزول المائدة  
وحدثناه اسحق بن  
ابراهيم وعلى بن خشرم  
قالا أنا عيسى بن يونس  
ح وحدثناه محمد بن أبي  
عمر ثنا سفيان ح  
وحدثناه منجاب بن الحمر  
التميمي أنا ابن مسهر كلهم  
عن الاعمش في هذا  
الاسناد بمعنى حديث أبي  
معاوية غير أن في حديث  
عيسى وسفيان قال فكان  
أصحاب عبد الله يعجبهم  
هذا الحديث لان اسلام  
جرير كان بعد نزول  
المائدة \* حدثنا يحيى بن  
يحيى التميمي أنا أبو خيفة  
عن الاعمش عن شقيق  
عن حذيفة قال كنت مع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فانتهى الى سباطة قوم

(ع) هي المزيلة وانما تكون في الحضر ولذا أضلفها القوم فيفتح به للسج في الحضر والثابت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يبعد لقضاء الحاجة فعدم ابعاده الآن يحتمل انه كان في مهم من أمور المسلمين شغله فلو أبعد تأذى صلى الله عليه وسلم بالحقنة ﴿ قلت ﴾ وقيل لا يحتاج الحديث الى تأويل لان الابعاد انما هو للحدث أو للبول قاعدا أو أوالبول قائما فلا والحديث أصل في ذلك وقال بعضهم لا خلاف في الابعاد للغائط وأما للبول ففيه نظر واختلاف لان في بعض الآثار كان اذا بال لم يعد ولم يبعد الناس عنه بل أدنى حذيفة منه اذبال قائما وفي مر اسيل عطاء انه بال جالس فدنارجل منه فقال تخ عني فان كل بائلة تعج وفي طريق تغيش قال هذا القائل وظاهر الاحاديث العموم في الابعاد لقضاء الحاجة أيا كانت (د) وبوله صلى الله عليه وسلم في مزيلة القوم يحتمل لانهم لا يكرهون ذلك أو انهم أذنوا لمن أراد أو انها ليست لهم وانما أضيفت لهم لقربهم من دارهم ( قوله فبال قائما ) (ع) أجاز البول قائما جاعة وكرهه قوم وقالت عائشة رضي الله عنهما من حدثكم أنه بال قائما فلا تصدقوه وقال مجاهد ما فعله الامرة وقال ابن مسعود البول قائما من الجلاء ورد ابراهيم بن سعد شهادة من فعله وأجابوا عن حديث حذيفة هذا بأنه لقرب به من الناس قام خوف ما يكون من الجالس وقد تنهى عنه حذيفة حتى أدناه ولذلك المعنى قال عمر البول قائما أحسن للذكر وقيل فعله لوجع به منعه من الجلوس وقيل فعله للتداوى فان العرب كانت تستنفي بالبول قائما من وجع الظهر وقال بعضهم بوله في الحمام قائما خيرا من فصدته وذكر الخاطبي أنه فعله لجرح بما أبضه وقيل لعل السبابة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نابت ثيابه ﴿ قلت ﴾ قول عائشة أخرجه الترمذي وليس بتكذيب لحذيفة لانه معنى ما بال قائما اختيارا أو عادة وحديث حذيفة فيه من الاجوبة ما سمعت (ط) هذه الاجوبة وان احتملت فاستدل حذيفة على تشديد أبي موسى بردها ذلوا كان لشيء منها لذكروه ولم يستدل بالحديث (د) ولما ذكر ابن المنذر عن عمر وابنه وعلي وأنس وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين انهم بالواقياما وعن ابن مسعود وغيره كراهة ذلك قال والفعالان ثابتان عنه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ وأما في المذهب في المدونة لا بأس بالبول قائما حيث لا يتطير والا كرهه وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخو جائز

فبال قائما فتنجس

في الحضر وعدم ابعاده صلى الله عليه وسلم الآن يحتمل انه كان في مهم من أمور المسلمين شغله فلو أبعد تأذى صلى الله عليه وسلم بالحقنة (ب) وقيل لا يحتاج الحديث الى تأويل لان الابعاد انما هو للحدث أو للبول قاعدا أو أوالبول قائما فلا والحديث أصل في ذلك وقال بعضهم لا خلاف في الابعاد للغائط وأما للبول ففيه نظر واختلاف (ح) وبوله صلى الله عليه وسلم في مزيلة القوم يحتمل لانهم لا يكرهون ذلك أو لانهم أذنوا لمن أراد أو انها ليست لهم وانما أضيفت لهم لقربهم من دارهم ( قوله فبال قائما ) (ع) أجاز البول قائما جاعة وكرهه قوم وفعل النبي صلى الله عليه وسلم تأوله بأنه انما كان لقرب به من الناس فيؤمن مع القيام الصوت ونحوه وقيل فعله لوجع به منعه من الجلوس وقيل فعله للتداوى فان العرب كانت تستنفي به من وجع الظهر وقيل لعل السبابة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نالت ثيابه (ط) هذه الاجوبة وان احتملت فاستدل حذيفة على تشديد أبي موسى بردها ذلوا كان لشيء منها لذكروه ولم يستدل بالحديث (ب) وأما في المذهب في المدونة ولا بأس بالبول قائما حيث لا يتطير والا كرهه وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخو جائز ومقابلهما يدعه ويطاهر

ومقابلهما بدعوا بطاهر صلب يجلس و برخونجس يقوم (قوله فقال ادنه) (م) جاء في حديث انه بالجالس افدنا منه رجل فقال تخرجني فان كل بائله تفجح فيحمل الاول على أنه آمن من خروج الحدث واستدناه ليستريح من الذي خلفه وأما الذي امامه فالحائض يستريح منه (ع) قال المروزي فيه من السنة القرب من البائل القائم والبعده من البائل القاعد (قوله) قد تقدم ما نقلناه عن بعض الشيوخ (قوله في الآخر يشدد) أي يتعمق في الحرز عنه (ط) ويعني بالجلد الشيء الذي يلبسونه (قوله) ومن شيوخنا من كان يحمله على جلد الجسد ولا يخفى بعده ووجه الدليل من الحديث على ترك التشديد ان البول قائمًا مظنة التطاير ولم يلتفت صلى الله عليه وسلم الى هذا التوهم والاحتمال فلم يتكلف البول في القارورة (ع) والبول يضر بالحائض فلهذا لم يكن مملوكًا ولم يقرب منه (قوله) بعد انه غير مملوك الا ان يكون في الجدر العادية (قوله في الآخر لحاجته) فيه ان من أدب الشرع التجافي عن ذكر ما يقيح سماعه وهي عادة العرب في صونها ألسنتها عما تصان عنه الاسماع عكس ما قال المشركون علمكم كل شيء حتى الخراءة (قوله فاتبه المغيرة) قلت المغيرة أحد الاحرار المختصين بخدمة صلى الله عليه وسلم في السفر فكان في الحضر ومنه أخذ المتصوفة اختصاص الشيخ بخادم يقتصر عليه (قوله باداوة) الاداوة الركوة (ع) أجاز الجمهور صب الماء على المتوضئين وكرهه عمرو ابنه وعلى كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل الوضوء وروى عنهم خلافة فقد صاب ابن عباس على يد عمر للوضوء وقال ابن عمر لا بألى أعنت على وضوء أو ركوع أو سجود واحتج به البخاري على توضئة الرجل غيره قال لانه اذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء ولانه من القربات التي يعملها الرجل عن غيره ولا جاعهم على توضئة المريض وتيممه بخلاف الصلاة ويحمل صب المغيرة أنه لم يلق فيم الاناء وان الاداوة حملت للشرب لا للوضوء منها ولذلك يختلف حكم وضع الاناء فما اتسع فوضعه اليمن وما ضاق فوضعه الشمال ليمر الصب منه (د)

صاب يجلس و برخونجس يقوم (قوله فقال ادنه) قيل ليستريح من الذي خلفه (ع) قال المروزي فيه من السنة القرب من البائل القائم والبعده من البائل القاعد (قوله يشدد) أي يتعمق في الحرز منه (ط) ويعني بالجلد الذي يلبسونه (ب) ومن شيوخنا من كان يحمله على جلد الجسد ولا يخفى بعده ووجه الدليل من الحديث على ترك التشديد أن البول قائمًا مظنة التطاير ولم يلتفت صلى الله عليه وسلم الى هذا التوهم والاحتمال فلم يتكلف البول في القارورة (ع) والبول يضر بالحائض فلهذا لم يكن مملوكًا ولم يقرب منه (قوله باداوة) هي الركوة (ع) أجاز الجمهور صب الماء على المتوضئين وكرهه عمرو ابنه كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل الوضوء وروى بعضهم خلافة واحتج به البخاري على توضئة الرجل غيره قال لانه اذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء (ب) وأخذ بعضهم من الحديث عدم شرطية النقل قال وهو مذهب الجمهور وليس فيه ما ذكرناه لم يكن هو المفيض للماء على العضو وإنما كان يصب في يد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يفيضه وهذا نقل عند مشرطه اذ هو عنده حصول الماء في العضو بفعل المتطهر لا ما فسر به ابن عبد السلام أنه حصول الماء في العضو ولو من الميزاب قال ولا يشكل تفسير النقل بذلك على من له أدنى معرفة فان المنصوص فمين نصب وجهه للميزاب وغسله أنه يجزئه قال ولا يشكل بأن المنصوص أيضا فمين نصب رأسه لطر ومسحه أنه لا يجزئه لوضوح الفرق بين المغسول والممسوح وقد غلط من جعل المسألتين متناقضتين انتهى ويتضح لك عدم أخذ ذلك من الحديث وبطلان تفسير ابن عبد السلام النقل

فقال ادنه فدنوت حتى قت عند عقبه فتوضأ ففسح على خفيه \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال كان أبو موسى يشدد في البول ويبول في قارورة ويقول ان بني اسرائيل كان اذا أصاب جلد أحدكم بول قرضه بالمقاريض فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نقاشي فأتى سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فبال فانتبذت منه فأشار الى جثت فميت عند عقبه حتى فرغ \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أنا الليث عن يحيى ابن سعيد عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة ابن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة باداوة فيها ماء فصب

جاءت أحاديث في النهي عن الاستعانة ولكن لم تثبت والاعانة عندنا ان كانت باحضار الماء لم تكن  
وان كانت في عمل الوضوء حتى تباشر يد الأجنبي العضو كرهت الاعدن وان كانت بصب الماء  
فالاولى الترك وقيل تكره ويقف الصاب في صبه على يسار المتوضئ \* (قلت) \* وأخذ بعضهم من  
الحديث عدم شرطية النقل قال وهو مذهب الجمهور وعلة بأن القصد حصول الماء في العضو وليس  
فيه ما ذكر فانه لم يكن هو المفيض للماء على العضو وانما كان يصب في يد النبي صلى الله عليه وسلم  
والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي يفيضه على العضو وهذا نقل عند مشرطه فان النقل عنده هو  
حصول الماء في العضو بفعل غير المتطهر لا ما فسر به ابن عبد السلام من أنه حصول الماء في العضو ولو  
من الميزاب قال ولا يشكل تفسير النقل بذلك على من له أدنى معرفة فان المنصوص فيمن نصب  
وجهه لميزاب وغسله أنه يجزئته قال ولا يشك بأن المنصوص أيضا فيمن نصب رأسه لمطر ومسحه أنه  
لا يجزئته لوضوح الفرق بين المغسول والممسوح وقد غلط من جعل المسئلتين متناقضتين انتهى ويتضح  
لك عدم أخذ ذلك من الحديث وبطلان تفسير ابن عبد السلام النقل بأن تعرف ان مشرطه هو ابن  
الماجشون وابن حبيب وغير مشرطه هو ابن القاسم بما تجلبه لك من كلام ابن رشد قال في البيان ولو  
بسط يديه الى المطر وحصل فيهما ما ينقله الى وجهه أو مسح به رأسه فلا خلاف أنه يجزئته وانما  
اختلف لو مسح رأسه بما عليه من المطر فقال ابن الماجشون وابن حبيب لا يجزئته وقال الشيوخ  
وكذا على قولهما لو غسل وجهه بما عليه من المطر وكل ذلك باثر عند ابن القاسم وقاله في المدونة في  
الذي توضأ وأبقى رجله خاض بهما نهر أو غسله ما فيه أنه يجزئ \* فأنت ترى كيف جرد بسط اليدين  
عن الخلاف وما ذاك الا لانه نقل عند مشرطه ولم يحك الاجزاء في مسح الرأس وغسل الوجه بما يصيب  
كلاهما الا عن ابن القاسم الذي لا يشترط النقل ولم يحك عدمه الا عن ابن الماجشون وابن حبيب  
الذين يشترطانه فعدم التناقض بين المسئلتين انما هو لاختلاف القائل للوضوح الفرق نعم ذكر  
الباجي عن ابن القاسم أنه يجزئ في مسألة الوجه ولا يجزئ في مسألة الرأس خلاف ما ذكره عنه ابن  
رشد فعلى هذا يحتاج الى الفرق لاتحاد القائل ولعله لم يذكر كلام ابن رشد وانما رأى كلام الباجي وقيل في  
الفرق ان ورود النص في المسح يقتضي وجوب النقل اذ التقدير الصواب بل أيديكم برؤسكم فان اراد  
هذا الفرق فلا يخفى عليك عدم وضوحه (قوله حين فرغ) أي من حاجته وانتقل الى موضع توضأ فيه

عليه حين فرغ من حاجته  
فتوضأ ومسح على الخفين  
وفي رواية ابن ربح مكان  
حين حتى وحده ناه محمد  
ابن المثنى ثنا عبد الوهاب  
قال سمعت يحيى بن سعيد  
بهذا الاسناد وقال فغسل  
وجهه وبديه ومسح برأسه  
ثم مسح على الخفين \* حدثنا  
يحيى بن يحيى التميمي ثنا  
أبو الاحوص عن أشعث  
عن الاسود بن هلال عن  
المغيرة بن شعبة قال بينا  
أنامع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذات ليلة اذ نزل  
فتوضأ فحاجته ثم جاء فصبت  
عليه من اداة كانت معي  
فتوضأ ومسح على خفيه

بأن تعرف أن مشرطه هو ابن الماجشون وابن حبيب وغير مشرطه هو ابن القاسم قال في البيان  
ولو بسط يديه الى المطر وحصل فيهما ما ينقل الى وجهه أو مسح به رأسه فلا خلاف أنه يجزئته وانما  
اختلف لو مسح رأسه بما عليه من المطر فقال ابن الماجشون وابن حبيب لا يجزئته وقال الشيوخ  
وكذلك على قولهما لو غسل وجهه بما عليه من المطر وكل ذلك جائز عند ابن القاسم وقاله في المدونة  
في الذي توضأ وخاض برجله نهر أو غسله ما فيه أنه يجزئ \* فأنت ترى كيف جرد بسط اليدين عن  
الخلاف وما ذاك الا لانه نقل عند مشرطه ولم يحك الاجزاء في مسح الرأس وغسل الوجه بما يصيب  
كلاهما الا عن ابن القاسم الذي لا يشترط النقل ولم يحك عدمه الا عن ابن الماجشون وابن حبيب  
الذين يشترطانه بعدم التناقض بين المسألتين انما هو لاختلاف القائل للوضوح الفرق نعم ذكر  
الباجي عن ابن القاسم أنه يجزئ في مسألة الوجه ولا يجزئ في مسألة الرأس خلاف ما ذكره عنه ابن  
رشد فعلى هذا يحتاج الى الفرق لاتحاد القائل ولعله لم يذكر كلام ابن رشد وانما رأى كلام الباجي وقيل في  
الفرق ان ورود النص في المسح يقتضي وجوب النقل اذ التقدير الصواب بل أيديكم برؤسكم فان اراد  
هذا الفرق فلا يخفى عليك عدم وضوحه (قوله حين فرغ من حاجته) وانتقل الى موضع توضأ فيه

وفي رواية حتى فرغ وحين أبين ويعني بالحاجة الوضوء أي حتى فرغ من وضوئه **(قوله في الآخر**  
**خرج لحاجته فأتبعه المغيرة)** (ع) من آداب الحدث الإبعاد والستر حتى لا يرى وقد جاء أبعاد المذاهب  
**﴿قلت﴾** ذكر الطبري في تهذيب الآثار أنه كان صلى الله عليه وسلم يذهب في حاجته إلى المغمس  
 وبعده عن مكة ميلان وأنه كان يرثي الحاجة كما يرثي المنزل وتقدم ما نقلناه عن العلماء في الإبعاد للبول  
 ومن آداب الحدث ما تقدم من اتقاء الملاعن والنهي عن الاستقبال والاستدبار ومن آدابه أن يقول  
 عند إرادة الدخول اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث ويأتي تفسير اللفظتين وعند الخروج  
 ما في أبي داود أنه كان يقول إذا خرج اللهم غفرانك الحمد لله الذي سوغنيه طيباً وأخرجه خبيثاً وقيل  
 في وجه استغفاره في هذا الوقت أنه لفوته الذكرك فيه إذ لا يذكر الله فيه وقيل اظهار اللجج عن شكر  
 النعمة ومن آدابه أن تتقي الحجر والمهواة خوف أن يخرج منها ما يؤذي أو يشوش وقيل لأنهم من  
 مساكن الجن وإن ذلك كان سبب موت سعد بن عباد بال في حجر بأرض حوران فرمته الجن  
 وروى أنه سمع في الحجر راجز يرتجز

نحن قتلنا سيد الخمر \* رج سعد بن عباد \* رميناه بسهمي من فلم نخط فؤاده

ولذا قال ابن حبيب لا يبول في المهواة ويبول دونها ليسيل البول إليها \* واستشكل ابن عبد السلام  
 الفرق وفرق بأن حركة الجن بالطيران لا بالتسلق بالحيطان فإذا بال في المهواة فقد يصادف أحداً منهم  
 طائر ومن آدابه إدامة الستر فلا يرفع الثوب حتى يدن من الأرض وإن يصمت \* ابن العربي وإن  
 لا يلتفت يميناً وشمالاً \* الغزالي وأن لا يدخل حاسر الرأس قيل خوف أن تعلق الرائحة بالشعر فلا تزول  
 وقيل لأن تغطية الرأس أجمع لمسام البدن وأسرع لخروج الحدث **(قوله ضيقة الكمين)** (ط)  
 يحتمل تضييقهما أنه للسفر وأنه الموجود فلا يحتاج بهلجان تضييق الأكام وما يحكي من أن شربهما  
 عزل رجلاً ضيق كيه بعيداً من طول السكرو وسعه من السرف **﴿قلت﴾** يأتي الكلام على ذلك إن  
 شاء الله تعالى **(قوله)** فأخرج يده من أسفلها (د) قال الباجي فعل ذلك لأنه كان صلى الله عليه وسلم عليه

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
 شيبة وأبو كريب قال أبو  
 بكر ثنا أبو معاوية عن  
 الأعمش عن مسلم عن  
 مسروق عن المغيرة بن  
 شعبة قال كنت مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم في  
 سفر فقال يا مغيرة خذ  
 الادوة فأخذتها ثم خرجت  
 معه فانطلق رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حتى  
 توارى عني فقضى حاجته  
 ثم جاء وعليه جبة شامية  
 ضيقة الكمين فذهب  
 يخرج يده من كمها فضاقت  
 فأخرج يده من أسفلها  
 فصبت عليه قنوصاً وضوؤه  
 للصلاة ثم مسح على خفيه

وفي رواية حتى فرغ (ح) لعل معناها فصب عليه في وضوئه حتى فرغ من الوضوء فيكون المراد  
 بالحاجة **(قوله في الآخر خرج لحاجته فأتبعه المغيرة)** (ع) من آداب الحدث الإبعاد والستر حتى لا يرى  
 وقد جاء أبعاد المذاهب (ب) ذكر الطبري في تهذيب الآثار أنه صلى الله عليه وسلم كان يذهب في  
 حاجته إلى المغمس وبعده عن مكة ميلان وإنما كان يرثي الحاجة كما يرثي المنزل ومن آدابه الذكرك  
 المعروف عند الدخول وأن يقول عند الخروج ما في أبي داود أنه كان يقول إذا خرج اللهم غفرانك  
 الحمد لله الذي سوغنيه طيباً وأخرجه خبيثاً وقيل في وجه استغفاره في هذا الوقت أنه لفوته الذكرك  
 فيه وقيل اظهار اللجج عن شكر النعمة ومن آدابه أن تتقي الحجر والمهواة خوف أن يخرج منها  
 ما يؤذي أو يشوش وقيل لأنهم من مساكن الجن ولذا قال ابن حبيب لا يبول في المهواة ويبول  
 دونها ليسيل إليها واستشكل ابن عبد السلام الفرق وفرق بأن حركة الجن بالطيران لا بالتسلق  
 بالحيطان وإذا بال في المهواة فقد يصادف أحدهم طائر \* الغزالي ومن الأدب أن لا يدخل حاسر الرأس  
 قيل خوف أن تعلق الرائحة بالشعر فلا تزول وقيل لأن تغطية الرأس أجمع لمسام البدن وأسرع لخروج  
 الحدث **(قوله)** فأخرج يده من أسفلها قال الباجي لأنه كان عليه أزار (ح) فيه إخراج اليدين من  
 أسفل لهذه الضرورة ولا يفعل في المحافل لأنه يجمل بالمرءة (ع) وفيه أن التعريق اليسير معتفر  
 والمشهور من مذهبن أن الموالاة سنة وقيل فرض وقيل فرض مع الذكرك دون النسيان وقيل في

ازار وفيه اخراج اليدين من أسفل لمثل هذه الضرورة ولا يفعل في المحافل (د) لانه يحفل بالمروءة  
 (ع) وفيه أن التفريق اليسير مغتفر لاسيافيا هو من سبب الطهارة كهذا وزع الخف والكثير  
 يجري على الموالاة والمشهور أنها سنة وقيل فرض وقيل فرض مع الذكر دون النسيان وقيل  
 فرض في المغسول دون الممسوح وقيل مستحبة فعلى الفرض يعيد تاركها في العمد والنسيان وعلى  
 السنة قال ابن عبد الحكم لاشئ عليه وقال ابن القاسم يعيد في الوقت في العمد دون النسيان على  
 مذهبه في ترك السن عمدًا واختلف في حد الكثير المبطل فقيل أن نجف الاعضاء وقيل الحكم فيه  
 الاجتهاد لان الجفاف يختلف فيه الابدان والبلاد ولم يوجب الموالاة أبو حنيفة واختلف فيها قول  
 الشافعي **﴿قلت﴾** فعلى القول بالفرق بين المغسول والممسوح قال ابن زرقون سوى ابن مسامة  
 بين الرأس والخف وروى ابن أبي زيد أن كان الممسوح رأسًا لا خفًا واختلف فيمن قام لعجز الماء في  
 المدونة ان لم يجف وضوءه بنى وأن جف فالتهاينى ان أعدهما يكفيه فغصب أو أريق والالم بين وقال  
 بعضهم ان أعدهما يتحقق أنه يكفيه فالمشهور أنه يبنى وان أعدهما يتحقق أنه لا يكفيه أو ما يشك في  
 كفايته فالمشهور يبتدىء واختلف فيمن ذكرك لم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق أنه بمنزلة  
 عجز الماء **﴿وذكر﴾** وحكى عن الأبياني أنه يبنى وان طال **﴿قوله في الآخر﴾** فاني أدخلتهما طاهرتين **﴿قلت﴾**  
 يعني طهارة الحدث وتعليقه عدم النزاع بها يقتضى ان عدمها يوجب النزاع فطهارة الحدث شرط في  
 المسح (م) وقال داود انما الشرط طهارة الخبث فاذا أدخل رجله غير نجستين مسح والالم بمسح وفي  
 هذا الاصل خلاف بين الاصوليين هل تحمل الغلط الشارع على معناها لغة أو شرعًا ومنه نوضوا  
 مما سمت النار فقيل المراد غسل اليدين وقيل الوضوء حقيقة **﴿قلت﴾** نقل ابن رشد عن ابن لبابة  
 كقول داود وفي الطراز عن بعض المتأخرين انه لا يمسح على طهارة الغسل (ع) واختلف هل يمسح  
 على طهارة التيمم وهو على الخلاف في رفعه الحدث **﴿قلت﴾** المنع للبدونة والجواز لا يصح (ع)  
 واختلف في لبس خفين على خفين هل يمسح على الأعلىين والخلاف فيه مبنى على الخلاف في القياس  
 على الرخص **﴿قلت﴾** الجواز للبدونة والمنع لابن وهب **﴿الخصم﴾** ان لبس الأعلى بعد أن مسح على  
 الأسفل مسح على الأعلى اتفاقا وعلى المشهور اذا نزاع الأعلى مسح على الأسفل كما يغسل الرجل  
 اذا نزاع الأسفل واستشكل الغمارى من متأخري التنوسيين المشهور بأن قال مسح الأعلى ان  
 كان بدلا من مسح الأسفل لزم أن لا يمسح هذا الأعلى حتى يمسح على الأسفل وليس كذلك وان كان  
 بدلا من غسل الرجل لزم أن يغسل الرجل اذا نزاع الأعلى وليس كذلك لانه انما يمسح الأسفل  
 (واجيب) باختيار أنه بدل من غسل الرجل وانما يلزم غسل الرجل لو لم يحصل بدل عنه وقد حصل

المغسول دون الممسوح وقيل بشرط أن يكون الممسوح أصليا كالرأس وقيل مستحبة وعلى السنة  
 فقال ابن عبد الحكم لاشئ عليه وقال ابن القاسم يعيد في الوقت في العمد واختلف في حد الطول  
 فقيل بالجفاف المعتدل وقيل بالعرف (ب) واختلف فيمن قام لعجز الماء في المدونة ان لم يجف وضوءه  
 بنى وان جف فالتهاينى ان أعدهما يكفيه فغصب أو أريق والالم بين قال بعضهم ان أعدهما يتحقق  
 أنه يكفيه فالمشهور انه يبنى وان أعدهما يتحقق أنه لا يكفيه أو ما يشك في كفايته فالمشهور يبتدىء  
 واختلف فيمن ذكرك لم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق أنه بمنزلة عجز الماء وحكى عن الأبياني  
 أنه يبنى وان طال **﴿قوله﴾** فاني أدخلتهما طاهرتين يعني طهارة الحدث فيؤخذ منه شرطيتها ونقل ابن  
 رشد عن ابن لبابة كقول داود أن المشترط طهارتهما من الخبث وفي الطراز عن بعض المتأخرين

ثم صلى **﴿وذكر﴾** حدثنا اسحق بن  
 ابراهيم وعلي بن خشرم  
 جميعا عن عيسى بن  
 يونس قال اسحق أنا عيسى  
 ثنا الامش عن مسلم عن  
 مسروق عن المغيرة بن  
 شعبة قال خرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 ليقضى حاجته فلما رجع  
 تلقته بالاداة فصببت  
 عليه فغسل يديه ثم غسل  
 وجهه ثم ذهب ليغسل  
 ذراعيه فضافت الجبة  
 فأخرجهما من تحت الجبة  
 فغسلهما ومسح رأسه ومسح  
 على خفيه ثم صلى بنا  
**﴿وذكر﴾** حدثنا محمد بن عبد الله  
 ابن غير ثنا أبي ثنا زكريا  
 عن عامر قال أخبرني  
 عروة بن المغيرة عن أبيه  
 قال كنت مع النبي صلى  
 الله عليه وسلم ذات ليلة  
 في مسير فقال لي أمعك ماء  
 قلت نعم فقل عن راحلته  
 فشى حتى نوارى في سواد  
 الليل ثم جاء فأفرغت عليه  
 من الاداة فغسل وجهه  
 وعليه جبة من صوف فلم  
 يستطع أن يخرج ذراعيه  
 منها حتى أخرجهما من  
 أسفل الجبة فغسل ذراعيه  
 ومسح برأسه ثم أهويت  
 لانزع خفيه فقال دعهما  
 فاني أدخلتهما طاهرتين

وهو مسح الاسفل اذا نزاع الاعلى (م) واختلف في المحرم اذا تعدى بلبس الخف هل يمسح والخلاف في ذلك مبني على الخلاف في سفر المعصية هل يباح الترخص فيه **(قوله)** المنع للدونة والجواز نقله ابن الحارث وأسنكر وجوده الشيخ وقال انما نقله المازري نخر بجاولم يذكره المازري هنا نخر بجاولم كما ترى وانما أجري الخلاف فيه على ذلك الأصل نعم في شرحه التلقين قال مانصه منع بعض أصحابنا للمحرم المسح وعندى أنه يخرج على القولين في جواز الترخص في سفر المعصية (م) ويختلف فيمن غسل رجله وأدخلهما في الخفين ثم كل وضوء هل يمسح ويبني الخلاف في ذلك على الخلاف في صحة وضوء المسكس وعلى الخلاف في رفع الحدث عن كل عضو بانفراده فن قال يصح ويرفع يقول يمسح **(قوله)** أنكر ابن العربي وجود القول بأن كل عضو يطهر بانفراده قال وانما تقوله الشافعية وهو مع ذلك أصل فاسد اذ يلزم عليه أن يجوز مسح المصحف من غسل وجهه ويديه وهو خلاف الاجماع وأجاب الشيخ بأنه لا يلزم لاننا وان قلنا ان كل عضو يطهر بانفراده فانما نعرف ذلك باكمال الوضوء فتمام الوضوء كاشف بأن العضو قد طهر ولا يمس المصحف قبل تبين الكاشف ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب من التكلف ثم هو غير سديد فان القائل بذلك يرى أن العضو بنفس الفراغ منه طهر دون انتظار شيء ولذا أجزأه عليه صحة تغريق النية على الاعضاء واحتجوا به بحدوث اذا وضأ العبد فغسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه الحديث الى آخره قالوا لان خروج الخطايا عن العضو فرع طهارته في نفسه دون توقف ولا نظرا لشيء آخر ويلزم على ما ذكرنا أن لا يصدق أن الخطايا خرجت بغسل العضو وأبين من جوابه أن يقال ان المشتراط في مسح المصحف طهارة الشخص لا طهارة العضو لقوله تعالى (لا يمسها الا المطهرون) فالعضو قد طهر بالفراغ منه ولا يمس المصحف حتى يطهر الشخص **(قوله)** في سند الآخر عمر بن أبي زائدة عن الشعبي (م) قال بعضهم كذا ذكره مسلم بهذا السند قال الدمشقي وخرجه مسلم عن ابن أبي زائدة عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي وذكر البخاري في التاريخ أن ابن أبي زائدة سمع من الشعبي وانه كان يبعث ابن أبي السفر وزكرياء يسألانه **(قوله)** في سند الآخر يزيد عن حميد عن بكر عن عروة بن المغيرة (م) قال الدارقطني خالف الناس مسما في ذلك ورووه بكر عن حمزة بن المغيرة بدل عروة ونسب الدارقطني الوهم في ذلك الى زيد لا الى مسلم (ع) عروة وحمزة اخوان وكلاهما روى عنه الحديث لكن الصحيح هنا انما هو بكر عن حمزة أو عن ابن المغيرة دون تسمية أحد **(قوله)** ومسح بناصيته وعلى العمامة (م) احتج به بعضهم وأبو حنيفة على أن الواجب الناصية فقط وأجد على جواز المسح على العمامة وهو رد أنه لا يمسح على طهارة الغسل ومنع في المدونة المسح بطهارة التيمم وأجازه أصبغ **(قوله)** فأتيته بمطهرة بفتح الميم وكسر ها **(قوله)** ثم ذهب بحمس (بفتح الباء وكسر السين أى يكشف) **(قوله)** ومسح بناصيته وعلى العمامة (م) احتج به بعضهم وأبو حنيفة على أن الواجب الناصية فقط وأجد على جواز المسح على العمامة ويرد عليه ما فيقال لأبي حنيفة لم يقتصر على الناصية ولا جدام يقتصر على العمامة وبعض من أجازه على العمامة شرط لبسها على طهارة وزاد غيره وان تكون مخنكة يشق نزاعها كالخلف وذكر احمد أن المسح عليها جاء من خمس طرق صحاح وأقوى ما رده أحاديثه (وامسحوا برؤسكم) وفي هذا الأصل خلاف اذا عارض الخبر عموم القرآن ومالك يتأول الحديث انه كان برأسه مرض (ب) من محتج بالحديث ويذكره موصولا كما في الأم فالرد عليه بما ذكره متوجه ويدل على تعميم الرأس لكن يرد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكر كلام من مسح العمامة والناصية على حدة

ومسح عليهما \* وحدثنا محمد بن حاتم ثنا اسحق بن منصور ثنا عمر بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه انه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ومسح على خفيه فقال له فقال اني أدخلتهما طاهرتين \* وحدثني محمد بن عبد الله ابن بزيع ثنا يزيد بن جهميد الطويل ثنا بكر بن عبد الله المزني عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معه فلما قضى حاجته قال أمةك ماء فأتيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب بحمس عن ذراعيه فضاق كم الجبة فأخرج يده من تحت الجبة وألقى الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وركبت فانتهينا الى

القوم وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة (٥٤) فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر

عليهما فيقال لأبي حنيفة لم يقتصر على الناصية بل قال وعلى العامة ويقال لأحمد لو جاز المسح على  
العامة فلم يشر الناصية وبعض من أجاز على العامة شرط لبسها على طهارة زاد غيره وأن تكون  
محنكة ليسبق نزعها كالخف وذكر أحمد أن المسح عليها جاء من خمس طرق صحاح وأقوى ما رده  
أحاديث آية (وامسحوا برؤوسكم) وفي هذا الأصل خلاف إذا عارض الخبر عموم القرآن أهم ما يقدم  
ومالك لا يكفي عنده الناصية ولا يميزه على العامة والحديث عند أصحابه محمول على أنه كان برأسه  
مرض **قلت** من يحتج بالحديث وينكره موصولا كما في الأم فالرد عليه بما ذكر متوجه ويدل  
على تعميم الرأس لكن يرد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكره مفصلا أي يذكر المسح على  
العامة فقط والمسح على الناصية فقط فهذا لا يتوجه عليه الرد المذكور نعم يرد عليه بأن يقال ورد  
الحديث موصولا ومفصلا وهو موصول مقيد ومفصول مطلق فيرد المطلق إلى المقيد ثم يجب بذلك  
الرد وتأويل أصحاب مالك الحديث بما ذكر يقتضي أن مذهبه فممن خاف من كشف رأسه أن يمسح  
من فوق حائل وأفتى ابن رشد أن ينتقل إلى التيمم ولا يخفى بعده (د) واحتج به أصحابنا على أن مسح  
بعض الرأس يكفي لأنه لو وجب مسح الجميع لم يكتف في الباقي بالعمامة إذ لا يجوز الجمع بين البديل  
والمبدل منه في عضو واحد والتيمم للمسح على العمامة مستحب **(قوله وقد قاموا في الصلاة)** (ع)  
صلاتهم قبل أن يأتيهم يحتمل أنهم يبادر وأفضل أول الوقت أو ظنوا أنه عرس ليله أو أنه أخذ غير  
طريقهم أو أنه لا يأتي إلا وقتا صلى وقرعهم حين أدركهم يصلون يدل على أنهم لم يبادر وأفضل أول  
الوقت ولا أنهم آخره الصلاة حتى خافوا خروج الوقت فلا شبهة أنهم انتظروا فلما تأخر عن وقته  
لم يتأدوا (د) إذا غاب الإمام عن أول الوقت استحب للجماعة أن يقدموا غيره إذا علموا أحسن  
خلق الإمام وأنه لا يكره ذلك ولا يتأذى به ولا صلوا وحدها وانصرفوا وتمادى عبد الرحمن وتأخر أبي  
بكر رضي الله عنهما ليتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فلا أن عبد الرحمن كان عقد ركعة فتأدى لئلا يحتل  
على القوم ترتيب الصلاة بخلاف قضية أبي بكر **(قوله يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف)** (م) فيه  
تقديم الجماعة أماما بغیرا عن الإمام بخلاف الصلاة التي لا تصح إلا بالإمام كالجمعة والأعياد وفيه إمامة  
المفضول وصلاة الإمام خلف رعيته وقضاء المسبوق واتباعه أمامه حتى في جلوسه ولو في غير محل  
جلوس المسبوق وأنه لا يقضى إلا بعد سلام الإمام وإن العمل ليسير مغتفر **(قوله قال بكر)** وقد سمعته  
من ابن المغيرة (ع) ابن المغيرة هنا حجة على ما تقدم وكذلك اختلف على بكر هنا فروى معترف في أحد  
الوجهين ويحيى بن سعيد عن بكر عن الحسن عن المغيرة وقال غيرهما بكر عن ابن المغيرة \* الدارقطني  
وهوهم **(قوله في الطريق الآخر على الخمار)** (ع) يعني بالخمار العمامة وسميت بذلك لأنها تخمر الرأس

فلا يتوجه عليه الرد إلا أن يقال يرد هذا للوصول من باب رد المطلق إلى المقيد وتأويل أصحاب مالك بما  
ذكر يقتضي أن مذهبه فممن خاف من كشف رأسه أن يمسح من فوق حائل وأفتى ابن رشد أن ينتقل  
إلى التيمم ولا يخفى بعده (ح) واحتج به بعض على أن بعض الرأس يكفي لأنه لو وجب مسح الجميع لم  
يكتف في الباقي بالعمامة إذ لا يجوز الجمع بين البديل والمبدل منه في عضو واحد وتقيم المسح على العمامة  
عند الشافعي محمول على الاستعجاب **(قوله قد قاموا إلى الصلاة)** (ح) إذا غاب الإمام عن أول  
الوقت استحب للجماعة أن يقدموا غيره إذا علموا أحسن خلق الإمام وأنه لا يتأذى بذلك ولا صلوا  
وحدها وانصرفوا وتمادى عبد الرحمن وتأخر أبي بكر رضي الله عنهما لأن عبد الرحمن عقد ركعة  
فتأدى لئلا يحتل على القوم ترتيب الصلاة بخلاف قضية أبي بكر **(قوله في الطريق الآخر على الخمار)**

فأومأ إليه فصلى بهم فلما علم قام  
النبي صلى الله عليه وسلم وقت  
فركنا الركعة التي سبقتنا  
\* حدثنا أمية بن بسطام ومحمد  
ابن عبد الأعلى قال حدثنا  
المعمر عن أبيه حدثني بكر  
ابن عبد الله عن ابن المغيرة  
عن أبيه أن نبي الله صلى الله  
عليه وسلم مسح على الخفين  
ومقدم رأسه وعلى عمامته  
\* وحدثنا محمد بن عبد  
الأعلى ثنا المعمر عن أبيه  
عن بكر عن الحسن عن  
ابن المغيرة بن شعبة عن  
أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله \* وحدثنا  
محمد بن بشر ومحمد بن  
حاتم جميعا عن يحيى القطان  
قال ابن حاتم ثنا يحيى بن  
سعيد عن الثمالي عن بكر  
ابن عبد الله المزني عن  
الحسن عن ابن المغيرة بن  
شعبة عن أبيه قال بكر  
وقد سمعت من ابن المغيرة  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
توضأ فمسح بनावيته وعلى  
العمامة وعلى الخفين  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شبة ومحمد بن العلاء قالا  
ثنا أبو معاوية ح وحدثنا  
اسحق بن إبراهيم أنا عيسى  
ابن يونس كلاهما عن  
الاعمش عن الحكم عن  
عبد الرحمن بن أبي ليلى  
عن كعب بن عجرة عن  
بلال أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مسح على الخفين  
والخمار

تكمار المرأة ومن أجاز المسح على العمامة لم يجزه على خمار المرأة الاثنى روى عن أم سلمة وأنس في المسح على القلنسوة وفرقوا بان العمامة موضع الرخصة ولانه يشق نزاعها لاسمها المحنكة ولان المسح عليها مسح على بعض الرأس **قلت** يعني من أجاز مع الاختيار وأما عند الضرورة من ألم الرأس فلا فرق وتخدم ما أتى به ابن رشد **قوله** وفي حديث عيسى حدثني الحكم حدثني بلال (ع) أبو معاوية وعيسى كلاهما روى الحديث عن الاعمش الآن الاعمش من طريق أبي معاوية عن عن الحديث عن أربعة وفي طريق عيسى أسقط رجلين من الأربعة وهذا يشكل اذ يظن أن الحديث من رواية عيسى مقطوعا وليس بمقطوع وإنما قصد مسلم أن يبين أنه رواه من طريق عيسى بلفظ حدثني في الأربعة أيضا واكتفى بلفظ حدثني الحكم في أوله ولفظ حدثني بلال في آخره عن حدثني فيما بينهما وإنما يكون مقطوعا لوقال عن الحكم عن بلال (د) وهذا العلم مسلم بدقيق صناعة الاسناد فان حدثني أقوى من عن لاسمافيارواه الاعمش لانه معروف بالتدليس والمذلس لا يحنج بحديثه الا اذا ثبت سماعه من طريق آخر ومع هذا فقد ذكر الدارقطني في هذا السند خلافا عن الاعمش فرواه بعضهم باسقاط بلال واقتصر على كعب وعكس بعضهم فاقتصر على بلال وأسقط كعبا والاكثر انما روه كسليم ورواه بعضهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه **قوله** في الآخر عليك بابن أبي طالب (ع) اختلف في سند هذا الحديث أبو عمرو من رفعه أثبت واحفظ ممن وقعه **قلت** قال ابن العربي أحاديث التوقيت صحيحة وأحاديث عدمه ضعيفة قال ومن ورع عائشة وانصافه رضى الله عنها ارشادها الى الاخذ عن العلم (د) الارشاد الى الاخذ عنه مستحب **قلت** لا يقال فيه الارشاد الى الاخذ عن العلم الا اذا ثبت ان له اباه علما والا فالارشاد متعين على من يستل عماليس له به علم **قوله** ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوم ليلة للمقيم **قلت** التوقيت أن ينزع الخف لاجل (ع) وقته بما في الحديث الشافعي وأبو حنيفة وروى عن مالك والمشهور عنه عدم التحديد وعنه أيضا من الجمعة الى الجمعة وحلت على انه ينزعه للغسل لأنه أراد التوقيت حقيقة وحده بعضهم من الحدث الى الحدث **قلت** قال ابن العربي سمع مطرف مالكا يقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديثه وما ذكر عن مالك من تحديده بما في الحديث هو الذي نسب اليه في كتاب السير الذي يقال انه كتبه الى الرشيد رخص له فيه أشياء قال الأبهري ومالك رضى الله عنه أتى الله ان يخص أحدا في دين الله عز وجل أو يراعى في ذلك أحدا قال ولقد نظرت في هذا الكتاب فرأيت فيه أشياء لو رآها مالك لأوجع ضربا من فعلها وسئل عنه ابن القاسم فقال لا أعرف بمالك كتاب سر (د) مذهب الشافعي وكثير كان التوقيت من

(ع) يعني به العمامة وسميت بذلك لانها تخمر الرأس ومن أجاز المسح على العمامة لم يجزه على خمار المرأة الاثنى روى عن أم سلمة وأنس في المسح على القلنسوة وفرقوا بان العمامة موضع الرخصة ولانه يشق نزاعها لاسمها المحنكة (ب) يعني من أجاز مع الاختيار وأما عند الضرورة من ألم الرأس فلا فرق

وفي حديث عيسى  
حدثني الحكم قال حدثني  
بلال وحدثني سويد بن  
سعيد ثنا علي بن  
مسهر عن الاعمش  
بهذا الاسناد وقال في  
الحديث رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حدثنا  
اسحق بن ابراهيم الحنظلي  
أنا عبد الرزاق أنا الثوري  
عن عمرو بن قيس الملائي  
عن الحكم بن عتيبة عن  
القاسم بن مخيمرة عن  
شرح بن هاني قال أتيت  
عائشة أهلكا عن المسح  
على الخفين فقالت عليك  
بابن أبي طالب فأسأله فانه  
كان يسافر مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسأله  
فقال جعل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثلاثة أيام  
ولياليهن للمسافر ويوم  
ليلة للمقيم قال وكان  
سفيان اذا ذكر عمرا

### باب التوقيت في المسح على الخفين الى آخره

**ش** (ب) التوقيت أن ينزع الخف لاجل قال ابن العربي سمع مطرف مالكا يقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديثه **قوله** عمرو بن قيس الملائي بضم الميم وبالمكان يبيع الملاء وهو نوع من الثياب جمع ملاءة بلد وعتيبة بضم العين وبالياء المثناة من أسفل ومخيمرة بضم الميم الاولى

عبيد الله بن عمرو عن زيد  
ابن أبي أنيسة عن الحكم  
بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا  
زهير بن حرب ثنا أبو  
معاوية عن الأعشى عن  
الحكم عن القاسم بن  
مخيمرة عن شريح بن هانئ  
قال سألت عائشة عن  
المسح على الخفين فقالت  
أثت عليا فانه أعلم بذلك  
منى فأثت عليا فذكر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثله \* حدثنا محمد بن عبد  
الله بن عمير ثنا أبي ثنا  
سفيان عن علقمة بن  
مرثدح وحدثني محمد  
ابن حاتم واللفظ له ثنا يحيى  
ابن سعيد عن سفيان قال  
حدثني علقمة بن مرثدح  
عن سليمان بن بريدة عن  
أبيه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم صلى الصلوات يوم  
الفتح بوضوء واحد ومسح  
على خفيه فقال له عمر لقد  
صنعت اليوم شيئا لم تكن  
تصنعه قال عمدا صنعته  
يا عمر \* وحدثنا نصر بن  
علي الجهضمي وحامد بن  
عمر البكراوي قالا ثنا  
بشر بن الفضل عن خالد  
عن عبد الله بن شقيق عن  
أبي هريرة أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا  
استيقظ أحدكم من نومه  
فلا يغمس يده في الاناء  
حتى يغسلها ثلاثا فانه  
لا يدري أين باتت يده

الحدث الى الحدث بعد لبس الخف لا من لبس الخف ولا من المسح (قوله في الآخر عمدا صنعته) يعني  
الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد (ع) فعليه ليدل على الجواز خوف أن يعتقد وجوب ما كان يفعل  
من الوضوء لكل صلاة وقيل انه نسخ لما كان من وجوب الوضوء لكل صلاة ورد قول أنس كان  
خاصا به دون أمته وانه كان يفعله للفضيلة وقد جمع بينهما أيضا بوضوء واحد بخير \* قلت \* لولا صحة  
جمعه في غيرهما لم يكن في جمعه بها حجة لاحتمال أن يكون فعله لضرورة السفر والقتال والشغل لاسيما  
ذلك اليوم لكن وقع في البخاري عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة وكان أحدنا  
يكفيه الوضوء ما لم يحدث وفيه أيضا عن سويد بن النعمان انه صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم صلى  
المغرب ولم يتوضأ (د) وحكاية الطحاوي والطبري وابن بطال وجوبه لكل صلاة عن طائفة من العلماء  
لا تصح وما أظن أحدا قال بوجوبه وتجديد الوضوء هو أن يتوضأ وهو متوضئ بوضوء صلى به صلاة  
وقيل اذا صلى به صلاة فرض وقيل اذا فعل به ما لا يصح فعله الا بطهارة والرابع انه يستحب وان لم يفعل  
به شيئا من ذلك بشرط أن يمر بين يدي الوضوء والتجديد من يقع بمثله التفريق ولا يستحب تجديد  
الغسل على الصحيح وحكى امام الحرمين قولاً انه يستحب

### أحاديث غسل اليدين \*

(قوله فلا يدخل يده حتى يغسلها) (ع) تقدم الكلام على غسلهما الغير المستيقظ واختلف في المستيقظ  
فذهب الكافة الى أن غسلهما مستحب وأوجه احمد من نوم الليل وأوجه الطبري وداود من كل  
نوم (د) تمسك أحمد بلفظ الميت وهو ضعيف لانه خرج مخرج الغالب والنبي صلى الله عليه وسلم إنما  
علل بالشك لا بالميت فالمعنى اذا يأم أن يكون أصاب يده شيء ولا يكون العلة الشك لم يقصر  
المحققون الغسل على المستيقظ ورأوا أن تعليله صلى الله عليه وسلم بالشك إنما هو ليرفع به توهم القصر  
وفتح الحاء المججمة وكسر الميم الثانية وشرح بالشين المججمة أوله وهانئ بهزرة آخره (قوله في الآخر  
عمدا صنعته) يعني الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد (ب) لولا صحة جمعه في غيرهما لم يكن في جمعه بها  
حجة لاحتمال أن يكون فعله لضرورة السفر والقتال والشغل لاسيما ذلك اليوم (ح) وحكاية  
الطحاوي والطبري وابن بطال وجوبه لكل صلاة عن طائفة من العلماء لا تصح وما أظن أحدا قال  
بوجوبه وتجديد الوضوء المستحب هو أن يتوضأ وهو متوضئ بوضوء صلى به صلاة وقيل اذا صلى به  
صلاة فرض وقيل اذا فعل به ما لا يصح فعله الا بطهارة والرابع يستحب وان لم يفعل به شيئا بشرط  
أن يمر به زمن يقع بمثله التفريق ولا يستحب تجديد الغسل على الصحيح وحكى امام الحرمين قولاً  
انه يستحب

### باب غسل اليدين قبل دخولهما في الاناء الى آخره \*

(قوله الجهضمي) بفتح الجيم والضاد المججمة وحامد بن عمر البكراوي بفتح الباء الموحدة واسكان  
الكاف نسب الى جده أبي بكر بن نفع بن الحرث (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي  
حديث وكيع يرفعه هذا من احتياطه ودقيق نظره رضى الله عنه فان أبا معاوية وكيعا اختلفت  
روايتهما فقال أحدهما قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن أبي هريرة  
يرفعه وهو بمعنى الاول عند أهل العلم لكن احتياط مسلم رضى الله عنه لا يروى بالمعنى والمغيرة الخزاعي  
بكسر الحاء المهملة وفتح الزاي المججمة (قوله فلا يدخل يده حتى يغسلها) اختلف في المستيقظ

\* حدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج قالنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة وفي حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه بمثله \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب كلاهما (٥٧) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثني سلمة بن

شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر عن أبي هريرة أنه أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم فليفرغ على يديه ثلاث مرات قبل أن يدخل يده في آثائه فإنه لا يدري فيم باتت يده \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ح وحدثنا نصر بن علي ثنا عبد الأعلى عن هشام عن محمد عن أبي هريرة ح وحدثني أبو كريب حدثني خالد يعني ابن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ح وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر ح وحدثنا الحسن الحلواني وابن رافع قالنا ثنا عبد الرزاق قال جميعا أنا ابن جريج قال أخبرني زياد أن ثابتاً مولى عبد

على المستيقظ (قوله لا يدري) (ع) علل الغسل بالشك والاحتياط وهو ينفي الوجوب وعمله بعض شيوخنا بما لعله تعالى باليد في حكمه بائنة أو مس بها شيئاً من مغابن البدن أو فضوله فاستحب له غسلهم لذلك وقيل لأنهم كانوا يستجمرون بالأحجار وبلاذ الحجاز حارة فإذا نام أحدهم فقد يعرق ويمس المحل وقيل لما لعله مسه من نجاسة تخرج من الجسد وعلى قول الطبري وداود ينجس الماء إن لم يغسل اليد واختلف قول مالك وأصحابه في إفساد الماء \* (قلت) \* القول بعدم إفساده لما لك في العتبية \* ابن رشد حتى لو كان شاكاً في طهارة يده \* ابن حبيب إن بات جنباً أفسدو عن ابن غافق الاندلسي أنه ينجسه وإن كانت يده طاهرة تبين (ع) واحتج به الشافعية على تقريرهم بين طرو النجاسة على الماء وبين طروه عليها إذ منع من إدخال اليد في الماء ولو صب بعض مائه على اليد طهرت \* (قلت) \* يأتي الصلح في المسئلة أن شاء الله تعالى (د) وفيه أن النجاسة المتوهمة المستحب فيها الغسل دون النضج إذ لم يقل حتى يرشه \* (قلت) \* الحديث إنما هو فيما شك في نجاسة من الجسد ولا يلزم من عدم كفاية النضج فيه عدم كفايته في غيره (د) وفيه الكناية عما يقع سماعه إذ لم يقل لعل يده أصابت دبره أو ذكره قال الكناية إنما هي إذا علم أن السامع يفهم والافلاب من التصريح وعلى هذا يحمل ما جاء مصرحاً وفيه الأخذ بالاحتياط ما لم ينته إلى حد الوسوسة وفي الفرق بين الوسوسة والاحتياط كلام طويل ذكرناه في باب الآنية من شرح المذهب \* (قلت) \* التصريح أدبر وله ضراط

### \* أحاديث غسل الاناء من ولوغ الكلب \*

(قوله إذا ولغ الكلب) \* (قلت) \* يقال ولغ بلغ بفتح اللام فبها ولو غابضم الواو إذا شرب \* أبو عبيد فإذا شرب كثيراً فهو بفتح الواو \* ابن العربي ويستعمل الولوغ في الكلب والسباع ولا يستعمل في الآدمي ويستعمل الشرب في الجميع وقيل ليس شيء من الطير يبلغ الإلذاب (قوله فليفرغه) (ع) الكلب عندنا طاهر العين كغيره من الحيوانات والغسل منه تعبد وقال بنجاسته الشافعي وأبو حنيفة فذهب الجمهور إلى أن غسلهم مستحب وأوجب أحدهم نوم الليل وأوجب الطبري وداود من كل نوم ونمسك أحد بلفظ الميت ضعيف (ع) واختلف قول مالك وأصحابه في إفساد الماء إن أدخلهما قبل الغسل (ب) القول بعدم إفساده لما لك في العتبية \* ابن رشد حتى لو كان شاكاً \* ابن حبيب إن بات جنباً أفسدو عن ابن غافق الاندلسي أنه ينجسه وإن كانت يده طاهرة تبين (ع) وفيه أن النجاسة المتوهمة المستحب فيها الغسل لا النضج (ب) الحديث إنما هو فيما شك فيه من الجسد ولا يلزم من عدم كفاية النضج عدم كفايته في غيره

### \* باب غسل الاناء من ولوغ الكلب إلى آخره \*

\* ابن العربي ويستعمل الولوغ في الكلب والسباع ولا يستعمل في الآدمي ويستعمل الشرب في

(٨ - شرح الأبى والسنوسى - في) الرحمن بن زيد أخبره أنه سمع أبا هريرة في روايته جميعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث كلهم يقول حتى يغسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثاً إلا ما قدمنا من رواية جابر وابن المسيب وأبي سلمة وعبد الله بن شقيق وأبي صالح وأبي رزين فإن في حديثهم ذكر الثلاث \* وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا علي بن مسهر أنا الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في آثاء أحدكم فليفرغه ثم ليغسله سبع مرار

وعبد الملك وسحنون الآن أبا حنيفة قال لا تتبعين فيه السبع بل الانتقاء قلت \* معنى كون الحكم  
تعبداً أنه لم يظهر لنا وجهه لأنه الذي لا وجه له لأن لكل حكم وجهه لأن الأحكام مربوطة بالمصالح وودره  
المفاسد فلم تظهر مصلحته ومفسده اصطلاحاً أن يسموه تعبد أو حمل إلا كثر قول سحنون وابن  
الماجنشون على أنه نجس السور \* ابن العربي قال سحنون عين الكلب نجسة وشك في ذلك ابن  
الماجنشون \* اللخمي قال سحنون المأذون في اتخاذ طاهر وغيره نجس (ع) وطرد بعضهم أصله فقال  
لو أدخل يده لغسل منها سبعاً \* قلت \* يعني ببعضهم بعض من قال بنجاسة الكلب وهو الشافعي لأنه  
الذي يقول ذلك (د) فعندنا أنه لو أدخل أي جزء منه حتى شعره أو أصاب بوله أو دمه أو عرقه أو لعابه  
شيئاً طاهراً أو أحدهما رطب أو أصاب المولوغ فيه من ماء أو طعام شيئاً آخر ثوباً أو بدنأ أو وقع في اناء  
آخر وجب الغسل سبعا والثناء بالتراب في جميع ذلك (ع) وفي طهارة سور نالتا سور المأذون في  
اتخاذها اثلاثه للمالك \* ورابعها العبد الملك سور البدوي دون الحضري والمذهب الطهارة لكن يكره  
استعماله مع وجود غيره \* قلت \* يظهر من حكاية الاقوال انها في سور من الماء والطعام فعلى الطهارة  
لا يراقان وعلى النجاسة يراقان وعلى التعميل التفصيل وعلى هذه الطريقة في المسئلة قول خامس انه  
يراق الماء لاستجازه طرحه دون الطعام لحرمة وهو المشهور عند بعضهم وغيره انما يحكى الاربعة في  
سور من الماء ويحكى في سور من الطعام انه اختلف في المدونة أنه لا يغسل اناء الطعام وروى  
ابن وهب أنه يغسل فعلى الاول لا يراق الطعام وعلى الثاني فرى ابن وهب يطرح وروى ابن القاسم  
لا يطرح وذكر اللخمي عن مطرف أنه ان قل الطعام طرح والمراد بالطعام المائع فلو كل من رغب  
أكلت بقيته لأن الاكل ليس بولوغ (م) والخلاف في غسل اناء الطعام مبني على اختلاف  
الاصوليين في تخصيص العموم بالمادة لأن عاداتهم وجود الماء لا الطعام (قوله فليغسله) \* قلت \*  
لم يختلف في غسل اناء الماء وفي غسل اناء الطعام ما تقدم (ع) واذا كان المذهب طهارة سور الكلب  
فالتغسل من ولوغه تعبد كما تقدم ولذا احد بالسبع ولو كان نجسا كان المطلوب الانتقاء وقد كان مالك  
يضعف الغسل لمعارضة آية فكلوا مما أمسكن عليكم وقال يؤكل صيده فكيف يكره لعابه وقيل في  
توجيه الغسل أنه تشديد ليكفوا عن اتخاذها لانها مؤذية تروع الضيف والغريب وقيل لاستعمالها  
النجاسات والسبع على هذا تعبد وعلا شئنا ابن رشد بخوف أن يكون الكلب كلباً فيتضرر بما يصب  
الماء من لعابه المسموم واستدل بأن عدد السبع جاء للطب والتداوي في مواضع كقوله صلى الله عليه  
وسلم من تصبغ كل يوم بسبع من عجوة المدينة لم يضره في ذلك اليوم سم وقال في مرضه أنه يعقوا على  
من سبع قرب لم تحلل أو كيتن (ط) واعترض بأن الكلب لا يقرب الماء وأجاب حفيده بأنه انما لا يقرب  
اذا تمكن منه الكلب وفي بدنه يقرب ويشرب (م) ومن جعل الاداة في الكلب للعهد يخص النبي  
بالمنى عن اتخاذها ومن جعلها للجنس عمه في الجميع (ع) واختلف المذهب في الغسل هل هو على  
الوجوب أو على الندب وكذلك اختلف هل يغسل عند الولوغ أو عند قصد الاستعمال وهو على الخلاف  
في الغسل هل هو على التعبد فيجوز اذا تكرر العبادة أو للنجاسة فيؤخر والخلاف في غسله بالماء  
المولوغ فيه مبني على الخلاف في غسله هل هو للنجاسة أو للتقزز والتقدرو على هذا اختلف هل يغسل  
به اذا لم يجد غيره والاوى أن لا وان كان سور طاهراً لقوله فليرقه \* قلت \* قال الباجي وابن رشد  
لا يفتر غسله الى نية بناء على أنه تعبد لأن التعبد انما يفتر الى نية فيما يفعله المكلف في نفسه أما هذا

\* وحدثنى محمد بن الصباح  
ثنا اسمعيل بن زكريا عن  
الاعمش بهذا الاسناد مثله  
ولم يذكر فليرقه \* حدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن أبي الزناد  
عن الأعرج عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال اذا شرب  
الكلب في اناء أحدكم  
فليغسله سبع مرات

وغسل الميت فلا\* القرافي يحتمل أن يغتفر اليها كالنضح قال ويحتمل أن يفرق بأن الغسل هنا يزيل  
 اللعاب والنضح لا يزيل شيئاً فالتعبد فيه أظهر (م) في وشرح التلقين ولا نص في تعدد الغسل لتعدد  
 الكلاب والأظهر عدمه\* ابن بشير المشهور أنه لا يتعدد ورجه بعضهم بأن الأسباب إذا اتحدت وجبها  
 كفي اعتبار أحدها كتعدد النواقض (قوله في الآخر طهورا ناء أحدكم) (د) في الطاء الفتح والضيم  
 كما تقدم (ع) يحتاج به من يقول بنجاسة السور ويحجب بأن ذلك للتقذر (قوله أولا هن بالتراب) (ع) لم  
 يأخذ مالك بالتعفير لانه ليس في كل الاحاديث وللأضراب في محله ففي هذا أولا هن وفي الآتي عفروا  
 الثامنة بالتراب وفي حديث أبي هريرة أولا هن أو آخرهن (د) اختلاف هذه الاحاديث يدل على أن  
 القصد أن تكون إحدى الغسلات بالتراب لا بقيد تعيين ورأية الثامنة معناها عند المحققين أن  
 تكون إحدى السبع بالتراب ولكن لما أضيف الماء فيها إلى التراب عد التراب كأنه غسله ثامنة  
 \* قلت قال تقي الدين والاولى أن تكون غسلة التراب الأولى لأنها إذا أخرت ونال رش بعض  
 الغسلات قبلها شيئا طاهر اتجس فاحتج أيضا إلى ترتيبه فكونها الأولى أوفق (د) ويستحب أن  
 تكون في غير الأخيرة ليأتي بعدها ما ينظفه ولا تكفي الغسلة الثامنة بالماء وحده عن التراب على الأصح  
 ولا يكفي التراب النجس على الأصح ولا يكفي الصابون والاشنان على التراب على الأصح ولا يكفي الماء  
 المكدر بالتراب \* قلت قال تقي الدين وإنما لم يكف الصابون والاشنان لأنه يفوت معه اجتماع  
 طهرين هما الماء والتراب قال وصورة التعفير هو أن يجعل التراب في الماء ثم يغسل به أو يذري على  
 الاناء ثم يتبع بالماء لأن يحك الاناء بالتراب كما يعطيه ظاهر اللفظ (قوله في الآخر أمر يقتل  
 الكلاب ثم قال ما بالهم وبأها) (ط) أمر يقتلها حين كثرت وكثر ضررها فلما قلت وذهب ضررها نهي  
 عن قتلها ويحتمل أنه ليقطع عنهم الفها (د) قال أصحابنا إن كان الكلب عقورا قتل والام يقتل وإن لم  
 تكن فيه منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لأن الأمر بقتلها منسوخ بما صح من النهي عنه واستقر

(قوله طهورا ناء أحدكم) بضم الطاء وفتحها (ح) يحتاج به من يقول بنجاسة السور ويحجب الآخر بأن  
 ذلك للتقذر (قوله أولا هن بالتراب) (ع) لم يأخذ مالك بالتعفير للأضراب فيه وفي محله (ح)  
 اختلاف هذه الأحاديث يدل على أن القصد أن تكون إحدى الغسلات بالتراب لا بقيد تعيين ورأية  
 الثامنة معناها عند المحققين أن تكون إحدى السبع بالتراب ولكن لما أضيف الماء فيها إلى التراب  
 عد التراب كأنه غسله ثامنة (ب) قال تقي الدين الأولى أن تكون غسلة التراب الأولى لأنها إذا أخرت  
 ونال رش بعض الغسلات قبلها شيئا طاهر اتجس فاحتج أيضا إلى ترتيبه فكونها الأولى أوفق  
 (ح) ويستحب أن تكون في غير الأخيرة ليأتي بعدها ما ينظفه ولا تكفي الغسلة بالماء عن التراب على  
 الأصح ولا يكفي التراب النجس على الأصح ولا يكفي الصابون والاشنان عن التراب على الأصح ولا يكفي  
 الماء المكدر بالتراب (ب) قال تقي الدين وإنما لم يكف الصابون والاشنان لأنه يفوت معه اجتماع  
 طهرين هما الماء والتراب قال وصورة التعفير هو أن يجعل التراب في الماء ثم يغسل به أو يذري على الاناء  
 ثم يتبع بالماء لأن يحك الاناء بالتراب كما يعطيه ظاهر اللفظ (قوله مطرف بن عبد الله) أي ابن الشخير  
 بكسر الشين والخاء (قوله أمر بقتلها) (ط) حين كثرت وكثر ضررها فلما قلت وقل ضررها نهي  
 قتلها ويحتمل أنه ليقطع عنهم الفها (ح) قال أصحابنا إن كان الكلب عقورا قتل والام يقتل وإن لم  
 تكن فيه منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لأن الأمر بقتلها منسوخ بما صح من النهي عنه واستقر  
 الشرع على هذا التفصيل

\* وحدثني زهير بن حرب  
 ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن  
 هشام بن حسان عن محمد  
 ابن سيرين عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم طهروا ناء  
 أحدكم اذا ولغ فيه الكلب  
 أن يغسله سبع مرات  
 أولا هن بالتراب \* وحدثنا  
 محمد بن رافع ثنا عبد  
 الرزاق ثنا معمر بن همام  
 ابن منبه قال هذا ما حدثنا  
 أبو هريرة عن محمد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 فذكر أحاديث منها وقال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم طهروا ناء أحدكم اذا  
 ولغ الكلب فيه أن يغسله  
 سبع مرات \* وحدثنا  
 عبيد الله بن معاذ ثنا أبي  
 ثنا شعبة عن أبي التياح  
 سمع مطرف بن عبد الله  
 يحدث عن ابن المغفل قال  
 أمر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بقتل الكلاب  
 ثم قال ما بالهم وبال الكلاب



الرواية الصحيحة فيه بالرفع تنبيهاً على المانع أى لا يبل فيه وهو قد يحتاج إليه فإذا أفسده تعذر عليه استعماله الحديث لا يضرب أحدكم امرأته ثم يضاجها بالرفع أى لا يضربها فإنه إن ضربها واحتاج إليها اعتنت منه أضرب به لها قبيحة بعضهم بالجزم عطفاً على قوله يبل وليس بشئ لأنه يكون الاغتسال منها عنه وليس المنع عليه وإنما هو تنبيه على المانع كما تقدم ولا يجوز فيه النصب بحال لأنه ينتصب بأضمار أن بعدتم (د) أجاز شيخنا أبو عبد الله بن مالك فيه الجزم عطفاً على يبل والنصب إجراء ثم مجرى الواو في النصب بعدها بأضمار أن أما الجزم فظاهر وأما النصب فلأنه يقتضى النهي عن الجمع بينهما دون الأفراد ولم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه صحبه الاغتسال فيه أم لا (قوله في الماء الدائم الذى لا يجرى) (ع) التقييد باليجرى يدل أنه يجوز في الجارى وأنه لا يتجسس لأن الجرى يدفع النجاسة ويخلفها طاهر وأضاف أن الجارى كالكثير إذا لم يكن ضعيفاً يغلبه البول \* قلت \* كون الجارى كالكثير قيده ابن الحاجب بما إذا كان المجموع كثيراً والجارية لا انفكاك لها قال ابن عبد السلام يعنى بالمجموع ما من أصل الجرى إلى منتهاه قال والحق أنه ما من محل سقوط النجاسة إلى منتهى الجرى قال لأن ما قبل محل السقوط غير مخالط قال الشيخ ودعواه أن ابن الحاجب يعنى من أصل الجرى وهم لما ذكر من أنه غير مخالط انتهى كلامهما ولا يمتنع أن يعنى ابن الحاجب من أصل الجرى لأنه إنما يعتبر من حيث إضافته إلى ما بعده للتكثير به ويصدق على الجميع أنه مخالط إذ ليس من أصل الكثير المخالط بما لا يغيره أن يجاور المخالط كل جزء من أجزاء الماء اذذاك محال فهو كغدير سقطت النجاسة فيه بطرف منه

ان بعدتم (ح) أجاز شيخنا أبو عبد الله بن مالك فيه الجزم عطفاً على يبل والنصب إجراء ثم مجرى الواو أما الجزم فظاهر وأما النصب فلأنه يقتضى النهي عن الجمع بينهما دون الأفراد ولم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه صحبه الاغتسال فيه أم لا (قوله في الماء الدائم الذى لا يجرى) التقييد باليجرى يدل على جوازه في الجارى لأنه كالكثير (ع) إذا لم يكن ضعيفاً يغلبه البول (ب) قيده ابن الحاجب بما إذا كان المجموع كثيراً والجارية لا انفكاك لها قال ابن عبد السلام يعنى بالمجموع من أصل الجرى إلى منتهاه قال والحق أنه ما من محل سقوط النجاسة إلى منتهى الجرى قال لأن ما قبل محل السقوط غير مخالط قال الشيخ ودعواه أن ابن الحاجب يعنى من أصل الجرى وهم لما ذكر أنه غير مخالط انتهى كلامهما ولا يمتنع أن يعنى ابن الحاجب من أصل الجرى لأنه إنما يعتبر من حيث إضافته إلى ما بعده للتكثير به ويصدق على الجميع أنه مخالط إذ ليس من أصل الكثير المخالط بما لا يغيره أن يجاور المخالط كل جزء من أجزاء الماء اذذاك محال فهو كغدير سقطت النجاسة بطرف منها \* قلت \* فيه نظر لأن الغدير إنما اعتبر جميع مائه لأن ما من جزء يقصد الشخص استعماله الا يمكن أن النجاسة خالطته لعدم تعيين موضعها منه الا أنه إذا كان الماء كثيراً ضعف احتمال مخالطة النجاسة للجزء الذى يقصد استعماله لأنه احتمال واحد من احتمالات كثيرة فيجب العاوه كالألفى مثله في اختلاط امرأة ذات محرم بنساء مصر كبير بخلاف ما قبل ماؤه ومن ثم وقع الخلاف فيه وأما مسألة الجارى الذى سقطت فيه نجاسة فعلوم قطعاً أن ما فوقها قد سلم من مخالطة النجاسة فلا وجه لاعتباره ولا للتحريم ولوقطعنا بمثله في مسألة الغدير بأن تكون النجاسة علمنا اختصاصها بموضع منه لجواز استعمال غيره باتفاق كان الماء قليلاً وكثيراً فالحق ما قال الشيخ ابن عبد السلام والشيخ ابن عرفة ولا وجه لما قال الأبي والله تعالى أعلم ثم قال الأبي والمسألة لم تقع للمتقدمين وأقدم من تكلم عليها أبو عمر بما أتى وهو من حيث النظر على وجهين الأول أن تسقط النجاسة وبمائها وببعضها باقى في محل السقوط فالمجموع على ما قال الشيخان هو ما بين محل السقوط

\* وحدثننا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق ثنا معمر عن  
همام بن منبه قال هذا  
ما حدثنا أبو هريرة عن  
محمد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكر أحاديث  
منها وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تبل في الماء  
الدائم الذى لا يجرى ثم

والمسألة لم تقع للتقدمين وأقدم من تكلم عليها أبو عمر بما يأتي وهو من حيث النظر على وجهين الأول أن تسقط النجاسة ويمر الماء بها وبعضها باق بمحل السقوط فالجموع على ما قال الشيخان هو ما بين محل السقوط ومنتهى الجرى فمن تطهر في خلل ما بينهما تطهر بالخالط فينظر في المجموع هل هو قليل أو كثير وكذلك لو اجتمع ما بينهما في مرقفانه ينظر فيه كذلك ومنه ما يتفق أن تكون النجاسة بطرف السطح وينزل المطر ويمر الماء السطح بتلك النجاسة ويجمع جميعه بقصرية أو زير تحت ميزاب السطح فوقعت الفتيا بأنه من صور الجارى كالكثير والوجه الثاني أن لا يبقى بعضها بمحل السقوط فالجموع ما بين آخر ما خالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذي وقع لأبي عمر هو أنه قال في الكافي إذا وقعت نجاسة في ماء جرى بها فابعد هانمها طاهر وهذا يقتضي أن الذي في محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ماء خالطه نجاسة فنجس على أحكام الخالط وأبو عمر مع أنه أقدم من تكلم على المسألة لم يقيد بما قيدها به ابن الحاجب فان التقييد بذلك لا يعرف لغيره وسئل ابن رشد عن ماء جار إلى جنان عليه أرحاء تقوم بنى عليه أحدهم كرسيا للحدث واحتج بأنه لا يغير الماء وقال منازعوه وإن لم يغيره فهو يقدره \* فأجاب بأن لهم منعه ولن أراد أن يحتسب فيقوم بقطعه لانه من حقوق المسلمين (قول في الآخر لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب) (ع) يعنى إذا لم يكن أزال الأذى عنه وكذا يكره أن أزال الأذى عنه لان الجسد لا يخالو عن درن ولانه في بقية جسده مغتسل بماء مستعمل فيتطهر خارجا ويتناول وتناول كما قال أبو هريرة وهذا كله في غير المستبصر \* قلت \* الجنب إذا لم يزل الأذى عنه لم يختلف في صحة اغتساله في المستبصر وأما غير المستبصر فان قل كحياض الدواب فلا يغتسل وان اغتسل أفسد الماء وان كثر فقال ابن القاسم في المدونة أكرهه فان فعل أجزاء ولم ينجسه ان كان معيناً وروى على أنه انما يكره مع وجود غيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في

ومنتهى الجرى فمن تطهر في خلل ما بينهما تطهر بالخالط فينظر في المجموع هل هو قليل أو كثير وكذلك لو اجتمع ما بينهما في مرقفانه ينظر فيه كذلك ومنه ما يتفق أن تكون النجاسة بطرف السطح وينزل المطر ويمر الماء السطح بتلك النجاسة ويجمع جميعه بقصرية أو زير تحت ميزاب السطح فوقعت الفتيا بأنه من صور الجارى كالكثير والوجه الثاني أن لا يبقى بعضها بمحل السقوط فالجموع ما بين آخر ما خالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذي وقع لأبي عمر هو أنه قال في الكافي إذا وقعت نجاسة في ماء جرى بها فابعد هانمها طاهر وهذا يقتضي أن الذي في محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ماء خالطه نجاسة فنجس على أحكام الخالط وأبو عمر مع أنه أقدم من تكلم على المسألة لم يقيد بما قيدها به ابن الحاجب فان التقييد بذلك لا يعرف لغيره وسئل ابن رشد عن ماء جاء إلى جنات عليه أرحى تقوم بنى عليه أحدهم كرسيا للحدث واحتج بأنه لا يغير الماء وقال منازعوه وإن لم يغيره فهو يقدره \* فأجاب بأن لهم منعه ولن أراد أن يحتسب فيقوم بقطعه لانه من حقوق المسلمين (قول في الآخر لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم) ان كان الماء كثيرا مستبصر لم يختلف في صحة الاغتسال منه قبل زوال الأذى وان قل كحياض الدواب أفسده وان كثر فقال ابن القاسم في المدونة أكرهه فان فعل أجزاء ولم ينجسه ان كان معيناً وروى على أنه انما يكره مع وجود غيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في حد الكثير الذي لا يفسده الا بغيره ففي العتبية عن ابن القاسم انه الزبرأ والجرة \* ابن رشد والمعروف من قوله وروايتهم من القليل وفي المجموعة ما انه ان حرك أحد طرفيه لم يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم ما لا يتحرك كل أجزاءه بحركة الغتسل وان أزال الأذى عنه فان كان مستبصر اجاز وما غير

تغتسل منه \* حدثني  
هرون بن سعيد الأيلي  
وأبو الطاهر وأحمد بن  
عيسى جميعا عن ابن وهب  
قال هرون ثنا ابن وهب  
قال أخبرني عمرو بن الحرث  
عن بكير بن الأشج أن أبا  
السائب مولى هشام بن  
زهرة حدثه انه سمع  
أبا هريرة يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يغتسل أحدكم في الماء  
الدائم وهو جنب فقال  
كيف يفعل يا أبا هريرة قال

حد الكثير الذي لا يغسده الا تغيره في العتية عن ابن القاسم انه الزبر أو الجرعة \* ابن رشد والمعروف من قوله وروايتهم من القليل وفي المجموعة انه ما ان حرك أحد طرفيه لم يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم ما لا يتحرك كل أجزائه بحركة المتكسر وان أزال الأذى عنه فاما غير المستبحر فكره له مالك في المدونة الاغتسال فيه ونحوه في العتية قال فيها ابن القاسم قيل لما لك أن يغتسل في الماء الدائم من غسل الأذى عنه قال نهى الجنب أن يغتسل في الماء الدائم وذكر الحديث ابن القاسم وأما لأرى به بأسا \* ابن رشد فجعل مالك العلة النهى ورأى ابن القاسم انها التجسس فاذا ارتفعت العلة ارتفع المعلول

### ✽ أحاديث غسل البول من المسجد ✽

(قوله ان اعرابيا) (ع) الاعرابي ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الجمي والاعرابي منسوب الى الاعراب وهم ساكنو البادية لان الاعراب جمع حري بحري القبيلة كاسمار وقيل لانه لو نسب الى عربي المفرد لم يفد كونه بدويا لان العربي ضد الجمي سكن البادية أم لا (قوله بال في المسجد) \* (قلت) \* يحتمل انه لقرب عهده بما كانت عليه العرب من الجفاء والبعد عن أدب الشرع (قوله فقام اليه رجل وفي الآخر فصاح به الناس) \* (قلت) \* بدارهم بالانكار يدل ان تغيير المنكر على الفور وانه لا يقتصر الى اذن الامام \* (فان قلت) \* لو كان البول في المسجد منكرا لم ينهم عن تغييره بقوله دعوه \* (قلت) \* أجاب المازري بأن ذلك خشية أن يقوم على تلك الحال فينجس محلا آخر أو لانه اذا قام انقطع بوله فيتأذى بالحقنة (ع) أولانهم أغلظوا في التغيير وحققهم الرفق لا سيما التغيير على الجاهل ويدل على هذا الوجه أنه زاد في البخاري في آخر الحديث أما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين \* (قلت) \* وقد اغتر بالحديث من لا يفهم تقدم تونس أول المائة الثامنة من المغرب رجل يسمى بالبخاري كان يحفظ البخاري ويقويه في طريقه فبال في المسجد فاشهده الناس فاحتج بالحديث وهو جهل وكان اتفق له أيضا بالمغرب ان يطلق زوجته طلقين ثم خالعهما ثم زوجهما دون زوج فقيم عليه فاحتج بأن قال عملت في ذلك على قول الشافعي القائل ان الخلع فسح بغير طلاق خالي فيها الا طلقين فقيس انما الخلع فسح بغير طلاق اذا وقع بلفظ الخلع وأنت خالعت بلفظ الطلاق والشافعي لا يقول في هذا انه فسح واختلف الفقهاء حينئذ في رجه ولم يرجه لانه فعلة بشبهة النكاح

المستبحر في كراهة الاغتسال منه قولان لمالك وابن القاسم ابن رشد \* فجعل مالك العلة النهى وروى ابن القاسم أنها التجسس

### ✽ باب غسل البول من المسجد الى آخره ✽

\* (ش) \* (قوله فصاح به الناس) (ب) بدارهم بالانكار يدل على أن تغيير المنكر على الفور وانه لا يقتصر الى اذن الامام \* (فان قلت) \* لو كان منكرا لم ينهم عن تغييره \* (قلت) \* أجاب المازري بأن ذلك خشية أن يقوم على تلك الحال فينجس محلا آخر أو لانه اذا قام انقطع بوله فيتأذى بالحقنة (ع) أولانهم أغلظوا في التغيير وحققهم الرفق (ب) وقد اغتر بالحديث من لا يفهم تقدم تونس أول المائة الثامنة من المغرب رجل يسمى بالبخاري وكان يحفظه فبال في المسجد فاشهده الناس فاحتج بالحديث وهو جهل وكان اتفق له أيضا ان يطلق زوجته طلقين ثم خالعهما ثم زوجهما دون زوج فقيم عليه فاحتج بأن قال عملت بذلك بقول الشافعي ان الخلع فسح بغير طلاق خالي فيها الا طلقين فقيس له انما الخلع فسح بغير طلاق اذا وقع بلفظ الخلع وأنت خالعت بلفظ الطلاق والشافعي لا يقول في هذا انه فسح

يتناوله تناولا \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا حماد  
وهو ابن زيد عن ثابت  
عن أنس أن أعرابيا بال  
في المسجد فقام اليه بعض  
القوم فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دعوه

























ثمانية عشر ومن الثاني أن أكثره سبعة عشر وأخذ اللخمي من الثالث أنه لا حداً لكثرة ما يتغير  
وأما الطهري فأكثره غير محدود واختلف في أقله فالمشهور أنه خمسة عشر وقال ابن الماجشون خمسة  
وقال سحنون ثمانية وقال ابن حبيب عشرة وقيل يشل النساء ابن العربي اختلاف عادات النساء في  
الحيض هو بحسب اختلاف الأزمنة والبلدان والأهوية والأسنان فترخي الرحم الدم أرخاء مختلفا  
بحسب ذلك واختلاف العلماء في أقل الحيض وأكثره انما هو لاستناد كل واحد منهم في ذلك إلى  
عادة رآها أو سمعها أو علمها فقد كانت نساء ابن الماجشون يحضن سبعة عشر يوماً وهو قول مالك  
أكثر الحيض سبعة عشر وقال ابن نافع أكثره ثمانية عشر والمشهور عنه عشرة ﴿الفرع الثالث﴾  
(م) النساء باعتبار الحيض ثلاثة مبتدأة ومعتادة وآيس ﴿قلت﴾ ومختلطة وحامل ومستحاضة  
(م) فالمبتدأة أن يمدى بها الدم جلست خمسة عشر يوماً ثم هي مستحاضة وقيل تجلس أيام لداتها  
واختلف هل تستظهر ﴿قلت﴾ الخمسة عشر هي المشهور والثاني رواه ابن وهب ورأى فيه أن  
طبائع الأرباب لا تختلف كما لا تختلف في النوم واللذة والالام وإن كن أجانب واستحسن اللخمي لداتها  
من قرابتها عمتها وخالاتها والقول بالاستظهار رواه ابن وهب وقيد عبد الوهاب بما لم يزد على خمسة  
عشر يوماً (م) والمعتادة يزيد منها فقيل تم خمسة عشر وقيل تستظهر على عاداتها ﴿قلت﴾  
القولان مالك في المدونة وإلى الثاني رجوع وعليه فعاداتها أن تتحدث فواضح وإن اختلفت فقيل  
تستظهر على أكثرها وقيل على أقلها والاستظهار هو بثلاثة أيام لكن ما لم يزد على خمسة عشر يوماً  
فمن عاداتها اثنا عشر يوماً تستظهر بثلاثة أيام ومن عاداتها أربعة عشر تستظهر بيوم وأيام الاستظهار  
عند قائله حيض واختلف فيما بعدها إلى الخمسة عشر كمن عاداتها سبعة أيام واستظهرت بثلاثة فروي  
ابن القاسم أنها فيما بعد العشرة طاهر حقيقة تصوم وتصل ولا تقضي الصلاة وتوطأ وروي ابن وهب  
تحتاط فتصوم لاحتمال الطهارة وتقضي لاحتمال الحيض وتصل لاحتمال الطهارة ولا تقضي لأنها إن  
كانت طاهر فقد صلت وإن كانت حائضاً فالخائض لا تقضي ولا توطأ وتغتسل عند انقطاعه لاحتمال  
الحيض ﴿الفرع الرابع﴾ اليائسة ليس دمها دليل برأة رجها واختلف هل تترك الصلاة ﴿قلت﴾  
كان غير دليل لأنها لا تعتد به وإنما تعتد بالأشهر والقول أن دمها غير حيض لا تترك الصلاة المشهور  
والآخر لأشبه وعلى المشهور لا تغتسل لا تقطاعه وقال ابن حبيب تغتسل والمعرّوف في سنناتها  
خسون سنة ابن شاس سبعون وفي المدونة بنت السبعين آيس وغيرها يشل النساء وأما المختلطة التي  
تري الدم يوماً والطهر يوماً أو يومين فقال في المدونة تلفق من أيام الدم عاداتها تستظهر بثلاثة أيام ثم  
تغتسل وتصل ثم هي مستحاضة وتتوضأ لكل صلاة وإن يمدى الدم بها شهراً حتى ترى ما لا تشك أنه  
حيض والنساء يزعمن معرفته برأته ولونه وتغتسل في الأيام التي تغسل الدم وتصل ولا توطأ لأنها  
ليست بطهر فاصل لأن ما بعدها وما قبلها قد ضم بعضه إلى بعض وإنما أمرتها أن تغتسل فيها وتصل لأن  
لا أدري لعل الدم لا يعود إليها أو أما الحامل فالمشهور أنها تحيض وقال ابن لبابة أنها لا تحيض ودمها دم  
علة وأخذ لابن القاسم نحوه من قوله فممن اعتدت بالحيض ثم ظهر بها حمل لو علمت أنه حيض مستقيم  
لرجتها \* الداودي ولو أخذ فيها بالأحوط تصوم وتصل وتقضي ولا توطأ لكان أحوط وأورد على  
المشهور أن قيل كونها تحيض لا يستقيم مع الحمل لأن الحيض دليل برأة الرحم في العدد والاستبراء  
وأجيب بأننا جعلناه دليلاً مع الشك في الحمل ولم نجعله دليلاً مع تحقق الحمل ولذا إذا تبين بعد الحيض  
أنها حامل نقول أنكشف أنها غير مشكوك في حملها بل محققة الحمل ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب  
فلا تظهر ما ذهب إليه ابن لبابة وعلى المشهور أن دام دمها فقال ابن القاسم تجلس عاداتها ولا تستظهر









## ﴿أحاديث المذى﴾

(ع) المذى ماء رقيق يكون عند الملاعبة أو الانعاط (د) وأكثر ما يكون في النساء (ع) وفي ذاله السكون والكسر مع شد الباء (د) لغتان مشهورتان والأولى أشهر وفيه لغة ثالثة كسر الذال مع التخفيف وسمع في فعله مذى وأمذى (ع) ومذى بالتشديد (قوله مذاه) صيغة مبالغة أى كثير المذى وفى أبي داود كنت ألقى من المذى شدة فكنيت أغتسل منه حتى تشقق ظهري (قوله فاستحي) (د) لان المذى إنما يكون عند الملاعبة ففيه استحياء الزوج أن يذكر شيئاً من أنواع الاستمتاع من النساء بحضرة أقارب الزوج (قوله فأمرت المقداد) (م) فيه أنه كان يرى عوم القضايا العينية وفيه خلاف في الأصول والا كان يأمره أن يسميه له لجواز أن يبيع له ما يمنعه لغيره ولكن الطريق الآخر جاء البعث فيه على وجهه يم ﴿قلت﴾ وقد يكون لا يراهم ومنعه من السؤال الاستحياء (ع) ونحوه في الموطأ قال فيه عن الرجل إذا دنا من أهله أمذى ماذا عليه وفيه فائدة حسنة وهي أن جوابه إنما هو فمين اعتاد نحر وجهه للذة فلا يتوضأ المستنكح ولا ذؤعة وعلى أنه لا يتوضأ إلا من المعتاد نحر وجهه للذة جل بعضهم قوله في المدونة ومن اعتراه المذى المرة بعد المرة توضأ ﴿قلت﴾ وتلخيص المذهب في المسئلة أن المعتاد نحر وجهه أن قدر على رفعه بنكاح أو تسر وجب الوضوء لكل صلاة وإن لم يقدر واستنكح استحب الوضوء وإن فارق وكانت ملازمته أكثر سقط وجوب الوضوء لكل صلاة وفي استحبابه قولان وإن كانت مفارقه أكثر استحب اتفاقاً وفي الوجوب قولان وإن ساوت مفارقه لزومه فقل يجب وقيل يستحب واختلف في قول مالك ومن خرج منه مذى المرة توضأ فعمله إلا أكثر على ما ذكر من أنه يعني به مذى اللذة وقال ابن القصار على أنه يعني به غير مذى اللذة وأخذ منه أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة إلا أن يكثر عليها (قوله يغسل ذكره ويتوضأ) قلت قال تقي الدين الرواية فيه بالرفع على أنه خبر في معنى الأمر وهو جائز لا شترأ كما في إثبات الشيء ويصح فيه الجزم على تقدير الجازم وهو لام الأمر على ضعف وبعضهم منعه إلا الضرورة وتقدم ما لابن العربي من إنكار جعل

## ﴿باب في المذى وغسله﴾

﴿ش﴾ في ذال المذى السكون والكسر مع تشديد الباء وفيه لغة ثالثة كسر الذال مع التخفيف وسمع في فعله مذى وأمذى ومذى بالتشديد (قوله مذاه) صيغة مبالغة أى كثير المذى وفى أبي داود كنت ألقى من المذى شدة اغتسل منه حتى تشقق ظهري (ب) وتلخيص المذهب في المسئلة أن المعتاد نحر وجهه أن قدر على رفعه بنكاح أو تسر وجب الوضوء لكل صلاة وإن لم يقدر واستنكح استحب الوضوء وإن فارق وكانت ملازمته أكثر سقط وجوب الوضوء لكل صلاة وفي استحبابه قولان وإن كانت مفارقه أكثر استحب اتفاقاً وفي الوجوب قولان وإن تساوى فقليل يجب وقيل يستحب واختلف في قول مالك ومن خرج منه مذى المرة بعد المرة توضأ فعمله إلا أكثر على مذى اللذة وقال ابن القصار يعني به مذى غير اللذة وأخذ منه أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة إلا أن يكثر عليها (قوله فأمرت المقداد) استشكل بأنه كالأجتهاد مع القدرة على اليقين لقدرته على السماع شفاها واكتفى بخبر الواحد وأجاب القاضي بأن خبر الواحد في أعلى درجات الظن الذي لم يبق معه الانحياز بعيداً يلتفت إليه وأجاب الأبى بمنع أن علياً اكتفى بالظن بل انما عمل بالعلم لما تقرر أن خبر الواحد المحقق بالقرآن يفيد العلم وخبر المقداد من ذلك ﴿قلت﴾ لا يحتاج إلى تكلف الجوابين لان علياً رضى الله

حدثنا أبو بكر بن أبي  
شبة ثنا وكيع وأبو معاوية  
وهشيم عن الأعمش عن  
منذر بن يعلى ويكنى أبا  
يعلى عن ابن الحنفية عن علي  
رضي الله عنه قال كنت  
رجلاً مذاه فكنيت أستي  
أن أسأل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لكان ابنته  
فأمرت المقداد بن الأسود  
فسأله فقال يغسل ذكره  
ويتوضأ

الخبر في معنى الامر وانه من قلب الحقائق **(قوله فأمرت المقداد)** (م) الظاهر انه لم يحضر معه وحينئذ يشكل لانه اكتفى بخبر الواحد مع قدرته على اليقين بالسمع شفاها فهو كالاجتهاد مع القدرة على النص (ع) ليس مثله لان الاجتهاد مع النص خطأ حتى لو كان النص خبر واحدا اذا خالف الخبر الاصول وعارض القياس ففيه خلاف والصحيح تقديم الخبر لان الصحابة رضوان الله عليهم كانت اذا عثرت عليه تركت منازعات الاجتهاد وعلى انما طلب النص وثق بطريقه لان الناقل صحابي يوثق بعلمه أننى الله ورسوله عليه بعيد عن الكذب لاسماعيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتفع الامر بهذه الى أعلا درجات الظن الذي لم يبق معه الانجوز بعيد وأيضا فقد كان عماله يعملون بكتبه ولا يرحلون الى السماع منه وقال لو فدع عبد القيس أخبر وابها من وراءكم وقال ضمام أنار رسول من ورأى من قومي \* وأيضا فقد كان الصحابة يتأبون حضور مجلسه صلى الله عليه وسلم ويحدث من حضر من غاب ولم يردان أحدا منهم استثبت من حديثه \* وأيضا فلا نفر الآية الفرقه ثلاثة والطائفة منها واحد اثنان **(قلت)** اعلم ان درجات الظن فالاشكال باق وانما الجواب يمنع أن عليا اكتفى بالظن بل انما عمل بالعلم لما تقر من أن خبر الواحد المحتف بالقرائن يفيد العلم وخبر المقداد من ذلك والقرائن هي ما ذكر (م) واختلف في المذى هل تكفي فيه الاحجار ومن قال لا تكفي فرق بينه وبين البول بأن البول يتكرر ويتفق في أوقات لا يوجد فيها الماء بخلاف المذى وكذا اختلف هل يغسل منه جميع الذكر أو محل الأذى فقط وهو على الخلاف في تعليق الحكم بأول الاسم أو بآخره لان الذكر يطلق على السكل وعلى البعض **(قلت)** أنكر الشيخ القول بكفاية الاحجار واحتج بقول أبي عمر لا يختلف أن صاحب المذى يجب عليه الغسل ولا وجه لهذا الانكار فان الامام ثقة فبما ينقل وأكثر اجاعات أبي عمر منقوضة فكيف بعبارة لا يختلف وزعم ابن راشد أن اجراء الخلاف في محل الغسل على الخلاف في الاخذ بأول الاسم أو آخره وهم لان الخلاف انما هو في الاسم الذي له مراتب يصدق على كل مرتبة منها حقيقة كدراهم فيمن أوصى له بدراهم وأما ماله حقيقة ويطبق على بعضها بطريق المجاز فلا خلاف فيه لان الاصل الحقيقة واختلف القائلون بغسل جميعه وهم المغاربة هل يقتصر غسله الى نية **(قوله)** في سند الآخر مخرمة بن بكير عن أبيه عن سليمان عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه (م) تعقب الدارقطني هذا السند على مسلم بان مخرمة لم يسمع من أبيه وبان الليث ابن سعد لم يروه عن بكير الامر سلام يذكر فيه ابن عباس قال الليث حدثني بكير عن سليمان ان عليا أرسل المقداد (ع) سليمان لم يسمع من علي ولا من المقداد (د) اختلف فلا أكثر على ان مخرمة لم يسمع من أبيه بكير قال ابن معين رفعت اليه كتب أبيه قال موسى بن سلمة قلت لمخرمة أحدك أبوك قال لم أدرك أبي ولكن هذه كتبه وقال ابن المديني لم أجده بالمدينة من يخبر عن مخرمة انه كان يقول في شيء من حديثه سمعت أبي وذهب مالك ومع بن عيسى الى أنه سمع من أبيه قال مالك قلت له ما حدثت به عن أبيك أسعته منه خلف بالله لقد سمعته منه \* قال مالك وكان مخرمة رجلا صالحا وأياما كان فالحديث

\* وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة قال أخبرني سليمان قال سمعت منذرا عن محمد بن علي عن علي انه قال استحييت أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المذى من أجل فاطمة فأمرت المقداد فسأله فقال منه الوضوء \* حدثنا هرون ابن سعيد الايلي وأحمد بن عيسى قالا ثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة بن بكير عن أبيه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أرسلنا المقداد بن الاسود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن المذى يخرج من الانسان كيف يفعل به فقال رسول الله

عنه انما استحيامن مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك السؤال فصح أن يكون حاضر السؤال المقداد وجواب النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة من باب العمل بخبر الواحد مطلقا بل من باب العمل بما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة **(قوله)** مخرمة بن بكير عن أبيه الأ أكثر أن مخرمة لم يسمع من أبيه وذهب مالك ومع بن عيسى أنه سمع من أبيه \* قال مالك قلت له ما حدثت عن أبيك أسعته منه خلف بالله لقد سمعته منه قال مالك وكان مخرمة رجلا صالحا (ح) وأياما كان فالحديث صحيح من

صحیح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذا الطريق ومن طريق غيره ( **قوله** في الآخر توضاً وانضح فرجك ) (ع) فيه ان آخر وجه ناقض لان الاصل ان المراد الوضوء الشرعي ويعني بالنضح الغسل لقوله في الآخر اغسل فرجك (ط) ويحتمل أن يعني أن يرش ذكره بعد غسله ووضوئه بماء ليقطع المذي **قلت** قال تقي الدين أخذ منه تأخير الاستنجاء عن الوضوء اذا كان على وجه لا ينتقض معه الطهارة وهو بناء على ان الواو ترتب وهو مذهب ضعيف **قلت** الاستنجاء من باب ازالة النجاسة فيجوز تأخيرها ولا يحتاج الى أخذها من الحديث

### ﴿ أحاديث وضوء الجنب قبل أن ينام ﴾

( **قوله** قضى حاجته وغسل وجهه ويديه ثم نام ) (ع) يعني بالحاجة الحدث فليس من أحاديث وضوء الجنب قبل أن ينام وغسل يديه لما لعله نالهما وغسل الوجه لرفع كسل النوم (ط) ويحتمل أن يعني حاجته الى أهله وعلم ذلك ابن عباس عن أخبره من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصد بذلك بيان ان الجنب لا يجب عليه أن يتوضأ الوضوء الشرعي ( **قوله** في الآخر كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة ) (م) وضوء الجنب وقع المالك انه شئ الزنه الجنب ليس للخوف عليه (ع) أوجه ابن حبيب وداود وظاهر المذهب فيه النذب كحديث الترمذي كان ينام ولا يمس ماء وحديث عائشة كان يتوضأ ولا يأمرها ولا في الموطأ أن ابن عمر ترك غسل رجله فيه (د) قال البيهقي طعن الحفاظ في ثبوت لفظة ولم يمس ماء وعلى تقدير ثبوته فقال ابن شريح المعنى ولم يمس ماء لغسل وأولها غيره بأنه فعل ذلك في بعض الاوقات ليدل على الجواز وهذا التأويل أحسن (م) قيل في تعليقه لبييت على احدى الطهارتين خشية أن يموت وقيل لينشط بمس الماء فيغتسل وعلى التعليقين يجري وضوء الحائض قبل أن تنام **قلت** التعليق بالطهارة لان حبيب وكونه لينشط وعدم وضوء الحائض للمشهور وأخرج الاخمى على التعليق أيضاً تيمم من فقد الماء عند النوم وهل ينتقض بحدث غير الجنابة **ابن العربي** والمذهب أنه لا ينتقض بحدث غيرهما والمعروف أنه كوضوء الصلاة وذكر ابن العربي عن

الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذا ( **قوله** توضأ وانضح فرجك ) فيه انه ناقض ويعني بالنضح الغسل لقوله في الآخر اغسل فرجك (ط) ويحتمل أن يعني أن يرش ذكره بعد غسله ووضوئه بماء ليقطع المذي

### ﴿ باب وضوء الجنب قبل أن ينام ﴾

﴿ش﴾ محمد بن أبي بكر المقدمي بضم الميم وقع الدال المشددة منسوب لجدّه مقدم واحمد بن أبي شعيب الحراني بفتح الحاء وابن بكير الحذاء بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال المججمة بمد ويقصر والمدأكثر ( **قوله** قضى حاجته ) يحتمل الحدث فلا يكون من أحاديث وضوء الجنب وغسل اليدين لما لعله نالهما وغسل الوجه لدفع كسل النوم ويحتمل أن يعني حاجته الى أهله وقصد بذلك بيان أن الجنب لا يجب عليه أن يتوضأ الوضوء الشرعي ( **قوله** اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة ) أوجه ابن حبيب وداود وظاهر المذهب النذب وهل شرع لبييت على احدى الطهارتين أو لينشط للغسل قولان وعليهما وضوء الحيض ويتيمم من تعذر عليه الماء **ابن العربي** المذهب أنه لا ينتقض بحدث غير الجنابة والمعروف أنه كوضوء الصلاة وذكر ابن العربي عن ابن حبيب ان ترك فيه غسل الرجلين أجزاء وهو خلاف تعليقه لبييت على طهارة **قلت** فديقول هذه الطهارة بالنسبة الى الجنب ان كان

صلى الله عليه وسلم توضأ وانضح فرجك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا وكيع عن سفیان عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقضى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ريمح قالنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن علية وكيع وغندر عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله



وحمله الجهور على غسل الفرج خوف أن تدخل البجاسة في الفرج دون ضرورة مع ما فيه من النفاقة التي بنيت عليها الشريعة وتكميل اللذة لأن ما يعلق به من بلل الفرج واشتد عليه من المنى مفسدة للذة ورطوبة الفرج عندنا نجسة لما يخالطها من البجاسة الجارية عليها كالحيض والبول والمنى للشافعية فيه قولان (د) نقل بعض أصحابنا الإجماع على طهارة الجنين بخروج وعليه رطوبة فرج أمه قال ولا بدخله الخلاف الذي في رطوبة الفرج ﴿قلت﴾ رده الشيخ بأنه ليس في كتب الإجماع وبأن الأصل نجس ما اتصل به نجس رطب (قوله) كان يطوف على نسائه بغسل واحد (ع) رطبة المرأة في يوم الأخرى ممنوع والقسم وإن لم يكن واجبا عليه لكنه صلى الله عليه وسلم كان التزامه تطييب النفوسهن فطوافه بمحتمل أنه يكون باذن صاحبة اليوم أو أنه في يوم لم يثبت فيه قسم بعد كيوم قدومه من سفر أو اليوم الذي بعد كمال الدورة لأنه يستأنف القسم فيما بعد أو أنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في باب النساء بأشياء كنعكاح الموهوبة والزياة على أربع وتحريم زواجه على غيره أو يتبدل بهن وقد اختلف في هذا الحكم عنه وعلى أنه باذن صاحبة اليوم ففيه حجة ما عليه جماعة السلف في جمعهم في غسل واحد باذن صاحبة اليوم وإنما اختلف في وضوء الجنب كما تقدم ﴿قلت﴾ ومعنى أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن تلك الساعة التي يطوف فيها من ليل أو نهار لا حق فيها الواحدة منهن ثم يدخل عند التي تكون لها الدورة قال ابن العربي وفي الصحيح أنه كان صلى الله عليه وسلم يطوف عليهن وهن تسع في ساعة قال قلت لانس أ كان يطيقه قال كنت أحدث أنه أعطى قوة ثلاثين في الجماع وكان له في الصبر عن الاكل القوة الشريفة فجمع الله له بين الفضيلتين في الأمور الاعتيادية فان العرب وغيرهما من الامم كانت تتمدح بقله الاكل وكثرة الجماع كما كانت تدم ضد بهما من التهام في الاكل والشرب وضعف النكاح كما روى ابن رجلا قدم من سفر فصر لقدومه جزو رين فأكل جزوا وأكلت هي جزورا فلما دنا البهائم يصل لعظم بطنيهما فقالت وكيف وبني وبينك جلات (د) طوافه صلى الله عليه وسلم بغسل واحد محتمل أنه كان يتوضأ بينهما ويحتمل أن لا ليدل على الجواز في ترك الوضوء وفي أبي داود كان يطوف عليهن يغتسل عنده هذه وعند هذه فقيل ألا تجعله غسلا واحدا فقال هذا أركى وأطيب وأطهر قال أبو داود والحديث الاول أصح

### ﴿ أحاديث المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل ﴾

(قوله فضحت النساء) أي كشفت أسرارهن فيما يكتمنه من الحاجة إلى الرجال لأن ذلك انما يكون من شدة حاجتهن إلى الرجال (قوله تربت يمينك) (م) قال المروى أن رب الرجل إذا استغنى كان ماله صار بعد التراب وترب إذا افتقر ومنه قوله تعالى (أو مسكينا ذامترة) أي لصق بالتراب \* وأما

نجس رطب انتهى ﴿قلت﴾ يدل على رفض هذا الأصل أنه ما يعرف لأحد من السلف المالح الأمر بغسل المولود من ذلك ولو كان لعلم لانه مما تم به البلوى والله تعالى أعلم

### ﴿ باب في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل ﴾

﴿ش﴾ عباس بن الوليد بالباء الموحدة والسين المهملة وصحفة بعض الرواة فقال عياش بالياء المثناة والسين المعجمة وهو غلط فان ذلك عياش بن الوليد الرقام البصري لم يرو عنه مسلم شيئا وروى عنه البخاري (قوله فضحت النساء) أي كشفت أسرارهن فيما يكتننه من الحاجة إلى الرجال لأن ذلك

كان يطوف على نسائه بغسل واحد حدثنا زهير بن حرب ثنا عمر بن يونس الحنفي ثنا عكرمة ابن عمار قال قال اسحق ابن أبي طلحة حدثني أنس ابن مالك قال جاءت أم سليم وهي جدة اسحق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم فضحت النساء تربت يمينك فقال

الحديث فلما استبعد مالك أن يكون دعاء على عائشة تأوله بمعنى استغنت يمينك وقال ابن عرفة في حديث فعليك بذات الدين تربت يمينك يدك معناه ان لم تفعل ما أمرت به وقال ابن الانباري معناه لله درك ان فعلت ما أمرت به والأولى انه على عادة العرب في انها اذا أعظمت شياً أو استحسنته أو أنكرته تأتي بالفاظ لا تر يد حقيقتها كقولهم قاتله الله ما أشعره ولا أبالك ولا أم لك وللبديع قد يوحش اللفظ وكله ود ويكره الشيء وما من فعله بد هذه العرب تقول لا أبالك للشيء اذا أهم وقاتله الله ولا ير يدون الذم وويل أمه للامر اذا ألم وللا لباب في هذا الباب أن تنظر الى القول وقائله فان كان وليا فهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن قال المروزي ومن هذا المعنى حديث خزيمة أنعم صباحا تربت يدك فليس بدعاء عليه بل له لانه عقبه بأنعم صباحا والعرب تقول لا أبالك ولا أم لك ير يدون لله درك ومنه قول الشاعر

هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا \* وماذا يؤدى الليل حين يؤب

ظاهرة أهل كه الله ومعناه لله دره (ع) وقيل معنى تربت يدك ضعف علك وعن مالك معناه خسرت وقيل معناه افتقرت يدك من العلم قيل أي اذا جهلت مثل هذا وقال الاصمعي معناه الخس على تعليم مثل هذا كما يقال أجب نكلك أمك وقال الداودي قيل انه بالناء المثلثة أي استغنت من الثرب وهو الشحم بلغة القبط وعرب وأبدلت فيه الناء تاء وهذا ضعيف معنى لا تساعد الرواية وقيل في تفسير اللفظة باستغنت انه خاطبها بضعف مقتضى اللفظ كما قال تعالى (ذق انك أنت العزيز الكريم) وقيل انه دعاء حقيقة والظاهر أنه على عادة العرب كما تقدم والبيت الذي أنشده الهرودي من هذا القبيل ولكن قوله ظاهره أهل كه الله وباطنه لله دره فيه تساهل والصواب ظاهره هلكت أمه وانما أهل كه الله تفسير نكلك أمه وقال شيخنا أبو الحسن بن سراج ان هوت أمه في البيت على ظاهره من باب قولهم لمن أحسن صنع شيء مما يحسن به أثره قد فعلت ما خلفت به ذكر اجيلا فلا تبال عشت معه أو مت فالمعنى في البيت لتهلك ان شئت فقد استغنت بولادته في كماله عن ولادة غيره ورأت به من قروور العين ما لا تبالي بالحياة معه (قوله بل أنت تربت يمينك) قلت تقدم القولان هل ذلك اللفظ دعاء حقيقة (ع) فقوله ذلك لعائشة يحتمل الوجهين لانها قالت لام سليم ذماد دعاء فقال لها صلى الله عليه وسلم بل أنت أحق أن يقال لك ذلك لانها انما فعلت ما يجب عليها السؤل عنه من أمر دينها فلا تستوجب الانكار بل استوجبه أنت لانكارك ما لم ينكر \* قلت قال ابن العربي في جعله دعاء عليها ضعف لان معنى اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقر ضرر فلا يدعو به على أحب الخلق اليه قال وكذا تفسيره بالغنى لا يصح لانه لم يرض الغنى لنفسه اذ قال اللهم اجعلني مسكينا واجعل رزق آل محمد قوتا فلا يرضاه لها قال وتفسيره بضعف العقل والعلم هو على الخبر أي تبين ضعف عقلك وعلمك لا على الدعاء لان ضعف العلم والعقل ضرر في الدنيا فلا يدعو به الا أن يغضب فيجوز أن يدعو ويكون رحمة وزكاة وقرية لقوله اللهم اني بشر أغضب كما يغضب البشرف أي رجل سبته أولعنته أو دعوت عليه فاجعل ذلك زكاة ورحمة تقر به يوم القيامة قال وقول الداودي تصحيف (قوله فلتغتسل اذا رأت ذلك) \* قلت ان كان سؤالها عن رؤية الماء فقد وقع الجواب وان كان عن احتلام كما في الطريق الرابع فيأتى ان شاء الله تعالى (قوله في سند الآخر عباس بن الوليد) انما يكون من شدة حاجته الى الرجال (قوله بل أنت تربت يمينك) (ب) قال ابن العربي في جعله دعاء عليها ضعف لان معنى اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقر ضرر فلا يدعو به على أحب الخلق اليه وكذا

لعائشة بل أنت فتربت يمينك نعم فلتغتسل يا أم سليم اذ رأت ذلك \* حدثنا عباس بن الوليد ثنا يزيد ابن زريع ثنا سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن أم سليم حدثت أنها سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها يري الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأت ذلك

(ع) هو للعزى بالباء الموحدة والسين المهملة والسمرقندى عياش والاول الصواب وكلاهما بصرى الاول المزنى خرج عنه الصحيحان والثاني الرقام تفرد به البخارى (د) فالسمرقندى غلط لانه انفرد به البخارى (قوله) قالت أم سليم واستحييت (م) قيل كذا في أكثر النسخ وفي بعضها أم سلمة (ع) والاول الصواب لان أم سليم هي السائلة والرادة عليها في هذا الحديث أم سلمة والراد عليها في الآخر عائشة ويحتمل أن تكون كل واحدة منهما أنكرت عليها وأجاب كل واحدة بما أجاب به الأخرى وان كان الصحيح هنا عند المحققين أم سلمة لعائشة (قوله) الشبه (ع) يعنى شبه الولد بأحد أبويه وهو بكسر الشين وسكون الباء وقصهما (قوله) ماء الرجل غليظ أبيض (د) صفة منى الرجل انه أبيض غليظ يندفق دفعة بعد دفعة تقارنه اللذة يعقبه فتور رائحته كرائحة الطلع وقيل كالخبث وقد يفارقه بعضها مرض الرجل فيرق ويصفر ويسترخى وعاء المنى فيخرج غير مقارن للذة ويكثر الجماع فيحمر وصفاته الاصلية التي لا بد منها مقارنته اللذة والفتور وتدفعه والرائحة كل واحدة من هذه كاف في انه منى ولا يشترط اجتماعها وان لم يوجد شي منها فليس بمنى وصفة منى المرأة أنه أصفر رقيق تقارنه اللذة ويعقبه الفتور ورائحته كما تقدم وقد يبيض بفضل قوتها وصفاته الاصلية التي يعرف بها ما سوى الصفرة فلواضطرب البدن لمبادئ خروج المنى ولم يخرج أو نزل المنى الى أصل الذكرا أو وصل الى وسطه ولم يخرج فلا غسل ولو وصل منى المرأة الى المحل الذي تغسله في الاستنجاء وهو ما يظهر عند جلوسها القضاء الحاجة اغتسلت لانه تحكم الظاهر والسكر لا يلزمها ذلك حتى يبرز عنها لان داخل فرجها كداخل الاحليل (قوله) فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه (أى) من أجل علوا أحدهما أو سبقته (ع) معنى علا غلب على الآخر ومعنى سبق أى في الخروج على ما جاء في غير الأم وزعم بعضهم ان العلوة تشبه الأعمام والأخوال والسبق علة الأذكار والاینات وهذا التفصيل ردبأنه في حديث الخبر جعل العلوة علة الأذكار والاینات (قلت) لصحة تفسير العلوفية بالسبق الى الرحم لان ما علا سبق ويتعين تفسيره بذلك بأنه في حديث المرأة جعل العلوة تشبه الأعمام والأخوال وجعله في حديث الخبر علة الأذكار والاینات فلأبقينا العلوفى حديث الخبر على بابه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلوة في شبه الأعمام والأخوال وفي الأذكار والاینات ولا يصح لان الحس يكذبه لانا نشاهد الولد ذكرا ويشبه الأخوال ووجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون

تفسيره بالنفى لا يصح لانه لم يرض النفى لنفسه اذ قال اللهم اجعلنى مسكينا واجعل رزق آل محمد قوتا فلا يرضاه لما قال وتفسيره بضعف العقل والعلم هو على الخبر أى يتبين ضعف عقلك وعلمك لاعلى الدعاء لان ضعف العقل والعلم ضررى الدنيا فلا يدعوه إلا أن يغضب فيجوز أن يدعو ويكون رحمة وزكاة وقرية لقوله اللهم انى بشر أغضب كما يغضب البشر فأى رجل سببته أو لعنته أودعوت عليه فاجعل ذلك زكاة ورحمة تقربه يوم القيامة (قوله) الشبه (ب) بكسر الشين واسكان الباء ويقال بفتحها يعنى شبه الولد بأحد أبويه (قوله) فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه (أى) من أجل علوا أحدهما أو سبقته ومعنى علا غلب على الآخر ومعنى سبق خرج قبل الآخر (ع) وزعم بعضهم أن العلوة تشبه الأعمام والأخوال والسبق علة الأذكار والاینات وهذا التفصيل ردبأنه في حديث الخبر جعل العلوة علة الأذكار والاینات (ب) لا يرد لصحة تفسير العلوفية بالسبق الى الرحم لان ما علا سبق ويتعين تفسيره بذلك فانه في حديث المرأة جعل العلوة تشبه الأعمام والأخوال وجعله في حديث الخبر علة الأذكار والاینات فلأبقينا العلوفى حديث الخبر على بابه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلوة في شبه

المرأة فلتغتسل فقالت أم سليم واستحييت من ذلك فقالت وهل يكون هذا فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم نعم فمن أين يكون الشبه ان ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه \* حدثنا داود بن رشيد ثنا صالح بن عمر ثنا أبو مالك الاشجعي عن أنس بن مالك قال سألت امرأته رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل في منامه فقال اذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم

الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الأعم من كونه في التذكير والتأنيث وشبه الأعمام والأخوال والسبق إلى الرحم علة التذكير والتأنيث والعلو علة شبه الأعمام والأخوال ويخرج من مجموع ذلك أن الأقسام أربعة أن سبق ماء الرجل وعلا ذكر وأشبه الولد أعمامه وأن سبق ماء المرأة وعلا أنث وأشبه الولد أخواله وأن سبق ماء الرجل وعلا ماؤه أنث وأشبه الولد أعمامه (ع) وزعم بعضهم أن الولد إنما هو من ماء المرأة وماء الرجل إنما هو للعقد كالمفتاح للبن والحديث يرد عليه لأن انقسام الشبه يدل على أنه من الماءين ﴿قلت﴾ هذا الخلاف هو للأطباء وقال جماعة منهم هو من ماء الرجل فقط وقيل لا منهما بل هو من دم الحيض وقيل بل من الرغوة والزيد الذي يكون بين ماء الزوجين والصحيح ما دل عليه الحديث أنه منهما (قوله في الآخر أن الله لا يستحي من الحق) ﴿قلت﴾ قدمت ذلك تمهيداً للعدري في ذكرها ما يستحي منه وهو أصل فيما يضعه الكتاب من التمهيدات بين يدي ما يذكر بعد لأن العذر إذا تقدم أدركت النفس المعتذر سالماً من العيب ولو تأخر لم يأت الا وقد تأثرت النفس فتقدم العذر مانع من العيب وتأخره رافع (ع) ومعنى لا يستحي من الحق لا يبيع الحياء فيه وقيل معناه سنة الله وشرعه أن لا يستحي من الحق ﴿قلت﴾ احتج في الآية إلى التأويل لأن التقييد بالحق يقتضي بحسب المفهوم أنه يستحي من غير الحق والحياء تغيير وانكسار يلحق من فعل أو ترك ما يعاقب عليه أو يذم وذلك على الله سبحانه محال وتأويلها بسنة الله وشرعه قيل أنه لا يدرأ السؤال والصواب أنه يدرؤه لأنه يرجع إلى الأول أي من حكم الله أنه لا يستحي أحد من الحق وقيل المعنى أن الله لا يمتنع من ذكر الحق امتناع الحي منكم والمراد بالحق ضد الباطل وأرادت بالحق ما دعت الحاجة إلى ذكره من احتلام المرأة (قوله) فهل عليها من غسل إذا احتلمت) ﴿قلت﴾ الاحتلام لغة هو رؤية اللذة في النوم أنزلت أم لا وهي في العرف الانزال فسؤالها أن كان عن الاحتلام لغة فجوابه برؤية الماء تخصيص فلا تقتسل إذا رأت أنها احتلمت ولم تنزل وهي في هذا كالرجل وإن سألت عنه عرفاً لجوابه بذلك بيان للحكم إلا أن يكون ماء المرأة قد لا يبرز فيكون أيضاً

فقال يارسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء فقالت أم سلمة

الأعمام والأخوال والأذكاء والائناث ولا يصح لأن الحس يكذب به لا بان شاهد الولد ذكر أو يشبه الأخوال ووجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الأعم من كونه في التذكير والتأنيث وشبه الأعمام والأخوال والسبق إلى الرحم علة التذكير والتأنيث والعلو علة شبه الأعمام والأخوال ويخرج من مجموع ذلك أن الأقسام أربعة أن سبق ماء الرجل وعلا ذكر وأشبه الولد أعمامه وأن سبق ماء المرأة وعلا أنث وأشبه الولد أخواله وأن سبق ماء الرجل وعلا ماؤه أنث وأشبه الولد أعمامه (ع) وزعم بعضهم أن الولد إنما هو من ماء المرأة وماء الرجل إنما هو للعقد كالمفتاح للبن والحديث يرد عليه لأن انقسام الشبه يدل على أنه من الماءين ﴿قلت﴾ هذا الخلاف هو للأطباء وقال جماعة منهم هو من ماء الرجل فقط وقيل لا منهما بل هو من دم الحيض وقيل بل من الرغوة والزيد الذي يكون بين ماء الزوجين والصحيح ما دل عليه الحديث أنه منهما (قوله في الآخر أن الله لا يستحي من الحق) قدمت ذلك تمهيداً للعدري في ذكرها ما يستحي منه وهو أصل فيما يضعه الكتاب من التمهيدات بين يدي ما يذكر بعد لأن العذر إذا تقدم أدركت النفس المعتذر سالماً من العيب ولو تأخر لم يأت الا وقد تأثرت النفس فتقدم العذر مانع من العيب وتأخره رافع ومعنى لا يستحي من الحق لا يبيع فيه وقيل معناه سنة الله وشرعه أن لا يستحي من الحق ﴿قلت﴾ احتج في الآية إلى التأويل لأن التقييد بالحق يقتضي بحسب المفهوم أنه يستحي من غير الحق (ب) وتأويلها بسنة الله وشرعه قيل أنه لا يدرأ السؤال والصواب أنه يدرؤه لأنه يرجع إلى الأول أي من حكم الله أنه لا يستحي أحد من الحق وقيل المعنى أن الله لا يمتنع من ذكر الحق امتناع الحي منكم (قوله) فهل عليها من غسل إذا احتلمت) (ب) الاحتلام لغة هو رؤية اللذة في النوم أنزلت أم لا وهي في العرف الانزال فسؤالها أن كان



رددت فيكون على هذا ألت بسكون اللام ومثل هذا في كلام العرب دعاء على مزلوم يقولون ماله آل ولا عل وقيل معنى ألت طعنت أي يدك وقيل معناه افتقرت يقال علت وألت ببدل العين همزة وتقول بما تؤول به تربت وقيل معناه دفعت ومنه قول أم خارجة ماله آل ولا عل أي دفعت وأخبرت عن ابن صفوان أنه كان يقول إنما هو قالت يعني عائشة وبعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصص بما ذكره وقدر وينا هذا الحرف قالت في طريق العذرى ولا يصح أن يقال قالت مرتين (قوله أشبه أعمامه) تقدم ما فيه

### ﴿ حديث الخبر ﴾

(قوله خبر) أي عالم (ع) وفي حائه الفتح والكسر (ط) وأما المداد في الكسر لا غير ﴿قلت﴾ وبداءته بالسلام وسؤاله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العلم الذي أتصف به وكذا قوله إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله وهو أقرب الى طريق العلم لم من قول قريش في الحديثية لونه علم أنك رسول الله لم نقاتلك ويحتمل عدم تعنيفه لانه لا يقدر (قوله ان اسمى الذي سماني به أهلى محمد) هو من انصافه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه واستتلافه الخلق الى الايمان (قوله جئت أسئلك) يحتمل انه يعلم صدقه فيؤمن ويحتمل أن لا فان الظاهر انه لم يؤمن (قوله اسمع باذنى) أى وانظر فى دلالة ما أسمع على صدقك وليس المعنى اسمع وأنصرف فقط (قوله فنكت) أى ضرب (ع) هذا العود المسمى بالخمصرة الذي جرت عادة الرؤساء والكبراء باستعماله تصل به كلامها وتنتكس به عند التفكير فى الامر فيه جواز ذلك (قوله تبدل الارض) قلت سؤال الخبر والجواب بانهم فى الظلمة يدلان على ان تبدلها ازلها والاتيان بغيرها لا ما قيل انه تبدل صفاتها بان تمد وتسوى وتزال آ كما هاذلو كان كذلك لم يشكل على الخبر ولا على عائشة فانها سألت عن ذلك أيضا ولم يتج الى أن يكونوا فى الظلمة والظلمة الجسر والجسر بفتح الجيم وكسر هاء ما يعبر عليه وهو هنا الصراط كما جاء فى جوابه لعائشة انهم على الصراط والارض المبدلة هى الارض التى فى حديث سهل قال يحشرون على أرض بيضاء عفراء ليس فيها علم لاحد أى ما يستمر به وحشرهم عليها هو جمعهم بعد ان كانوا على الجسر وجاء تمدأى الارض الثانية مد الاديم يزجر الله تعالى الخلق زجرة واحدة فاذا هم فى الارض الثانية فى مثل

الهمزة وتشديد اللام وهى الحربه

### ﴿ باب منه ﴾

﴿ش﴾ مسافع بضم الميم وبالسين المهملة وأبو اسحق الرحبي بفتح الحاء والراء واسمه عمرو بن مرثد الشامي الدمشقي كان من رحبة دمشق قرية من قراها (قوله خبر) أى عالم وفى حائه الفتح والكسر (ط) وأما المداد في الكسر لا غير (ب) وبداءته بالسلام وسؤاله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العلم الذي أتصف به وكذا قوله إنما يدعوه باسمه الذي سماه به أهله هو أقرب الى طريق العلم من قول قريش ولونه علم أنك رسول الله لم نقاتلك ويحتمل عدم تعنيفه لانه لا يقدر وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله ان اسمه هو من انصافه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه واستتلافه الخلق الى الايمان (قوله جئت أسألك) يحتمل يعلم صدقه فيؤمن ويحتمل أن لا فان الظاهر انه لم يؤمن (قوله اسمع باذنى) أى وانظر فى دلالة ما أسمع على صدقك (قوله فنكت) بالتاء المثناة أى ضرب بعود وهو المسمى

واذا اعلاماء الرجل ماءها أشبه أعمامه \* حدثني الحسن بن علي الحلواني ثنا أبو ثوبة وهو الربيع ابن نافع ثنا معاوية يعنى ابن سلام عن زيد يعنى أخاه أنه سمع أبا سلام قال نني أبو أسماء الرحبي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء خبر من أخبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعنى فقلت ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودى إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمى محمد الذي سماني به أهلى فقال اليهودى جئت أسألك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أينفعك شئ ان حدثتك قال اسمع بأذنى فنكت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعود معه فقال سل فقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم

مواضعهم من الارض والله أعلم بكيفية ذلك (قوله فمن أول الناس اجازة) أى عبورا الى الجنة  
 قلت ولا يدل على ان فقراء المهاجرين أفضل من أغنيائهم للاجماع على ان عثمان وعبد الرحمن  
 ابن عوف أفضل من أى هريرة وأبى ذر رضوان الله عليهم أجمعين وقد يختص المفضل بخاصية ليست  
 فى الفاضل ولا يكون بسببها أفضل ولهذا المعنى لا يحتاج به لترجيح الفقراء ولا يشترط فى فقر المهاجرين  
 دوامه بل فقر زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فاستخفهم) (ع) التحفة ما يهدى الى الرجل ويلاطف  
 به الحرى هو طرف الفا كهة (د) وفى حائى السكون والفتح (قوله زيادة كبد النون) (ع) هو  
 الحوت وفى بعضها كبد الثور وهو تصفيف (د) زيادة الكبد طرفه وهو أطيبه قلت  
 والاصل فى الاداة انها للعهد وانظر هل هو الحوت الذى عليه الارض ولم يأت أنها عليه من طريق  
 صحيح قال الجوزى علماء التاريخ يقولون ان الارض على صخرة والصخرة على منكبي ملك والملك  
 على الحوت والحوت على الماء والماء على متن الريح والأطباء يذكرون الكبد من ألد الطعام (قوله  
 غداؤهم) (ع) هو بفتح الغين المججمة والدال المهملة والسمرقندى بكسر ها وبالذال المججمة وليس بشئ  
 ولا يدل المعنى عليه (قوله ينجر لهم ثور الجنة) قلت كأنه معهود وليس الذى عليه الارض لقوله يأكل

بالخصرة الذى جرت عادة الرؤساء باستعماله (قوله هم فى الظلمة دون الجسر) بفتح الجيم وكسرها  
 (ب) سؤال الخبر والجواب بأنهم فى الظلمة يدلان أن تبدلها ازالتها والبيان بغيرها لا ما قيل انه  
 تسويتها وتبديل صفاتها اذ لو كان كذلك لم يشكل على الخبر وعن عائشة فانها سألت عن ذلك  
 والظلمة هى الجسر وهو هنا الصراط كما جاء فى جوابه لعائشة انهم على الصراط والارض المبدلة  
 هى الارض التى فى حديث سهل قال يحشرون على أرض بيضاء خضراء ليس فيها علم لاحد أى  
 ما يستمر به وحشرهم عليها هو جمعهم بعد أن كانوا على الجسر وجاءت أى الارض الثانية مدايم  
 يجر الله تعالى الخلق زجرة واحدة فاذا هم بالارض الثانية فى مثل موضعهم من الارض والله أعلم  
 بكيفية ذلك قلت أنظر تفسيره الظمة بالجسر والحديث صرح بأنها دون الجسر بل الظاهر أن  
 المراد بالجسر ههنا القنطرة التى يحبس عليها المؤمنون بعد الصراط حتى يقتض بينهم لمظالم كانت  
 بينهم على ما صح فى الحديث وبصح حينئذ تفسير الظلمة بالصراط أو بجسم يكون من ظلمة فوق  
 الصراط فيبقى اللفظ على ظاهره اذ الظلمة جسم عند المحققين ولا ينافى مع ذلك جوابه صلى الله عليه  
 وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها بأنهم على الصراط والله تعالى أعلم (قوله فمن أول الناس اجازة) أى  
 عبورا الى الجنة (ب) ولا يدل على أن فقراء المهاجرين أفضل من أغنيائهم للاجماع على أن عثمان  
 وعبد الرحمن بن عوف أفضل من أبى هريرة وأبى ذر رضوان الله عليهم أجمعين وقد يختص المفضل  
 بخاصية ليست فى الفاضل ولا يكون بسببها أفضل ولهذا المعنى لا يحتاج به لترجيح الفقر ولا يشترط فى  
 فقر فقراء المهاجرين دوامه بل فى زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فاستخفهم) باسكان الحاء وفتحها وهى  
 ما يهدى الى الرجل ويخص به ويلاطف وقال الحرى هى طرف الفا كهة وزيادة الكبد طرفه  
 وهو أطيبه (ب) وانظر هل هو الحوت الذى عليه الارض ولم يأت أنها عليه من طريق صحيح قال  
 الجوزى وعلماء التاريخ يقولون ان الأرض على صخرة والصخرة على منكبي ملك والملك على الحوت  
 والحوت على الماء والماء على متن الريح والأطباء يذكرون أن الكبد من ألد الطعام (قوله غداؤهم)  
 (ع) هى بفتح الغين المججمة والدال المهملة والسمرقندى بكسر ها وبالذال المججمة وليس بشئ ولا  
 يدل المعنى عليه (ح) وله وجه تقديره ما غداؤهم فى ذلك الوقت (قوله ينجر لهم ثور الجنة) (ب)

فى الظلمة دون الجسر قال  
 فمن أول الناس اجازة قال  
 فقراء المهاجرين قال  
 اليهودى فاستخفهم حين  
 يدخلون الجنة قال زيادة  
 كبد النون قال فاغداؤهم  
 على أترها قال ينجر لهم ثور  
 الجنة

الذي كان يأكل من أطرافها قال فاشترابهم عليه قال من عين فيها (٩٧) تسمى سلسيلا قال صدقت قال وجئت أسألك عن

من أطرافها (قوله أذ كرا) أي كان المولود ذكرا وتقدم ما في ذلك (د) وأنت بعد أوله وتغفيف النون وروي بالقصر وشد النون (قوله لقد صدقت وانتك لنبي) (ع) فيه أن قول مثل هذا ليس بإيمان حتى يعتقدوا يلزم وفيه من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وإطلاعه على الغيبات ما لا يخفى

### ﴿ أحاديث صفة غسل الجنابة ﴾

(قوله فغسل يديه) (ع) قد تقدم أن غسل اليدين قبل ادخالهما في الأناة سنة ويجب على من يديه أذى وأما أفراد الخمين بالغسل لأنه لا معنى لغسل الشمال معها أولا وهو يلاقى بها الأذى بعد (قلت) \* ليس في اللفظ ما يدل على أنه أفراد هابل لفظ يديه نص في غسلهما وافرغ به الخمين على الشمال إنما هو لغسل الفرج (قوله ثم توضع وضوء الصلاة) (ع) صفة وضوء الصلاة معلومة ولم يأت في شيء من وضوء الجنابة ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا أن التكرار في الغسل لا فضيلة فيه (قلت) \* يأتي ما لا يجزئ وأحاطها على وضوء الصلاة يقتضي التكرار ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا يكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه (قوله فأخذ الماء فأدخل أصابعه في شعر رأسه) (ع) لعله لتبيين الشعر ليسهل وصول الماء لأنه التخليل المطلوب (قلت) \* أخذ به بعضهم من الحديث أنه يفعل به بنقل الماء ورد به على من يقول إنما يغسله وأصابعه مبلولة بغير نقل ماء (قوله رأى أنه استبرا) أي ظن ويحتمل علم ومعنى استبرا أي استوفى التخليل (قوله ثلاث حفنات) (ط) الحفنة ملء الكفين (ع) يأتي في حديث ميمونة ملء كفه كذا الكافهم والطبري ملء كفيه

لأنه معهود وليس الذي عليه الأرض لقوله (يا كل من أطرافها) وكونه معهودا بأنه ثور الجنة لعله بانفراده بصفات لا يمانله غيره فيها من ثمراتها من ذلك كون الأكل من زيادة كبده عاملا لاهل الجنة إلى غير ذلك مما انفرد به حتى أوجب شهرته بهذه الاضافة دون غيره (قوله على أثرها) بكسر الهمزة مع اسكان التاء وبفتحها ماما (قوله أذ كرا) أي كان الولد ذكرا وأنت بعد أوله وتغفيف النون وروي بالقصر وشد النون (قوله لقد صدقت وانتك لنبي) (ع) فيه أن قول مثل هذا ليس بإيمان حتى يعتقدوا يلزم وفيه من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وإطلاعه على الغيبات ما لا يخفى

### ﴿ باب صفة غسل الجنابة ﴾

(قوله فغسل يديه) (ع) تقدم أن غسل اليدين قبل ادخالهما في الأناة سنة ويجب على من يديه أذى وأما أفراد الخمين بالغسل لأنه لا معنى لغسل الشمال معها أولا وهو يلاقى بها الأذى بعد (ب) ليس في اللفظ ما يدل على أنه أفراد هابل لفظ يديه نص في غسلهما وافرغ به الخمين على الشمال إنما هو لغسل الفرج (قوله وضوء للصلاة) (ع) لم يأت في شيء من وضوء الجنابة ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا أن التكرار في الغسل لا فضيلة فيه (ب) أحاطها على وضوء الصلاة يقتضي التكرار ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا يكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه (قوله رأى أنه استبرا) أي ظن ويحتمل علم ومعنى استبرا أي استوفى التخليل (قوله ثلاث حفنات) (ط) الحفنة ملء الكفين (ع) ولم يختلف في تحليل شعر الرأس وعندنا في تحليل اللحية في

للسلالة ثم يأخذ الماء ويدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرا أحضن على رأسه ثلاث حفنات

شي لا يعلمه أحد من أهل الأرض الانبي أو رجل أو رجلان قال يفتي أن حدثك قال اسمع بأذني قال جئت أسألك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعلمني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله وإذا علمني المرأة مني الرجل اننا باذن الله فقال اليهودي لقد صدقت وانتك لنبي ثم انصرف فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لي علم بشيء منه حتى أتاني الله عز وجل به حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان تمام ما روي عن سلام في هذا الاسناد بمنه غير أنه قال كنت قاعدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال زائدة كبد النون وقال أذكر وأنت ولم يقل أذكر وأنتا حدثنا يحيى بن يحيى الحميري ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ بيمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوءه

ثم أقاض على سائر جسده ثم غسل رجليه • وحدثنا قتيبة (٩٣) بن سعيد وزهير بن حرب قال ثنا جريح وحدثنا علي بن حجر ثنا

علي بن مسهر ج • وحدثنا أبو كريب ثنا ابن أبي كريمة عن هشام في هذا الاسناد وليس في حديثهم غسل الرجلين • • وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من الجنابة فبدأ بفصل كفيه ثلاثاً ثم ذكر نحو حديث أبي معاوية ولم يذكر غسل الرجلين وحدثناه عمرو الداق ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن هشام قال أخبرني عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ بفصل يديه قبل أن يدخل يده في الماء ثم توضأ من وضوئه للصلاة • • وحدثنا علي بن حجر السعدي ثنا عيسى بن يونس ثنا الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال حدثني خالتي ميمونة قالت أذنت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة ففصل كفيه مرتين أو ثلاثاً ثم أدخل يده في الماء ثم أفرغ بها على فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الأرض فذلكها دلالة شديداً ثم توضأ وضوؤه للصلاة ثم أفرغ على رأسه

وفي البخاري أما أنا فأفرغ على رأسي ثلاثاً وأشار بكفيه جميعاً وهو تغمير لما أجل في غيره والثلاث قال الباجي يحتمل أنها لما جاء من التكرار في الغسل أو أنها ما بالغت في الغسل إذ قلنا لا تكن الواحدة وذكر بعضهم أن الثلاث غرافات فيه مستحبة وقد قدمنا قول من قال إن التكرار في الغسل غير مشروع فتكون الثلاثة ثلثان لشيء الرأس والثلاثة لاعلاه ويدل على صحة تأويلنا قوله في الحديث بدأ بالثقب الأيمن ثم الأيسر ثم أخذ بكفيه فقال بهما على رأسه هكذا • (قلت) قال ابن العربي في تعديل الثلاث بما جاء من التكرار لا يصح لأن التكرار إنما جاء في الوضوء وإنما هو لا تمام الغسل الأولى لتعظيم ما أتى والثانية تعبه الأيسر • والثالثة تعبه اليمين (ع) ولم يختلف في تحليل شعر الرأس وعندنا في تحليل اللحية في الغسل قولان وقاسه بعضهم على تحليل الرأس وأصح تحليلها غيره بقوله في حديث عائشة فيفضل أصول شعره ولم يذكر رأساً ولا غيره فهم • (قلت) أجرى عبد الوهاب الخلاف الذي في تحليل اللحية في الرأس ورد عليه الباجي وتحليل اللحية في الغسل كرهه في المدونة وأوجبه في رواية ابن وهب واستحبه ابن حبيب قال ابن رشد وهو أظهر الأقوال (قوله ثم أقاض على سائر جسده) (م) يخرج به الشافعي لعدم وجوبه التذلل (ع) تقدم الكلام في ذلك ولا حاجة فيه إلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع بأنه لا يصل الماء إليها إلا بمرار اليد • (قلت) لا يتعين في وصول الماء إلى تلك المغاير أن يكون بذلك سلمناه فهو عام دخله التخصيص والعام إذا دخله التخصيص في الاحتجاج به في الباقي خلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافعي جواز التمسك به (قوله ثم غسل رجليه) (م) استحب بعضهم تأخير غسل الرجلين لتكون البداية والتمام بأعضاء الوضوء وليس الحديث بنص فيه بل قولها توضأ وضوء الصلاة يقتضي إكمال (ع) ظاهر الحديث تمام الوضوء واليه تمحى ابن حبيب وروى على إيسر العمل على تأخير غسل الرجلين فإن آخرهما أعاد الوضوء بعد الفراغ وروى غيره تأخيرهما واسع • (قلت) قال ابن بشير إن كان الموضع وضواً أخر قال ابن العربي والصحيح في النظر أن غسل الأعضاء بنية الجنابة أخر وإن غسلها بنية السنة قدم ورواية على باعادة الوضوء إنما هو لتلافي فضيلة ابتداء الغسل بالوضوء والافعل يستلزم الوضوء

### • حديث ميمونة رضي الله عنها •

(قوله ذلك شديداً) (د) لما لعله تعلق بهما من رائحة وزوجة وبدايته بالفرج لتكون طهارة الحدث بعد طهارة الخبث ويسلم من نقض طهارة ما طهر من أعضاء الوضوء أو غسله في أثناء اغتساله ومدلول الحديث أنه لم يعد في اغتساله غسل فرجه ولا غسل ما كان غسل من أعضاء الوضوء وهو الحكم لكن يجب أن ينوي الجنابة عند غسل الأذى وكذلك ينويها عند الوضوء وإن نوى بالوضوء وضوء الصلاة أجزاءه مغسولة عن غسل محله في الجنابة وتقديم الوضوء سنة وهو في نفسه واجب لأنه بعض الغسل إذ لا ترتيب في الغسل (قلت) قوله لتكون طهارة الحدث بعد طهارة الخبث يقتضي أن يعيد غسل محل الأذى هذا الكلام كله أصل للخمى قال اللخمي ويتبدى المغتسل فيزيل الأذى ثم يعيد غسل

الغسل قولان (ب) وتحليل اللحية في الغسل كرهه في المدونة وأوجبه في رواية ابن وهب واستحبه ابن حبيب قال ابن رشد وهو أظهر الأقوال (قوله ثم أقاض على سائر جسده) (ج) يخرج به الشافعي لعدم وجوب التذلل (ع) لا حاجة فيه إلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع بأنه لا يصل الماء إليها إلا بمرار اليد (ب) لا يتعين فيه أن يكون بذلك سلمناه فهو عام دخله التخصيص

غسل سائر جسده ثم تنحى عن مقامه ذلك فغسل رجله ثم أتيت به بالمنديل فردته \* وحدثنا محمد بن الصباح ثنا وكيع وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والاشج واسحق كلهم عن وكيع ح \* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد وليس في حديثهما إفراغ ثلاث حفنات على الرأس وفي حديث وكيع وصف الوضوء كله فذكر المضمضة والاستنشاق فيه وليس في حديث أبي معاوية ذكر المنديل \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن الأعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس عن معبودة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمنديل فلم يمسسه جعل يقول بالماء هكذا وهكذا يعنى ينفذه \* وحدثنا محمد بن مشني العنزي قال ثنا أبو عاصم عن حفظة بن أبي سفيان عن القاسم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشئ نحو الحلاب فأخذ بكفه بدأ بشق رأسه الايمن ثم الايسر ثم أخذ

محل الأذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عند غسل الأذى أجزأه غسل واحد ثم يتوضأ وينوى الجنابة وان نوى الوضوء أجزأه يعنى أجزأه غسل الوضوء عن غسل الجنابة اه وتلخيص الامر أن المغتسل ان لم يرد أن يتوضأ فلا أكمل له أن يغسل الأذى ثم يعيد غسل محل الأذى بنية الجنابة ثم يكمل غسله ويجزئ به عن الوضوء باتفاق لان موانع الاكبرأكثر فاندرج الأقل تحت الاكثر وان مس ذكره في أثناء غسله أعاد ما كان غسله من أعضاء الوضوء قال ابن العربي وابن أبي زيد يعيد هابنية الوضوء لان اللبس لم يؤثر في الغسل وانما أثر في الوضوء وان شاء نوى الجنابة عند غسل الأذى ولا يعيد غسل محله على المشهور في أن طهارة الحدث ليس من شرطها أن ترد على الأعضاء والاعضاء طاهرة وقال ابن الجلاب شرطها ذلك واختاره جماعة وان أراد المغتسل أن يقدم الوضوء غسل الأذى ثم يعيد غسل محل الأذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عند غسل الأذى أجزأه غسل واحد في محل الأذى ثم يتوضأ وينوى تقديم الوضوء على الغسل ويجزئ به غسل الوضوء عن غسل محله لانه كان نوى الجنابة عند غسل محل الأذى وان لم يكن نواها حينئذ نواها عند الوضوء ويعيد غسل محل الأذى عند وصوله اليه لانه لم يكن غسله بنية الجنابة ويغسل ما غسل من أعضاء الوضوء لاتنقض طهارته باللس (قوله ثم تنحى) (م) يحتمل انه لما أصاب رجله من تلك البقعة ففيه أن التفريق اليسير مغفر (قوله فردته) (م) كرهه الشافعي وابن عمر المسح بالمنديل لهذا الحديث ولانه عبادة تذكره ازالة أثرها كدم الشهيد وخلافه فم الصائم وأجازاه مالك والثوري لحديث قيس بن سعد بن عبادة دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه على الغسل فاعتسل ثم أتيت به بالمنديل فالتفت فرأيت الماء والورس على كفه وحديث معاذ كان يمسح وجهه بطرف ثوبه وكرهه ابن عمر رضي الله عنه وكرهه ابن عباس في الوضوء دون الغسل لحديث أم سلمة أتيت بالمنديل يتشف به فلم يأخذه وقال أحب أن يبقى على أثر وضوئي ولم يثبت عنده ما يدل على كراهيته في الغسل (ع) وعلل بعضهم الكراهة بأنه يوزن ولا حجة لهم في رد المنديل لاحتمال انه لشيء رآه فيه أو استجمل الخروج الى الصلاة أو تواضعا أو مخالفة لفعل المترفين ويرد عليهم حديث كانت له خرقعة ينشف بها عند الوضوء وشدة البرد ليزيل بها رداء الماء عن أعضائه وحديث فجعل يقول بالماء هكذا ينفذه اذا فرق بين المسح والنفذ ولو كان لم ينفذه ولان وزنه انما هو في الآخرة ولا بد من مفارقتها الجسد (ط) لا يتم قياسه على دم الشهيد لان ازالة دم حرام وازالة الخلو في السواك جائزة (قلت) ووقته قال في المدونة بعد الوضوء وروى على قبل غسل الرجلين وانى لأفعله قال صاحب الطراز ظاهر الجلاب منعه قبل تمام الوضوء لمنعه تفريق الطهارة لغير عذر (قوله في الآخر الحلاب) (م) هو

وفي الاحتجاج به في الباقي خلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافعي جواز التمسك به (قوله في حديث معبودة فردته) أى المنديل احتج به الشافعي على كراهة المسح بالمنديل وأجازاه مالك وكرهه ابن عباس في الوضوء دون الغسل ولا حجة للشافعي في رد المنديل لاحتمال أنه لشيء رآه فيه أو استجمل الخروج للصلاة أو تواضعا أو مخالفة لفعل المترفين (قوله في الآخر فجعل يقول بالماء) أى ينفذه ويفعله به والقول يصح أن يعبر به عن كل فعل (قوله في الآخر الحلاب) بكسر الحاء المهملة وفتح اللام اناء يحلب فيه ويقال له الحلب بكسر الميم قال الخطابي هو اناء يسع قدر حلبة ناقة هذا هو المعروف في الرواية (ح) وذكر الحروري عن الأزهري أنه الجلاب بضم الجيم وتشديد اللام قال الأزهري وأراد به ماء الورد

بكفيه فقال بهما على رأسه

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من اناء هو الفرق من الجنابة \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان كلاهما عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل في القدر وهو الفرق وكانت أغتسل أنا وهو في الاناء الواحد وفي حديث سفيان من اناء واحد قال قتيبة قال سفيان والفرق ثلاثة أصع \* حدثنا عبيد الله ابن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال دخلت على عائشة أنا وأخوها من الرضاعة فسألتهما عن غسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة فدمعت بانه قدر الصاع فاغتسلت وبيننا وبينها ستر فافترغت على رأسها ثلاثا قال وكان أزواج النبي صلى الله عليه

بكسر الحاء والمجلبة بكسر الميم وقع اللام اناء يجلب فيه قال الشاعر

صاح هل رايت أو سمعت براع \* رد في الضرع ما قرى في الحلاب

وأشار البخاري في الترجمة الى أنه من الطيب وليس كما قال (ع) التبويب هو قوله من بدأ بالحلاب والطيب وقع في مسلم نحوه من تبويب بعض الرواة قال باب التطيب بعد الغسل وذكر الهروي الحديث وقال مثل الحلاب بضم الجيم وشد اللام وفسره الأزهرى أن الحلاب ماء الورد وقال هو فارسي عرب وهذه الرواية تصحح ما أشار اليه البخاري قبل وعلى ما في هذه الرواية قد يكون مراده بالحلاب الاناء الذي يستعمل فيه طيبه صلى الله عليه وسلم والمعروف انه بالحاء الخطابي وهو اناء يسع حلب ناقه وأما الحلب بفتح الميم فالجبة المعروفه من الطيب المستعملة في غسل الأبدى

﴿ أحاديث قدر الاناء الذي يغتسل منه ﴾

(قوله من اناء هو الفرق) (م) في الرء الفتح والسكون وصوب الباجي الفتح ثعلب والفرق اثنا عشر مدا \* أبو الهيثم هو اناء يسع ستة عشر رطلا وذلك ثلاثة أصع (ع) تقديره بثلاثة أصوع هو قول الجمهور وقال أبو زيد يسع أربعة أرباع وقال غيره هو اناء ضخيم بمكاييل العراق ولم تكن عائشة هذا العراق وانما عنت بمكاييل المدينة \* الباجي وذكرها الفرق يحتمل انه بيان لقدما كان يستعمل من الماء في غسله ويحتمل أنه بيان لجواز الاغتسال منه لانه من الصغر الا صغر وقد كان ابن عمر يكره الوضوء منه ونجابه ناحية الذهب وهذا أظهر لقولها في الآخر كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من قدر يحتمل له الفرق والاحاديث الواردة انه كان يغتسل بالصاع والفرق ثلاثة أصع فكان يغتسل منه ويفضل منه ومن لبيان الاناء أو التبعض والمروى انه كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد والمشهور في المذهب انه لا تحديد في الأمرين لكن تقليل الماء في كل منهما مستحب وقال ابن شعبان لا يجزئ أقل من المد في الوضوء ولا من الصاع في الغسل على ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ رأى ابن شعبان ان ما في الحديث من المد والصاع حداً لا يقل ما يجزئ وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وانما أنكر تعيين الحديد والاذا لم يسيل فهو مسح وقال ابن عمر زظاهر قوله انه ليس من حداء الوضوء أن يسيل أو يقطر (ع) في التنبيهات وهذا خلاف قوله فضل \* قال ابن العربي واذا روى المد والصاع فالعبرة فيه الكيل لا الوزن لان المكييل ضعف الموزون (قوله في اناء واحد) (ع) لم يختلف في اغتسال الرجل والمرأة من اناء واحد الا شيء روى عن أبي هريرة في كراهيته وأحاديث الباب تردده (قوله ثلاثة أصع) (ع) ويرى أصوع وهو الجاري على العربية وكل صحيح ويقال أصوع بالهمز ثقل الضمة على الواو والمفرد صاع وصواع وهو مكيال لأهل المدينة معروف قدره أربعة أمداد عمده صلى الله عليه وسلم (قوله في الآخر اغتسلت وبيننا وبينها ستر) (ع) قيل اسم أخيها المذكور عبد الله بن زيد وأبو سلمة هو ابن أختها من الرضاعة أرضعته أم كلثوم بنت أبي

وهو فارسي معرب

﴿ باب قدر الاناء الذي يغتسل منه ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله من اناء هو الفرق) بفتح الراء وسكونها وصوب الباجي الفتح وهو اناء يسع ثلاثة أصع (ب) رأى ابن شعبان أن ما في الحديث من المد والصاع حداً لا يقل ما يجزئ وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وانما أنكر تعيين الحديد والاذا لم يسيل فهو مسح (قوله وبيننا وبينها ستر)





أبو عمر كلهم عن ابن عيينة قال اسحق أناسيان عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد ضفر (٩٨) شعر رأسي أفأنقذه لغسل الجنابة فقال لا إنما يكفيك

### ﴿ أحاديث صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض ﴾

(قوله ضفر شعر رأسي) ﴿قلت﴾ المعروف انه يفتح الضاد وسكون الفاء مصدر ضفر اذا نسج وأدخل خصال الشعر وأغيره بعضها في بعض (د) ولحن ابن بري الفقهاء في ذلك وقال أنما هو بضم الضاد والفاء جمع صغيرة كسفينته وسفن وليس كما زعم بل الوجهان جائزان الأول هو المعروف ﴿قلت﴾ قال ابن العربي الناس يقرؤنه بفتح الضاد وسكون الفاء مصدرًا وأنما هو بفتح الفاء اسم للشئ المضفور (ط) وأنقذه الرواية بالقاف ووقع لبعض شيوخنا بالفاء ولا يبعد من ناحية المعنى (قوله لا) (ع) أي لا تنقذه ولكن احثي عليه ثلاث حثيات وخلية وأدلكيه ذلك كما شديداً أي في أثناء الحثيات حتى يصل الماء إلى سؤنه (د) هي مجتمع عظام الرأس كما يند في الطريق الآتي (ط) والحنية باليدين معا ﴿قلت﴾ وهو مصدر حثي بمعنى حثيا وسمع يحثو حثوا وأصل الحثو الأثارة فثلاث حثيات معناه ثلاث اثارات والجمهور على انها لا تنقذه إلا أن يكون ملبداً ابن بشير أو مكثر الخميوط فتنقذه وقال ابن عمر والنخعي تنقذه لأنه يجب إيصال الماء إلى كل جزء ابن العربي لو بلغ الحديث الخعي لم يجدعنه وقال أحدث نقض في الحيض دون الجنابة لتكررها (ط) والرجال والنساء عند مالك في ذلك سواء وقصر بعضهم على النساء لحديث أبي داود أما الرجل فلينقض رأسه وأما المرأة فلا عليها أن لا تنقذه وهو من حديث اسماعيل بن عياش وهو مختلف في صحة حديثه (قوله في الآخر فرصة) أي قطعة من فرصت الشئ اذا قطعت بالمقراض (م) المروى وهو بكسر الفاء وبالضاد المهملة وأنكره ابن قتيبة وقال لا أنما هو بالقاف المضمومة والضاد المججمة والمعنى على الضبطين أنا أخذ قطعة من مسك أي من جلدي يعني بصوفها فتسبع به أثر الدم ورواه الطبري بكسر الميم الطيب المعروف وصوبه بعضهم لما في بعض طرقه فان لم تجد طيباً فالماء يكفيك الخطابي فالتقدير على هذا لتأخذ قطعة من صوف أو غيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصحة الكلام بدونه أي لتأخذ قطعة من مسك كما رخص للحادة أن تأخذ نذرة من قسط أو أظفار عند طهرها من الحيض لتذهب بهارائحة الدم وأنكر ابن قتيبة كسر الميم وقال يكن للقوم وسع في المال يستعملون الطيب في مثل هذا قال وأنما هو بالفتح بمعنى الاسالك لا مسك قال فان قيل أنما سمع امسك رباعيا والمصدر منه امسك لا مسك قيل قد سمع أيضاً ثلاثيا والمصدر مسك وأنكر ابن مكى على

### ﴿ باب صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض ﴾

(قوله ضفر شعر رأسي) (ب) المعروف انه يفتح الضاد وسكون الفاء مصدر ضفر اذا نسج وأدخل خصال الشعر بعضها في بعض (ح) ولحن ابن بري الفقهاء في ذلك وقال أنما هو بضم الضاد والفاء جمع صغيرة كسفينته وسفن وليس كما زعم بل الوجهان جائزان والأول المعروف (ب) قال ابن العربي الناس يقرؤنه بفتح الضاد وسكون الفاء مصدرًا وأنما هو بفتح الفاء اسم للشئ المضفور (قوله فرصة) بفتح الفاء أي قطعة من فرصت الشئ قطعت بالمقراض (قوله من مسك) يروى بفتح الميم أي من جلد

أن نخثي على رأسك ثلاث حثيات ثم تقيضن عليك الماء فتطهرين \* وحدثننا عمرو الناقد ثنا يزيد بن هرون ح وحدثننا عبد ابن حماد أنا عبد الرزاق قال أنا الثوري عن أيوب بن موسى في هذا الاسناد وفي حديث عبد الرزاق فانقضه للحضنة والجنابة فقال لا ثم ذكر بمعنى حديث ابن عيينة \* وحدثنه أحمد بن سعيد الدارمي ثنا زكريا بن عدى ثنا يزيد يعني ابن زريع عن روح بن القاسم عن أيوب بن موسى هذا الاسناد وقال فأحله فأغسله من الجنابة ولم يذكر الحضيضة \* وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر جميعاً عن ابن علي قال يحيى أنا اسمعيل بن علي أنا أيوب عن أبي الزبير عن عبيد بن عمر قال بلغ عائشة أن عبد الله بن عمرو يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن فقالت يا عبا لابن عمر وهذا يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤسهن لقد كنت أغتسل أنا

ورسول الله صلى الله عليه وسلم من أنا واحد وما أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث افراعات \* حدثنا عمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمر جميعاً عن ابن عيينة قال عمر ثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كيف تغسل من حيثها قالت فذكرت أنه علمها كيف تغسل ثم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها قالت

الأطباء قولهم القوة الماسكة قال والصواب الممسكة ولعله لم ير هذا الذي ذكر ابن قتيبة (ع) ولا يصح ولا يلتزم أنه بمعنى الامساك مع فرصة اذ لا يقال قطعت من امساك والاشبه انه بالفتح الجدل المصد كما قال (ط) وقد صدق من قال في ابن قتيبة انه ولاج على ما لا يحسن كما فعل هنا أنكسر ما صحت به الرواية في فرصة انه بالقاء واختار ما لا يتم الكلام معه اذ لا يقال قطعت من امساك وسوى بين المحابة في الفقر بحيث لا يقدر ون على استعمال ما قل من مسك عند التطهير مع ما علم من مبالغة أهل الحجاز في استعمال الطيب (د) السنة في المنسلة من الحيض والجنابة أن تأخذ طيبا من مسك أو غيره فتجعله في قطن أو نحوه وتدخل في فرجها وجهور العلماء من أصحابنا وغيرهم انه لتطيب رائحة المحل وحكي الماوردي قولاً آخر انه ليس ع العلق فعلى الأول تستعمله بعد الغسل وان فقدت المسك فغيره مما يطيب الرائحة وعلى الثاني تستعمله قبل لغسل وان فقدت المسك تستعمل ما يقوم مقامه من قسط أو اظفار وكونه يسرع العلق باطل اذ يلزم عليه أن تختص باستعماله ذات الزوج الحاضر والحكم عام وكذلك ما رتب عليه من أنه يكون قبل الغسل لان حديث تأخذ احدا كثر ماءها وسدرتها نص في أنه بعد الغسل وذكر الحلبى من أصحابنا أنه يستحب للتطهرة من حيض أو نفاس أن تطيب كل موضع أصابه الدم من يدها ولا أعرف له غيره **(قوله)** وسبحان الله واستتر (ع) فيه الاستحياء عند ذكر ما يستحي منه لاسيما ما يذكر من ذلك بحضرة الرجال والنساء خصوصا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وفي صفته صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن لحاشا فيجب أن يقتدى به أهل الفضل فيستحيون وينقبضون عند ذكر ذلك ويكونون عن الالفاظ المستقبحة ألا ترى الى قول عائشة تتبعى بها أثر الدم تكفى به عن موضع خر وجهه وفيه التسبيح عند انكار الشيء والتعجب منه (د) التعجب هنا هو من كيف خفي عنها ما لا يحتاج في فهمه الى فكر **(قوله)** في الآخر ممسكة (ع) رويناه بفتح السين أى مطيبة بمسك الخطابي ويحتمل انه من الامساك \* ابن سراج يعنى قطعة صوف بمسكها أى يجدها أى لها مسك نجس به لانها ولها ما تمسك به أضبط تتبعى بها أثر الدم وأبعد اليد عن الأذى وقال القتيبي معنى ممسكة محتملة تحتشى بها أى خذى قطعة من صوف فاحتلى بها وأمسكها هناك وتدفع الدم وكفى بذلك عن التصريح بلفظ الاحتشاء وقال فيه بعضهم ممسكة بكسر السين ومعناه ذات مساك أو ذات طيب على المعنيين المتقدمين **(قلت)** لم يبين هل السين مع الفتح مشددة أو مخففة والقياس على انها مطيبة بمسك التشديد وقياس انها من الامساك التخفيف لانه اسم مفعول

يعنى بصوفها فتتبع أثر الدم ويروى بكسر الميم وهو الطيب المعروف تجعله في قطن أو خرقة أو نحوها وتدخلها في فرجها بعد اغتسالها ويستحب هذا للنساء أيضا لتطيب المحل ودفع الرائحة الكريهة منه وصوب بعضهم هذه الرواية في بعض الطرق بان لم تجدى طيبا لماء يكفك \* الخطابي فالتقدير على هذا الثانى خذى قطعة من صوف أو غيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصحة الكلام بدونه وقول ابن قتيبة هنا وتفسيره مر دود حتى قال القرطبي وقد صدق من قال في ابن قتيبة انه ولاج على ما لا يحسن **(قوله)** وسبحان الله تعجب كيف خفي عليها ما لا يحتاج الى فكر وقول عائشة رضى الله عنها تتبعى بها أثر الدم كناية عن موضع خر وجهه لحسن أدبها **(قوله)** تتبعى بها أثر الدم (ح) قال جمهور العلماء يعنى به الفرج ومنهم من قال تطيب كل موضع أصابه الدم وظاهر الحديث حجة له **(قوله)** حدثنا حبان قال حدثنا وهيب حبان بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو حبان بن هلال

كيف أظهر بها قال تطهرى بها وسبحان الله واستتر وأشار لسفيان بن عيينة بيده على وجهه قال قالت عائشة واجتذبتها الى وعرفت ما أراد النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تتبعى بها أثر الدم وقال ابن أبي عمير في روايته فقلت تتبعى بها أثر الدم \* وحدثنى أحمد بن سعيد الدارنى ثنا حبان ثنا وهيب ثنا منصور عن أمه عن عائشة ان امرأه سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف أغتسل عند الطهر فقال خذى فرصة ممسكة فتوضى بها ثم ذكر نحو حديث سفيان \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن ابراهيم بن المهاجر قال سمعت صفية تحدث عن عائشة أن أسماء سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسل الحيض

فقال تأخذ احدا كرماءها وسدرتها فتطهر فحسن الطهور (١٠٠) ثم تصب على رأسها فتدلكه دل كما تدبى حتى تبلغ شؤن

من الرباعي ولم يذكروا (د) ليس في السين مع الفتح الا التشديد (قوله وسدرتها) (د) السدرتها  
الفاصول المتخذ من النبق (ع) الغسل الأول هو لازالة نجاسة الحيض والثاني للحيض (د) والاطهر انه  
المقدم على الغسل (ع) والشؤن ملق في عظام الرأس (ط) هو ملق في فلاة في الرأس ومنها تجرى الدموع  
وذ كرهذا مبالغة في شدة الدلك

### ❦ أحاديث غسل الاستحاضة ❦

(قوله استحاض) ❦ قلت ❦ أكثر استعماله بضم الهمز مبنيا للمفعول وفي بعض الروايات استحيض  
مبنيا للفاعل (قوله فلا أطهر) (ع) يحتمل الحقيقة وأنه لا يفارقها ويحتمل أنه كناية عن قرب بعضه  
من بعض (قوله أفادع الصلاة) ❦ قلت ❦ يدل أنه تقر رشيعة أن الحائض لا تصلي ولم يخالف فيه  
الابض الشيعة واستحب بعض السلف أن تتوضأ إذا دخل الوقت وتستقبل القبلة تذكرا لله  
وأنكره بعضهم (قوله لا) ❦ قلت ❦ لم يختلف في أن المستحاضة تصلي وتصوم (م) وكذلك لم يختلف  
في صحة وطئها الاشياء وى عن عائشة وبهض السلف في منعه (د) أجازة الجمهور ومنعت عائشة  
والنخعي والحكم وكرهه ابن سيرين وكرهه أحد الأئمة أن يطول أمره وفي رواية عنه إلا أن يخاف العنت  
❦ قلت ❦ واختلف إذا تركت الصلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضى وقال سحنون تقضى ولا يعذر  
أحد في ترك الصلاة وقال ابن شعبان لو تركها ظاناً أن الاستحاضة حيض لم تقض (قوله إنما ذلك عرق)  
(د) الاستحاضة جريان الدم في غير أو أن خروجه المعتاد وهو يخرج من عرق يسمى العاذل بالعين  
المهملة وكسر الذال المججمة بخلاف الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم وما يقع في كتب الفقهاء من  
أن ذلك عرق انقطع فاعظ انقطع ز يادة لا تعرف في الحديث وإن كان لها معنى ❦ قلت ❦ قال ابن  
العربي جاء في حديث أن الاستحاضة من ركض الشيطان وأصل الركض الضرب بالرجل فيحصل  
انقطاع العرق أنه من ركض الشيطان وقيل ركض الشيطان أنه الماد دخلها هذه العلة جعلها الشيطان

(قوله وسدرتها) هو الفاسول قوله فتطهر فحسن الطهور (ع) التطهر الأول هو لازالة النجاسة وما  
مسها من دم الحيض (ح) والاطهر أنه الوضوء (قوله شؤن رأسها) بضم الشين المججمة وبعدها همزة  
والمراد أصول شعر رأسها (ع) والشؤن ملق في عظام الرأس (ط) هو ملق في فلاة في الرأس ومنها تجرى  
الدموع وذ كرهذا مبالغة في شدة الدلك (قوله كأنها تخفى ذلك) أى قالت لها كلاما تسمعه المخاطبة  
ولا يسمعه الحاضرون (قوله دخلت أسماء بنت شكل) بالشين المججمة والكاف المفتوحتين  
وهو المشهور وحكى صاحب المطالع سكون الكاف

### ❦ باب المستحاضة وغسلها ❦

❦ ش ❦ (قوله استحاض) أكثر استعماله بضم الهمز مبنيا للمفعول (قوله فلا أطهر) يحتمل الحقيقة  
أوانه كناية عن قرب بعضه من بعض ولم يختلف أن المستحاضة تصلي وتصوم وكذا صحة وطئها خلافا  
لعائشة وبعض السلف واختلف إذا تركت الصلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضى وقال سحنون تقضى  
ولا يعذر أحد في ترك الصلاة وقال ابن شعبان لو تركها ظاناً أن الاستحاضة حيض لم تقض (قوله إنما  
ذلك عرق) بكسر الكاف لأنه خطاب للمرأة أى دم عرق (ح) يسمى العاذل بالعين المهملة والذال

رأسها ثم تصب عليها الماء  
ثم تأخذ فرصة ممسكة  
فتطهر بها فقالت أسماء  
وكيف أطهرها فقال  
سبحان الله تطهرين بها  
فقالت عائشة كأنها تخفى  
ذلك تتبعين أثر الدم  
وسألته عن غسل الجنابة  
فقال تأخذ ماء فتطهر  
فحسن الطهور أو تبلغ  
الطهور ثم تصب على رأسها  
فتدلكه حتى تبلغ شؤن  
رأسها ثم تغيض عليها الماء  
فقالت عائشة نعم النساء  
نساء الانصار لم يكن يمنعهن  
الحياة أن يتفقهن في الدين  
\* وحدنا عبيد الله بن  
معاذ ثنا أبى ثنا شعبة  
بهذا الاسناد نحوه وقال  
قال سبحان الله تطهرى بها  
واستتر \* حدثنا يحيى بن  
يحيى وأبو بكر بن أبى شيبة  
كلاهما عن أبى الاحوص  
عن ابراهيم بن المهاجر عن  
صفية بنت شيبة عن عائشة  
قالت دخلت أسماء بنت  
شكل على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالت  
يا رسول الله كيف تغسل  
احدانا اذا طهرت من  
الحيض وساق الحديث ولا  
يذكر فيه غسل الجنابة  
\* حدثنا أبو بكر بن أبى  
شعبة وأبو كريب قال ثنا

وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبى حيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول  
الله انى امرأة استحاض فلا أطهر أفادع الصلاة فقال لا إنما ذلك عرق وليست بمحيضة

موسوسة وشاكّة وذلك سببه اه والدم على ما قيل ينحدر من اعماق البدن الى الرحم فيجتمع المدة التي أراد الله عز وجل ثم يسيل فأيام اجتماعه طهر وأيام خروجه المعتاد حيض وما زاد على ذلك وعلى أيام الاستظهار استحاضة وهل سبب زيادته انقطاع عرق أو عرق دون قطع فيه ما رأيت (قوله) فاذا أقبلت الحيضة (د) في الحاء الكسر أي الحالة والفتح (هـ) قلت (و) المستحاضة من زاددها على قدر عاداتها والاستظهار (م) وهي عند مالك طاهر حتى يتغير عليها الدم ويرجع الى صفة دم الحيض لونها ورائحة فان لم يتغير فهي طاهر أبدا وقال المخالف هي طاهر حتى تأتي أيام حيضها من الشهر وتعلق بالحديث وبحديث أظهر قال فيه امكثي قدر ما كانت تحبثك حيضتك (ع) فاقبال الحيضة على الأول اقبال الحيض المعتاد وادبارها انقطاعه وهذا في المبيضة والنساء يزعم معرفته برائحته ولونه واقبالها على قول المخالف اقبال أيام الحيضة الصحيحة وادبارها انقطاع تلك الأيام ويحمل الحديث على أنه يعني به ذلك ويحتمل أنه بيان وتعلم لمن لم يميز بين الدمين وأصابها مثل ما أصاب بنت أبي حنيفة وهو مقتضى رواية مالك فيه فاذا ذهب قدرها فاعسلي عنك الدم وعليه يعمل قوله في الآخر امكثي قدر ما كانت تحبثك حيضتك وبه احتج المخالف أبو حنيفة ويرد عليه الحديث لانه لا فرق فيه بين دم العرق ودم الحيضة فاعتبر الدم لا الايام وهذا كله اذا حمل قولها لا أطهر على الحقيقة وان حمل أنه كناية عن قرب الدم ببعضه من بعض فاقبال الحيض أول ما ينشأ به الدم وادبارها انقضاء مدة حيض الصحة ثم اقبالها اذا رأته مرة أخرى هكذا أبدا فيكون جوابا للفاطمة عن نازلتها وبه فسر مالك في المبسوط ويعضده الحديث الآخر لنظر عدد الايام والليالي التي كانت تحبثهن من الشهر قبل أن يصيبها ما أصاب فترك الصلاة قدر ذلك وذهب بعضهم الى أن الجواب لسؤالين سألتها ولا عما تصنع الآن ثم سألتها عن حكمها اذا تبادى بها الحديثان في قصة فاطمة (هـ) قلت (و) أقوى ما يحتج به مالك في اعتبار التمييز وتغير الدم ما صح من حديث النسائي وأبي داود أنه قال دم الحيض أسود يعرف فاذا كان كذلك فامسحى عن الصلاة واذا كان الآخر فتوضئي وصلي وتغيره انما يعتبر على مذهبه اذا كان بينه وبين الدم السابق طهر تام فاذا كان فهو ابتداء حيض فاذا دام جلست عاذاها أو أكثر الحيض على الخلاف المتقدم واختلف هل تستظهر قال اللخمي ان دام بصفة دم الاستحاضة لم تستظهر وان دام بصفة دم الحيض استظهرت وان أشكل الامر عليها فليل تستظهر وقيل لا وهذا هو التفصيل الذي أشار اليه الامام والله أعلم (ع) واحتج من قال لا تستظهر بأنه لم يذكره في الحديث واحتج الآخر بقوله في زيادته مالك اذا ذهب قدرها وقدرها يزاد وينقص ولهذا راعى مالك الاستظهار (م) وعلى انها يحكم الطاهر حتى تأتي أيام حيض الصحة قال بعضهم اذا جهلت عددها ومحلها من الشهر فانها تغتسل لكل صلاة وتصلى لجواز أن تكون الصلاة صادفت انقضاء حيضها المعتادة ونصوم رمضان وشهر ربيع الآخر لجواز أن تكون في كل يوم من أيام رمضان صادفت أيام حيضها المعتادة وان كانت حاجة طافت للافاضة طوافين بينهما خمسة عشر

فاذا أقبلت الحيضة فدعى

المجتمعة (قوله) فاذا أقبلت الحيضة في الحاء الكسر أي الحالة والفتح (م) والمستحاضة عند مالك طاهر حتى يتغير عليها الدم ويرجع الى صفة الحيض لونها ورائحة فان لم يتغير فهو طاهر أبدا وقال المخالف هي طاهر حتى تأتي أيام حيضها من الشهر وتعلق بالحديث (ع) فاقبال الحيضة على الأول اقبال دم الحيض المعتاد وادبارها انقطاع تلك الايام وهذا اذا حمل قولها لا أطهر على الحقيقة وان حمل على أنه كناية عن قرب الدم ببعضه من بعض فاقبال الحيضة أول ما ينشأ به الدم وادبارها انقضاء مدة حيض الصحة ثم

يوما (قوله) فاذا أدبرت الحيضة فاغسلي عنك الدم وصلي (ع) هذه رواية مالك له وفسرها سفيان بأن المعنى اذا رأيت الدم بعد ما اغتسلت لادبار الحيضة فاغسليه فقط ورواه غيره فاغسلي عنك الدم واغسلي واختلف في المستحاضة هل تغتسل لانقطاع دم الاستحاضة فقال مالك ليس عليها الاغسل واحد لادبار الحيضة وقال ابن علية وغيره تغتسل لكل صلاة وقال علي وبعض الصحابة تجمع بين صلاتي النهار بغسل وبين صلاتي الليل بغسل وتصلي الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسيب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يوم من ظهري الى ظهر والحديث حجة لما لك ورد على الجميع اذ لو كان عليها غير غسل ادبار الحيضة ينسب (د) وما في أبي داود والبيهقي من انه أمرها بالغسل لكل صلاة قد بين البيهقي ضعفه وأصح ما في الباب حديث فاطمة هذا انها كانت تغتسل لكل صلاة لكن قال الشافعي كان تطوعا منها لأنها أمرت به ﴿ قلت ﴾ من ظهري الى ظهر هو في الموطأ عن ابن المسيب ويرى بالمعجمة والمهملة واستبعد الخطابي المهملة وقال أي معنى لها وانما علق الغسل على الظهر بالتميز أو العادة ابن العربي واستبعاده صحيح لانه اذا سقط عنها الغسل لكل صلاة للشقة فلا أقل من اغتسالها مرة في اليوم عند الظهر في ذى النهار (قوله في الآخر بنت عبد المطلب) (م) كذا في بعض النسخ وقال بعضهم عبدنا وهم وصوابه المطلب والمطلب هو ابن أسد بن عبد العزى (ع) كونه وهما صواب وجدها المطلب بن أسد مشهور (د) وقائل امرأة منها هشام يعني انها من نخذه لانها أسدية من بني أسد بن عبد العزى بن قصي وهشام كذلك لانه هشام بن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن عبد العزى بن قصي (قوله وفي حديث حاذر زيادة حرف تركنا ذكره) (ع) هو قول اغسلي عنك الدم وتوضي \* النساءى لأعلم من ذكر وتوضي غير حادي عنى في حديث هشام والافقد ذكرها أبو داود وغيره من حديث عدي بن ثابت وحبيب بن أبي ثابت وأيوب بن أبي مسكين وقال أبو داود وكلها ضعيفة \* واختلف في وضوء المستحاضة لكل صلاة فأوجبه الشافعي وأبو حنيفة والاوزاعي والليث ومالك مرة واستحبها مرة وان لم يكن في حديثه ما زاد زيادة غيره أو لم تدخل الصلاة بطهارة جديدة كما قال في سلس البول قال الباجي المشهور من المذهب عدم وجوبه وقال ابن القصار ان اعترها مرة بعد مرة وجب وان تكرر بالساعات استحب واختلف القائلون بوجوبه عليها لكل صلاة (د) فعندنا أنه لا يجوز قبل الوقت ولا يتأخر فعل الصلاة عنه فان تأخرت عنه لسبب من أسباب الصلاة كالأذان والذهاب الى المسجد والسعي أو في تيسير ستره صلى اليها فالمشهور والصحة وان تأخر لغير سبب من أسبابها فالمشهور بطلانها وقال أبو حنيفة يجوز قبل الوقت قال أصحابنا وتنوى المستحاضة استحابة الصلاة \* واختلف هل تقتصر على رفع الحدث ولنا وجه ثالث انه يجب الجمع بين نية استحابة الصلاة ورفع الحدث وعندنا أنها اذا توضأت لصلاة فلها أن تصلى مع تلك الفريضة من النوافل السابقة واللاحقة ما أحببت وعندنا وجه أنها لا تصلى معها نافلة وقال أبو حنيفة تصلى معها من الفرائض

اقبالها اذا رأت مرة أخرى هكذا بدأ فيكون جوابا لفاطمة عن نازلتهما (قوله) فاذا أدبرت الحيضة فاغسلي عنك الدم) فمره سفيان بان المعنى اذا رأيت الدم بعد ما اغتسلت لادبار الحيضة فاغسليه فقط واختلف في الغسل لانقطاع دم الاستحاضة (قوله زيادة حرف تركنا ذكره) (ع) هو قوله اغسلي عنك الدم وتوضي \* النساءى لأعلم من ذكر وتوضي غير حادي عنى في حديث هشام واختلف في وضوء المستحاضة لكل صلاة فأوجبه الشافعي وأبو حنيفة ومالك مرة واستحبها لمهمة (ب) ابن العربي المستحاضة على عهد صلى الله عليه وسلم خمس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنت أبي حيش وسهلة

الصلاة فاذا أدبرت الحيضة  
فاغسلي عنك الدم وصلي  
\* وحدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا عبد العزيز بن محمد  
وأبو معاوية ح وحدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا جرير  
ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي  
ح وحدثنا خلف بن هشام  
ثنا حماد بن زيد كلهم عن  
هشام بن عروة بمثل  
حديث وكيع واسناده  
وفي حديث قتيبة عن  
جرير جات فاطمة بنت  
أبي حبيش بن عبد المطلب  
ابن أسد وهي امرأة منا  
قال وفي حديث حماد بن  
زيد زيادة حرف تركنا  
ذكره \* وحدثنا قتيبة بن  
سعيد ثنا ليث ح وحدثنا  
محمد بن ربح أخبرنا الليث  
عن ابن شهاب عن عروة  
عن عائشة أنها قالت

استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني استحاض فقال اما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلاة قال الليث بن سعد لم يذكر ابن شهاب (١٠٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جحش أن تغتسل عند كل صلاة

والغائمة ما أحبب وقال ربيعة ومالك دم الاستحاضة لا ينقض الوضوء فاذا تطهرت صلت ماشاءت الى أن تحدث بعد الصلاة (قوله في الآخر أم حبيبة بنت جحش) (م) قال الحربي الصحيح قول من يقول أم حبيب بلاها واسمها حبيبة الدارقطني والصواب غير هذا والحرابي أعلم الناس بهذا الشأن فإنا قال صحيح وفي نسخة الرازي من مسلم أن زينب بنت جحش فقيل هو وهم لأن زينب لم تكن تكنى أم حبيبة (ع) مثل مال الرازي وقع لمالك في الموطأ من رواية الأكر قال فيه أن زينب بنت جحش زاد فيه وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف وهذه الزيادة تصحح الوهم فإن زينب لم تنزل وجهها عبد الرحمن قط انما تزوجها وأولادهم النبي صلى الله عليه وسلم بعده وقد وقع في مسلم على الصواب من طريق ابن شهاب حيث قال أم حبيبة بنت جحش وختم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليست زينب وذكر القاضي يونس بن مغيث أن بنات جحش الثلاث كل واحدة منهن تسمى زينب لقبت احداهن بحمنة وكنيت الأخرى بأم حبيبة وإذا كان هذا فقد برأ الله مال الكما من نسب اليه من الوهم في تسمية أم حبيبة زينب وذكر أبو عمر أن بنات جحش ثلاث أم المؤمنين وأم حبيبة وزوج عبد الرحمن بن عوف وحمنة زوج طلحة كلهن استحضن وقيل لم تستحضن منهن إلا أم حبيبة وما في البخاري عن عائشة أن إحدى زوجاته صلى الله عليه وسلم استحضت جاء في أبي داود ومينا أنها سودة (قوله) قال ابن العربي المستحاضات على عهده صلى الله عليه وسلم خمس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنت أبي حبيش وسهلة بنت سهيل وسودة أم المؤمنين (قوله ولكنه شيء فعلته) (ع) الحديث في الموطأ وفيه أنها كانت تغتسل وتصلّي وهذا يحتمل أنه لكل صلاة وأنه عند ادبار الحيضة وذكر ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه فأمرها أن تغتسل لكل صلاة إلا أنه لم يتابعه أحد من أصحاب الزهري على ذلك وقال الطحاوي أنه منسوخ بحديث فاطمة ابنة أبي حبيش واحتج بأن عائشة كانت تفتي بحديث فاطمة وهذا لا يثبت به النسخ وتقدم اختلاف العلماء في ذلك وذكرنا أن أصح حديث في الباب حديث هشام في قصة فاطمة (قوله) وتقدم قول الشافعي أنه إنما كانت تفعله طوعا (قوله في رواية المرادي عن عروة وعمرة) (ع) كذا الرواية وخالفه الاوزاعي فرواه الزهري عن عروة عن عمرة بن واو (د) والاول الصواب (قوله في مكن في حجرة أختها) (م) المكن الاجانة (ط) وهي القصيرة التي تغسل فيها الثياب كانت تقعد فيها وتصب عليها من غير هافيتع فيها الماء وتعلو حجرة الدم السائل منها ثم تخرج منها وتغسل ما أصاب رجلها من ذلك الماء المتغير بالدم (قوله في حديث ابن المثنى الزهري) عن عمرة عن عائشة (ع) كذا لجمعهم

بنت سهيل وسودة أم المؤمنين (قوله ولكنه شيء فعلته) الحديث في الموطأ وفيه أنها كانت تغتسل وتصلّي وهذا يحتمل أنه لكل صلاة وأنه عند ادبار الحيضة وذكر ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه فأمرها أن تغتسل لكل صلاة إلا أنه لم يتابعه أحد من أصحاب الزهري على ذلك وقال الطحاوي أنه منسوخ بحديث فاطمة بنت أبي حبيش وقال الشافعي أن اغتسالا لكل صلاة كان تطوعا منها لأنها أمرت به وقال ابن عليه وغيره تغتسل لكل صلاة وقال علي وبعض الصحابة تجمع بين صلاتي النهار بسغل وبين صلاتي الليل بغسل وتصلّي الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسيب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يوم من ظهر الى ظهر والحديث محتمل لثالث ورد على الجميع (قوله في مكن بكسر

بن شهاب لم يذكر ابن شهاب (١٠٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جحش أن تغتسل عند كل صلاة

عن عائشة قالت جاءت أم حبيبة بنت جحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت استحضت سبع سنين بمثل حديث عمرو ابن الحرث الى قوله تعلو حجرة الدم الما ولم يذكر ما بعده \* وحدثنى محمد بن مثنى ثنا سيبان بن عينة عن الزهري عن

عمرة عن عائشة ان زينا بنه جحش كانت تسعاض سبع سنين بغير حديهم \* وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد  
ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر عن عروة عن عائشة (١٠٤) أنها قالت ان أم حبيبة سألت رسول الله صلى الله

وللمرقدى عن عروة بدل عمرة

### ﴿ أحاديث ترك الحائض الصلاة ﴾

(قوله أحرورية أنت) (م) حرورية نسبة الى حروراء قرية تعاقدها الخوارج (د) قال  
السماعى بعدها عن الكوفية ميلان \* واما تعاقدها أوائلهم في الخروج على علي رضي الله  
عنه لكن كثرا سعمالها حتى صار ينسب اليها كل خارج ومنه قول عائشة هذا أى أخرجية أنت  
(ع) واما قالت لها ذلك لأن بعض الخوارج يقول ان الحائض تقضى الصلاة لأن الله تعالى لم يسقطها  
في القرآن على أصلهم في رد السنن على خلاف بينهم في المسئلة وأجمع المسلمون على انها غير مخاطبة  
بها فلا تصلى ولا تقضى وفي أبي داود ان سمرة بن جندب كان يأمر الحيض بقضاء الصلاة فأنكرت  
عليه أم سلمة وكان قوم من قدماء السلف يأمرون الحائض اذا دخل الوقت أن تتوضأ وتستقبل  
القبلة تذكر الله تعالى قال مكحول وكان ذلك من هدى نساء المسلمين واستحبه بعضهم وقال بعضهم  
هو أمر ترك مكر وعند جماعة (د) وعندنا انها لا تقضى من الصلوات الا ركعتي الطواف (قوله  
أفامرهن أن يجزين) (ع) قدسره بيقضين من جزى يجزى بغير هز ومنه قوله تعالى (لا تجزى

الميم وفتح الكاف هي القصيرة التي تغسل فيها الثياب كانت تعقد فيها ويصب عليها من غير هاء فينتقع  
فيها الماء ويعلوه حرة الدم السائل منها ثم تخرج منها وتغسل ما أصاب رجليها من ذلك الماء المتغير بالدم  
(قوله رأيت منكنها ملان) ويروى ملأى والأول على لفظ المكن لان مذكرا والثاني على معناه  
لانه القصيرة

### ﴿ باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة ﴾

أبو قلابه بكسر القاف \* ويزيد الرشك بكسر الراء وسكون الشين قيل معناه بالفارسية الغيور وقيل  
الكبير اللحية وقيل الرشك اسم للعقرب بالفارسية قيل له ذلك لان العقرب دخلت في لحيمته فكثت  
فيها ثلاثة أيام وهو لا يدري بها لان لحيمته كانت طويلة عظيمة جدا (ح) حتى هذه الأقوال صاحب  
المطالع وغيره وحكاها أبو عبيد على الغساني وذكر هذا القول الأخير باسناده (قوله أحرورية أنت) نسبة  
الى حروراء قرية تعاقدها الخوارج قال السماعى بعدها عن الكوفية ميلان (ب) واما تعاقدها  
أوائلهم في الخروج على علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكن كثرا سعمالها حتى صار ينسب اليها  
كل خارج ومنه قول عائشة هذا واما قالت ذلك لان بعض الخوارج يقول ان الحائض تقضى  
الصلاة لأن الله تعالى لم يسقطها في القرآن على أصلهم في رد السنن وأجمع المسلمون على انها غير مخاطبة  
فلا تصلى ولا تقضى وكان قوم من قدماء السلف يأمرون الحائض اذا دخل الوقت أن تتوضأ وتستقبل  
القبلة تذكر الله تعالى لثلاث تأنس النفس بالبطالة وترك الصلاة قال مكحول وكان ذلك من هدى  
نساء المسلمين واستحبه بعضهم وقال بعضهم هو أمر ترك مكر وعند جماعة (قوله أفامرهن أن  
يجزين) بفتح الياء وكسر الزاى غير مهموز ويقال جزى يجزى اذا قضى ومنه (لا تجزى نفس عن

عليه وسلم عن الدم فقالت  
عائشة رأيت منكنها ملان  
دما فقال لها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم امكثي  
قدر ما كانت تحبسك  
حيضك ثم اغتسلي وصلى  
\* حدثني موسى بن قريش  
القمي ثنا اسحق بن بكر  
ابن مضر قال حدثني أبي  
قال حدثني جعفر بن  
ربيعة عن عراك بن مالك  
عن عروة بن الزبير عن  
عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم انها قالت ان أم  
حبيبة بنت جحش التي  
كانت تحت عبد الرحمن بن  
عوف شكت الى النبي  
صلى الله عليه وسلم الدم  
فقال لها امكثي قدر  
ما كانت تحبسك حيضك  
ثم اغتسلي فكانت تغتسل  
عند كل صلاة \* حدثنا  
أبو الربيع الزهراني ثنا  
جناد عن أبوب عن أبي  
قلاية عن معاذة قال ربيع  
ح وحدثنا جناد عن يزيد  
الرشك عن معاذة أن امرأة  
سألت عائشة فقالت  
أتقضى احدا الصلاة أيام  
حيضها فقالت عائشة  
أحرورية أنت قد كانت  
احدا تاحيض على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاء \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يزيد قال سمعت معاذة  
انها سألت عائشة أتقضى الحائض الصلاة فقالت عائشة أحرورية أنت قد كن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضن  
أفامرهن أن يجزين قال محمد بن جعفر تعني يقضين \* وحدثنا عبد بن حميد أنا عبد الرزق أنا معمر عن عاصم عن معاذة قالت

سألت عائشة فقلت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تنقض الصلاة فقالت أحورية أنت قلت لست بحورية ولكني أسأل قالت كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر (١٠٥) بقضاء الصلاة \* وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن

أنس عن أبي النضران  
ابامرة مولى أم هانئ بنت  
أبي طالب أخبره أنه سمع أم  
هانئ بنت أبي طالب تقول  
ذهبت إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عام الفتح  
فوجدته يغسل وفاطمة  
ابنته تستر به ثوب \* حدثنا  
محمد بن ربح بن المهاجر أنا  
الليث عن يزيد بن أبي  
حبيب عن سعيد بن أبي  
هندان أبامرة مولى عقيل  
حدثه أن أم هانئ بنت أبي  
طالب حدثته أنه لما كان  
عام الفتح أتت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو  
بأعلى مكة قام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إلى غسله  
فسترته عليه فاطمة ثم  
أخذ ثوبه فالتحف به ثم  
صلى ثماني ركعات سبعة  
الضحى \* وحدثناه أبو كريب  
ثنا أبو اسامة عن الوليد بن  
كثير عن سعيد بن أبي هند  
بهذا الاسناد وقال فسترته  
ابنته فاطمة بثوبه فلما  
اغتسل أخذه فالتحف به  
ثم قام فصلى ثمان سجعات  
وذلك ضحى \* حدثنا  
اسحق بن إبراهيم الحنظلي  
أناموسى القارى ثنا زائدة  
عن الاعمش عن سالم بن  
أبي الجعد عن كريب عن  
ابن عباس عن مجونة  
قالت وضعت للنبي صلى

نفس عن نفس شياً) وقولهم هذا يجزى عن هذا معناه يقوم مقامه ومنه يوم الجزاء وحكى بعضهم  
فيه الهمز (قوله فيؤمر بقضاء الصوم ولا يؤمر بقضاء الصلاة) \* قلت \* أجابت بالحكم وهي إنما  
سئلت عن الفرق لأن النص على حكم أزجر عن مذهب الخوارج لاسيما وهي لم تسأل استرشاد  
ولذا أنكرت عليها بقولها أحورية وقيل في الفرق لما في قضاء الصلاة من المشقة لتكررها وقد  
اختلف في قضائها الصوم فقيل أنه ليس بقضاء حقيقة لأن القضاء فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم لأنه لو  
تقدم وقدمت عن الفعل تكون قد كلفت بالتقيضين وقيل أنه قضاء حقيقة ويكفي في كون الفعل  
قضاء تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهو نارضان وقيل هو قضاء حقيقة والوجوب  
متعلق بها في الحيض والمنع أنما هو من الفعل لا من تعلق الوجوب وأهل هذا المذهب اختلفوا فقيل  
وجب الصوم في الحيض وجوباً موسعاً وقال عبد الوهاب وجوباً مباداه القضاء أى وجب في الحيض  
أن تصوم بعده

### \* أحاديث استتار المغتسل \*

(قوله وفاطمة تستره) \* قلت \* كان حديثاً لأن سترها كان بأمره (ع) وفيه الاغتسال بمحضرة  
ذات المحرم وبينهما ستر (قوله سبعة الضحى) أى نافلته (د) هو نص في أن الضحى ثمان ركعات كانت  
سنة مقرررة وقيل ليس فيه دليل وإنما الثمان لفتح مكة ويؤيده قوله في الآخر ثم صلى ثماني ركعات  
وذلك ضحى وليس بشئ لأن هذه الرواية تقضى على تلك (قوله في الآخر لا ينظر الرجل)

نفس شياً) ومنهم من همزه (قوله فيؤمر بقضاء الصوم ولا يؤمر بقضاء الصلاة) (ب) أجابت بالحكم وهي  
أنما سئلت عن الفرق لأن النص على الحكم أزجر عن مذهب الخوارج لاسيما وهي لم تسأل استرشاداً  
ولذا أنكرت هذا عليه وقيل في الفرق لما في قضاء الصلاة من المشقة لتكررها وقد اختلف في  
قضائها الصوم قيل ليس قضاء حقيقة لأنه فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم والاتكون كلفت بالتقيضين  
وقيل أنه قضاء حقيقة ويكفي فيه تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهو نارضان وقيل  
هو قضاء حقيقة والوجوب متعلق بها في الحيض والمنع أنما هو من الفعل لا من تعلق الوجوب ثم اختلف  
القائلون بهذا فقيل وجب الصوم في الحيض وجوباً موسعاً وقال عبد الوهاب وجوباً مباداه القضاء  
أى وجب في الحيض أن تصوم بعده

### \* باب تستر المغتسل \*

\* (ش) \* أم هانئ اسمها فاختة وقيل فاطمة وقيل هند كذبت بابنها هانئ بن ميسرة وهانئ بهمز آخره  
(ح) أسلمت أم هانئ يوم الفتح رضى الله عنها \* وابن أبي فديك بضم الفاء (قوله وفاطمة تستره) (ب)  
كان حديثاً لأن سترها كان بأمره (قوله سبعة الضحى) بضم السين واسكان الباء (ح) هو نص في  
أن الضحى ثمان ركعات وقيل ليس فيه دليل وإنما الثمان لفتح مكة ويؤيده ما قوله في الآخر ثم صلى ثمان  
ركعات وذلك ضحى وليس هذا بشئ لأن هذه الرواية تقضى على تلك (قوله في الآخر لا ينظر الرجل)

(١٤ - شرح الابن والسوسى - في) الله عليه وسلم ما وسترته فاغتسل \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن  
الحباب عن الضحاك بن عثمان قال أخبرني يزيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة

(ع) لم يختلف في حرمة نظر الرجل والمرأة الى عورة الغير الا الرجل مع امرأته وأخته وكرهه بعضهم ولا في وجوب سترها عن أعين الناس واختلاف في كشفها في الخلوة (د) نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز الا الفرج نفسه فالأصح عندنا أنه مكروه لغير حاجة وقيل حرام وقيل يحرم على الرجل ويكره للمرأة والامة الحل وطؤها للسيد كالزوجة والمحرم وطؤها للنسب كالعمة ونحوها فهي كالمالك كانت حرة والمحرم وطؤها لغير ذلك كالجوسية كالامة الاحنية والتكشاف في الخلوة انما هو للحاجة كالإغتسال والستر بمنزلة أفضل ﴿قلت﴾ والخلاف الذي في وجوب سترها في الصلاة ليس بمناف للاتفاق المذكور لانه انما هو بالنسبة الى الصلاة على ان ابن بشير أنكره وقال لا خلاف في وجوب سترها في الصلاة وانما الخلاف في كونه شرطاً في صحتها والقولان اللذان في كشفها هما بالكراهة والتعريم الكراهة نقلها ابن بشير واحتج بقول مالك للرسيدايك والتعري في الخلاء (ع) فعورة الرجل قال الشافعي وجع من المالكية من السرة الى الركبة \* وقال بعض الحنفية وبعض أصحابنا السوءتان ثقلتان وغيرهما مخفف وهو صحيح وقال ابن الجلاب هي السوءتان والفخذان وقال بعض أهل الظاهر هي السوءتان فقط ولا خلاف ان ابداء ماسواها ليس من مكارم الاخلاق ﴿قلت﴾ قوله بعض الاصحاب هو الباجي قال والمشهور عدم دخول السرة والركبة وقيل تدخلان وحكى اللخمي عن أصبغ كقول بعض أهل الظاهر قال وقيل ستر جميع البدن واجب فالأقوال ستة (ع) وعورة المرأة على الاجنبي ما عدا الوجه والكفين وقيل ما عدا الوجه وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كلها عورة حتى الظفر ﴿قلت﴾ وقال أبو عمر وقيل ما عدا الوجه والكفين والقدمين (ع) وعورتها على ذي المحرم ماسوى الذراعين وماسوى ما فوق المنصر وعورتها على المرأة المسلمة وعورتها على ذي محرم وقيل كالرجل مع الرجل واختلاف فيها مع نساء أهل الذمة فقليل لا فرق وقيل هي كالرجل معها لقوله تعالى (أؤنساها) على خلاف من المفسرين في معنى الآية واختلف فيما تراه المرأة من الرجل فالأصح انه ما يراه ذوا المحرم منها وقيل ما يراه الاجنبي منها (د) ولا يحمل لها أن تنظر الى شيء من بدنه ولو لغير شهوة وقال بعض أصحابنا يجوز أن تنظر الى وجهه لغير شهوة وليس بشيء وكل ما أبيع النظر اليه من جميع ما تقدم فاما ذلك لغير شهوة وأما بشهوة فيمتنع حتى نظر الرجل الى ابنته وأمه وكل ما منع النظر اليه أيضاً من جميع ما تقدم فاما هو لغير حاجة فان كان لحاجة جاز ونص الشافعي وحذاق أصحابه على حرمة النظر الى الغلام الحسن ولو لغير شهوة وان أمن الفتنة وربما كان المنع فيه احرى من المنع في النظر الى المرأة (ع) وتستتر الحرة في الصلاة ماسوى الوجه والكفين \* وقال أحمد تستر حتى الظفر كقول أبي بكر المتقدم وأجمعوا على أنها تعيد ان صلت منكشفة الرأس \* وقال بعضهم اختلفوا في كشف بعضه فقال الشافعي تعيد \* وقال أبو حنيفة ان كشفت أقل من ربعه لم تعد وكذلك أقل من ربع بطنها أو فخدها \* وقال أبو يوسف لا تعيد في أقل من النصف \* وقال مالك تعيد في الوقت في القليل والكثير من ذلك ﴿قلت﴾ والاجماع المذكور هو انما تعيد في الوقت \* وقال مالك وكذا وصلت منكشفة الصدر والقدمين وذكر القرافي عن ابن نافع في العتية انها وصلت باقية الشعر وظهر القدمين انها لا تعيد في الوقت وعلى هذا فلا إجماع الا أن الشيخ قال لم أجدها القول في العتية وخرج اللخمي من قول مالك تكسى المرأة في الكفارة أدنى ما تجزى فيه الصلاة ثوب وخار أن تعيد أبداً وفي المدونة ومن يؤمر بالصلاة كالبالغة في طلب الستر وذكر اللخمي رواية أن بنت اثني عشر كالبالغة قال وبنت ثمان أخف وعورة الامة ماتحت الثدي فتبدي الرأس والمعضم وقيل من السرة الى الركبة وقيل يكره لها كشف

الساق والمعصم والصدر وكان ع- رضى الله عنه يضرب الماء على تعطينتهن رؤسهن ويقول لا تشبهن بالحرائر ﴿قلت﴾ القول بانها من السرة الى الركبة لأصبع وفي المدونة عورتهما سوى الوجه والكفين ومحل الخمار \* وروى اسمعيل ماسوى الصدر فلا قول الخمسة وكل ذات رق كالامة الأم الولد في المدونة انها كالحرمة الا أنه قال ان صلت بغير قناع فاحب الى أن تعبد في الوقت ولا أوجبها عليها كوجوبه على الحرمة وجعلها ابن عبد الحكم كالامة \* واختلف في المكاتبه في المدونة انها كالامة وجعلها ابن الجلاب وأبو عمر كأم الولد (قوله ولا يفيض الرجل الى الرجل ولا المرأة الى المرأة في الثوب الواحد) (ع) لان تجردهما مظنة مس أحدهما عورة الآخر ومس العورة حرام كالنظر وان كانا مستورين فليتزها عن ذلك لعدم النهي وعلى ان جسد المرأة على المرأة عورة يحرم ذلك (د) لمس المرأة بأى عضو من البدن حرام (قوله في الآخر كانت بنو اسرائيل تغتسل عراة) (د) ان كان التعرى جائزا في شريعتهم فتستر موسى عليه السلام تنزهه وكرم أخلاقه وان لم يكن من شريعتهم فتعريهم تساهل كما يتساهل فيه عندنا كثير (قوله وكان موسى يغتسل وحده) (ع) فيه جواز الاغتسال عراة يانا بحيث يأمن المقتسل النظر اليه والتستر في ذلك بازار مستحب على كل حال وترجم البخارى عليه من اغتسل عراة يانا وحده ومن تستر والتستر أفضل ﴿قلت﴾ تقدم انه ان كان التعرى من شريعتهم فتستره مكارم أخلاقه ويحتمل انه خاص به وفي مراسيل أبى داود لا تغتسلوا في الصحراء الا أن لا تجردوا متوارى فليخط أحدكم خطا كالدايرة ثم يسم الله ويغتسل فيها وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال لا يغتسل أحدكم الا وقر به انسان لا ينظر اليه وفي حديث لا يدخل أحدكم الماء الا بمئزر فان للماء عامرا (قوله الا انه آدر) (د) الآدر بعد الهمز عظيم الأثيين ﴿قلت﴾ هو من نوع ما علم من بنى اسرائيل وتعتنهم والافهوا ذاية واذا به الأنبياء عليهم السلام كفر (قوله ففرا الحجر) ﴿قلت﴾ بحياة وادراك خلقهما الله عز وجل له ونحوه لا نشترط في ذلك بنية أعنى البلة والرطوبة (ح) نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز الا الفرج نفسه فالأصح عندنا مكره لغير حاجة وقيل حرام وقيل يحرم على الرجل ويكره للمرأة (قوله ولا يفيض الرجل الى الرجل) لان تجردهما مظنة مس أحدهما عورة الآخر ومس العورة حرام كالنظر (قوله عرية الرجل وعرية المرأة) (ح) ضبطنا هذه اللفظة على ثلاثة أوجه عرية بكسر العين واسكان الراء وعرية بضم العين واسكان الراء وعرية بضم العين وفتح الراء وتشديد الياء قال أهل اللغة عرية الرجل بضم العين وكسر العين هى متجردة والثالثة على التصغير (قوله كانت بنو اسرائيل تغتسل عراة) (ح) ان كان التعرى جائزا في شريعتهم فتستر موسى عليه السلام تنزهه وكرم أخلاقه وان لم يكن من شريعتهم فتعريهم تساهل كما يتساهل فيه عندنا كثير (قوله وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده) (ع) فيه جواز الاغتسال عراة يانا بحيث يأمن المقتسل النظر اليه والتستر في ذلك بازار مستحب على كل حال وترجم البخارى عليه من اغتسل عراة يانا وحده ومن تستر فالأفضل (قوله آدر) بهمزة مدودة هو عظيم الأثيين (ب) هو من نوع ما علم من بنى اسرائيل وتعتنهم والافهوا ذاية واذا به الأنبياء عليهم السلام كفر (قوله ففرا الحجر) (ب) بحياة وادراك ويعتقل ان حركته بفعل ملك (قوله فجمع) بتخفيف الميم جرى أشد الجرى (قوله ثوبى حجر) بضمه واحدة من غير تنوين لانه منادى نكرة مقصودة وثوبى مفعول بفعل محذوف أى اعطى ثوبى يا حجر وحذف حرف النداء فى مثل هذا قليل (قوله حتى نظرا ليه) بضم النون وكسر الظاء

ولا يفيض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفيض المرأة الى المرأة في الثوب الواحد \* وحدثنه هر و بن عبد الله ومحمد ابن رافع قالنا ابن أبى فديك أنا الضحاك بن عثمان بهذا الاسناد وقالا مكان عورة عرية الرجل وعرية المرأة \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر قال فذهب مرة ليغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرا الحجر بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام باثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سواة موسى وقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فقام الحجر حتى نظرا ليه قال فأخذ

المزاجية فهو على مذهبنين وحركته في ذلك تحركة الحية ويحتمل ان حركته تلك بفعل ملك (ع) ومعنى  
جمع جرى أشد الجري من جمع الفرس اذا غلب صاحبه وفيه خرق العادة للأنبياء عليهم السلام (قوله  
فطفق) أي أخذ يضرب الحجر (قلت) وهوان كان ضرب أدب فشرطه مخالفة الحكم وهو بين  
لان فراره من العدا وفيه ان ضرب الأدب لا ينتهي الى العشر وفيه خلاف يأتي في محله ان شاء الله  
تعالى وعلم أبي هريرة ان الأثر الذي بالحجر من ضرب موسى يحتمل أنه سمعه ولا يقال فيه الحلف على  
الظن لانه لم يتواتر انه أثر العصالان ماسمعه الصحابي هو معلوم وانما هو ظني لمن بعده

❖ أحاديث لم ير النبي صلى الله عليه وسلم عريانا ❖

(قوله عن جابر) (د) وهو مرسل صحابي وهو حجة الا عند الاسفرائيني (قوله لما بنيت الكعبة) (د)  
سميت كعبة لارتفاعها وقيل لاستدارتها وارتفاعها (قلت) قال السهيلي بنيت في الدهر خمس  
مرات الأولى حين بناها شيث بن آدم وكانت في حياة آدم عليه السلام خيمة من لؤلؤة حمراء يطوف  
ها ويأنس لانها من الجنة الثانية حين بناها ابراهيم عليه السلام الثالثة حين بنتها قريش قبل  
الاسلام بخمسة أعوام وهي التي في الحديث الرابعة حين احترقت أيام ابن الزبير بشراة طارت  
اليها من أبي قيس فاحترقت الأستار فاحترق البيت فهدمها ابن الزبير وبناه على خلاف ما كانت  
عليه الخامسة لما قدم عبد الملك مكة قال لسان من تخليط أبي خبيب في شيء يعني ابن الزبير فهدمها  
وردها على ما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ندم عبد الملك على ذلك وقال ليتني  
تركته بأخييب وما تحمّل ❖ فلما قدم أبو جعفر المنصور وأراد ردها على ما بناها ابن الزبير وشاور في  
ذلك فقال له مالك رحمه الله أنشدك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل هذا البيت لعبة للولوك بعدك لا يشاء  
أحد منهم أن يغيره الا غيره فتذهب هيبة من قلوب الناس فصرفه عن رأيه وقيل ان آدم عليه السلام  
بناها قبل شيث وبناء جرهم لها انما كان اصلا حوا يأتي في الحج ان شاء الله تعالى نار يخرج جميع ذلك  
مستوفي (قوله نخر الى الأرض) (ع) فيه حفظ الله تعالى وحاميته من أخلاق الجاهلية وتقدم  
الكلام على عصمته صلى الله عليه وسلم من قبل النبوة وابتدأ في هذا تقرير شرع بستر العورة قبل  
ولانها انكشفت اذ لأول الأمر سقط كما ذكر في الحديث ولعله قبل أن يقع عليه بصراحدو يؤيد هذا  
ما جاء من كرامتي على الله اني ولدت محتونا ولم يطلع لي أحد على شيء وفي بعض الروايات ان الملك نزل  
فشد عليه ازاره وطمحت أي ارتفعت وشخصت والهدف ما ارتفع من الأرض وكل مرتفع هدف

(قوله فطفق) بكسر الفاء وقمها أي أخذ يضرب الحجر (قوله انه بالحجر نذب) بفتح النون والدال  
وهو الأثر وفيه ان ضرب الأدب لا ينتهي الى عشر (ح) ويحتمل أن يكون أراد موسى صلى الله عليه  
وسلم بضرب الحجر اظهار مجزة لقومه بأثر الضرب بالحجر ونذب الظاهر أنه خبر مقدم وضرب  
موسى مبتدأ مؤخر ستة وسبعة بدل أو عطف بيان لنذب والضمير في أنه ضمير الأمر والشأن

❖ باب لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا ❖

❖ (قوله عن جابر) مرسل صحابي وهو حجة الا عند الاسفرائيني (قوله اجعل ازارك على  
عاتقك من الحجارة) أي لتعيلك من الحجارة أو من أجل المرة والعائق ما بين المنكب والعنق (قوله  
نخر الى الأرض) أي سقط ولعله قبل أن يطلع عليه أحد والأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون

نوبه فطفق بالحجر ضربا  
قال أبو هريرة والله انه  
بالحجر نذب ستة أو سبعة  
ضرب موسى بالحجر حدثنا  
اسحق بن ابراهيم الحنظلي  
ومحمد بن حاتم بن ميمون  
جميعا عن محمد بن بكر قال  
أنا ابن جريج وحديثي  
اسحق بن منصور ومحمد بن  
رافع واللفظ لهما قال اسحق  
أنا وقال ابن رافع ثنا  
عبد الرزاق أخبرنا ابن  
جرير قال أخبرني عمرو بن  
دينار انه سمع جابر بن  
عبد الله يقول لما بنيت  
الكعبة ذهب النبي صلى  
الله عليه وسلم وعباس  
ينقلان الحجارة فقال  
العباس للنبي صلى الله  
عليه وسلم اجعل ازارك  
على عاتقك من الحجارة  
فجعل نخر الى الأرض



ولم يمن ما ذاع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الماء من الماء \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا المعتمر حدثنا أبي  
حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ

القرآن بعضه بعضا \* حدثنا  
هرون بن سعيد الأيلي ثنا  
ابن وهب أخبرني عمرو بن  
الحريث عن ابن شهاب حدثه  
أن أبا سامة ابن عبد الرحمن  
حدثه عن أبي سعيد الخدري  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال إنما الماء من الماء  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة ثنا غندر عن شعبة  
ح وحدثنا محمد بن مني  
وابن بشار قال ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبة عن الحكم  
عن ذكوان عن أبي  
سعيد الخدري أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
مر على رجل من الأنصار  
فارس إلى نجرج ورأسه  
يقطر فقال لعلنا أعجلك  
قال نعم يا رسول الله قال إذا  
أعجلك أو أقحطت فلا غسل  
عليك وعليك الوضوء  
وقال ابن بشار إذا أعجلك  
أو أقحطت \* حدثنا أبو  
الربيع الزهراني ثنا حماد  
ثنا هشام بن عروة ح  
وحدثنا أبو بكر بن محمد  
ابن العلاء واللفظ له قال  
حدثنا أبو معاوية ثنا هشام  
عن أبيه عن أبي أيوب عن  
أبي بن كعب قال سألت  
رسول الله صلى الله عليه

قال إلى الآن (قوله في الآخر عن أبي العلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه  
بعضا) (ع) احتج به مسلم على النسخ المذكور مع أنه مرسل لأن أبا العلاء لم تعرف له صحبة قال البخاري  
وهو أصغر أخوته الثلاثة وأكبر من الحسن بعشرين سنين ولد الحسن لستين بقيتا من خلافة عمر رضي  
الله عنه \* قلت \* كانت خلافة عشرين سنين وستة أشهر \* بويع في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر  
رضي الله عنه سنة ثلاث عشرة فهو أعمى ولد في خلافة أبي بكر رضي الله عنه فهو تابعي فلا يحتج بقوله  
نسخ كذا وإنما اختلف إذا قال ذلك الصحابي والاكثر على أنه لا يثبت به النسخ لاحتمال اعتقاده ناسخا  
ماليس بناسخ ولا اختلاف العلماء فيما ينسخ به والحجب كيف احتج به مسلم (د) ينسخ من السنة المتواتر  
بالتواتر والآحاد بالآحاد والآحاد بالتواتر واختلف في عكسه والجمهور على المنع (قوله إذا أعجلك  
أو أقحطت) (د) أعجلك في الطريق بضم الهمزة وكسر الجيم وأما أقحطت فهو في الأولى بفتح الهمزة  
مبنيا للفاعل وهو في رواية ابن بشار بضمها مبنيا للفعول والروايتان صحيحتان والاقطاط عدم انزال  
المنى مستعار من قحوط المطر وهو احتباسه وقحوط الأرض وهو عدم إخراجها للنبات (ع) يقال  
أقحط الناس وأقحطوا بفتح الهمزة وضمها وكذا قحطوا وقحطوا إذا لم ينزل المطر وقحطت الأرض  
بفتح القاف مع فتح الحاء وكسرها وقحطت بضم القاف مبنيا للفعول (قوله ثم يكسل) (د) ضبطناه

وقيل بضمها (قوله عن أبي العلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه بعضا)  
احتج به مسلم على النسخ المذكور مع أنه مرسل لأن أبا العلاء لم تعرف له صحبة (ب) هو تابعي ولد في  
خلافة أبي بكر رضي الله عنه فلا يحتج بقوله نسخ كذا وإنما اختلف إذا قال ذلك الصحابي والاكثر أنه  
لا يثبت به النسخ لاحتمال اعتقاده ناسخا ماليس بناسخ ولا اختلاف العلماء فيما ينسخ به والحجب كيف  
احتج به مسلم (م) أن لم يقل بدليل الخطاب من أثبت الغسل بمجرد التقاء الختانين فلا يحتج عليه بقوله  
إنما الماء من الماء وإن قال به فله أن يتأوله بجعله على الاحتلام أو بان ذلك كان رخصة في صدر الإسلام  
ثم نسخ (ع) الأول تأويل ابن عباس والثاني تأويل غيره وقد ذكر مسلم نسخه في حديث أبي العلاء  
ولا يعلم من قال به بعد خلاف الصحابة الأمازيغي عن الأعمش وداود (ب) دليل الخطاب هو المسمى  
بمفهوم المخالفة وقد اختلف في أنما هل تقيده الحصر والقول بمفهومه إنما هو على أنها تنفيده واجماع  
التابعين بعد خلاف الصحابة هي مسألة إجماع العصر الثاني بعد خلاف الأول وقد اختلف في حجته  
وما ذكر من أنه لم يقل به إلا الأعمش حكاه غيره عن عطاء وابن مسleme وهشام بن عروة والبخاري  
 وغيرهم وإن الخلاف باق إلى الآن (قوله فإن أعجلك أو أقحطت) (ح) أما أعجلك فهو في الطريقين  
 بضم الهمزة واسكان العين مبنيا للفعول وأما أقحطت فهو في الطريق الأولى بفتح الهمزة مبنيا للفاعل  
 وفي رواية ابن بشار بضمها مبنيا للفعول والروايتان صحيحتان والاقطاط هنا عدم نزول المنى مستعار  
 من قحوط المطر وهو احتباسه وقحوط الأرض وهو عدم إخراجها للنبات (قوله ثم يكسل) (ح)  
 ضبطناه بضم الياء ويجوز فتحها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين إذا ضعف عن الجماع  
 (قوله يغسل ما أصابه من المرأة) فيه دليل على نجاسة رطوبة الفرج وفيه خلاف ومن يقول بالطهارة

وسلم عن الرجل يصيب من المرأة ثم يكسل فقال يغسل ما أصابه من المرأة ثم يتوضأ وصلى \* وحدثنا محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر  
 ثنا شعبة عن هشام بن عروة

قال حدثنا أبي عن الملى يعني بقوله الملى أبا أيوب عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في الرجل يأتي أهله ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضأ \* وحدثني ( ١١١ ) زهير بن حرب وعبد بن حميد قالنا عبد الصمد بن عبد الوارث ح

وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد واللفظ له قال حدثني أبي عن جدى عن الحسين بن ذكوان عن يحيى بن أبي كثير قال أخبرني أبو سلمة ان عطاء ابن يسار أخبره ان زيد بن خالد الجهنى أخبره أنه سأل عثمان بن عفان قال قلت أرأيت اذا جامع الرجل امرأته ولم يمن قال عثمان يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره قال عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي عن جدى عن الحسين بن يحيى وأخبرني أبو سلمة ان عروة بن الزبير أخبره ان أبا أيوب أخبره انه سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثني زهير بن حرب وأبو غسان المسمعى ح وحدثناه محمد ابن مثنى وابن بشار قالوا ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة ومطر عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل قال زهير من بينهم بين أشعها

بضم الياء ويجوز فتحها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين اذا ضعف عن الجماع والاول أفصح ( قوله في حديث عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ع ) قال يعقوب بن شيبة حديث عثمان ومن ذكر معه منسوخ وقال فيه ابن المدينى هو شاذ وقال فيه أبو عمر هو منكر انفراد به يحيى بن كثير ولا يعرف ذلك من مذهب عثمان ولا أحد من المهاجرين على أن البخارى خرج له وذ كرمالك فى الموطأ عن عثمان خلافه \* ( قلت ) \* وقال فيه ابن العربى انه مقطوع فان الحسن لم يسمعه من يحيى وائمة نقله عنه قال قال يحيى وأيضاً هو موقوف فان غير الحسن عن يحيى قال قال عثمان ولم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن هذا لا يضرفان مساماً عنعنه عن يحيى ورفعوا بالجملة أن أراد المتكلمون فيه القدر بالاحتجاج به من حيث صحته عن عثمان ففيه ما ذكرنا وان أرادوا القدر فيه من حيث مضمونه فقد صح حديث عثمان وحديث أبي

### ﴿ أحاديث النسخ ﴾

( قوله اذا جلس بين شعبها الأربع ) ﴿ قلت ﴾ الشعب جمع شعبة وأصلها الطائفة والقطعة من الشيء ( م ) والأربع قال الهروى اليدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان ( ع ) الذى عندنا فى أصل الهروى وسمعه وقيل الرجلان والشفران وهو كقول الخطابي هي الرجلان والاسكتان لان الاسكتين هما الشفران والاولى جعل الأربع نواحى الفرج الأربع والشعب النواحى فيوافق حديث اذا التقى الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب وحديث اذا جاوز الختان الختان وحديث اذا مس الختان الختان لان الحشفة لا تتوارى ولا يجاوز الختان الختان ولا يمس حتى تغيب بين النواحى الأربع وأما الرجلان والفخذان فقد يجلس بينهما ولا تغيب ولا يلتفت الى التقاء ما على غير هذه الصفة وجاء فى حديث اذا التقى الرفقان وهذا لا يكون الا مع انتهاء المخالطة وجاء فى آخر اذا التقت المواسى أى أمكنت من الختان والحفاض \* ( قلت ) \* أى بيان أنه لا يلتفت اليه ويرجع أنها النواحى الكناية عنها بالشعب لانه لو أريد بها اليدان والرجلان لصرح بذلك ولم يحجج الى كناية لان لفظها غير مستقيم ويرجح انها اليدان والرجلان أن الجلوس بينهما حقيقة وان عطف وجهدها تأسيس وهو على الآخر مجاز عن عطف الشيء على نفسه والاصل عدمه ( قوله جهدها )

يحمل ما فى الحديث على الاستحباب ( قوله حدثني أبي عن الملى ) أى المعتمد المكون اليه ( قوله ولم يمن ) هو بضم الياء وسكون الميم هذا هو الفصح وفيه لغة ثانية فتح الياء وثالثه ضم الياء مع فتح الميم وتشديد النون يقال منى وأمنى ومنى ( قوله اذا جلس بين شعبها الأربع ) قيل اليدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران وهما الاسكتان وقيل نواحى الفرج الأربع والشعب النواحى ويرجح الكناية عنها بالشعب لانه لو أريد اليدان والرجلان لم يحجج الى كناية ويرجح انها اليدان والرجلان أن الجلوس بينهما حقيقة وان عطف وجهدها تأسيس وهو على الآخر مجاز من باب اعطاء حكم الجزء للكل لان الذى ذكر فى الحقيقة بدخوله فى الفرج هو الذى بين نواحى الفرج الأربع وهو أيضاً من عطف الشيء على نفسه والاصل عدمهما ( قوله جهدها ) ( ب ) قال ابن العربى ويقرؤه جهدها والمروى أجهدها انتهى ﴿ قلت ﴾ أصله بلغ مشقتها وهو هنا كناية عن تمكن الجماع بالتقاء

الأربع \* حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة ثنا محمد بن أبي عدى ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثني وهب بن جرير كلاهما عن شعبة عن قتادة بهذا الاسناد مثله غير ان فى حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل وان لم ينزل \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن عبد الله الانصارى

عن أبي موسى الأشعري ح  
 وحدثنا محمد بن مني ثنا عبد  
 الأعلى وهذا حديثه ثنا  
 هشام عن جريد بن هلال  
 قال ولا أعلمه إلا عن أبي  
 بردة عن أبي موسى قال  
 اختلف في ذلك رهط من  
 المهاجرين والانصار فقال  
 الانصار يون لا يجب الغسل  
 الا من الدفق أو من الماء  
 وقال المهاجرون بل اذا  
 خالط فقد وجب الغسل  
 قال فقال أبو موسى فانا  
 أشفيكم من ذلك فقممت  
 فاستأذنت على عائشة  
 فأذن لي فقلت لها يا أمه  
 أو يا أم المؤمنين اني أريد  
 أن أسألك عن شيء واني  
 استحييك فقالت لا تستحي  
 أن تسألني عما كنت  
 سائلا عنه أمك التي ولدتك  
 فانما أنا أمك قلت فاي وجب  
 الغسل قالت على الخبير  
 سقطت قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا  
 جالس بين شعبها الرابع  
 ومس الختان الختان فقد  
 وجب الغسل \* حدثنا  
 هرون بن معروف وهرون  
 ابن سعيد الايلي قال ثنا  
 ابن وهب قال اخبرني  
 عياض بن عبد الله عن  
 أبي الزبير عن جابر بن عبد  
 الله عن أم كلثوم عن  
 عائشة زوج النبي صلى  
 الله عليه وسلم قالت ان

قلت \* قال ابن العربي يقرؤنه جهدها والمرى أجهدها (م) قال الخطابي معنى جهدها حفزها  
 والجهد من أسماء النكاح وقال غيره معناه بلغ مشقتها يقال جهده وأجهد (ع) والاولى أن يكون  
 جهدها بلغ جهده في عملها اشارة الى صورة العمل وهو نحو قول من قال معناه حفزها أى كدها  
 بحركته والا فإي مشقة تلحقها ويكون مثل قوله في الآخر اذا خالطها والمخالطة كناية عن المبالغة في  
 الجماع واختلاط العضوين قال الحربي والخط من أسماء الجماع وعلى ما قال الخطابي معنى جهدها  
 جامعها وفي رواية الطبري بين أشعها جمع شعب والشعب الاجتماع (قوله في الآخر واني استحييك)  
 (ع) أى استحي من ذكر جماع النساء وهو مما يستحي منه لاسيما بحضرة النساء ولا سيما عائشة رضي  
 الله عنها ومكانها من التوقير وقد بسطت السؤال بقولها عما كنت سائلا عنه أمك وجوابها له عن قولها  
 ما يوجب الغسل بقولها على الخبير سقطت يدل على أنها فهمت أن سؤاله عما يوجب من الجماع لفهمها  
 ذلك من قرينة سؤال عمر واختلاف الصحابة في المسئلة \* قلت \* على الخبير سقطت مثل قال أبو  
 عبيد وأصله لما لك بن جبير أحد حكماء العرب وبه تمثل الفرزدق حين لقيه الحسين وهو يريد العراق  
 للبيعة وقال له ما وراءك فقال على الخبير سقطت قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والامر  
 ينزل من السماء فقال صدقتي (قوله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبها الرابع  
 ومس الختان الختان (ع) مس الختان الختان وان كان في الموطن من قولها فله حكم المسند لانها أخبرت  
 عن شيء هو من خاص أمرها وأمره صلى الله عليه وسلم \* وأيضا فان أبا موسى إنما سألها عما يزيل به  
 الاختلاف الواقع بين الصحابة وما كان ليزيله برأيها ومس الختان الختان كناية عن مغيب الحشفة  
 فلواتسألتا والتقيادون مغيبها لم يلفت الى ذلك \* (قلت) \* تماسها والتقاؤهما دون مغيب يعرف بما  
 تقدم في حديث خمس من الفطرة من أن الختان يطلق مصدر على قطع جلدة الكمرة من الذكرك  
 وقطع جلدة في أعلى الفرج من الجارية ويطلق اسمها على موضع القطع وهو المراد في هذا وفي  
 أحاديث الباب كحديث اذا التقى الختانان وحديث اذا جاوز الختان الختان وحديث اذا التقى الرفقان  
 وحديث اذا التقى المواسي فعلى انه المراد فهو كناية عن مغيب الحشفة اذ ليس شيء منها يستلزم مغيبه لان  
 ختان المرأة في أعلى الفرج لا يمسها الذكرك في الجماع فلو وضع عليه صدق أنه مسه ولا قاه وكذلك  
 تصدق عليه بقية الالفاظ ولا يجب الغسل بالجماع وهو معنى قوله لم يلفت اليه فثبت أن جميعها كناية  
 عن مغيب الحشفة \* ابن العربي بعض الحشفة لغو وألحق الفقهاء بمغيبها مغيب قدرها من مقطوعها قال  
 ولو غابت ملفوفة فالانصب ان كانت الخرقه رقيقة وجب الغسل ومغيبها سواء كان في فرج آدمي أو  
 غيره ذكر أو أنثى حي أو ميت أو مجنون أو نائم أو كره ولا يعاد غسل الميتة وقال بعض الشافعية يهادر  
 وهو ضعيف لعدم التكليف وفي سماع ابن القاسم ورواه مطرف لا غسل على الموطن في البروروى  
 اسمعيل لا غسل على نائمة ومكرهه إلا أن تلذوا لا تغتسل الكبيرة بوطء غير المراهق واختلف في  
 غسلها من وطء المراهق اذا لم تلذوا والمشهور عدم الغسل واختلف هل تغتسل الصغيرة من وطء الكبير  
 والأصح الغسل وتعيدها لم تغتسل \* ابن العربي اذا حلت البكرتة تسهل لان المرأة لا تحمّل حتى تنزل  
 أفادني شيخنا الفهرى (قوله في الآخر عن جابر عن أم كلثوم) (د) أم كلثوم تابعية وهي بنت أبي بكر

الختانين والله أعلم (قوله ومس الختان) المراد بالختان هنا موضع القطع والمراد بتامسها والتقاؤهما  
 تعاذهما وتقابلهما (قوله عن جابر عن أم كلثوم) هي تابعية بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها وهو من

رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ( ١١٣ ) الرجل يجامع أهله ثم يكسل هل عليهما الغسل وعائشة جالسة فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اني  
لا فعل ذلك أنا وهذه ثم  
نغتسل \* حدثنا عبد  
الملك بن شعيب بن الليث  
حدثني أبي عن جدي  
حدثني عقيل بن خالد قال  
قال ابن شهاب أخبرني عبد  
الملك بن أبي بكر بن عبد  
الرحمن بن الحارث بن  
هشام أن خارجة بن زيد  
الانصاري أخبره ان أباه  
زيد بن ثابت قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الوضوء مما  
مست النار قال ابن شهاب  
أخبرني عمر بن عبد العزيز  
أن عبد الله بن إبراهيم بن  
قارن أخبره انه وجد أباه  
هريرة يتوضأ على المسجد  
فقال إنما أتوضأ من أثوار  
أقطأ كلها لاني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول توضؤا مما  
مست النار قال ابن شهاب  
أخبرني سعيد بن خالد بن  
عمرو بن عثمان وأنا أحدثه  
هذا الحديث انه سأل  
عروة بن الزبير عن  
الوضوء مما مست النار  
فقال عروة سمعت عائشة  
زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم تقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم توضؤا  
مما مست النار \* حدثنا

الصديق رضي الله عنه وهي من رواية الأ كبير عن الأصغر لان جابر الا كبيرنا (قوله اني لا فعل ذلك أنا  
وهذه ثم نغتسل) (ع) اخباره عن فعل نفسه غاية البيان وفيه ان أفعاله على الوجوب والالم يكن  
للسائل فيه جواب وفيه ان ذكر مثل هذا لا فائدة غير منكر وانما ينكر ما جاء النهي عما يقصد به كشف  
ما يستمر من ذلك (د) وانما بين ذلك لانه أوقع في نفس السائل

### ﴿ احاديث الوضوء مما مست النار ﴾

(قوله في السند أخبرني عبد الملك) (م) قيل كذا الجميعهم وأصلحه ابن الخذاء بيده فأفسده فجعل عبد الله  
مكان عبد الملك والصواب عبد الملك وهو أخو عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث (قوله  
الوضوء مما مست النار) (ع) اختلف فيه السلف ثم استقر الاجماع على أنه لا ينقض الطهارة  
واحاديث الامر بذلك منسوخة بتركه الوضوء منه في آخر الامر وقيل وضوءه منه قضية في عين  
فعله لسبب من نقض طهارة أو تجديده أو غير ذلك وقيل كان أمره به لقرب عهد العرب بقلة التنظيف  
فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعني الوضوء لغسل اليد والغم من دسم كجاء أنه تمضمض من  
اللبن وقال ان له دسماً أو يكون الامر بذلك ندباً أو لئلا يشغله ما بقي من ذلك في فقه عن صلاته أو تعلق  
باسنانه ما يمنعه من إقامة بعض الحرور أو يغير رائحة فقه (د) أسقط الوضوء مما مست النار الجمهور  
وأوجبه عمر بن عبد العزيز والحسن والزهرى وأبو قلابة وأبو مجاز محجبين بحديث توضحوا مما مست  
النار (قوله في سند الآخر عبد الله بن إبراهيم بن قارن) (ع) ذكر النسائي وأبو داود والحديث عن  
إبراهيم بن عبد الله بتقديم إبراهيم وكذا وقع هنا في الجمعة من رواية ابن جريج وذكر البخاري هذا  
الخلافاً عن ابن شهاب (د) قال بكل من القولين جماعة كبيرة والاثوار بالثلاثة جمع ثور والثور  
القطعة من الاقط (ط) والاقط طعام يصنع من اللبن

### ﴿ أحاديث نسخ الوضوء منه ﴾

(قوله أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ) وفي الآخر أكل لحماً وعرفاً وفي الآخر انه رأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يحترق كتفياً كل منها ثم دعى الى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ  
(د) ذكره هذه الاحاديث عقيل الاول يشير الى انها نامضة وهي عادته وعادة غيره من المحدثين

رواية الأ كبير عن الأصغر لان جابر الا كبيرنا (قوله اني لأفعل ذلك أنا وهذه) مبالغة في البيان لاسيما مع  
ما تقدم من الرخصة في ترك الغسل على ما قيل وفيه ان أفعاله على الوجوب والالم يكن للسائل  
فيه جواب

### ﴿ باب الوضوء مما مست النار ﴾

﴿ش﴾ (ع) اختلف فيه ثم تقر الاجماع انه لا ينقض الطهارة واحاديث الوضوء منه منسوخة  
وقيل الوضوء منه قضية عينية لسبب نقض طهارة ونحوه وقيل كان الأمر به لقرب عهد العرب بقلة  
النظافة فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعني الوضوء لغسل اليد والغم (ح) وأوجبه عمر بن عبد  
العزيز والحسن والزهرى وأبو قلابة وأبو مجاز محجبين بحديث توضحوا مما مست النار (قوله ان  
عبد الله بن إبراهيم بن قارن) بالقاف وكسر الراء وبالطاء المحجمة (قوله من أثوار اقط) جمع ثور بالثاء

( ١٥ - شرح الابي والسنوسي - في ) عبد الله بن مسلمة بن قعنب ثنا مالك هو ابن أنس عن زيد بن أسلم عن  
عطاء بن يسار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ قال وحدثنا زهير بن حرب ثنا

يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ح وحدثني الزهري عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس ح وحدثني محمد بن علي عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عرقاً أو لحماً صلى ولم يتوضأ ولم يمس ماء \* وحدثنا محمد بن الصباح ثنا إبراهيم بن سعد ثنا الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتزم كتفياً كل منها ثم صلى ولم يتوضأ \* وحدثني أحمد بن عيسى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية (١١٤) الضمري عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يحتزم كتف شاة فأكل منها فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ قال ابن شهاب وحدثني علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني بكير بن الأشج عن كريب مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عندها كتفاً ثم صلى ولم يتوضأ قال عمرو وحدثني جعفر بن ربيعة عن يعقوب بن الأشج عن كريب عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني سعيد بن أبي هلال عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي غطفان عن أبي رافع قال أشهد لكنت أشوى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ

يقدمون ما يرونه منسوخاً ثم يعقبونه بالناسخ \* قلت \* النسخ إنما يكون بضبط التاريخ وليس في مسلم ذكر تاريخ ولكن في الموطأ أن ترك الوضوء من ذلك كان بمنين وهي متأخرة وكذا حديث جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار \* وفي الترمذي ناظر ابن عباس أباه ريرة في المسئلة فقال ابن عباس لو وجب الوضوء مما مست النار لم يجز الوضوء بالماء الحار فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلاً (ع) وفيه قطع اللحم بالسكين للأكل عند الحاجة لذلك من شدة اللحم أو العضو ويكره من غير حاجة لانه من سنة العجم والعرق بفتح العين وسكون الراء العظم يكون عليه قليل من اللحم وبطن الشاة الكبد وماعسه من خشوها (قوله في الآخر شرب لبنافد عاباء فقمض وقال ان له دسماً) (ع) المضمضة من اللبن وغيره سنة القيام إلى الصلاة لاسيما الدسم أولزوجة وأما يتعلق بالقمض منه مما يشغل زواله واختلف العلماء في غسل اليد قبل الطعام وبعده ومالك يكرهه إلا أن يكون بها قدر أول الطعام رائحة أو زفورة كالسمنك (د) والظاهر استحباب غسلها قبل الآن يعلم سلامتها من الوسخ وبعدها الآن لا يبقى للطعام بها أثر (ط) وفي أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ولم يقمض ولم يتوضأ وليست المضمضة منه من السنن المؤكدة (قوله وفيه ان ابن عباس شهد ذلك) (د) لما كانت الطريق المثلثة وهو القطعة من الأظف والأقط طعام يصنع من اللبن (قوله أكل عرقاً) بفتح العين واسكان الراء وهو العظم عليه قليل من اللحم (قوله يحتزم كتف شاة) فيه جواز قطع اللحم بالسكين (ح) وذلك تدعو إليه الحاجة لأصلابة اللحم وكبر القطعة قالوا ويكره من غير حاجة وذكر مسلم هذه الأحاديث يشير إلى أنها ناسخة (ب) النسخ إنما يكون بضبط التاريخ وليس في مسلم ذكره ولكن في الموطأ أن ترك الوضوء من ذلك كان بمنين وهي متأخرة وكذا حديث جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وفي الترمذي ناظر ابن عباس أباه ريرة في المسئلة فقال ابن عباس لو وجب الوضوء مما مست النار لم يجز الوضوء بالماء الحار فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلاً (قوله عن أبي غطفان) بفتح الغين المجمة والطاء المهملة (قوله أشوى بطن الشاة) كل منه ثم صلى ولا يتوضأ (والبطن الكبد وماعها من خشوها) (قوله حدثنا ابن وهب قال وأخبرني عمرو بن وهب والعطف) أي بها لانه سمع من عمرو وأحاديث وقع هذا معطوفاً على أولها (قوله وفيه ان ابن عباس شهد ذلك) نبيه به مسلم ثلاثين أنه مرسل صحابي وفي

\* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا بماء فقمض وقال ان له دسماً \* وحدثني أحمد بن عيسى ثنا ابن وهب قال وأخبرني عمرو وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن الأوزاعي ح وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب حدثني يونس كلهم عن ابن شهاب باسناد عقيل عن الزهري \* وحدثني علي بن حجر ثنا سماعيل بن جعفر ثنا محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليه ثيابه ثم خرج إلى الصلاة فأقى بهديه خبز ولم يأكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وماء مس ماء \* وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال كنت مع ابن عباس وساق الحديث بمعنى حديث ابن حلحلة وفيه ان ابن عباس شهد ذلك من

الأولى تحتل أن ابن عباس شاهد القضية أو أنه سمعها من غيره فيكون مرسل صحابي وفي الاحتجاج به خلاف منعه الأسفرائيني وأجازه الأكثر منه مسلم على ما يدفع الاحتمال بمأثبات في هذا الطريق من أن ابن عباس شهد ذلك (قوله في الآخر يتوضأ من لحوم الغنم الخ) (ع) تقدم اختلاف السلف في الوضوء مما مست النار وتخيره في الوضوء من لحوم الغنم وأمره به من لحوم الابل يدل على أنه مستحب في الجميع وهو من لحم الابل كدلقوة رائحته وزفورته والامر للندب وباستحبابه من الجميع قال الأكثر وأوجه أجدوا أصحاب الحديث من لحم الابل (د) قال بنقضة الطهارة جاعة من الصحابة ويحيى بن يحيى وابن المنذر وابن خزيمة والبيهقي محتجين بقوله في الحديث نعم توضأ وأجاب الجمهور بقول جابر كان آخر الأمر من فعله ترك الوضوء مما مست النار ويجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم فالاحتج به أحد من معه أقوى ﴿ قلت ﴾ وقد تقدم القولان أيضاً في الوضوء مما مست النار في وجوب الوضوء منه ثالثاً من لحم الابل (قوله أ أصلى في مريض الغنم الخ) (ع) مريض الغنم حيث تقيل أو تبيت ومعاطن الابل مباركها عند الراحة والراحة حيث تقيل أو تبيت وقيل ماسهل من الأرض لأنه تواها إذا تألف الحزونة أي الوعورة وتلك إلا ما كن السهلة لا تظهر فيها النجاسة لكثرة تراها وإثارة الابل له فتختلط به فلا يؤمن أن تكون بها نجاسة وهذا بعيد في الفقه والتأويل ﴿ قلت ﴾ المراض جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء والروض للغنم كالاضطجاع للإنسان والبروك للابل (ع) والتخير في مريض والغنم المنع في معاطن الابل يدل على ما تقدم من التوجيه بقوة الرائحة والزفورة إذا خلط في طهارة أبوال الجميع سواء قال بطهارتهما ملك وبنجاستها الشافعي وأبو حنيفة ولم يفرق أحد وقيل في علة المنع أنهم كانوا يستترون بها القضاء الحاجة وقيل أنها خلقت من جان فتقطع الصلاة بشدة نفورها وتشتغل القلب بخوف وطها ﴿ قلت ﴾ خص ابن الكاتب النبي بالمعاطن المعتادة فأما ميتة ليلة فلا لصلاته صلى الله عليه وسلم لبعيره في السفر وعلى التعليل بأنهم كانوا يستترون بها إذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قال في سماع ابن القاسم وخرج المازري على التعليل بالنفور جوازها بعد الانصراف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر ورده عبد الوهاب بأن نفور الابل أشد فأن صلى بها فروى ابن حبيب يعيد أبدأ وقال أصبغ في الوقت وأما رواية ابن خبيب لا يصلي بها وإن بسط فلعلمها على التعليل بالنفور الاحتجاج به خلاف

### ﴿ باب الوضوء من لحوم الابل ﴾

﴿ ش ﴾ ابن موهب بفتح الميم والهاء (ع) أوجب أحد وأصحاب الحديث الوضوء من لحم الابل دون غيره لهذا الحديث وأجاب الجمهور بقول جابر كان آخر الأمر من فعله ترك الوضوء مما مست النار ويجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم وما احتج به أحد من معه أقوى (ب) ففي وجوب الوضوء مما مست النار ثالثاً من لحم الابل (قوله في مريض الغنم) بالضاد أي حيث تبيت أو تقيل (ب) جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء والروض للغنم كالاضطجاع للإنسان والبروك للابل ومعاطن الابل مباركها وخص ابن الكاتب النبي بالمعاطن المعتادة فأما ميتة الليلة فلا وعلى التعليل فانهم كانوا يستترون بها القضاء الحاجة إذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قاله في سماع ابن القاسم وخرج المازري على التعليل بالنفور جوازها بعد الانصراف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر ورده عبد الوهاب بأن نفور الابل أشد ثم أن صلى بها فروى ابن حبيب يعيد أبدأ وقال أصبغ في الوقت

النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال صلى ولم يقل بالناس  
\* وحدثنا أبو كامل فضيل  
ابن حسين المجدرى ثنا  
أبو عوانة عن عثمان بن  
عبد الله بن موهب عن  
جعفر بن أبي ثور عن  
جابر بن سمرة قال إن رجلاً  
سأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أأتوضأ من  
لحوم الغنم قال إن شئت  
قتوضأ وإن شئت  
فلا تتوضأ قال أأتوضأ من  
لحوم الابل قال نعم فتوضأ  
من لحوم الابل قال أصلى في  
مريض الغنم قال نعم قال  
أصلى في مبارك الابل قال  
لا \* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شبة حدثنا معاوية بن  
عمر وقال ثنا زائدة عن  
سأله وحديثي القاسم  
ابن زكريا ثنا عبيد الله بن  
موسى عن شيبان عن عثمان  
ابن عبد الله بن موهب  
وأشعث بن أبي الشعثاء  
كلهم عن جعفر بن أبي ثور  
عن جابر بن سمرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

## ﴿ حديث الذي شكأ إليه أنه يخيل إليه في الصلاة أنه يجد الشيء ﴾

يعني بالشيء الحركة التي يظنها حدثاً (قوله لا ينصرف) (ع) شكواه ذلك يقتضي كثرة تكرره وهي صفة المستكح ولا خلاف أن المستكح لا يتوضأ حتى يتيقن واختلف في غير المستكح فقال مالك وأئمة الفتوى لا أثر للشك ولا ينتقل عن تحقق الطهارة به وقد ينجح لهذا بقوله في الآخر فلا يخرج من المسجد ولا يفرق بين صلاة وغيرها وقال مالك مرة الشك مؤثر فيتوضأ ويقطع أن كان في صلاة لأن الطهارة في ذمته يتيقن فلا يبرأ منها الا يتيقن وقال مرة يستحب له أن يتوضأ وقال ابن حبيب أن كان الحدث الذي شك فيه رجلاً يتوضأ حتى يسمع أو يشم وأن شك هل بال أو أحدث توضأ وقيل أن شك وهو في الصلاة ألغى الشك ولم يقطع وأن لم يكن في صلاة أخذ بالشك وقيل أن شك في أن ما وجد حدثاً ألغاه وأن شك في وجود الحدث توضأ وهو مقتضى قول ابن حبيب ﴿ قلت ﴾ ليس بمقتضاء فالأقوال ستة أن كان مالك وأهل الفتوى يقولون لا يجب ولا يستحب \* وزعم ابن بشير أن القائل بالسقوط يستحب له أن يتوضأ وقول مالك بتأثير الشك هو له في المدونة وشبهه بمن شك هل صلى ثلاثاً أو أربعاً \* واستشكل هذا القياس بأن الشك في الرابعة شك في الشرط وهو مؤثر فيأتي بها والشك في الحدث شك في المانع وهو غير مؤثر فلا يتوضأ ومالك يحفل أنه راعى الاحتياط لأن الصلاة في ذمته يتيقن فلا يبرأ منها الا يتيقن (د) الحديث أصل من أصول الإسلام وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهي التسليم بالأصل حتى يتيقن خلافه فالأصل البقاء على الطهارة ولا أثر للشك هذا هو الصحيح من مذهبننا والذي عليه الجمهور وسواء كان الشك وهو في الصلاة أو خارجها قال أصحابنا والمراد بالشك هنا عدم التحقق لا الشك المفسر باستواء الطرفين فيدخل الظن فلو غلب على ظنه أنه أحدث لم يجب عليه أن يتوضأ ولكن يستحب له ذلك احتياطاً ومن هذا الأصل والقاعدة لو شك في الطلاق أو العتق أو هل تجس الماء أو صلى ثلاثاً أو أربعاً غير ذلك من المسائل فإن توضأ احتياطاً وصلى ثم تبين أنه كان أحدث فالأصح أنه لا يجزيه لتردد نيته فإن يتيقن أنه حدث منه بعد طلوع الشمس طهر وحدث وجهل السابق فإن لم يعلم حاله قبل طلوع الشمس توضأ وإن علمها فاشهر الأقوال أن يجعل حاله بعد الشمس مخالفاً لما قبلها فإن كان قبلها محدثاً توضأ الآن والعكس بالعكس وأصحابنا عند المحققين أن يتوضأ مطلقاً وأما عكس ما في الحديث أن يتيقن الحدث ويشك في الطهارة فأجمعوا على أنه يتوضأ ﴿ قلت ﴾ لأنه شك في الشرط

بمثل حديث أبي كامل عن أبي عوانة \* وحدثني عمر والناقد وزهير بن حرب وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة جميعاً عن ابن عيينة قال عمرو بن ناسفان ابن عيينة عن الزهري عن سعيد وعباد بن نعيم عن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد

## ﴿ باب من يتيقن بالطهارة وشك في الحدث ﴾

﴿ش﴾ (قوله شكى) هو بضم الشين وكسر الكاف والرجل نائب عنه ويجد الشيء بدل من الرجل والظاهر أنه بدل اشتغال أي شكى إليه حال الرجل أنه يجد الشيء ولم يعين هنا الشاك وجاء في رواية البخاري أن السائل هو عبد الله بن زيد الراوي (قوله أنه يجد الشيء) يعني بالشيء الحركة التي يظنها حدثاً وشكوى الرجل ذلك يقتضي أنه مستكح ولا خلاف أن المستكح لا يتوضأ حتى يستيقن وإنما الخلاف في غيره تالها يستحب ورابعها أن كان في صلاة لم يقطع وأن كان في غيره عمل على الشك وخامسها ابن حبيب أن كان الذي شك فيه رجلاً يتوضأ حتى يسمع أو يشم وأن شك هل بال أو أحدث توضأ وسادسها أن شك في أن ما وجد حدثاً ألغاه وأن شك في وجود الحدث توضأ (ع) وهو مقتضى قول ابن حبيب (ب) ليس بمقتضاء فالأقوال ستة أن كان مالك وأهل الفتوى

### ﴿ أحاديث دبغ جلود الميتة ﴾

(قوله اهاها) (م) يجمع على أهب بضم الهـ مزه والماء وبفتحها (قوله فدبغوه) ﴿قلت﴾ ذكر الباجي رواية أن الدبغ ما أزال الشعر والريح والدم ولا يخفى عليه ما في شرط زوال الشعر من النظر لما يأتي في حديث الأفضية والأظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلد من الاستحالة كما تحفظه الحياة ولعل ما في الرواية في الجلود التي الشأن فيها زال الشعر كالتى تصنع منها الأنعة لا التي يجلس عليها وتصنع منها الأفرية وإنما يلزم زوال الشعر على مذهب الشافعي القائل بأن صوف الميتة نجس وإن طهارة الجلد بالدبغ لا تتعدى إلى طهارة الشعر لانه تحله الحياة فلا بد من زواله وأما عندنا فلا لما تقدم ﴿قلت﴾ وظاهر الأحاديث أن الدبغ حتى من الكافر وحديث ابن وعلة الآتي نص في ذلك والأظهر أن ما دبغوه مستثنى مما أدخلوا أيديهم فيه لا مما نسجوه (د) ولا يكفي في الدبغ تبييضه وتبيسه بالشمس خلافاً للحنفية ولا التراب والرماد والملح على الأصح في الجميع والأصح صحته بالأدوية النجسة والمتنجسة كذرق الحام والشب المتنجس ثم يجب غسله بعد الدبغ اتفاقاً وفي غسله بعد دبغه بطاهر وجهان ولا يقتصر الدبغ إلى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر اتفاقاً وفي غسله بعد دبغه بطاهر وجهان ولا يقتصر الدبغ إلى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر (قوله فانتفعتم به) (م) منع أحد الانتفاع بجلد الميتة وإن دبغ لقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) الآية والجلد ميتة لانه تحله الحياة والحديث لا تنتفعوا من الميتة بأهاب ولا عصب وأجاب عن الحديث بأنه خرج على سبب شاة ميمونة فيقصر عليها وقال ابن شهاب ينتفع به وإن لم يدبغ للحديث لم يشترط فيه الدبغ وقال مالك والجمهور ينتفع به إن دبغ للحديث وهو خاص بردموم الآية والخديثين إليه لأن الخاص بيان للعام على أن في تخصيص عموم القرآن بالسنة خلافاً قالوا وكونه خرج على سبب لا يوجب قصره عليه وفي هذا الأصل أيضاً أعنى قصر العام الخارج على سبب خلاف (ط) وكل من قال الدبغ يبيح الانتفاع قال يطهر طهارة تامة سوى مالك في إحدى الروايتين عنه قال يطهر

يقولون لا يجب ولا يستحب وزعم ابن بشير أن القائل بالسقوط يستحب أن يتوضأ (قوله قال أبو بكر وزهير بن حرب في روايتهما هو عبد الله بن زيد) يعني أنهم ساءوا في روايتهما عم عباد بن نعيم فقالوا هذا العم هو عبد الله بن زيد بن عاصم وهو راوى حديث صفة الوضوء وحديث صلاة الاستسقاء وأيس هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه الذي رأى الأذان وقوله عن سعيد يعني ابن المسيب

### ﴿ باب دبغ جلود الميتة ﴾

(قوله فدبغوه) (ب) ذكر الباجي رواية أن الدبغ ما أزال الشعر والريح والدم ولا يخفى عليه ما في شرط زوال الشعر من النظر لما يأتي في حديث الأجوبة والأظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلد من الاستحالة كما تحفظه الحياة ولعل ما في الرواية في الجلود التي الشأن فيها زال الشعر كالتى تصنع منها الأنعة لا التي يجلس عليها وتصنع منها الأفرية وإنما يلزم زوال الشعر على مذهب الشافعي القائل أن صوف الميتة نجس (ح) ولا يكفي في الدبغ تبييضه بالشمس خلافاً للحنفية ولا التراب والرماد والملح على الأصح في الجميع والأصح صحته بالأدوية النجسة والمتنجسة كذرق الحام والشب المتنجس لم يجب غسله بعد الدبغ اتفاقاً وفي غسله بعد الدبغ اتفاقاً بطاهر وجهان (قوله فانتفعتم به) ومنع أحد الانتفاع بجلد الميتة وإن دبغ لقوله تعالى (حرمت عليكم) الآية وأجاب عن الحديث بقصره على السبب وهو شاة ميمونة والأصح في الأصول عدم قصر العام على سببه فيكون

ربحا قال أبو بكر وزهير  
ابن حرب في روايتهما هو  
عبد الله بن زيد وحديثي  
زهير بن حرب ثنا جرير  
عن سهيل عن أبيه عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا وجد  
أحدكم في بطنه شيئاً فأشك  
عليه أخرجه منه شئاً أم لا  
فلا يخرج من المسجد  
حتى يسمع صوتاً أو يجد  
ربحاً وحديثنا يحيى بن  
يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة  
وعمر والنافذ وابن أبي عمر  
جميعاً عن ابن عينة قال  
يحيى أنا سفيان بن عينة  
عن الزهري عن عبد الله  
ابن عبد الله عن ابن عباس  
قال تصدق على مولاة  
لميمونة بشاة فأتت فرها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال هلا أخذتم اهاها  
فدبغوه فانتفعتم به فقالوا  
إنها ميتة فقال

انما حرم أكلها قال أبو بكر وابن أبي عمر في حديثهما عن ميمونة \* وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قالا حدثنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ( ١١٨ ) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم وجد شاة ميتة أعطيتها  
مولاة لميمونة من الصدقة  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هلا انتفعتتم بجلدها فقالوا  
انها ميتة قال انما حرم أكلها  
\* وحدثنا حسن الخوافي  
وعبد بن حديد جميعا عن  
يعقوب بن ابراهيم بن سعد  
قال حدثني أبي عن صالح  
عن ابن شهاب بهذا الاسناد  
نحو رواية يونس وحدثنا  
ابن أبي عمر وعبد الله بن  
محمد الزهري واللفظ لابن  
أبي عمر قالا حدثنا سفيان  
عن عمر وعن عطاء عن  
ابن عباس أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مر بشاة  
مطروحة أعطيتها مولاة  
لميمونة من الصدقة فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ألا أخذوا اهابها فذبغوه  
فانتفعوا به \* حدثنا أحمد  
ابن عثمان النوفلي ثنا أبو  
عاصم ثنا ابن جريج أخبرني  
عمر بن دينار قال أخبرني  
عطاء منذ حين قال أخبرني  
ابن عباس أن ميمونة أخبرته  
أن داجنة كانت لبعض  
نساء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فانت فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ألا أخذتم اهابها  
فاستمتعتم به \* وحدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة ثنا عبد  
الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال ألا

طهارة خاصة يستعمل في اليابسات والماء وحده ولا يباع ولا يصلى به ولا عليه واتقاء الماء في خاصة نفسه  
\* قلت \* رواية انه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولا وجه لها الا أن  
يكون للعمل ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في اليابسات والماء وحده ولذا قال لا يصلى  
عليه \* ابن حارث واتفقوا على جواز الجلوس والطحن عليه واتفق بعضهم الطحن خوف تحلل شيء منه  
في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل قربة لزيت أولين وهذا بناء على انه يطهر بالدبغ طهارة تامة  
وقال الباجي هو بناء على أن قليل النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره (م) والقائلون بأنه  
يطهر بالدبغ اختلفوا في جلد الخنزير والكلب وما لا يؤكل لحمه فقال أبو يوسف يطهر الجميع  
بالدبغ كالميتة لعموم الابهاب وقال مالك يطهر الجميع الا الخنزير وقال الشافعي الا الخنزير والكلب  
وقال الاوزاعي الا ما لا يؤكل لحمه وأجاب المالكية عن حديث الابهاب بأنه عام خصصته العادة  
لانهم لم يجزوا بآحادهم الخنازير وفرقوا بينه وبين ما لا تنفع فيه الذكاة بأن الخنزير يحرم بالقرآن فقصر  
عنه غيره قال الشافعي وكلم تجز عادتهم باتخاذ الخنازير فكذلك تجز باتخاذهم جلود الكلاب وفرقوا  
بينهما وبين ما لا يؤكل لحمه بنحو ما فرقته المالكية قالوا مع انه خص في الشرع بتغليظ لم يرد في  
غيره واحتج الأوزاعي بحديث دباغ الأديمز كانه قال فزل الدبغ منزلة الذكاة فاذا لم تجز الذكاة  
للحم لم يجر الدبغ المشبه بها \* قلت \* ابن عبد الحكم وسخنون يقولان كقول أبي يوسف وفي  
سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجلود الانعام وفيه طاهر كقول الاوزاعي (قوله انما حرم  
أكلها) (ط) خرج مخرج الغالب مما ترادله اللحوم والافصم حمله في الصلاة وبيعها واستعمالها  
كغيرها من النجاسات \* قلت \* يخرج به من يرى الانتفاع بما لا يؤكل كالقرن والسن والشعر لانه

وان خرج مخرج الغالب فاما حرم من حيث كونه ميتة وهذه ليست بميتة لانها لاتحلها الحياة ويحرم  
أكل الجلد لانها لاتحلها الحياة والداجن ما ألف البيوت من طير وشاة وغيرهما وهو هنا الشاة وعدم تقييده  
بالدبغ في الطرق الآتية يقضى عليه تقييده بذلك في الطريق الاول لوجوب رد المطلق الى المقيد  
الحديث خصص العموم الآية (ط) وكل من قال الدبغ يبيع الانتفاع قال يطهر طهارة عامة الامالكا  
في احدى الروايتين عنه فانه قال يستعمل في اليابسات والماء وحده واتفق الماء في خاصة نفسه (ب)  
رواية أنه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولا وجه له الا أن يكون العمل  
ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في اليابسات والماء وحده \* ابن حارث واتفقوا على جواز  
الجلوس عليه والطحن واتفق بعضهم الطحن خوف تحلل شيء في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل  
قربة لزيت أولين وهذا بناء على أنه يطهر بالدبغ طهارة تامة وقال الباجي هذا بناء على أن قليل  
النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره والمشهور أن جلد الخنزير لا يطهر بالدبغ خلافا لابن عبد  
الحكم وسخنون وفي سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجلود الانعام (قوله انما حرم أكلها)  
روى بفتح الراء وضم الحاء وبضم الحاء وكسر الراء المشددة (قوله أكلها) يعني وكذا بيعها والصلاة بها  
ونخرج الأكل مخرج الغالب مما ترادله اللحوم والداجن ما ألف البيوت من طير وشاة وغيرهما وهو  
هنا الشاة وعدم تقييده بالدبغ في الطرق الآتية يقضى عليها تقييده بذلك في الطريق الأول لوجوب

الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال ألا

انتفعتم باهاها \* حدثني يحيى بن يحيى أنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن وعلة أخبره عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دبغ الاهداب فقد طهر \* وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال ثنا ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد ح وحدثنا أبو بكر بن واسحق بن ابراهيم جميعا عن وكيع عن سفيان كلهم عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن وعلة ( ١١٩ ) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله يعني حديث يحيى بن يحيى \* حدثنا اسحق بن منصور وأبو بكر بن اسحق قال أبو بكر ثنا وقال ابن منصور أنا عمرو بن الربيع ثنا يحيى بن أيوب عن زيد بن أبي حبيب أن أبا الخير حدثه قال رأيت علي بن وعلة السبئي فروا فاستسته فقال مالك تمسه قد سألت عبد الله بن عباس قلت أنا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس نؤتي بالكش قد ذبحوه ونحن لأننا كل ذبائحهم ويأتوننا بالسقاء يجعلون فيه الودك فقال ابن عباس قد سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال دبغه طهوره \* وحدثنا اسحق بن منصور وأبو بكر بن اسحق عن عمرو بن الربيع قال أنا يحيى بن أيوب عن جعفر بن ربيعة عن أبي الخير حدثه قال حدثني ابن وعلة السبئي قال سألت عبد الله بن عباس فقلت أنا نكون بالمغرب فيأتينا المجوس بالاسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أرايتراه فقال ابن عباس

( قول في الآخر فروا ) ( د ) هو الاكثر ويجمع على فراء ككعب وكعاب ويقال فروة وبالهاء في لغة قليلة كما يقوله العامة ومسته بكسر السين في اللغة المشهورة وبفتحها في لغة قليلة ومضارع الأولى بفتح السين والثانية بكسرها \* قلت \* الظاهر أن الافرية من جلود تلك الكباش التي ذبحها المجوس ومنذ كانهم ميتة وهو خلاف ما روى البابي من أن الدبغ ازالة الشعر الا أن يقال ان تلك الافرية لا شعر لها

### ❦ احاديث التيمم ❦

( قول بالبيداء أو بذات الجيش ) ( ع ) موضعان قريبان من المدينة بينهما بين خير وكل ما يتعلق به في العنق فهو عقد وفلاذة ويأتى أنها استعارته وأضافه هنالى نفسها من حيث انه في حوزها وقيل في الكلام تقديم وتأخير والاصل انقطع الى عقد ثم بينت في آخرها استعارته ونقله في العلم انقطع عقدها وليس في الحديث الا ما تقدم وجاء انه كان من جزع ( قول فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المسلمون على الخامسة ) ( م ) قيل فيه اباحة السفر للتجر وان أدى الى التيمم \* قلت \* انما فيه الإقامة لحفظ المال وحفظه واجب بخلاف السفر لتفخيمه ( ع ) وفيه جواز الإقامة بموضع لا ماء فيه لمصلحة وحكمه فيه ما لزمه فيه من طهارة ماء أو تراب ولا يجب الانتقال منه الا أن يقرب الماء فيطلبه لكل صلاة \* قلت \* المصلحة هنا هي حفظ المال وحفظه واجب كما تقدم فلا يلزم جواز الإقامة لمطلق مصلحة وكرهه في العتية تعريس الرفقة دون الماء بثلاثة أميال خوفا على ما لهم وصوب ابن رشد تعريضهم في ذلك قال وفي أعادتهم ان فعلوا نالها في الوقت ( ع ) واختلف

رد المطلق الى المقيد ( قول عبد الرحمن بن وعلة ) بفتح الواو وسكون العين المهملة والسبئي بفتح السين المهملة بعد هاء باء موحدة بعد هاء حمزة بعد هاء باء النسب ( قول يعني حديث يحيى بن يحيى ) ( ح ) هكذا هو بالباء المثناة ولعله من كلام الراوى عن مسلم ولوروى بالنون وأوله يرجع الى مسلم لكان حسنا ( قول يجعلون فيه الودك ) روى بالعين بعد الجيم وروى يجملون بالميم بعد الجيم أى يذبيون ويأوه بالفتح والضم جلت السحمة وأجلته أذيتة ( قول فروا ) وجمعه فراء وفيه لغة قليلة فروة ومسته بكسر السين في اللغة المشهورة ( ب ) الظاهر أن الافرية من جلود تلك الكباش التي ذبحها المجوس ومنذ كانهم ميتة وهو خلاف ما روى البابي من أن الدبغ ازالة الشعر الا أن يقال ان تلك الافرية لا شعر لها

### ❦ باب التيمم ❦

❦ ش ❦ ( قول بالبيداء أو بذات الجيش ) موضعان قريبان من المدينة بينهما بين خير ( قول فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( م ) قيل فيه اباحة السفر للتجر وان أدى الى التيمم ( ب ) انما فيه الإقامة لحفظ المال وحفظه واجب بخلاف السفر لتفخيمه ( ع ) وفيه جواز الإقامة بموضع لا ماء فيه لمصلحة ( ب )

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دبغه طهوره \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على القاسم وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى أبي بكر فقالوا ألا ترى الى ما صنعت عائشة فأقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر

حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خصرتي فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم فقيموا فقال أسيد بن الحضير وهو أحد النقباء ماهي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة وابن بشر عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصاروا غير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن الحضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه خرجا وجعل للمسلمين فيه بركة

في حد القرب الذي يوجب الطلب عليه فالذهب أنه يطلبه مما لا كبير مشقة فيه ولم ير أن يطلبه في ميلين وقال اسحق إنما يلزمه طلبه في موضعه ونحوه عن ابن عمر قال يتيمم والماء منه على غلوتين وهما خمس ميل لأن الميل عشر غلاء والغلوة منتهى جرى الفرس وذلك ما تناذراع \* (قالت) \* مفهوم ميلين أنه يطلب عن أقل وسمع أصبغ أنه يسقط طلبه عن نصف ميل خوف عناه أولص أو سبع \* ابن رشد ومفهومه أن لم يخف طلب وفي النوادر لا يطلب على ميل أن شق وسمع أصبغ ليس العموى كالضعيف وما يشق يسقط وقال سحنون لا يطلب على ميلين وهو في الحضير (قوله) ورأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي (ع) فيه جواز هذا وأنه لا يستحي منه من الجانب والاصهار اذ لو كان منكرا لم يدخل أبو بكر حتى يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي طعنه خاصرته أذب الرجل ابنته وان خرجت عنه وشكوى الناس إليه يدل على أن الوضوء كان مشروعا والا فلا لذي يعظم عليهم من ذلك (قوله) فأنزل الله آية التيمم (ع) وتسمى أيضا آية الوضوء (م) التيمم لغة القصد ومنه قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) وقول الشاعر

سل الربع أي يمت أم أسما \* وهل عادة للربع أن يتكلم

والمشهور فيما يتيمم به أنه الأرض وما صعد عليها مما لا ينفك عنها قال تعالى (فقيموا صعيدا طيبا) والحديث جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وقال الشافعي لا يتيمم بغير التراب وعندنا نحوه لقوله في بعض طرق الحديث وزاها طهورا واختلف في الثلج والحشيش \* (قالت) \* الفائل عندنا بنحوه ابن شعبان ويتعين أن يقيد بوجود التراب إذا يتيمم بغير التراب مع وجود التراب وهو ظاهر كلام اللخمي و يعني بالأرض وجهها المعتاد غالبا كالتراب وغير الغالب كتراب المعادن من حديد وذهب وكبريت وكل وزرنيخ ورمل وسبخة و يعني بما صعد عليها ما هو من نوعها كالجر والطين وغير الخضخاض وما ليس من نوعها كالشجر والحشيش والزرع والثلج والمشهور أن نقل شيء من ذلك لا يمنع من التيمم عليه وقال ابن بكير يمنع \* اللخمي و يمنع بالجبر والآجر والجص بعد حرقه ومنعه ابن المواز بالطوب التي الأرض و رة وسمع ابن القاسم خفة للريش \* اللخمي ولا يجوز بالياقوت والبرجد والرغام والذهب والفضة (قوله) ماهي بأول بركتكم (ع) قد فسر البركة في الطريق الثاني (قوله) فبعثنا البعير فوجدنا العقد تحته (ع) في البخاري فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فوجده وفي رواية رجلين وفي رواية أناسا فحملها اسمعيل القاضي على التناقض لأن القضية واحدة وقال غيره لا تعارض ويجمع بينهما بأن يكون أسيد بعث في طلبه مع رجال فلم يجدوا شيئا في وجههم فلما رجعوا آثار والبعير فوجدته تحته أو يكون المعنى فوجده النبي صلى الله عليه وسلم لا الرجل (قوله) في الآخر استعارت (ع) فيه التجميل بحلي الغير \* (قالت) \* يريد أن لا يناول التجميل بحلي الغير ما يدل على أن المتشبع بما لا يملك كلابس ثوبي زور ولا ما يدل عليه حديث أن استطعت أن لا تسأل أحدا شيئا فافعل من المرجوحية لأنها إنما استعارته من أختها وأيضا فلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فصاروا غير وضوء (ع) حجة لأحد الأقوال الأربعة في مسئلة عادم الماء والتراب لأن

المصلحة هنا هي حفظ المال وحفظه واجب فلا يلزم جواز الإقامة لمطلق مصلحة وكراه في العتية تعريس الرفقة دون الماء بثلاثة أميال خوفا على المالم وصوب ابن رشد تعريسه في ذلك قال وفي أعادتهم أن فعلوا ثلثها في الوقت (قوله) وجعل يطعن بضم العين وحكى قتها (قوله) فصاروا غير وضوء (ع) حجة لأحد الأقوال الأربعة في عادم الماء والتراب إذا عديم مشروعية التيمم كعدم الصعيد وهو

هو لا يعيد مو الماء ولم يشرع التيمم بعد والاربعة قيل يصلى ولا يعيد ولا نه معذور كالمستحاضة وصاحب السلس وقيل يصلى ويعيد احتياطاً وقيل لا يصلى ولا يقضى لانه غير مكلف لعدم الشرط حتى خرج الوقت كالحائض تطهر أو كن بلغ أو أسلم بعد الوقت وقيل يصلى لظاهر الحديث في أكثر الطرق ثم يقضى كمن غمره المرض أو النوم أو النسيان وكلها مالك وأصحابه \* قلت \* كان حجة للاول اذ لم يأمرهم بالاعادة ولموجبها أن يجيب بأنها ليست على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح \* قلت \* وفي الجواب بذلك نظر وعز والاربعة يؤخذ من يتبين قيلتا في المسئلة وهما

\* ومن لم يجده ماء ولا متيمماً \* فأربعة يا صاح يحكي مذهباً يصلى ويقضى عكس ما قال مالك \* وأصبح يقضى والاداء لاشهبا

والعالم كس هو ابن القاسم (قوله في الآخر لو ان رجلاً) (ع) فيه ان المناظرة باجراء المسائل والتمسك فيها بالكتاب والسنة والاقيسة الصحيحة (قوله فقال عبد الله لا يتيمم) (ع) مذهب عبد الله ان الجنب لا يصلى حتى يجده الماء والآية عنده انما هي في الحديث الاصغر لانه السبب الذي نزلت فيه ومذهب أبي موسى أنه يتيمم واللس عنده الجامع ولما احتج بالآية سلم له عبد الله عمومها في الحديثين الاصغر والا كبر اذ لو انكره لاجاب عن الآية ولكن لم يدري ما يقول الا الفرع الى الاحتياط وسد الذريعة فقال واللجأ الى الاحتياط وسد الذريعة من طرق الاجتهاد وروى عن عبد الله انه رجع الى ان الجنب يتيمم وعلى انه يتيمم فاذا وجد الماء يغتسل وروى عن عبد الله انه لا يغتسل ولكن يتوضأ اذا أحدث وهذا لا يصح عنه بل عن أبي سلمة فقط وعلى انه يغتسل فالأكثر على انه لا يعيد في الوقت واستحب له ذلك ربيعة وابن شهاب \* ابن المنذر وأجمعوا على انه لا يعيد بعد الوقت وروى عن عبد الله يعيد ولا يصح عنه (د) ومعنى أو شك قرب وزعم بعض التعويين انه لا يقال أو شك وانما يقال بوشك والحديث رد عليه (قوله ألم تسمع قول عمار) (ع) فيه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المتكلمين وعده انقطاعاً \* قلت \* ليس بانتقال وانما هو جواب عن تمسك الخصم لان عبد الله تمسك بالاحتياط فأجاب بأنه اجتهاد مع وجود النص والصحابة رضی الله عنهم ترك منازعات الاجتهاد عند العثور على النص وانما يكون انتقالاً ولم يكن جواباً (قوله في الآخر فأجبت) (م) الغراء أجنب الرجل وجنب من الجنابة (ع) ويقال جنب للواحد والاثنتين والجماعة من المذكرين

انه يصلى ولا يقضى واربعا لا يصلى ولا يقضى (ب) كان حجة للاول اذ لم يأمرهم بقضاء ولموجبه أن يجيب بأن القضاء ليس على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح وفيه نظر وقد نظم بعضهم الأقوال الأربعة فقال

ومن لم يجده ماء ولا متيمماً \* فأربعة يا صاح يحكي مذهباً يصلى ويقضى عكس ما قال مالك \* وأصبح يقضى والاداء لاشهبا

والعالم كس هو ابن القاسم (قوله فقال عبد الله لا يتيمم) مذهب عبد الله أن الجنب لا يصلى حتى يجده الماء والآية عنده انما هي في الحديث الاصغر ومذهب أبي موسى أنه يتيمم واللس عنده الجامع ولم ينكر عليه عبد الله عمومها في الحديثين لكن لجأ الى الاجتهاد بسد الذريعة والاحتياط وهما عنده من طرق الاجتهاد (قوله ألم تسمع قول عمار) (ع) فيه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المتكلمين وعده انقطاعاً (ب) ليس بانتقال وانما هو جواب عن تمسك الخصم لان عبد الله تمسك بالاحتياط فأجاب بأنه اجتهاد مع وجود النص والصحابة رضوان الله عليهم يتركون منازعات الاجتهاد

\* حدثنا يحيى بن يحيى  
وأبو بكر بن أبي شيبة وابن  
نعمان جميعاً عن أبي معاوية  
قال أبو بكر ثنا أبو معاوية  
عن الأعمش عن شقيق  
قال كنت جالساً مع عبد  
الله وأبي موسى فقال أبو  
موسى يا أبا عبد الرحمن  
أرأيت لو أن رجلاً أجنب  
فلم يجد الماء شهراً كيف  
يصنع بالصلاة فقال عبد  
الله لا يتيمم وان لم يجد الماء  
شهراً فقال أبو موسى  
فكيف بهذه الآية في  
سورة المائدة (فلم تجدوا  
ماء فقيموا صعيداً طيباً)  
فقال عبد الله لو رخص لهم  
في هذه الآية لأوشك اذا  
برد عليهم الماء أن يتيمموا  
بالصعيد فقال أبو موسى  
لعبد الله ألم تسمع قول عمار  
بعثنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في حاجة  
فأجبت فلم أجده الماء

والمؤنات (م) الأزهرى وسعى جنباً لتجنبه الصلاة \* القتيبي لتجنبه الناس حتى يغتسل (ع) وقال الشافعى سعى بذلك من المخالطة يقال أجنب الرجل إذا خالط امرأته وهو ضد الأول لأنه من القرب وقيل فى والصاحب انه الزوجة (قوله فمرغت) (ع) قصر التيمم فى الآية على حدث الوضوء وقاس التيمم للجنب على الغسل ففيه الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم لضرورة الغيبة كقول معاذ اجهد رأي (د) قيل يجوز الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم بحضرته وغيبته وقيل لا يجوز وقيل يجوز فى غيبته والأول أصح (ع) وتقدير قياس عمار أنه لما كان بدل ما هو فى أعضاء مخصوصة خاصا كان بدل ما هو عام عاماً \* (قلت) الأصل الذى هو التيمم للحدث الأصغر ألغيت فيه مساواة البديل للبديل منه اذ هو فى عضوين خاصة فلا تعتبر المساواة أيضا فى الفرع واحتج ابن حزم بالحديث على ابطال القياس قال لأنه صلى الله عليه وسلم أبطل القياس وقال إنما يكفئك وأوجب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صور القياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صحة كل قياس (قوله ضربة واحدة) (ع) يحتج به من أصحابنا من يقول الفرض ضربة واحدة والثانية سنة وهو دليل قول مالك رحمه الله ان فعل لم بعد أو يعيد فى الوقت والجمهور على أنه لا يجوز به الا ضربتان وجعله بعض أصحابنا قول مالك (د) ولشروط الضربتين أن يجيب بأن المراد هنا صورة الضرب للتعليم لا جيع ما يحصل به التيمم \* (قلت) كونه بضربتين هو المشهور وقال ابن الجهم انه بضربة وقال ابن لبابة هو للجنب بضربة ولغيره بضربتين وعلى أنه بضربتين لو فعل بضربة فبروى محمد يجر به وسعه ابن القاسم فى غير الجنب \* ابن حبيب يعيد فى الوقت \* ابن نافع أبداً والقاضى جعل بعض هذه الأقوال دليل كونه بضربة وغيره إنما نقلها تفريعا على أنه بضربتين (قوله ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه) (ع) تفسير لصفة المسح وعمومه \* (قلت) الجمهور على تقديم الوجه على اليدين كأنسبه فى الطريق الثانى وغيره من أحاديث الباب ولم يأت بتقديم اليدين الا فى هذا الحديث وليس بنص لان العطف بالواو وأخذ الأعمش بتقديم اليدين لهذا الحديث وخبر فى ذلك أبو حنيفة والمشهور أن لمسح اليدين صفة وقال ابن عبد الحكم لا تتعين فيه صفة والمطلوب إنما هو التعميم وعلى الصفة قيل روى ابن القاسم يضع أصابع كفه اليسرى على ظاهر أطراف أصابع اليمنى ماسعا إلى المرفق ثم يدبرها من باطن المرفق

فمرغت فى الصعيد كما مرغ الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال إنما كان يكفئك أن تقول يديك هكذا ثم ضرب يديه الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه فقال

عند العثور على النص وإنما يكون انتقالاً لولم يكن جواباً (قوله فمرغت) اجتهاد فى صفة التيمم والآية عنده خاصة بتيمم الوضوء وقاس عليه الغسل فى مطلق التيمم لافى صفة (ع) قاس فى الصفة وتقريب قياسه أنه لما كان بدل ما هو فى أعضاء مخصوصة خاصا كان بدل ما هو عام عاماً (ب) الأصل الذى هو التيمم للحدث الأصغر ألغيت فيه مساوات البديل للبديل منه فلا تعتبر المساوات أيضا فى الفرع واحتج ابن حزم بالحديث على ابطال القياس قال لأنه صلى الله عليه وسلم أبطل القياس وقال الماء يكفئك وأوجب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صور القياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صحة كل قياس انتهى \* (قلت) بل لقائل أن يقول فيه حجة لصحة القياس لأنه صلى الله عليه وسلم له صحة قياس الغسل على الوضوء فى مطلق التيمم وإنما رد عليه اجتهاده فى الصفة لا يقال إنما سلم ذلك لدخوله فى نص الآية لا لصحة القياس لانا نقول لو كان لذلك لكان مقتضى الجواب أن يقول ألم يقل الله تعالى فامسحوا بوجوهكم وأيديكم والله تعالى اعلم وفى اجتهاد عمار جواز الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال يجوز بحضوره وغيبته لا يجوز فيها يجوز فى غيبته والأول أصح (قوله أن تقول يديك هكذا) أى أن تفعل هكذا (قوله ضربة واحدة) يحتج به ابن الجهم القائل بضربة واحدة للحدث

ماسح الى أطراف باطن أصابعه ثم اليسرى كذلك وروى مطرف أنه اذا انتهى الى كوع النبي ادار  
فيمسح اليسرى كذلك الى الكوع ثم يمسح الكف بالكف وفسر الاكثر المدونة بالاول وفسرها  
اللعنمى بالثاني ولفظها محتمل للقولين وكذا لفظ الحديث قال ابن عبد الحكم وينزع الخاتم \* ابن  
شعبان ويخلل أصابعه \* اللعنمى وعلى قول ابن مسleme ترك بعض العضو فويصع دون نزع وتخليل  
(قوله) ألم تر عمر لم يقنع بقول عمار (ع) لانه أخبر عن شيء حضره معه ولم يذكره فجوز عليه الوهم كما  
جوز على نفسه النسيان ولكن قدر تركه وما اعتقده وصححه ولم يهتم بقوله نوليك من ذلك ما توليت  
بخلاف ما لو قطع بخطه (قلت) فقد قنع به فلا يتم قوله لم يقنع بقول عمار (قوله) ونفض يديه  
(ع) فيه حجة ممالك والشافعي في اجازتهما النفض الخفيف لئلا يتعلق باليدين من كثير التراب  
ما يلوث الوجه أو من دقيق الحجر ما يؤذي \* (قلت) \* قال الطابشي لومسح يديه بعد الضرب على  
غير محل المسح ثم مسحهما فلا نص والجاري على المعروف في عدم شرطية التراب الاجزاء \* عبد  
الحق وقال بعض أصحابنا لا يجزئ \* ابن بشير ولا يشترط تفرقة الاصابع في وضعها بالارض واشترط  
الشافعي ضمها في ضربة الوجه وتفرقها في ضربة اليدين لانهم أنها لو فرقت في ضربة الوجه  
تعلق بهما ما يبقى لضربة اليدين فيصير قدم مسح بتراب قصد به الوجه وهذا لا يلزم على المشهور في  
عدم شرطية التراب ويلزم من راعاه \* (قلت) \* لابن القاسم في العتية ولا بأس أن يتم بتراب يتم  
به \* ابن رشد لانه لا يتعلق به من الاعضاء ما يخرج عن حكم التراب كما يتعلق بالماء من وسخ الاعضاء  
(قوله) وكفيه (م) قيل في التيمم انه الى الكوع أخذ باوائل الاسماء ويؤيده هذا الحديث  
وقيل الى المنكب أخذ باواخرها ويؤيده قول الراوى في بعض الطرق تيممنا الى الآباط وقيل الى  
المرفق قياسا على الوضوء لان كلا منهما استباح به الصلاة ولان الحكم اذا أطلق في صورة وقيد في  
شبهها اختلف الاصوليون في رد المطلق فيها الى المقيّد كالرقبة في الظاهر لم تقيد بالايمان وقيدت به  
في كفارة القتل (ع) القول بأنه الى الكوع أخذ ممالك من قوله ان فعل يعيد في الوقت والمعروف  
عنه وعن أئمة الفتوى انه الى المرفق \* (قلت) \* الاعادة في الوقت هي له في المدونة وذكر  
الباجي كونه الى الكوع رواية قال ابن لبابة يتيمم الجنب الى الكوع وغيره الى المرفق فلا قول  
أربعة وقال ابن نافع ان تيمم الى الكوع أعاد أبدا فأخذله وجوبه الى المرفق وقيل لا يؤخذ لان من  
يقول الى الكوع يقول ان ما بعده مستحب وترك السنة عمدا مبطل (قوله) في الآخر أما أنت فلم  
تصل (ع) مذهب عمر وكان كذهب عبد الله وترجم عليه البخاري اذا خاف الجنب على نفسه  
المرض أو الموت وأدخل حديث عمرو بن العاصي انه تيمم في ليلة باردة وتلاقوله تعالى (ولا تقتلوا  
أنفسكم) وانه ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعنفه ثم أدخل حديث عبد الله وأبي موسى  
ليشعر بالخلاف في المسئلة ولا خلاف بين فقهاء الامصار أن الجنب يتيمم اذا خاف التلف وان خاف  
دوام المرض أو زيادته أو حدوثه فالمعروف عن مالك انه يتيمم وذكر عنه ابن القصار في هذا الاصل  
قولين وكذلك عن الشافعي وأبو حنيفة والشافعي يميز ان له ذلك ومنعه الحسن وعطاء وأبو يوسف  
وصاحبه في الحضر وأجازوه في السفر وقال بعض المحدّثين يجزئ فيه الوضوء عن الغسل لحديث  
عمرو بن العاصي وفيه أنه توضع وأصلى بهم وبه قال أحد بن صالح المعروف بالطبري من أصحاب ابن وهب  
والجنب وابن لبابة القائل بضربة للجنب دون المحدث والجمهور القائلين بضربتين مطلقا بأن  
المراد هنا صورة الضرب للتعليم لا جميع ما يحصل به التيمم واختلف اذا اقتصر على ضربة هل يعيد

عبد الله ألم تر عمر لم يقنع  
بقول عمار \* وحدثننا أبو  
كامل الجندري ثنا عبد  
الواحد بن زياد ثنا الاعمش  
عن شقيق قال قال أبو  
موسى لعبد الله وساق  
الحديث بقصته نحو  
حديث أبي معاوية غير انه  
قال فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انما كان  
يكفيك أن تقول هكذا  
وضرب يديه الى الارض  
ونفض يديه فمسح وجهه  
وكفيه \* حدثني عبد الله  
ابن هاشم بن حيان  
العبدى ثنا يحيى بن سعيد  
القطان عن شعبة قال  
حدثني الحكم عن ذر عن  
سعيد بن عبد الرحمن بن  
أبزي عن أبيه ان رجلا  
أتى عمر فقال اني أجنب  
فلم أجد ماء فقال لا تصل  
فقال عمار أماند كرى أمير  
المؤمنين اذا أنا وأنت في  
سرية فأجنبنا فلم نجد ماء  
فأما أنت فلم تصل وأما أنا  
فتمسكت في التراب وصليت  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم انما كان يكفيك  
أن تضرب بيدك الارض  
ثم تنفخ ثم تمسح بهما  
وجهك وكفيك فقال عمر

أثبته الله يا همار قال ان شئت لم أحدث به قال الحكم وحدثني ابن عبد (١٢٤) الرحمن بن أبي عن أبيه مثل حديث ذر قال

وحدثني سلمة عن ذر في هذا الاسناد الذي ذكر الحكم قال فقال عمر نوليك ما توليت \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن الحكم قال سمعت ذرا عن ابن عبد الرحمن بن أبي قال قال الحكم وقد سمعته من ابن عبد الرحمن بن أبي عن أبيه أن رجلا أتى عمر فقال اني أجنب فلم أجد ماء وساق الحديث وزاد فيه قال عمار يا أمير المؤمنين ان شئت لما جعل الله على من حلق أن لا أحدث به أحدا ولم يذكر حديث سلمة عن ذر \* قال مسلم \* وروى الليث بن سعد عن جعفر ابن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن عمار بن موسى عن عباس انه سمعه يقول أقبلت أنا وعبد الرحمن بن يسار موسى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحسرت بن الصمة الانصاري فقال أبو الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل فلقه رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل على الجدار ففسح وجهه

لغلبة الحديث عليه \* قلت \* تقدم أن ابن رشد أفتى فحين خاف على نفسه ان غسل رأسه انه يتيم (د) ولعادم الماء من مسافر وغيره أن يطأ ويغسلان فرجيهما ثم يتيمان ويصليان ولا يعيدان فان لم يغسل الرجل فرجه وتيمم وصلى فعلى أن رطوبة الفرج طاهرة لا يعيد وعلى انها غير طاهرة يعيد ولو كانت على اليدين نجاسة فالشهور انه لا يجزى التيمم عن غسلهما وقال أحد يجزى واختلف أصحابه في وجوب إعادة هذه الصلاة قال ابن المنذر كان الثوري والأوزاعي يقولان يمسح موضع النجاسة بتراب ويصلي ولم يختلف أن التيمم لا يجزى عن نجاسة الثوب \* (قلت) \* وأما عندنا فنقع في المدونة المسافر من الوطء والتقبيل حتى يكون معهما من الماء ما يكفيهما وأجاز ذلك الذي الشجة لطول أمره قالوا ولو انعكست الحال فطال السفر وقصر أمر الشجة انعكس الحكم \* ابن رشد والمنايع انما هو استحباب وأجازه ابن وهب \* الطراز منعه ابن القاسم البول ان خفت حقيقته (قوله أثبته الله) (ع) أي فيأثر وبه وثبت فلعلك نسيت أو شبه عليك (قوله ان شئت لم أحدث) (د) أي ان شئت اذ لك ورايته الأرجح فقلت لما يلزم من طاعتك فباليس بمعية كهذا اذ ليس من كتم العلم في شيء إلا أنه سمع مني وانما الحكم في حديث لم يروى وألبته (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيه رآه فالمرء في سعة من ذكره وأيضا الآية قد أدت معناها لانها عامة في الجنب وغيره فغيره لزوم طاعة الامام والرجوع الى ما يقتضي به في نازلة اختلف فيها لاسيما اذا كان هو الاعلم وأنكر مستند غيره (قوله في سند الآخر أنا وعبد الرحمن بن يسار) (م) كذا في الاصول الصحيحة للجاودي والكسائي وابن ماهان وهو خطأ والمحفوظ أنا وعبد الله بن يسار وكذا ذكره البخاري (ع) وكذا النسائي وأبو داود وهي رواية تنافي عن السمرقندي عن الفارسي عن الجلودى \* البخاري هو عبد الله بن يسار مولى ميمونة أخو عبد الرحمن وعبد الملك وعطاء (م) وفي مسلم أربعة عشر حديثا مقطوعة هذا أولها وسنبه على كل منها في محله ان شاء الله تعالى (قوله على أبي الجهم) (ع) كذا في الأم وذكره مسلم في كتاب الرجال والبخاري في التاريخ والنسائي وأبو داود أبو الجهم بالتصغير (د) ومافي الأم غلط والصواب انه بالتصغير وهو المذكور في حديث المروزي وأما المذكور في حديث الخيمصة والانجامة فذلك مكبر واسمه عامر (قوله حتى أقبل على الجدار) (ع) فيه التيمم على التراب المنقول لان الجدار تراب منقول وفيه عدم شرطية الغبار في التراب لان الجدار ترابه منعقد وجواز التيمم عليه مع وجود غيره وفيه التيمم للنوافل \* الطحاوي والحديث من باب الاخذ بالفضائل واحتج به البخاري في الوقت وأبدا (قوله أثبته الله) أي فيأثر وبه وثبت فلعلك نسيت أو شبه عليك (قوله ان شئت لم أحدث) (ب) أي شئت ذلك ورايته الأرجح فقلت لما يلزم من طاعتك فباليس بمعية هكذا اذ ليس من كتم العلم في شيء إلا أنه سمع مني وانما الحكم في حديث لم يروى وألبته (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيه فالمرء في سعة من ذكره وأيضا الآية قد أدت معناها لانها عامة في الجنب وغيره فغيره لزوم طاعة الامام والرجوع الى ما يقتضي به في نازلة اختلف فيها لاسيما ان كان هو الاعلم وأنكر مستند غيره \* قلت \* وفيه نظر لان عمارا ان قطع بجواز القضية من النبي صلى الله عليه وسلم فلا يصح أن يرجع لاحد فالصحيح في الجواب ما ذكره النواوي (قوله دخلنا على أبي الجهم) الصواب الجهم بالتصغير والصمة بكسر الصاد وفتح الميم المشددة (قوله حتى أقبل على الجدار) فيه التيمم على التراب المنقول لان تراب الجدار منقول وهو المشهور خلافا لابن بكير وفيه عدم شرطية الغبار لان تراب الجدار منعقد فيصح التيمم على الحجر وغيره وان وجد غيره وفيه التيمم

بالتيمم في الحضر خوف فوات الوقت واختلفت الروايات فيه عن مالك وفي اعادته في الوقت ان  
فعل على القول بجوازها وفي احتجاج البخاري نظركه يؤنس اليه اذ لم ير ان يذكر الله الا طاهرا  
وخشى فوات الردب ذهاب الرجل وقال الطبري عدم رده عليه ادب له اذ سلم عليه في حالة الحدث وهو  
قد نهى عنه وليس كما قال لانه انما سلم عليه بعد رجوعه من قضاء الحدث ولكن في الطريق الآخر ان  
رجلا مربه وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه (د) من يمنع التيمم بغير تراب يحمل الجدار على انه كان  
عليه تراب وتيممه صلى الله عليه وسلم على جدار الغير لعلمه انه لا يكره ذلك ومثله جائز \* (قلت) \* تقدم  
ضبط ما يتيمم به واما ما يتيمم به في تيمم اللسان والنوافل والمسافر والمريض ومنعه ابن مسleme لغير الفرض  
قال لعدم الضرورة اليها بخلاف الفرض الذي لا بد منه وفي تيمم الحاضر الصحيح للسنن ثالثا ان  
كانت السنة عينية لا بد منها كالفجر والوتر لا كفائية كالجائز والعيد والثلاثة لسكنون وللدونة  
والخمسة على المذهب واذا نوى التيمم النفل لم يجز ان يصلي به الفرض وصلى من النفل ماشاء \* ابن  
رشد ان اتصل وان تأخر عن تيممه او انتقل في أثناء تيممه بطل ولو نوى به الفرض جاز النفل بعده  
بخلاف فرض آخر على المشهور لانه يجب عليه الطلب لكل صلاة اولانه لا يتقدم على الوقت اولانه  
لا يرفع الحدث فان جمع بين فرضين في تيمم واحد في اعادته ابدأ وفي الوقت ثالثا ان كانتا مشتركتي  
الوقت أعادها فيه والا أبدا ولو تيمم لفرض ثم صلى قبله فلا بطل وعن مالك انه استخف الفجر تيممه  
للصبح وعلى الاول في اعادته الفرض في الوقت أو ابدأ قولان والتأنيس الذي أشار اليه هو ان حضور  
السبب كحضور الوقت والنظر الذي في ذلك هو ان التيمم خوف الوقت هو مع وجود الماء ولكن  
خيف من استعماله ذهاب الوقت وتيممه لرد السلام بحقل انه لفقد الماء لان جلالا الذي اقبل منه  
موضع قرب المدينة وبعض ذلك ان في أبي داود قضية أخرى وهي ان رجلا مربه وهو يقول فسلم عليه  
فلم يرد عليه حتى توضع ثم اعتذر اليه وقال كرهت ان أذكر الله الا طاهرا فلو كان في قضية جل ماء  
فعل مثل ذلك (قوله ان رجلا الخ) (د) يكره السلام على من جلس لقضاء الحاجة والرد وكل  
ذكر وكذلك يكره الكلام بالضرورة كالتعذير من مهواة أو حية أو عقرب وكذلك يكره الذكر  
حين الجماع \* (قلت) \* في أخذ كراهة السلام من الحديث نظرا لانه لم يشكر على المسلم الاعلى ما قال  
الطبري من ان تركه الرد ادب له (قوله في سند الآخر جيد عن أبي رافع) (م) كذا في كل النسخ  
وهو مقطوع فان جيدا انما يرويه عن بكر بن عبد الله عن أبي رافع وكذا أخرجه البخاري وابن  
أبي شيبة وغيرهما (د) ولا يقدح هذا في متن الحديث لانه ثابت من أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما  
(قوله ان المؤمن لا نجس) (م) يقال نجس نجس كعلم يعلم ونجس نجس كشر يشرف ضد طهر  
\* (قلت) \* والمذكور في الحديث المضارع فيقرأ بالضبطين وكون الشيء نجسا بفتح الجيم يقال على  
نجس العين وعلى ما لحقه نجاسة وقيل انما هو في نجس العين وانما يقال في الآخر بكسرها (م)  
واختلف في طهارة الآدمي حيا وميتا مؤمنا وكافرا والحديث حجة على طهارته ولقوله تعالى ( ولقد  
كرمنا بني آدم ) الآية وقيل انما الفضيلة للمؤمن (ط) انما فيه طهارة المؤمن لا الآدمي (د) وأجمعوا على

لنوافل (ح) من يمنع التيمم بغير التراب يحمل الجدار على انه كان عليه تراب (قوله ان المؤمن  
لا ينجس) (م) يقال نجس نجس كعلم يعلم ونجس نجس كشر يشرف (ح) أجمعوا على ان  
المؤمن الحى طاهر حتى الجنين يخرج وعليه رطوبة الفرج ولا يدخله الخلاف الذي في رطوبة  
الفرج واختلف في طهارة المؤمن اذا مات واما الكافر فذهبنا ومذهب الجمهور انه كالمسلم في جميع

ويديه ثم رده عليه السلام  
\* حدثنا محمد بن عبد الله  
ابن غير ثنا أبي ثنا سفيان  
عن الضحاك بن عثمان  
عن نافع عن ابن عمر ان  
رجلا مربه ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول فسلم  
فلم يرد عليه \* حدثني  
زهير بن حرب ثنا يحيى  
ابن سعيد قال ثنا حميد  
وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه واللفظ له ثنا  
اسماعيل بن علية عن حميد  
الطويل عن أبي رافع عن  
أبي هريرة أنه لقي النبي  
صلى الله عليه وسلم في  
طريق من طرق المدينة  
وهو جنب فانسل فذهب  
فاغتسل ففقدته النبي  
صلى الله عليه وسلم فلما جاء  
قال أين كنت يا أبا هريرة  
قال يا رسول الله لقيتني  
وأنا جنب فكرهت أن  
أجالسك حتى أغتسل  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سبحان الله ان  
المؤمن لا ينجس \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو  
كريب قال ثنا وكيع  
عن مسعر عن واصل عن  
أبي وائل عن حذيفة أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقيه وهو جنب فغاد  
عنه فاغتسل ثم جاء فقال  
كنت جنباً قال ان المسلم

لا ينجس \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء و إبراهيم بن موسى قال ثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن خالد بن سلمة عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه \* حدثنا يحيى بن يحيى القمي وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد وقال أبو الربيع ثنا حماد عن عمرو بن (١٢٦) دينار عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من

الخلاء فأتى بطعام فذكروا له الوضوء فقال اني لا أريد أن أصلي فأتوضأ \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن سعيد بن الحويرث سمعت ابن عباس يقول كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء من الغائط وأتى بطعام فقبل له ألا توضأ فقال لم أصل فأتوضأ \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث مولى آل السائب أنه سمع عبد الله ابن عباس يقول ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغائط فلما جاء قدم إليه طعام فقبل يارسول الله ألا توضأ قال لم الصلاة \* وحدثني محمد ابن عمرو بن عباد بن جبلة ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال حدثني سعيد بن الحويرث أنه سمع ابن عباس يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء فقبل إليه طعام فأكل فلم يمسه ماء قال

أن المؤمن الحى طاهر حتى الجنين يخرج وعليه رطوبة الفرج ولا يدخله الخلف الذي في رطوبة الفرج واختلف في طهارة المؤمن اذا مات وأما الكافر فذهبنا ومذهب الجمهور أنه كالمسلم في جميع ذلك وآية انما المشركون نجس يعنى في الاعتقاد والاستعداد لان أعضاءهم نجسة كالبول والغائط وأبدان الصبيان وثيابهم ولعابهم ونحو ذلك محمولة على الطهارة فيملى بها حتى تحقق النجاسة واستحب العلماء لهذا الحديث احترام العالم وتوقير أهل مجلسه له وأن يكون التلميذ في مجالسة الشيخ نظيف الثياب حسن الهيئة والرائحة لانه من اجلال العلم والعلماء (قوله في الآخر يذكر الله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غير المتوضئ من القراءة وانما اختلف في قراءة الجنب والخائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الخائض لطول أمرها دون الجنب لقدرته على التطهير ولم يحتفلوا في قراءتهما اليسير كالأية ونحوها للتعوذ وفيه حجة لمن يميز ذلك كره على الحديث وقيل معناه متوضئ أو غير متوضئ \* قلت \* تقدم ما في قراءتهما اليسير وميز ذلك النخعي وابن سيرين والشعبي وعبد الله بن عمرو ابن العاصي محتجين بأية (اليه يصعد الكلم الطيب) ولا حجة لهم في الحديث لان عموم أحيانه مخصوصة بعدم رده السلام في الحديث المتقدم فيكون المعنى كما قيل متوضئ أو غير متوضئ أو يرجع الى الهيئة أى قائماً وقاعدا ومضطجعا (قوله في الآخر أصلي فأتوضأ) (ع) كره مالك والثوري غسل اليد قبل الطعام لهذا الحديث ولم يكن من فعل السلف وانما هو من فعل العجم وحله غيره على نفي الوجوب واحتج بحديث أبي داود الوضوء قبل الطعام وبعده بركة (د) حل عياض الوضوء على اللغوى والظاهر الشرعى \* قلت \* يريد فليس المكروه الا الشرعى ويؤيد ما حمله عليه عياض حديث لم يمسه ماء (قوله في الآخر كان اذا دخل الخلاء) (م) أى أراد أن يدخل (ع) وكذا هو في البخارى من بعض الطرق وأجاز ذلك كره في الخلاء من تقدم محتجين بما تقدم وهذا الحديث وكرهه ابن عباس وعطاء وغيرهما وكذلك اختلف في دخول الخلاء بخاتم فيه اسم الله عز وجل

ذلك (قوله عن البهي) بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد الباء وهو لقب له واسمه عبد الله بن يسار (قوله يذكر الله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غير المتوضئ من القراءة وانما اختلف في قراءة الجنب والخائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الخائض لطول أمدها دون الجنب لقدرته على التطهير وأخذ منه النخعي وابن سيرين والشعبي وعبد الله بن عمرو بن العاصي جواز ذلك كره على الحديث واحتجوا أيضا بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب ولا حجة لهم في الحديث لان عموم أحيانه مخصوص بعدم رده السلام في الحديث المتقدم فيكون المعنى كما قيل متوضئا وغير متوضئ أو يرجع الى الهيئة أى قائماً وقاعدا ومضطجعا وأما صعود الكلم الطيب ورفع العمل فعبارة عن القبول والثواب أو عبارة عن صعود الحفظة وذلك مقيس بالطيب والصالح والمراد بهما فعل الشئ موافقا للشرع سالما عن الموانع والنزاع في ذلك حيث يكون الحدث (قوله حدثنا محمد بن مسلم الطائفي) بالطاء المهملة منسوب للطائفي موضع قريب من مكة

وزادني عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل له انك لم توضأ قال ما أردت صلاة فأتوضأ وزعم عمرو انه سمعه من سعيد بن الحويرث \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد وقال يحيى أيضا أخبرنا هشيم كلاهما عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس في حديث حماد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء وفي حديث هشيم

قلت \* المجيز الحسن والنحوي قال النحوي ويدخل أيضا بالدرهم للضرورة ومجاهد كره الدراهم والخاتم \* اللخمى واختلف في الاستعجاب بخاتم فيه ذكر سمع ابن القاسم في العتية خفته وقال انى لأفعله وقبح ابن رشد قوله انى لأفعله وتأوله بأن الخاتم عض أصبعه فشق نزعه \* ابن بزيمة ولا يحل سماع هذه الرواية فكيف العمل بها وقد كان الواجب طرح العتية لهذه الرواية وأمثالها من الروايات الشاذة التي لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولذا أضرب عنها المحققون من أهل المذهب وقد صرح عن مالك أنه كان لا يحدث الا عن طهارة قال بعض أصحابه كنا نضرب بابيه فيقول الخادم يقول لكم الشيخ الحديث تريدون أم المسائل فان قالوا الحديث اغتسل ولبس أحسن ثيابه وسرح لحيته وجلس على صدر فرشه وان قالوا المسائل فلا يبالى وهذا مناقض لهذه الرواية وقد قال ابن العربي كان لى خاتم نقشه محمد بن العربي فكنت لأستنجى به اجلالا لاسم محمد صلى الله عليه وسلم وروى عن الأوزاعي مثل ما في العتية ومحمل الرواية عندي أن التضم في اليمين وقد اختلف المذهب في المستحب منه والصحيح أنها الشمال ولا يستنجى بها والصحيح من تخفته صلى الله عليه وسلم انه كان في اليمين وانه كان يجعل الفص في باطن الكف (قوله الخلاء وفي الأخرى الكنيف) هما معا اسم لمحل الحدث وسمى خلاء لخلاؤه من الناس وكنيفاً من الكنف وهو الستر لأنه يستتر أيضاً \* قلت \* ويسمى أيضاً حشاً في أبي داود أن هذه الحشوش محتضرة فاذا أتى أحدكم الخلاء فليقل اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث وعن الشعبي ما حدثوك به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبله وما حدثوك به عن رأيهم فاجعله في الحش أى في المرحاض انكاراً للقياس في الدين والخلاء بالموضع الخالى ومنه استعير لمحل الحدث وهو بكسر الخاء عيب في الابل مثل الحران في الخيل وهو بالقبح والقصر الحشيش الرطب وهو أيضاً حسن الكلام ومنه قولهم هو حلو الخلاء أى حسن الكلام ذكر ذلك الفارسي في باب المقصور والممدود من الايضاح (قوله من الخبث والخبائث) (ع) أكثر الروايات في الخبث أنه يسكون الباء وقال الخطابي السكون غلط وصوب الضم وفسرها أبو عبيد بالشر أى صغيره وكبيره وقال أبو الهيثم الخبث بالضم ذكر الشيطان جمع خبيث والخبائث أثنائه جمع خبيثة \* الخطابي الخبث بالضم مرادة الشياطين ذكراتهم واثامهم \* الداودي الخبث الشياطين والخبائث المعاصي كلها وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط استعاذوا من الشياطين لانها تضاحك عند كشف العورة للبراز فاذا ذكر الله هربت ثم استعاذ ثانياً من البول والغائط أن يناله منها أذى وقال ابن الانبارى الخبث الكفر وليس بموضع الكفر فالأشبه تفسيره بالشياطين لكن ذكر ابن الاعرابى

### باب ذكر الحدث اذا أراد أن يدخل الخلاء \*

ش \* الخلاء بفتح الخاء والمدة هو الكنيف وهما معا اسم لمحل الحدث وسمى خلاء لخلاؤه من الناس وكنيفاً من الكنف وهو الستر لأنه يستتر أيضاً وسمى أيضاً حشاً (قوله من الخبث والخبائث) بضم الباء واسكانها (ع) أكثر الروايات سكون الباء وقال الخطابي السكون غلط وصوب الضم واختلف في معناه فقيل الشر صغيره وكبيره وقيل الكفر وقال أبو الهيثم الخبث بالضم ذكر الشياطين جمع خبيث والخبائث اثنائهم جمع خبيثة \* الخطابي الخبث بالضم مرادة الشياطين ذكرهم واثامهم \* الداودي الخبث الشياطين والخبائث المعاصي وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط وهذا الذكري يكون عند اعادة الدخول واختلف ان نسيه حتى دخل الموضع المعد للنجاسة \* اللخمى

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الكنيف قال اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالنا ثنا اسمعيل وهو ابن عليه عن عبد العزيز بهذا الاسناد وقال أعوذ بالله من الخبث والخبائث \* حدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن عليه ح وحدثننا سفيان

ابن فروخ ثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز عن أنس قال أقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نجي لرجل وفي حديث عبد الوارث ونبي الله صلى الله عليه وسلم نجا الرجل فقام إلى الصلاة حتى نام القوم \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب سمع أنس بن مالك قال أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم نجا رجل فلم يزل يناجيه حتى نام أصحابه ثم جاء فصلى بهم \* وحدثنى يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد وهو ابن الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا يقول كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون قال قلت سمعته من أنس قال أي والله \* حدثني أحمد ابن سعيد بن صخر الدارمي ثنا حبان ثنا حماد عن ثابت عن أنس أنه قال أقيمت صلاة العشاء فقال رجل لي حاجة فقام النبي صلى الله عليه وسلم يناجيه حتى نام القوم أو بعض القوم ثم صلوا

أن أصل الخبث في لسان العرب المكروه والكفر مكروه فلا يبعد أن يستعبد من الكفر والشياطين والاحلاق والأفعال المذمومة وهي الخبائث وجاء بلفظ الخبث لمجانسة الخبائث (د) وتغليط الخطابي السكون ليس بتغليط لأن السكون يجوز تخفيفا قياسا لا أن يراد بالتغليط أصله لغة \* قلت \* ويؤيد أنها الشياطين حديث أبي داود المتقدم وتقدم حديث الترمذي أنه كان يقول عند الخروج اللهم غفرانك الحمد لله الذي سوغني طيبا وأخرجني خبيثا (قوله في الآخر ورجل نجي لرسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مسارر له (ع) ويستعمل للواحد والاثنتين والجماعة ومنه قوله تعالى (خلصوا نجييا) (م) ومناجاته كانت في مهم تقديم النظر فيه أولى من المبادرة إلى الصلاة (ع) فيجوز مثله ويكره الكلام بعد الإقامة في غيرهم وفيه تنافي اثنين دون جماعة \* قلت \* ولم يذكر في الحديث أن الإقامة أعيدت مع أنه قد طال الأمر حتى نام أصحابه ولعله لم يطل الأمر والمنصوص أنه ان بعد تأخير الصلاة أعيدت واختلف في إعادتها إذا بطلت الصلاة (قوله في الآخر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون) (ع) فيه أن النوم ليس يحدث وأنه لا يجب الوضوء الأمن بغيره الذي لا يعلم معه خروج الحدث وكان من السلف من لا يراه حدثا فلا يجب منه الوضوء حتى يتيقن خروج الحدث وكان بعضهم إذا نام جعل من يحرسه وقال بعض الشافعية إذا ضم النائم نفسه وزم وركبه زما يأمّن معه خروج الحدث لا وضوء عليه وربما احتج لهذا بصلاته صلى الله عليه وسلم بعد أن نام حتى نفخ فيه لانه ليس كغيره صلى الله عليه وسلم وقد قال تنام عيني ولا ينام قلبي أولانه نوم غير مستثقل وأوجب المزي الوضوء من قبله ورآه حدثا وتأوله بعض شيوخنا على المذهب واختلف أئمتنا هل المراعى صفة النوم أو صفة النائم وعلى هذا يحمل نوم الصحابة لأنهم كانوا جلوسا ينتظرون الصلاة ولذا قال حتى تحقق رؤسهم وهو أول سنة النوم ولم يقل حتى سقطوا \* قلت \* الحدث مانقض بذاته والسبب مانقض لتضمنه الحدث والمشهور عندنا أنه سبب وروى عن ابن القاسم أنه حدث والمراعى صفة النوم هو اللخمى قال الخفيف القصير لغو ومقابله ينقض والطويل الخفيف يستحب منه الوضوء وفي مقابله قولان ومراعى صفة النائم هو عبد الحميد الصائغ قال ما يتيسر معه الطول والحدث كالساجد ينقض ومقابله كالقائم والمحتجب لا ينقض وفي مقابلهما كالجالس مستندا أو الراكع قولان وفي أسئلة ابن رشد طريق ثالث قال واختلف في الاستنجاء بخاتم فيه ذكر فسمع ابن القاسم في العتبية خفته وقال اني لأفعله وقيح ابن رشد قوله اني لأفعله وتأوله بأن الخاتم عض أصبعه فشق نزعه \* ابن بزرة ولا يحمل سماع هذه الرواية فكيف العمل بها وقد كان الواجب طرح العتبية لهذه الرواية وأمثالها من الروايات الشاذة التي لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولهذا اضرب عنها المحققون من أهل المذهب وقد صرح عن مالك أنه كان لا يحدث الا عن طهارة \* قلت \* وقول ابن بزرة هو الحق الذي لا شك فيه ولا يصح عن ابن القاسم رحمه الله ذلك (ب) وحمل الرواية عندي أن التضم في اليمين وقد اختلف المذهب في المستحب منه والصحيح الشمال ولا يستنجي بها والصحيح من تخفه صلى الله عليه وسلم أنه كان في اليمين وأنه كان يجعل الفص في باطن الكف (قوله نجي) أي مسارر له يستوى فيه الواحد وغيره ومنه خصوصا نجييا ومناجاته كانت في مهم ويكره الكلام بعد الإقامة في غيرهم (ب) ولم يذكر في الحديث أن الإقامة أعيدت مع أنه قد طال الأمر حتى نام أصحابه ولعله لم يطل الأمر والمنصوص أنه ان بعد تأخير الصلاة أعيدت واختلف في إعادتها إذا بطلت الصلاة ويؤخذ من هذا الحديث أن النوم ليس

نوم المضطجع ناقض وان لم يطل ونوم القائم لا ينقض لانه لا يطول وفي نقض نوم الساجد مطلقاً وان طال قولان ونوم القاعد لغو لأن يطول وفي الراكم كالقائم أو كالساجد قولان

### ﴿ كتاب الصلاة ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام على تراجم الكتاب في صدر كتاب الايمان ﴿ والصلاة لغة الدعاء وقيل الرحمة ﴾ وأما عرفاً فقيل لا لتحلان تصور هاضر وري وقيل بل نظرى لانه اختلف في سجود التلاوة فقال ابن يونس وذكر المازري رواية انه صلاة وقيل في كونه صلاة نظراً ولاشئ مما اختلف في صدقه على فرد من أفراد بضر وري فتصور هانظري فتحدو على انها تحدد فقال الشيخ في حدها انها قرينة فعلية ذات احرام وتسليم أو سجود فقط فيدخل سجود التلاوة وصلاة الجنائز اه فان قلت الحد غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج ثم سلم منه وعلى الحج لانه يشتمل على ركعتي الطواف فيصدق على كل من الصورتين انه قرينة فعلية الخ ويجب عن الاول بأن الاحرام هو النية ومنوى المصلي غير منوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلا يردنم فيه استعمال اللفظ المشترك في الحد وفي استعماله فيه خلاف وجواب ثان وهو أن التعريف انما يكون بالخواص اللازمة والسلام في الصلاة المفروضة لازم بخلاف الحج ويجب عن الثاني بأن الركعتين ليستا من حقيقة الحج لصحته بهنما فليستا بلازمتين أيضاً ولا يقال انهما لازمتان للحج الكامل لان الحد انما هو الحقيقة من حيث هي هي لا الكمال (ع) والصلاة عرفاً قيل هي مشتقة من الصلاة بمعنى الدعاء وقيل من الصلاة بمعنى الرحمة وقيل من الصلاة لانها صلة بين العبد وربه وقيل من صليت العود على النار اذا قومته لانها تقوم العبد على الطاعة كما قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) الآية وقيل من المصلي وهو تالي السابق في الحلبة لانها تالية الشهادتين أولان المصلي تال وتابع فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولعل هذا في أصل مشروعية الصلاة لأنهم كانوا يأتون به صلى الله عليه وسلم ويضعف هذا بالنسبة الى صلاته في نفسه لانه سابق غير تابع وقيل من الصلوتين وهما عرفان في الردف وقيل عظماء يتعنيان في

بحدث وروى عن ابن القاسم أنه حدث وعلى الأول فيه تفصيل واختلاف معلوم

### ﴿ كتاب الصلاة ﴾

﴿ ش ﴾ (ب) تقدم الكلام على تراجم الكتاب في صدر كتاب الايمان ﴿ والصلاة لغة الدعاء وقيل الرحمة ﴾ وأما عرفاً فقيل لا لتحلان تصور هاضر وري وقيل بل نظرى لانه اختلف في سجود التلاوة فقال ابن يونس وذكر المازري رواية انه صلاة وقيل في كونه صلاة نظراً ولاشئ مما اختلف في صدقه على فرد من أفراد بضر وري فتصور هانظري فتحدو على انها تحدد فقال الشيخ في حدها انها قرينة فعلية ذات احرام وتسليم أو سجود فقط فيدخل سجود التلاوة وصلاة الجنائز انتهى ﴿ فان قلت ﴾ الحد غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج ثم سلم منه وعلى الحج لانه يشتمل على ركعتي الطواف فيصدق على كل من الصورتين انها قرينة فعلية الى آخره ويجب عن الاول بأن الاحرام هو النية ومنوى المصلي غير منوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلا يردنم فيه استعمال اللفظ المشترك في الحد وفي استعماله فيه خلاف وجواب ثان وهو أن التعريف انما يكون بالخواص اللازمة والسلام في الصلاة المفروضة لازم بخلاف الحج ويجب عن الثاني بأن الركعتين ليستا من حقيقة الحج لصحته بهنما فليستا بلازمتين أيضاً ولا يقال انهما لازمتان للحج الكامل لان الحد انما هو الحقيقة من حيث هي هي لا الكمال ﴿ قلت ﴾ جعله في الجواب الاول الاحرام هو النية لا ينبغي ضعفه أو فساد وان سلم ذلك

الركوع والسجود ومنه سمي المصلي من الخيل لأنه يأتي وأنفه للاحق بصلو السابق قالوا ومنه كتبت بالواو وقيل أصلها الاقبال على الشيء تقر بالي الشيء وفي الصلاة هذا المعنى وقيل معناها الزوم فكان المصلي لزماً هذه العبادة أو أنها الزمة ﴿قلت﴾ لا يصح اشتقاقها من الصلاة لأن الصلاة معتلة الغاء لأنها مصدر وصل والصلاة معتلة اللام ولا من صليت العود لأن صليت من ذوات الياء وهي من ذوات الواو ولا من المصلي لأنه اشتقاق من الفروع لأن المصلي من الصاوين لأنه اشتقاق من الجوامد إلا أن يجعل اشتقاقها من شيء من ذلك اشتقاقاً كبيراً ثم اشتقاقها من شيء من ذلك إنما هو على قول القاضي (ع) واختلف في الصلاة وأخواتها من ألفاظ الحقائق الشرعية ف قيل إنها نقلت رأساً عن معانيها اللغوية وسميت بها هذه الحقائق وهو بعيد لأنه يؤدي إلى أن تكون العرب خوطبت وأمرت بغير لغتها وقال القاضي لم تزل باقية على معانيها لغة فالصلاة لغة الدعاء والزكاة النماء والصوم الامساك والاعتكاف الزوم والحج القصد وكذلك هي في العرف وما أضيف إليها من أفعال وأقوال غير داخل في المسمى وإنما تلك الزيادة شروط \* فالصلاة عرفاً الدعاء عند أفعال وأقوال خاصة وقال الجمهور استعملناها في استعارة لمشايتها معنى اللفظ لغة ﴿قلت﴾ النقل إخراج اللفظ عن موضوعه لغة واستعماله في غير موضوعه للعلاقة بين ما نقل عنه واليه والاستعارة استعماله في غير موضوعه لعلاقة بينهما والحاصل أن النقل غير مراعٍ فيه سبق الوضع بل هو وضع جديد من الشارع والاستعارة مراعٍ فيها ذلك والفرق بينهما وبين الثالث أن القاضي يقول الألفاظ باقية على معانيها لغة لم تعرض لها تغيير لا بنقل ولا باستعارة وما أضيف إليها غير داخل في المسمى كما تقدم قال الامام وهذا لما جاز من القاضي لاجتماع جملة الشرع على أن الركوع والسجود من الصلاة (ع) وقد أطلأ الأصوليون الكلام في المسئلة والحق أحق أن يتبع وقول المرء يقول يعتقد الصواب في غيره غيب بين وخسارة ومخالفة الجمهور أيضاً جراً وقد أظهر النظر ما هو الحق ولا يخرج به عن مراد الجمهور فإن استقرار سير العرب قبل الشرع يدل أنها كانت تستعمل هذه الألفاظ في معانيها الشرعية من أقوال وأفعال فصرفوا الصلاة والركوع والسجود والزكاة والصوم والاعتكاف والحج والعمرة وتقرؤا بجميع ذلك في أيام أبي ذررانه صلى قبل البعثة ثلاث سنين وفي الحديث إن عاشوراء يوم كانت تصومه الجاهلية وعن عمرانه قال نذرت أن أعتكف يوماً بالمسجد الحرام ووجوا كل عام واعقروا ووقدتهود وتنصر منهم كثير وجاوروا أهل الديانات من أهل الكتاب وفدت أشرفهم على ملوكهم وكانت لقريش

فقصاراه أن يتأتى له ذلك في الحج والمحجب ما الذي ألجأه إلى ذلك مع أن أحرام الصلاة وهو التكبير الأول يحصل به الفرق بينها وبين الحج في الأحرام من غير أن يحتاج إلى أن يجعله نية وقد اختلف في لفظ الصلاة ونحوها من الألفاظ الشرعية هل هي مجاز أي استعملت في هذه المعاني لعلاقة بينها وبين المعاني اللغوية أو هي منقولة أي مستعملة في هذه المعاني للعلاقة أو هي باقية على معانيها اللغوية لم تعرض لها تغيير لا بنقل ولا باستعارة وما أضيف إليها غير داخل في معانيها وإنما الزيادة شروط وهذا الثالث هو مذهب القاضي والأول مذهب الجمهور والثاني اختاره ابن الحاجب في أصوله واختاره القاضي عياض أن استعمالها في هذه المعاني الشرعية حقيقة لغة واحتج عليه في الإكمال بحجج من استعملات العرب لها في هذه المعاني أو ما يقرب منها ثم قال في آخر كلامه ولكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها في الجاهلية على ما يقوله القاضي من أنها باقية على حقاقتها والزيادة غير داخلية أو داخلية واللفظ استعارة كما يقول غيره (ب) كان الشيخ يتعقب عليه هذا الكلام ويقول قصد به

رحلة الشتاء والصيف الى بلادهم فاجاء الشمرع وخطبهم بهذه الالفاظ الا والمراد بها ما معلوم عندهم  
 \* والصلاة معلومة \* والصوم امساك مخصوص عن أفعال مخصوصة بالنهار دون الليل \* والاعتكاف  
 لزوم العبادة بمحل مخصوص \* والمج قصد مخصوص الى بيت الله الحرام يشتمل على طواف ووقوف  
 وان لم يعرفوا الزكاة فقد عرفوا الصدقة بأنها بذل المال وحضوا عليها وانما سميت الزكاة لغو المال  
 بها وعلى هذا فلا مجال للخلاف لكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها في الجاهلية على ما يقوله القاضي  
 من أنها باقية على حقائقها لغة والزيادة غير داخله أو أنها داخله واللفظ استعارة على ما يقوله غيره وقد  
 طالعت بهذا حق شيوخنا فاردتهم منصف \* قلت \* كان الشيخ يتعقب عليه هذا الكلام  
 ويقول قصد به أن يرفع الخلاف في المسئلة جلة ولم يرفعه لأنها وان عرفت أن العرب فانما علم أن مدلولاتها  
 عرفا ليس مدلولاتها عندهم فتلك الزيادة تحتمل كونها موجبة لنقل بعضها عن مدلولاتها لمباين له  
 أو أنها باقية على مدلولاتها لغة وتلك الزيادة غير داخله أو داخله واستعمال اللفظ فيها مجاز فالخلاف باق  
 قال فأتى به وعرضه على شيوخي وخطب عليه غير مفيد فيازعهم من رفع الخلاف \* قلت \* وأنت  
 لا يخفى عليك أنه انما قصد برفع الخلاف رفع القول بالنقل خاصة لما لم عليه من كونهم خوطبوا بما  
 يعرفوا لرفع الخلاف جلة كما فهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم الخ والله أعلم

### \* أحاديث الأذان \*

(قوله فيتحينون) (ع) أي يقدر ون حيناً يأتون فيه (قوله فتكلموا يوماً) (ع) فيه التشاور في  
 مهمات الدين والدنيا (د) فيبدي المشاور ما عنده ثم يفصل صاحب الامر ما ظهرت له صلحته  
 والصحيح عندنا وجوب المشاورة في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الامر) لان  
 الامر للوجوب عند المحققين وهي في حقنا سنة (قوله فقال بعضهم) \* قلت \* هو اجتهاد منهم  
 ولا بد للجهل من مستند ومستندهم القياس على فعل اليهود ولولا أن فعل اليهود حكم شرعي لم يصح  
 القياس عليه اذ لا يصح القياس على ما ليس بشرعي ففيه ان شرع من قبلنا شرع لنا (ع) وفي غير الام

أن يرفع الخلاف في المسئلة جلة ولم يرفعه لأنها وان عرفت أن العرب فانما علم أن مدلولاتها عرفا ليس  
 نفس مدلولاتها عندهم فتلك الزيادة تحتمل كونها موجبة لنقل بعضها عن مدلولاتها لمباين له أو  
 هي باقية على مدلولاتها لغة وتلك الزيادة غير داخله أو داخله واستعمال اللفظ فيها مجازا فالخلاف باق  
 قال فأتى به وعرضه على شيوخي وخطب عليه غير مفيد فيازعهم من رفع الخلاف (ب) وأنت لا يخفى  
 عليك أنه انما قصد برفع الخلاف رفع القول بالنقل خاصة لما لم عليه من كونهم خوطبوا بما يعرفوا  
 لرفع الخلاف جلة كما فهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم الى آخره انتهى \* قلت \*  
 لأنها على القولين الأخيرين لم تخرج عما يفهمه العرب اما على بقائها على معانيها اللغوية من غير تغيير  
 بنقل ولا مجاز فواضح وأما على المجاز فهو لغوي من كلامهم أيضا ووضعهم

### \* باب الأذان \*

(ش) \* (قوله فيتحينون) أي يقدر ون حيناً يأتون فيه (قوله فتكلموا يوماً) فيه التشاور (ح)  
 والصحيح وجوبه في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الامر) وهي في حقنا سنة  
 (قوله فقال بعضهم) (ب) هو اجتهاد ولا بد من مستند ومستندهم القياس على فعل اليهود ولولا أن فعل  
 اليهود حكم شرعي لم يصح القياس عليه اذ لا يصح القياس على ما ليس بشرعي ففيه ان شرع من

\* حدثني اسحق بن ابراهيم  
 الحنظلي أنا محمد بن بكر  
 وحدثنا محمد بن رافع  
 حدثنا عبد الرزاق قال أنا  
 ابن جريج ح وحدثني  
 هرون بن عبد الله واللفظ  
 له حدثنا حجاج بن محمد  
 قال قال ابن جريج أخبرني  
 نافع مولى ابن عمر عن عبد  
 الله بن عمر أنه قال كان  
 المسلمون حين قدموا  
 المدينة يجتمعون فيتحينون  
 الصلاة وليس ينادي بها  
 أحد فتكلموا يوماً في ذلك  
 فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا  
 مثل ناقوس النصارى  
 وقال بعضهم قرنا مثل قرن

كراهة ما أشاروا به من الناقوس والبوق وعاله بأنه من فعل غيرهم من الملل **قلت** لم يأتني صلى الله عليه وسلم الممجد تشاور الصحابة فيما يجعل علما على الوقت فذكروا تلك الأشياء وقال آخرون النار شعار اليهود والناقوس شعار النصارى فان اتخذنا أحدهما التبتت أوقاتنا بأوقاتهم **(قوله)** فقال عمر رضي الله عنه أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة **(ع)** يريد ينادى بلفظ يصلح للإعلام بحضور وقت الصلاة كيف كان لا بلفظ الأذان لأنه لم يكن حينئذ وانما ثبت من رؤى عبد الله بن زيد رضي الله عنه وفي مراسيل أبي داود أن عمر رضي الله عنه رأى مثل ذلك قال والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى **قلت** ان حضر عمر لمفاوضتهم من أول الأمر فهو اعلام لا بلفظ الأذان كما ذكر ويجعل أن يكون عبد الله وعمر غائبين فلما قدما وجدا المفاوضة فقال عبد الله ما قال وتلاه عمر ولما رأى عمر قبول الرؤيا قال أولاتبغثون رجلا ينادى أى بالفاظ الأذان والواو في أولاتبغثون رجلا للعطف على محذوف أى أتقولون بموافقة اليهود ولا تبغثون والهمزة لانكار الجمله الأولى ومقررة للثانية ختا وبنا **(قوله)** يا بلال قم **(ع)** عدوله عن عبد الله الى بلال بين وجهه في الترمذى وأبي داود بقوله انه أئدى منك صوتا أى أرفع وقيل أطيّب وفي بعض الطرق انك لتطيع الصوت فيه استحباب المؤذن أن يكون حسن الصوت رفيعة ويكره ما فيه غلظ وتكلف قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لمؤذن أذن أذانا سمحا والافاعتز لنا **(قلت)** يذكّر أن يهوديا كان يبعث ولده من سوق الصاغة بتونس فيبسط عليه فسمع أن الولد يقف ينتظر أذان مؤذن حسن الصوت بمسجد سوق الفلقة فخاف على ولده الاسلام وكان اليهودى يعرف مؤذنا فطبع الصوت بمسجد آخر فحين أذانه ورفع ولده اليه حتى سمعه وقال له ذلك الذي يقول المؤذن بسوق الفلقة هو الذي يقول هذا **(د)** واختلف أصحابنا اذا طلب حسن الصوت أجروا وجد آخر يؤذن دون أجر فقال ابن سريج يستأجر حسن الصوت **(ع)** ويخرج به من يجيز اجتهاده في الشرعيات على انه بالمصالح أشبه لانه لما شق عليهم التكبير لما فيه من العطلة عن العمل وان آخر وافاتهم الصلاة فنظر وافى ذلك فقال كل ما ظهر له وقال عمر أولاتبغثون **(ع)** هذا على أن اقراره له كان باجتهاد ويجعل أنه كان يوحى **قلت** في المسندات انه علمه ليلة الاسراء وفي مراسيل أبي داود أن عمر رآه كآراء عبد الله فجاء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم فأراه الاو بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي فان صح الوحي والا فستنده الاقرار لا مجرد الرؤيا لان رؤى غير الانبياء ليس بشئ في الأحكام وما ذكر المازرى عن نفسه

اليهود فقال عمر أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة

قبلنا شرع لنا **(قوله)** فقال عمر أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة **(ع)** يريد ينادى بلفظ يصلح للإعلام بحضور وقت الصلاة كيف كان لا بلفظ الأذان لأنه لم يكن حينئذ وانما ثبت من رؤى عبد الله بن زيد رضي الله عنه وفي مراسيل أبي داود أن عمر رضي الله عنه رأى مثل ذلك وقال والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى **(ب)** ان حضر عمر لمفاوضتهم من أول الأمر فهو اعلام لا بلفظ الأذان كما ذكر ويجعل أن يكون عبد الله وعمر غائبين فلما قدما وجدا المفاوضة فقال عبد الله ما قال وتلاه عمر ولما رأى عمر قبول الرؤيا قال أولاتبغثون رجلا ينادى أى بالفاظ الأذان والواو في أولاتبغثون للعطف على محذوف أى أتقولون بموافقة اليهود ولا تبغثون والهمزة لانكار الجمله الأولى ومقررة للثانية ختا وبنا **(قوله)** يا بلال قم **(ع)** فيه محجة لمنع أذان القاعد لان القصد الاعلام ولم يجزه الا أبو نور والقاضي أبو الفرج وأجازهما لك من به عمله وأذن لنفسه **(ح)** الاحتجاج بمنع أذان القاعد ضعيف لانه لا يعنى ينادى الاذان المعروف بل الاعلام بأى لفظ كان سامنا انه يعنيه لكن لا يعنى

ويذكره بعض الموثقين عن غيره من الاستناد إلى الرؤيا فاما يذكره على وجه التأسيس قال المازري  
 اني أردت اتباع ابن الباقلاني في قوله ان المحرم بالصلاة يازمه عند الاحرام أن يستحضر حدوث العالم  
 وما يشترط فيه العلم بحدوثه من اثبات الاعراض واستحالة خلو الجواهر عنها وابطال حوادث لا أول  
 لها وأدلة العلم بالماض وما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في فعله من بعثة الرسل وتأييدهم بالمعجزات  
 ووجه دلائلها على صدقهم ثم الطرق التي وصل بها التكليف فرأيت في منامي كافي أخوض بحرامن  
 ظلام فقلت هذه والله قوله الباقلاني (ع) وفيه حجة لمنع أذان القاعد لان القصده بالاعلام ولم يجزه  
 إلا أبو ثور والقاضي أبو الفرج وأجازهم مالك لمن به علة أو أذن لنفسه (د) الاحتجاج به لمنع اذان القاعد  
 ضعيف لانه لا يعني بينادي الاذان المعروف بل الاعلام بأي لفظ كان سمانا انه يعنيه لكن لا يعني بقم  
 الوقوف بل الذهاب الى موضع النداء لسمع الناس ﴿قلت﴾ الاظهر انه انما يعني به الاذان المعروف  
 وان قوله قم فناد اقرار لرؤياه كما تقدم وأما انه لا يعني بقم الوقوف فحتمل (ع) والمشهور ان الاذان  
 فرض كفاية على أهل المصر لانه شعار أهل الاسلام فقد كان صلى الله عليه وسلم ان لم يسمع الاذان  
 أغار والأأمسك \* واختلف في وجوبه بعد ذلك في مساجد الجماعات للاعلام بدخول الوقت  
 وحضور الجماعة فأوجه في الموطأ وقاله بعض أصحابنا وبعض أصحاب الشافعي وجمهور الفقهاء وعامة  
 أصحابنا انه سنة مؤكدة والاول الصحيح لان اقامة السنن الظاهرة واجب على الجلة لوزر كهمل أهل بلد  
 قوتلوا عليها ولان معرفة الوقت فرض كفاية وليس كل أحد يعرفه وقد يحتاج له بأمره لبلال بالاذان  
 ان سلم أن الامر للوجوب لكن انما الخلاف في الامر المجرد عن القرائن وتشاورهم وكونه عن رؤيا  
 قرينة تبعد الوجوب وتشهد لانه سنة ومن قال بالوجوب أول القول بالسنة بانه ليس بشرط في صحة  
 الصلاة ومن قال بالسنة أول الوجوب بالسنة المؤكدة ﴿قلت﴾ في المدونة وليس الاذان الا في مساجد  
 الجماعة وموضع يجتمع فيه الأئمة وامام المصري يخرج الى الجنائز فحضره الصلاة يؤذن ويقيم  
 \* واختلف في الفذل حاضر والجماعة المنفردة بموضع فقال ابن حبيب يؤذنون وقال مالك ان اذنوا  
 فحسن واستحبه مالك وأهل الحديث للمسافر الفذل الحديث أبي سعيد وروى أشهب ان تركه المسافر  
 عمدا أعاد الصلاة ولا أذان لوقية فيفتيها الاذان ولا لفائسة وروى الاهري يؤذن لاول الفوائت  
 وقال من رأيه ان رجلا اجتماع الناس اذن (ع) واختلف المذهب في أذان الجمعة فقيس واجب وبه  
 قال الاصطخري وقيل سنة (قوله في الآخر أمر بلال أن يشفع الاذان) (د) أمره بضم الهمزة  
 والآخر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو موقوف لاحتمال أن يكون الأمر غيره وهو خطأ لان الامر  
 في مثل ذلك انما ينصرف للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا اذا قال الصحابي أمرنا أو نهينا جميع ذلك

بقم الوقوف بل الذهاب الى موضع النداء لسمع الناس (ب) الاظهر انه يعني به الاذان المعروف وان  
 قوله قم فناد اقرار لرؤياه كما تقدم وأما انه لا يعني بقم الوقوف فحتمل

### ﴿باب شفع الاذان ووتر الاقامة﴾

\* خالد الحذاء هو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم ولم يكن حذاء وانما كان يجلس في الحدائين  
 (قوله أمر بلال) بضم الهمزة والآخر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو موقوف لاحتمال أن يكون  
 الأمر غيره وهو خطأ لان الامر في مثل هذا انما ينصرف الى النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وكذا اذا  
 قال الصحابي أمرنا أو نهينا جميع ذلك بحكم المرفوع (قوله يشفع الاذان) (ح) بفتح الياء والفاء

\* حدثنا خلف بن هشام ثنا  
 حماد بن زيد ح وحدثنا  
 يحيى بن يحيى أنا اسمعيل  
 ابن علي بن جيعا عن خالد  
 الحذاء عن أبي قلابة عن  
 أنس قال أمر بلال أن  
 يشفع الاذان

حديثه عن ابن علية فحدثت به أيوب فقال الإقامة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عبد الوهاب الثقفي ثنا خالد الخذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه فذكروا أن ينور وانارا أو يضر بوانا قوسا فأمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهزنا وهيب ثنا خالد الخذاء بهذا الاسناد لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا بمثل حديث الثقفي غير أنه قال أن يور وانارا \* وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبيد المجيد قالنا ثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة \* حدثني أبو غسان المسمعي مالك ابن عبد الواحد واسحق ابن ابراهيم قال أبو غسان ثنا معاذ وقال اسحق أنا معاذ بن هشام صاحب الدستوائى حدثني أبي عن عامر الاحول عن مكحول عن عبد الله بن محرز عن أبي محذورة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الأذان الله أكبر الله أكبر

يحكم له بحكم المرفوع (ع) ويشفع الأذان الا لا اله الا الله في آخره قال أئمة الفتوى وعن بعض السلف في ذلك خلاف شاذ (قوله ويوتر الإقامة) (ع) الإقامة عند مالك والكافة سنة وأوجبها الاوزاعي ومجاهد وعطاء وابن أبي ليلى قائلين ان تاركها يعيد الصلاة وعندنا راية باعادة المتعمد فأخذ بعضهم منها الوجوب ولا يصح لانه كان يعيد في النسيان ووجهه بان ترك السن عمدا يبطل ولا يصح أيضا لان هذه سنة خارجة عن الصلاة \* قلت \* الوجوب حكاه اللخمي قولاً لابن كنانة والمشهور والصحة قال في المدونة ويستغفر الله العامد وفي النوادر عن أشهب خروج الوقت لفعلها بسقطها \* وفي المدونة وعلى من ذكر صلوات كثيرة الإقامة لكل صلاة قال ومن دخل مسجد صلى أهله لم تجزه أقامتهم \* وفي المبسوط أحب الى أن يقيم \* واختلف في النساء في المدونة ان أقمن فحسن وفي الطراز رواية انه لا يستحب لمن اذم ترو عن أزواجه صلى الله عليه وسلم وفي النوادر عن ابن القاسم ان بعد تأخير الصلاة عن الإقامة أعيدت وفي اعادتها بطلان الصلاة مطلقا أو ان طال الامر قولان لظاهرهما من قوله من رأى نجاسة في ثوبه قطع وابتدأ الإقامة (م) ويوتر الإقامة قال مالك والشافعي الا أنهما اختلفا في قد قامت الصلاة فالك يغردا وهو عمل أهل المدينة والشافعي يثنيها وهو عمل أهل مكة (ع) ويشفع الإقامة كلها قال الكوفيون والنوري وبعض السلف لشفعها في حديث أبي محذورة من رواية عامر الاحول والحارث بن عبيد والمعروف من حديثه وسائر الاحاديث وترها \* واخبر الشافعي لشفع قد قامت الصلاة لما في حديث أبي أيوب من الاستثناء في قوله الا قد قامت الصلاة وهي زيادة اختلف في ثبوتها عنه وعلى ثبوتها فقيس انما هي من قوله لا من الحديث وعلى انها من الحديث فزيادة الثقة الحافظ اذا خالفه فيها جميع الحفاظ مردودة لاسيما والعمل بالحرمين في شئ يتكرر خمس مرات باليوم على خلافه فلو كان خلافه لنقل كما نقل تأخير الخطبة والأذان (د) ووجه تشفيع الأذان دون الإقامة لان الأذان لا اعلام النائمين فبولغ فيه ولذا قال العلماء يكون الصوت فيه أرفع من الإقامة (قوله في الآخر الله أكبر الله أكبر) (ع) كذا في أكثر الاصول التكبير مرتين وفي بعض طرق الفارسي التكبير أربع مرات وبانه مرتين أخذ مالك لأنه المتواتر عن أذان بلال وهو الذي توفي عنه صلى الله عليه وسلم وبأنه أربع قال الشافعي وأبو حنيفة وأبو يوسف في احدي

(قوله ويوتر الإقامة) الإقامة سنة على المشهور وحكى اللخمي عن ابن كنانة قولاً بالوجوب واختلف في النساء في المدونة ان أقمن فحسن وفي الطراز راية أنه لا يستحب لمن (قوله الا الإقامة) يأتي بكلماتها وتر الالفاظ الإقامة أي قد قامت الصلاة فانه يذكرها مرتين (ح) \* فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان الإقامة احدي عشرة كلمة منها الله أكبر مثني أو لا وأخراف لم تختص الإقامة اذن بلفظ التثنية بل شاركها التكبير والحديث لم يستثن الإقامة \* فالجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الأذان افراد ولهذا قال أصحابنا يستحب للتؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد انتهى والمشهور من مذهب مالك افراد لفظ قد قامت وهو عمل أهل المدينة والشافعي يثنيها وهو عمل أهل مكة وزيادة الإقامة في حديث أيوب اختلف في ثبوتها عنه وعلى ثبوتها فقيس هي من قوله لا من الحديث وعلى أنها من الحديث فزيادة الثقة الحافظ اذا خالفه فيها جميع الحفاظ مردودة (ح) ووجه تشفيع الأذان دون الإقامة أن الأذان لا اعلام النائمين فبولغ فيه بخلاف الإقامة (قوله ان يعلموا وقت الصلاة) بضم الياء أي يجعلوا عليه علامة يعرف بها ومعنى ينوروا ويظهروا نورها ومعنى يوروا يوقدوا ويسعلوا

الروایتین عنه (د) أبو محذورة قرشي من بني جح أسلم سنة ثمان بعد حنين وكان أحسن الناس صوتا توفي بمكة سنة تسع وسبعين ولم يزل بهامقيا وتوارثت ذريته الأذان بعده **(قوله ثم يعود)** (ع) هذا هو الترجيع الذي أخذ به مالك والشافعي والجمهور واستقر عليه عمل أهل المدينة وتواتر نقلهم له عن أذان بلال وأسقطه الكوفيون على ما جاء في حديث عبد الله بن زيد وخير فيه أهل الحديث أحمد واسحق والطبري وداود على أصلهم في الأحاديث إذا حجت وتعارضت ولم يعرف التاريخ أنها للتوسعة وعن مالك نحوه (د) والأصح عندنا أن الترجيع سنة وقيل ركن فيبطل الأذان بتركه (ع) ولم يذكر مسلم في روايته رفع الصوت ولا خفضه واختلفت الروايات فيه عن أبي محذورة في أبي داود من رواية ابنه عبد الملك أمره برفع الصوت في التكبير وخفضه في التشهيد ثم رفعه في الترجيع وفي رواية ابن محيريز لم يذكر خفضا ولا رفعاً ولكن قال في الترجيع ثم أرجع فدصوتك فظاهره أن الحال في التكبير والتشهيد سواء وكلا الوجهين روى عن مالك وثبوته عليه المدونة والأول المشهور عنه ولكن لا يخفض بهما خفضا يخرج عن حد الأذان **(قوله حي)** (ع) هي اسم فعل بمعنى هلم وأقبل ومنه قول ابن مسعود إذا ذكر الصالحون فخيّل بعمر أي أقبل وهلم يذكره \* ابن الأنباري وقعت فيه الباء لسكونها مع الياء التي قبلها كليت والفلاح الفوز ومنه حديث استغنى برأيك أي فوزي وقيل البقاء ومنه قوله

لكل هم من المموم سعه \* وأما والصبح لا فلاح معه

أي لبقاء فالعنى على الأول هلموا إلى الفوز وعلى الثاني إلى البقاء في الجنة أي إلى سببه **(قلت)** \* وعدى يعلى لأن أقبل يتعدى بها ومنه قوله تعالى (قالوا أقبلا وعليهم) وقيل في حي إن معناه أسرع وهلا أسكت فالعنى في أثر عمر إذا ذكر الصالحون فأسرع بدكره وأسكت عن غيره حتى تنقضى فضائله وحي هلامنّون وغير منّون وفيه لغات كثيرة (ع) ولم يرو مسلم الصلاة خير من النوم وفي أبي داود وغيره حين علمه الأذان قال فإذا كنت في نداء الصبح فقل الصلاة خير من النوم مرتين ومحلها قبل التكبير الأخير وبشر وعيتها قال مالك والجمهور واختلف فيها قول الشافعي وأبي حنيفة محتجين للسقوط بانها لم ترد في الحديث الأخير واحد والتواتر أصح مجتمع صحة الرواية ومالك يثنى بها وابن وهب يفردها وهو بمعنى التشويب المذكور في الآخر عند كثير **(قلت)** \* تثنىها وله في المدونة وروى ابن شعبان من يحيى في ضيعته أرجو أن يكون من ترك الصلاة خير من النوم في سعة \* المازري في شرح الجوزي اختار شيوخ صقلية جزم الأذان وشيوخ القرطوبيين أعرابه وكل جائز **(قوله في الآخر)** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم (ع) يعني ملازمان له بالمدينة ويؤذنان في وقت واحد ولا فقد كان له غيرهما أذن له أبو محذورة بمكة ورتبه لأذانها وأذن

### ﴿ باب صفة الأذان ﴾

**(ش) \* (قوله ثم يعود)** هو الترجيع الذي أخذ به مالك والشافعي والجمهور وأسقطه الكوفيون وخير فيه أحمد واسحق (ح) الأصح عندنا أن الترجيع سنة وقيل ركن فيبطل الأذان بتركه **(قوله)** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم (يعني ملازمان له بالمدينة والافتقد كان له غيرهما ويستحب اتخاذ أكثر من مؤذن واحد لهذا الحديث ويستحب أن لا يزداد على أربعة إلا لحاجة ظاهرة وإذا رتب للأذان أكثر من واحد وتنازعوا في البداءة أقرع بينهم وأما الإقامة فلا يقيم إلا واحد إلا أن لا تحصل به الكفاية وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معا إذا لم يؤد إلى تشويش

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلاة مرتين حتى على الفلاح مرتين زاد اسحق الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله \* حدثني ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الأعشى \* وحدنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله ثنا القاسم عن عائشة مثله \* حدثني أبو كريب محمد بن العلاء الحمداني ثنا خالد يعني ابن مخلد عن محمد بن جعفر قال ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعشى \* وحدنا محمد بن سالم المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله وسعيد ابن عبد الرحمن عن هشام بهذا الإسناد مثله \* حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى يعني ابن سعيد عن حماد

له سعد القرطبي بقاء ثلاث مرات وقال له اذالم تر بلافاذن وفيه جواز اتخاذ أكثر من مؤذن واحد يؤذنون جميعاً ومفترقين الا في ضيق الوقت فلا بأس أن يجتمعوا وفيه أذان الأعمى اذا كان من يعلمه بدخول الوقت (د) يستحب اتخاذ أكثر من واحد لهذا الحديث قال أصحابنا ويستحب أن لا يزداد على أربعة إلا لحاجة ظاهرة وقد اتخذ عثمان رضي الله عنه أربعة للحاجة حين كثرت الناس وفي الصحيح يؤذن واحد عند طلوع الفجر والباقون قبله كفعل بلال وابن أم مكتوم واذارتب للأذان أكثر من واحد وتنازعوا في البداية أقرع بينهم وأما الإقامة فلا يقيم الا واحد الا أن لا تحصل به الكفاية وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معاً اذالم يؤدوا إلى تشويش والأولى بالإقامة المؤذن الاول ان كان راتباً فان كان غير راتب فأصح الوجهين عندنا أن الراتب أولى لانه منصبه فان أقام في هذه الصورة غيره فجمهور أصحابنا على صحة الاعتدال بتلك الإقامة وقال بعضهم لا يعتد بها واسم أم مكتوم عائكة وفيه أن وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أو لمصلحة ترتب عليه ليس بغيبة **(قلت)** المذهب ما ذكر من جواز العدد بصفته قال ابن حبيب يؤذن عشرة في الصبح والظهر والعشاء وفي العصر خمسة وفي المغرب واحد **(التونسي)** يريد أو جماعة معا ومنع ابن زرقون أذانهم جميعاً للتخلط وجهر بعضهم على بعض ومنع ما يجب من حكايتهم وانما شرط أن يكون مع الأعمى غيره لأن المؤذن كان حينئذ هو الذي يخبر بدخول الوقت ولذا اشترط فيه أن يكون مسامداً كراعا فلا وفي الاعتدال بآذان الصبي المميز ثالثاً ان لم يوجد غيره **(قوله)** في الآخر يغير اذا طلع الفجر **(قلت)** الغارة كبس القوم على غفلة وهي بالليل أولى ولعل تأخيرها إلى الفجر لاستماع الأذان وعبر بغير صيغة المضارع ليفيد انها عادة المسفرة **(قوله)** فان سمع أذاناً أمسك والأغار **(قلت)** لعل هذا فيمن بلغتهم الدعوة أو على القول بعدم وجوبها أصلاً (ع) وانما أمسك اذا سمع الأذان لانه الشعار الفارق بين دار الكفر والايمان **(قوله)** فسمع أي استمع فسمع **(قوله)** على الفطرة أي أنت أو قتها أي الكلمة على الفطرة التي فطر الناس عليها ثم قوله خرجت من النار بعد استماعه كلمة التوحيد إشارة إلى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبويه فيه بأن هوداه أو نصره وتعبيره بخرجت صيغة الماضي يحتمل أنه تفاؤل أو قطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق ووعده تعالى حق **(قوله)** فاذا هوراي معزى (ع) فيه استحباب الأذان للنفر البادي **(قلت)** تقدم في صدر الباب ما في ذلك والمعزى بكسر الميم والمعز واحد وهما اسم جنس وواحد المعزى ما عزر

ابن سلمة قال ثابته عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا طلع الفجر وكان يسمع الأذان فان سمع أذاناً أمسك والأغار فسمع رجلاً يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فنظر واذا هوراي معزى **(قلت)** حديثنا يحيى بن

والأولى بالإقامة المؤذن الأول ان كان راتباً فان كان غير راتب فأصح الوجهين عندنا أن الراتب أولى فان أقام غيره فجمهور أصحابنا على الاعتدال بتلك الإقامة وقال بعضهم لا يعتد بها واسم أم مكتوم عائكة توفي ابن أم مكتوم يوم القادسية شهيداً وفيه ان وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أو لمصلحة ترتب عليه ليس بغيبة **(قوله)** على الفطرة أي أنت أو قتها أي الكلمة على الفطرة التي فطر الناس عليها (ح) أي على الاسلام (ب) ثم قوله خرجت من النار بعد استماعه كلمة التوحيد إشارة إلى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبويه فيه بأن هوداه أو نصره وتعبيره بخرجت صيغة الماضي يحتمل أنه تفاؤل أو قطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق ووعده تعالى حق **(قوله)** فاذا هوراي معزى (ح) فيه استحباب الأذان للنفر البادي والمعزى بكسر الميم والمعز واحد وهما اسم جنس وواحد المعزى ما عزر

## ﴿ أحاديث الحكاية ﴾

(قوله) اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول (ع) قال الطحاوي الصحيح وقول الجمهور وان الحكاية مستحبة وقيل واجبة وتتعدد بتعدد المؤذنين وقيل لا تتعدد ﴿قلت﴾ أطلق ابن زرقون عليها الوجوب ولا يعرف في المذهب والقولان في تعددها في المذهب والاول منهما اختيار اللخمي (ع) واختلف عندنا في المصلي قبل يحكي لعموم الحديث وقيل لا يحكي لان شغله بالصلاة اولى وقيل يحكي في النافلة لحقة أمرها دون الفرض وبالمعنى قال الحنفية وبالتفرقة قال الشافعي واختلف اذا حكي في الصلاة فقال حي على الصلاة فقبل تفصيل صلاته وبه قال الشافعي ﴿قلت﴾ الاول من الثلاثة والثالث روايتان عن مالك والثاني لسحنون واختاره ابن زرقون والقول بفساد الصلاة حكاه عبد الحق عن بعض القرويين واختاره أبو عمر والقول بالصحة للأصلي وابن خويز مناد ومقتضى الحديث ان الحاكمي يتابع ولا يجعلها وهونص في الطريق الآتي وفي المدونة ان عجلت قبله فلا بأس وروى علي بعده أحب الي ﴿الباجي﴾ ان كان في ذكر أو صلاة فالاول والافالثاني (قوله في الآخر ثم صلوا على الخ) (ع) كان بعض من رأيناه من المحققين يقول انما هذا لمن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لامن قصده الثواب أو قبول دعاء ختمه بالصلاة عليه وفيما قاله نظر ﴿قلت﴾ الصلاة عليه فرض في الجملة مرة في العمر ورحل الطبري الآية على النذب قال في الشفاء وامله فيما زاد على المرة والمعروف انها في التشهد سنة وقال ابن المواز فرض وقيل فضيلة وتستحب في غير ذلك عند الفراغ من الحكاية لهذا الحديث عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتبه لحديث رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي وحديث من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب وعند دخول المسجد لحديث فاطمة انه صلى الله عليه وسلم كان يفعله وفي الصلاة على الجنائز وعن أبي امامة انها فيها حنة وعند ما مضى عليه عمل الامة من كتبها بعد البسلة في الرسائل ولم يكن في الصدر الاول وانما حدث عند ولاية بني هاشم ثم استمر عمل المسلمين عليه بجميع الاقطار ومنهم من يحتم به أيضا وعند الدعاء لحديث اذا دعأ أحدكم فليدأ بحمد الله والثناء عليه ثم ليصل علي ثم يدعو بما شاء وحديث كل دعاء محجوب دون السماء فاذا كان الصلاة صعد الدعاء وكره ابن حبيب ذكره صلى الله عليه وسلم عند الذبح وكرهه سحنون عند التعجب وقال لا يصل عليه الا لقصده الثواب \* وقال ابن القاسم موطنان لا يذكر فيها الا الله تعالى عند الذبح وعند العطاس (قوله) ثم سلوا الله لي الوسيلة (ع) قد فسرنا في الحديث بانها منزلة في الجنة وهي لغة المنزلة عند الملك من توسل اذا تقرب وفيه الترغيب في الدعاء عند الاذان لما جاء من فتح أبواب السماء حينئذ (قوله) وأرجو أن أكون أنا هو (قلت) قيل أنا أنا كيد للضمير المستتر في أكون وهو خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون أنا أنا كيد ابل مبتدأ وهو خبر والجملة خبراً كون ويمكن أن يقال ان هو وضع

## ﴿ باب حكاية المؤذن ﴾

﴿ش﴾ (قوله) ثم صلوا على الخ (ع) كان بعض من رأيناه من المحققين يقول انما هو لمن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لامن قصده الثواب أو قبول دعاء ختمه بالصلاة عليه وفي مقاله نظر (قوله) أرجو أن أكون أنا هو (ب) قيل أنا أنا كيد للضمير المستتر في أكون وهو خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون أنا أنا كيد ابل مبتدأ وهو خبر والجملة

يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن \* حدثنا محمد بن سلمة المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن حيوة وسعيد ابن أبي أيوب وغيرها عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فن سأل الله لي الوسيلة

موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك العبد كقوله

فيها خطوط من سواد و بلى \* كانه في الجلد توليع ابهى

قيل لقائلها ان أردت الخطوط قتل كأنها وان أردت السواد والبق قتل كأنهما فقال أردت كأن ذلك  
(ط) وهذا الرجاء قبل علمه صلى الله عليه وسلم أنه صاحب المقام المحمود الذي تقدم تفسيره في كتاب  
الايان ومع ذلك فان الله تعالى يريده بدعاء أمته له رفعة كما يريدهم بصلاتهم عليه (قوله) حلت عليه  
الشفاعة (ع) قال المهاب معناه غشيته والصواب وجبت له من حل يحل بالكسر اذا وجب وأما  
حل يحل بالضم فعناء نزل وهذا يحتمل انه لمن فعل ذلك بصدق نية ركان بعض من رأيتهم من المحققين  
يقول مثل هذا في قوله من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرًا انه لمن دعا أو صلى جبا وأداء لحقه  
صلى الله عليه وسلم من الاجلال لالمن دعا أو صلى لجرد الثواب أو طمع في القبول بحتم دعائه  
بالسلاة عليه وفي هذا عندى نظر (قوله) في الآخر اذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر الله أكبر الخ (قوله) قلت \*  
الحديث نص في المتابعة بالحكاية وتقدم ما في ذلك وهو ايضا نص في أنها الى آخر الأذان (ع)  
واختلف في الحد الذي تنتهي اليه فقيل الى آخر التشهدين لان القصد من الحكاية حصول ثواب  
ذكر الأذان وليس الذكر الا ذلك لان ما بعده تكرر لما قد حكي وقيل الى آخر الترجيع وقيل الى  
آخر الأذان كما هو نص الحديث ولكن يعوض عن الحيلة المحرقة وانما عوض لأن القصد من  
الحكاية حصول ثواب الأذان ولما كانت الحيلة دعاء يختص ثوابه بالمؤذن لانه الذي يسمع دعاءه  
أرشد الشارع الى تعويضه بالحقيقة تقيما للثواب لان الحوقلة ذكر وأيضاف لان حى على الصلاة دعاء  
فاجابها لا يكون بلفظها بل بما يطابقها من التسليم والتعويض \* قلت \* القول بأنها الى آخر  
الأذان رواه ابن شعبان والآخرون عزى الباجي الاول منها لابن القاسم والثاني لعبد الوهاب ونحفظهما  
المسندة قال فيها وما روى من قوله اذا أذن المؤذن فقولوا مثل ما يقول يقع في قلبه انه الى قوله وأشهد  
أن محمدا رسول الله فيحتمل انه من التشهدين الاولين أو من الترجيع وخص التعويض بنى الحول  
والقوة لانه لما دعاهم الى الحضور أجيب بأنه انما يكون ذلك بإعانة الله عز وجل (قوله) لا حول  
ولا قوة الا بالله (د) تقدم وجه التعويض (د) ذكر الجوهرى في حوله لغة ضعيفة حيل بالياء وفي  
ضبطها خمس لغات فتح الكلمتين بلاسوين ورفعهما منونتين وفتح الاولى ونصب الثانية ورفعها  
منونة وانما عكس الرابع وأما المعنى فقال ثعلب الحول الحركة فالمعنى لا حركة ولا استطاعة (م)  
قال المطرز الأفعال التي أخذت من أسمائها سبعة بسمل اذا قال بسم الله وسبجل اذا قال سبحان الله  
وحمدل اذا قال الحمد لله وهيل اذا قال لا اله الا الله وحوقل اذا قال لا حول ولا قوة الا بالله وحيمل اذا قال  
حى على الفلاح وجعقل اذا قال جعلت فداك ويجرى على قياس حيمل حيمل اذا قال حى على الصلاة  
ولم يذكروا زاد الثمالي طبق اذا قال أطال الله بقاءك ودمعز اذا قال أدام الله عزك (ع) قياس

خبراً كون ويمكن أن يقال ان هو وضع موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك العبد كقوله

فيها خطوط من سواد و بلى \* كانه في الجلد توليع البق

قيل لقائلها ان أردت الخطوط قتل كأنها وان أردت السواد والبق قتل كأنهما فقال أردت كأن ذلك  
(ط) وهذا الرجاء قبل علمه صلى الله عليه وسلم أنه صاحب المقام المحمود الذي تقدم تفسيره في كتاب  
الايان ومع ذلك فان الله تعالى يريده بدعاء أمته له رفعة كما يريدهم بصلاتهم عليه (قوله) حلت عليه  
الشفاعة (أى) وجبت من حل يحل بالكسر اذا وجب

حلت عليه الشفاعة  
\* حدثني اسحق بن منصور  
أخبرنا أبو جعفر محمد بن  
جهضم الثقفي ثنا اسمعيل  
ابن جعفر عن عمارة بن  
غزيرة عن خبيب بن عبد  
الرحمن بن اساف عن  
حنس بن عاصم بن عمر بن  
الخطاب عن أبيه عن جده  
عمر بن الخطاب قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا قال المؤذن الله  
أ أكبر الله أكبر فقال أحدكم  
الله أكبر الله أكبر ثم قال  
أشهد أن لا اله الا الله قال  
أشهد أن لا اله الا الله ثم قال  
أشهد أن محمدا رسول الله  
قال أشهدان محمدا رسول  
الله ثم قال حى على الصلاة  
قال لا حول ولا قوة  
الا بالله ثم قال حى على  
الفلاح قال لا حول ولا  
قوة الا بالله ثم قال الله  
أ أكبر الله أكبر قال الله  
أ أكبر الله أكبر ثم قال  
لا اله الا الله قال لا اله الا الله

المطرز الحivelse على الحيلة غير صحيح بل الحيلة تعمها لأنهما من حي على ولو كان كما قال ل قيل الحيلة بالفاء في حي على الفلاح ولم يقلوه والباب مسموع ولو كان على القياس ل قيل جعل في جعلت فداءك وطلب في أطال الله بقاءك لان اللام قبل الفاء والقاف (د) الحويلة بتقديم القاف هو الذي حكاه الأزهرى وذكره هنا المهرى بتقديم اللام والأول المشهور فالحاء من الحول والقاف من القوة والأول أولى لثلايفصل بين الحروف (قوله دخل الجنة) (ع) عقيدة الايمان الموقوف عليها دخول الجنة هي الاعتراف بالذات وما يجب لها وما يستحيل عليها ويجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاء عليه في الدار الآخرة والأذان مشغل عليها على هذا الترتيب فآله أكبر اعتراف بالذات منزها عما يستحيل عليها من الاضداد لانه تعالى الاكبر وأشهد أن لا اله الا الله اعتراف بما يجب له من الوحدانية وأشهد أن محمدا رسول الله اعتراف بما يجوز في فعله من بعثة الرسل واثبات رسالته صلى الله عليه وسلم لهداية الخلق والى هنا انتهى ما ثبت بدليل العتد من العقيدة وحي على الصلاة دعاء الى امثال التكليف بها وحي على الفلاح دعاء الى البقاء في دار الجزاء على التكليف وهذا آخر العقيدة \* ولما كانت الحكاية مشغلة على الأذان مع ما فيها من التقويض والاستسلام بقوله لا حول ولا قوة الا بالله وجب بذكرها دخول الجنة \* (قلت) \* هذا يرجع انها الى آخر الأذان وانها أفضل (قوله في الآخر رضى بالله بالخ) (ع) كان قول ذلك موجبا للتغفرة لان الرضا بالله تعالى يستلزم المعرفة بوجوده وما يستحيل عليه ويجوز في فعله والرضا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا يستلزم العلم برسالته وهذه الفصول علم التوحيد والرضا

(قوله دخل الجنة) (ع) عقيدة الايمان الموقوف عليها دخول الجنة هي الاعتراف بالذات وما يجب لها وما يستحيل عليها وما يجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاء عليه في الدار الآخرة والأذان مشغل عليها على هذا الترتيب \* فآله أكبر اعتراف بالذات منزها عما يستحيل عليها من الاضداد لانه تعالى أكبر \* وأشهد أن لا اله الا الله اعتراف بما يجب له من الوحدانية \* وأشهد أن محمدا رسول الله اعتراف بما يجوز في فعله من بعثة الرسل واثبات رسالته صلى الله عليه وسلم لهداية الخلق والى هنا انتهى ما ثبت بدليل العقل من العقيدة \* وحي على الصلاة دعاء الى امثال التكليف بها \* وحي على الفلاح دعاء الى البقاء في دار الجزاء على التكليف وهذا آخر العقيدة ولما كانت الحكاية مشغلة على الأذان مع ما فيها من التقويض والاستسلام بقوله لا حول ولا قوة الا بالله وجب بذكرها دخول الجنة (ب) هذا يرجع انها الى آخر الأذان (قوله رضى بالله بالي آخره) (ع) كان قول ذلك موجبا للسرة لان الرضا بالله تعالى مستلزم المعرفة بوجوده وما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في فعله \* والرضا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا يستلزم العلم بصحته رسالته وهذه الفصول علم التوحيد والرضا بالاسلام التزام لجميع تكاليفه وأما أسماء رجال هذا الباب ففيه خيب بضم الحاء المجمة ابن اساف بكسر الهمزة وفيه الحكيم بن عبد العزيز بضم الحاء وقع السكاف (ح) كل مافى الصحيحين فهو حكيم بفتح الحاء الاثنى عشر حكيم هذا ورز بن بن حكيم فانه بضم الحاء

من قلبه دخل الجنة \* حدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن الحكيم بن عبد الله بن قيس القرشي ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الحكيم بن عبد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رضى بالله ربا ورسوله محمدا رسولا وبالإسلام ديننا غفر له ذنبه قال ابن ربح في روايته من قال حين يسمع المؤذن وأنا أشهد ولم يذكر قتيبة قوله وأنا \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا عبدة عن طلحة بن يحيى عن عمه

### باب فضل الاذان

(قوله طلحة بن يحيى عن عمه) هذا الم هو عيسى بن طلحة بن عبدة الله كما بينه في الرواية الاخرى

بالاسلام ديننا التزام جميع تكليفه **(قوله في الآخر المؤذنون أطول الناس أعناق يوم القيامة)** (م)  
قال النضر هو حقيقة لأن العرق إذا ألجم الناس طالت لثا يصيبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم لما  
يرون من ثوابهم والمتشوف الشيء يمد عنقه اليه وقيل عن كونهم من الله بمنزلة وهو بمعنى الذي وقيل  
عن كونهم رؤساء العرب تصف السادات بطول الاعناق وقال \* طول أنضية الأعناق والهمم \* وقيل  
عن كونهم أكثر أتباعا وفي الحديث يخرج عنق من النار أي طائفة قلت يريدان جمع المؤذنين أكثر  
لأن من أجاب دعوتهم معهم وقيل عن كونهم أكثر أعمالا يقال لعنان عنق من الخير أي قطعة  
منه ورواه بعضهم بكسر الهمزة أي اسرعا إلى الجنة ومنه الحديث كان صلى الله عليه وسلم يسير  
العنق فإذا وجد فجوة نص وحديث لا يزال الرجل معنقا ما لم يصب دما أي منبسطا في سيره  
يوم القيامة **﴿قلت﴾** وقيل كناية عن عدم الخجل من الذنوب لأن الخجل ينكسر رأسه قال  
تعالى ولو ترى إذا المجرمون نكسوا رؤسهم (م) واحتج به من رجح الاذان على الامامة واحتج الآخر  
بأنه صلى الله عليه وسلم لم يؤذن وما كان ليدع الأفضل وأجاب الاول بأنه ترك الاذان تواضعا  
لأسمائه على تعظيم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لأن فيه الحيلة وهي دعاء إلى الصلاة فكان لا يسع  
من سمع ذلك أن يتخلف حتى لو كان في ضرورة وفي ذلك من المشقة ما فيه وقيل تركه لأن في اشتغاله  
بمراعاة الاوقات شغلا عن أمور المسلمين وقد قال عمر لو أطق الاذان مع الخليفة أي الخلافة أذنت  
(ع) جل أبو جعفر الداودي قول عمر على أنه أراد أذان الجمعة لأنه يكون بين يدي امامها والامامة  
للخليفة فلا يتأتى ذلك **﴿قلت﴾** قال الخطابي حديث اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين يدل على  
استحباب الاذان وكرامة تولى الامامة لأن الدعاء بالارشاد عما يكون فيما فيه خطر لان المعنى ارشدهم  
للعمل بما كفوا واغفر للمؤذنين ما عسى يكون من تغريط فيما ائتمنوا عليه (د) والقولان عندنا ولنا  
ثالث انهم سواء ورابع أن الامام ان علم من نفسه القيام بحق الامامة فهو أفضل والا فالاذنان  
والجمع بينهما مستحب عند محققي أصحابنا وكرهه بعضهم

قال كنت عنده معاوية بن  
أبي سفيان فجاءه المؤذن  
يدعوه إلى الصلاة فقال  
معاوية سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
المؤذنون أطول الناس أعناق  
يوم القيامة وحديثه  
اسحق بن منصور أخبرنا  
أبو عامر ثنا سفيان عن  
طلحة بن يحيى عن عيسى  
ابن طلحة قال سمعت معاوية  
يقول قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مثله \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد وعثمان بن  
أبي شيبة واسحق بن  
ابراهيم قال اسحق أخبرنا  
وقال الآخران ثنا جرير

**(قوله المؤذنون أطول الناس أعناق يوم القيامة)** قال النضر هو حقيقة لأن العرق إذا ألجم الناس  
طالت لثا يصيبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم لما يرون من ثواب الله تعالى والمتشوف الشيء يمد عنقه  
اليه وقيل عن كونهم رؤساء العرب تصف السادات بطول الاعناق وقيل عن كونهم أكثر أعمالا يقال  
لعنان عنق من الخير أي قطعة منه ورواه بعضهم بكسر الهمزة أي اسرعا إلى الجنة ومنه الحديث كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق فإذا وجد فجوة نص وحديث لا يزال الرجل معنقا ما لم يصب  
دما أي منبسطا في سيره يوم القيامة (ب) وقيل كناية عن عدم الخجل من الذنوب لأن الخجل ينكسر  
رأسه قال تعالى ولو ترى إذا المجرمون نكسوا رؤسهم **﴿قلت﴾** وقيل المعنى انهم أكثرهم رجاء لأن  
من يرجو شيئا طال اليه عنقه فالناس يكونون في الكرب وهم في الروح بشرثون أن يؤذن لهم في  
دخول الجنة الآن هذا قد تقدم وقيل معناه الدنوم من الله تعالى وقيل الاعناق الجماعة يقال جاء عنق من  
الناس أي جماعة ومعناه ان جمع المؤذنين يكون أكثر فأن من أجاب دعوتهم يكون معهم قال الطيبي  
قوله أكثرهم أعمالا نحو قوله صلى الله عليه وسلم أسرعكن لحوقا في أطولكن بدا أي أكثر كن  
عطاء سمى العمل بالعنق باعتبار تعاقب ما قال تعالى فن ثقات موازينه فامسمى العمل بالعنق حتى بقوله  
أطول الناس كالتشريع لهذا المجاز وكذا اليد المسمى بها العطاء أتبعها بالطول مراعاة للنسبة وقوله  
أكثرهم رجاء كناية ومزية ولذلك علل بقوله لأن من يرجو شيئا طال اليه عنقه وقوله الدنوم من الله هو

## ﴿أحاديث اديار الشيطان اذا سمع الاذان﴾

(قوله ذهب حتى يكون مكان الروحاء) (ع) ذهابه هرو بالتلاسمع الاعلان بالايمان كما يفعل بعرفة لما يرى من اجتماع الناس على البر والتقوى وما ينزل عليهم من الرحمة وقيل للتلاسمع فيشهد الحديث لا يسمع مدى صوت المؤذن انفس ولا جن ولا شئ الا يشهده يوم القيامة وردبانه عام مخصوص باخراج الكافر من النوعين اذ لا يشهده الا المؤمن منهما وهذا غير مسلم اذ جاء خلافة و باخراج غير الناطق ومن لا يسمع كالجواد \* وأجيب بانه عام فيها بادران ان يخلقه الله عز وجل لنير الناطق وحياة وادراك يخلفه مال الجمادات ايشهد الجميع والى هذا ذهب ابن عمر قال المؤذن شهد لك كل رطب ويابس وقيل انما يهرب رب التلاسمع الدعاء الى السجود الذي بسببه عصي ورد بما يأتي من انه اذا قضى التثويب رجع الى المصلي وهذا لا يلزم لاحتمال أن يكون رجوعه مغالطة انه لم يسمع دعاء ولا خالف أمر او قيل هرو به لا تقطاع طمعه من الوسوسة عند الاعلان بالتوحيد اذ لا يقدر أن يصرف الناس عنه حينئذ فاذا سكنت المؤذن رجع الى حاله التي أقدره الله عز وجل عليها من تشويش خاطر المصلي \* قلت \* قد علل هرو به في الطريق الثاني بقوله حتى لا يسمع الاذان والشيطان المذكور يحتمل أن يكون شيطان المؤذن أو شيطان سامع الاذان أو جنس الشيطان وبعض التوجيهات السابقة انما تتوجه على انه شيطان المؤذن وبعضها على انه الجنس فان قلت كيف يهرب والضرورة تقضي بانه لا بد من مخالفة حين الاذان اما من المؤذن أو سامعه فمبطل في الجواب لعل تلك المخالفة من وسوسة سبقت

كناية تلويحية لان طول العنق يدل على طول القامة ولا ريب ان طول القامة ليس مطاوعا بالذات بل لا يميزهم من سائر الناس وارتفاع شأنهم كما وصفوا بالغر المحجلين للامتياز والاشتهار وكذا قوله انه لا يلجمهم العرق من هذه الكناية لان الوصف بطول القامة انما يكون للامتياز وهو ما لرفع الشان كما سبق أول النجاة من المكر وهو قوله يكون رؤساء فيه استعارة الكشاف شبهوا بالاعناق كما قيل هم الرؤس والنواصي والصدور وقوله وقيل الاعناق الجاعة ففي هذا الطول مجاز عن الكثرة لان الجاعة اذا توجهوا مقصد الم امتداد في الارض وقوله اعناقا أي اسرعا فلي هذا الطول يحتمل الحقيقة قال ويجوز أن يقال ان طول العنق عبارة عن عدم الخجل فان الخجل متنكس الرأس متقلص العنق قال تعالى ولوترى اذ المجرموننا كسوار رؤسهم (م) واحج به من رجع الاذان على الامامة واحج الآخر بانه صلى الله عليه وسلم لم يؤذن وما كان ليدع الا فضل وأجاب الاول بانه ترك الاذان تواضعا لاشتهاله على تعظيم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لان فيه الحيلة وهي دعاء الى الصلاة فكان لا يسمع من سمع ذلك أن يتخلف حتى لو كان في ضرورة وفيه من المشقة ما فيه وقيل لان في اشتغاله بمراعاة الاوقات شغلا عن أمور المسامين (ب) قال الخطابي حديث اللهم ارشد الامة واغفر للمؤذنين بدل على استحباب الاذان وكراهة تولي الامامة لان الدعاء بالارشاد انما يكون فيما فيه خطر لان المعنى ارشدكم للعمل بما كفوه واغفر للمؤذنين ما عسى يكون من تغريط فيما اتقنوا عليه (ج) والقولان عندنا ولنا قول ثالث انهم اسواء ورابع ان الامام ان علم من نفسه القيام بحقوق الامامة فهو أفضل والا فالاذان والجمع بينهما مستحب عند محقق اصحابنا وكرهه بعضهم (قوله عن الاعمش عن أبي سفيان) اسم أبي سفيان طلحة بن نافع (قوله ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بالخاء المهملة وبالمد وذهابه للتلاسمع الاذان فيشهد لصاحبه الحديث لا يسمع مدى صوت المؤذن وردبانه عام مخصوص باخراج الكافر من النوعين وهذا غير مسلم اذ جاء خلافة و باخراج غير الناطق ومن لا يسمع كالجماد

عن الاعمش عن أبي سفيان  
عن جابر قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
ان الشيطان اذا سمع النداء  
بالصلاة ذهب حتى يكون  
مكان الروحاء

قال سليمان فسألته عن الروحاء فقال هي من المدينة ستة وثلاثون ميلا \* وحدثنه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد \* وحدثننا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واسحق ابن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحال وله ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس فاذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس \* حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي ثنا خالد يعني ابن عبد الله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله حصاص \* حدثني أمية بن بسطام ثنا يزيد يعني ابن زريع ثنا روح عن سهيل قال أرسلني أبي الى بني حارثة قال ومعي غلام لنا وأصاحب لنا فناداه مناد من حائط باسمه قال فاشرف الذي معي على

الاذان أو انه لم يبق دليل على ان كل المخالعات من الشيطان اذ قد تكون من النفس (قوله في الآخر أحال وله ضراط وفي الآخر له حصاص) معنى أحال ذهب هارب من أحال الى الشيء اذا أقبل اليه هاربا (ع) والضراط يحتمل انه حقيقة لانه جسم متغذي يصح خروج الريح منه وقيل كناية عن شدة الغيظ والنفار لما يرى من الاعلان بكلمة الايمان \* قلت \* وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهروب عن سماع الاذان بالصوت الذي يمنع السمع عن سماع غيره ثم سماء ضراطا تنقيحها له وتقدم ان الاولى الكناية عن المعاني المستقبحة سماع لفظها الآن تدعو ضرورة لذكر اللفظ أو لتضمن ذكره مصلحة كالتقبيح المتقدم ذكره (د) وحصاص بضم الحاء الضراط وقيل شدة العدو وقال ابن أبي الجود اذا صر بأذنيه ومصح بذنبه وعدا فذلك الحصاص (قوله فاذا سكنت رجع) قلت هرب من الاذان ولم يهرب من الصلاة مع انها أشرف لاختصاص الاذان بموجب الحرب كما تقدم \* وأيضا قال هنا فاذا سكنت رجع وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لاميت لكم ولا عشاء فظا هره انه يذهب ولا يرجع والفرق ان هروبه في الاذان لئلا يسمع موجب هروبه فاذا انقضى رجوع وذكر الله عز وجل عند دخول البيت جعله الشرع مانعا من الكون في البيت فاذا ذهب لا يرجع وأجاب غيري بأن المبيت في البيت أخص من مطلق الكون وأجيب بانه عام فيهما بادراك مخلقة الله عز وجل لهما والى هذا ذهب ابن عمر وقيل هروبه لانقطاع طمعه من الوسوسة عند الاعلان بالتوحيد اذا لا يقدر أن يصرف الناس عنه حينئذ فاذا سكنت المؤذن رجع (ب) الشيطان المذكور يحتمل أن يكون شيطان المؤذن أو شيطان سماع الاذان أو جنس الشيطان وبعض التوجيهات السابقة انما توجه على انه شيطان المؤذن وبعضها على انه الجنس \* فان قلت \* كيف والضرورة تقتضي انه لا بد من مخالفة حين الاذان من المؤذن أو سامعه فقيل في الجواب لعل تلك المخالفة من وسوسة سبقت الاذان أو انه لم يبق دليل على ان كل المخالعات من الشيطان اذ قد تكون من النفس (قوله قال سليمان) هو الأعمش سليمان بن مهران والمسؤول أبو سفيان طاحه ابن نافع وأميه بن بسطام بكسر الباء وقصها معروف وغير معروف (قوله أحال) بالحاء المهملة أي ذهب هاربا (قوله فاذا سكنت رجع) (ب) ولم يهرب من الصلاة مع انها أشرف لاختصاص الاذان بموجب الحرب على ما سبق وأيضا قال هنا فاذا سكنت رجع وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لاميت لكم ولا عشاء فظا هره انه يذهب ولا يرجع والفرق ان هروبه في الاذان لئلا يسمع موجب هروبه فاذا انقضى رجوع وذكر الله عند دخول البيت جعله الشرع مانعا من الكون في البيت وأجاب غيري بأن المبيت في البيت أخص من مطلق الكون فيها ولا يلزم من نفي الأخص نفي الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولا يبيت فيها (قوله وله حصاص) بضم الحاء المهملة وصادين مهملتين أي ضراط كما في الرواية الاخرى وقيل الحصاص شدة العدو والضراط قيل حقيقة وقيل كناية عن شدة الغيظ والنفار وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهروب عن سماع الاذان بالصوت الذي يملأ السمع عن سماع غيره ثم سماء ضراطا تنقيحها له \* قلت \* والاطهر انه حقيقة اذ هي الاصل ولا موجب للعدول عنها سمعت من الشيخ الفقيه الصالح سيدي سعيد بن عبد الحميد الوائلي رحمه الله تعالى ما معناه انه دخل في قافلة يوم حر على شيخنا الولي المشهور سيدي الحسن بن مخلوف رحمه الله تعالى وهو في جهد عظيم فقال تعرف ما وقع لي الآن قال قلت لا يا سيدي فقال اني كنت آنفا جالس في هذا الموضع



### ﴿ أحاديث رفع اليدين في الصلاة ﴾

(قوله إذا افتتح الصلاة رفع يديه) (ع) لا يجب الرفع وأوجبه داود في الاحرام خاصة وخالفه بعض أصحابه فلم يوجبه وقال بعضهم هو واجب كله (د) وأجمعت الامة على استحباب الرفع عند الاحرام وانما اختلفوا في غيره (ع) قال بعض المتكلمين شرع في أول الاسلام علامة للاستسلام لقرب عهدهم بالجاهلية فلما أنسوا واطمأنت قلوبهم خفف وأبقى في أول الصلاة علامة للدخول فيها لمن لم يسمع التكبير \* (قلت) المعروف عندنا أنه فضيلة وقيل سنة (م) واختلف في محله فأشهر الروايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيت يرفع في الاحرام ثم لا يزيد وعنه رواية مشهورة أخذها كثير من أصحابه يرفع في الاحرام وفي الركوع وفي الرفع منه حديث الام ومالك أسقط الاخذ به في الاثر عنه لظواهر اقتضت اسقاطه ولأنه من طريق سالم عن أبيه ومن رواية نافع موقوف على ابن عمر (ع) بل هو مرفوع قال أبو عمر ولا مطعن في رفعه وعنه في المختصر رواية ثالثة يرفع في موضعين في الاحرام وفي الرفع من الركوع لحديث الموطأ في رواية جماعة لم يذكر وفيها الرفع عند الركوع وجماعة ذكرته وروى ابن خزيمة مناد وابن القصار لا يرفع في شيء من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وأخذها بعضهم من تضعيفه الرفع في المدونة وهذا على حديث ابن مسعود رفع يديه في أول الصلاة ثم لم يعد على أنه يحتمل عنده ما هو أظهر وهو أن يكون المعنى ثم لم يعد إلى الرفع في أثنائها وقال ابن وهب يرفع عند القيام من اثنتين وذكره البخاري من حديث ابن عمر وذكره أبو داود من حديث الساعدي في عشرة من الصحابة وقال بعض الحديث يرفع عند السجود والرفع منه وجاءت به أحاديث لم تثبت \* قلت \* ما نسب إلى المدونة من التضعيف هو له في الصلاة ولم يضعفه في الحج قال في الصلاة وكان مالك يضعف رفعهما قال سحنون الا في الاحرام والاستثناء من رأى سحنون وسقط الاستثناء في رواية قال في الحج رأيت يرفع يديه ترك الرفع في كل شيء قلت وفي ابتداء الصلاة قال لا وفي رواية قال نعم الا في ابتداء الصلاة لكن في الأسدية قلت وفي ابتداء الصلاة قال نعم وفي ابتداء الصلاة فالتضعيف في الحج انما هو في الأسدية وابن رشد نسب التضعيف إلى كتاب الحج وانما هو في الأسدية كما رأيت (قوله حتى يحاذي منكبيه وفي الأخرى

ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي منكبيه وقبل أن يركع وإذا رفع من الركوع ولا يرفعهما بين السجدين \* حدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال ثنا ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

### ﴿ باب رفع اليدين في الصلاة ﴾

المعروف في المذهب انها فضيلة وقيل سنة وأوجه داود (م) واختلف في محله فأشهر الروايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيت يرفع في الاحرام ثم لا يزيد وعنه رواية مشهورة أخذها كثير من أصحابه يرفع في الاحرام وفي الركوع وفي الرفع منه حديث الام (ع) وعنه في المختصر رواية ثالثة يرفع في موضعين في الاحرام وفي الركوع وروى ابن خزيمة مناد وابن القصار لا يرفع في شيء من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وروى ابن وهب يرفع عند القيام من اثنتين (قوله إذا افتتح الصلاة رفع يديه) (ع) هذه الطرق تشعر بمقاربة أحدها الآخر وتقدمه عليه بما لا يكمل قبله لا كما تفعل العامة يرفع أحدهم يديه في التوجه مادام داعيا ويطول ذلك فذلك مكروه عند مالك والعلماء وان أرحص بعضهم في الرفع عند الدعاء فليست هذه صورته بل يسط يديه دون رفع ويطونهما إلى الأرض صفة الراهب ورحص بعضهم في كون بطونهما إلى السماء صفة الراغب فاذا أخذ في التكبير رفعهما ثم أرسلهما (قوله حتى يحاذي منكبيه) وفي الأخرى أذنيه وفي الأخرى

إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر فإذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك وإذا رفع من الركوع فعل مثل ذلك ولا يفعل حين يرفع رأسه من السجود \* حدثني محمد بن رافع ثنا حجين ثنا الليث عن عقيل ح وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاذ ثنا سلمة بن سليمان أنا عبد الله أنا يونس كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد كما قال ابن جريح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام للصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن أبي قلابة أنه رأى مالك بن الحويرث إذا صلى كبر ثم رفع يديه وإذا أراد أن يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل هكذا \* حدثني أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه وإذا ركع رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه وإذا رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده فعل مثل

أذنيه) وفي الأخرى فروع أذنيه وفي غير الأم إلى صدره وفي أخرى فوق أذنيه مدامع رأسه (ع) قال المحدثون هذه الأحاديث تدل على التوسعة والتخيير وقال الطحاوي أنه لا اختلاف المال فإلى الصدر والمنكبين أيام البرد وأيديهم تحت أكسيتهم ومع أذانهم وفوق رؤسهم عند إخراجها والاكثر على أنه اختلاف فأخذ بالاول أئمة الفتوى وهو أصح الرايتين وأشهرهما عن مالك وعنه إلى الصدر وعن ابن حبيب إلى حذو الأذنين وجمع بعض شيوخنا بين الأحاديث الواردة في رفع رأسه بأن يكون الكوعان حذو أعلى الصدر والكفان حذو المنكبين وأطراف الأصابع حذو الأذنين وتبقى رواية فوق رأسه غير داخلية في هذا الجمع وكان ابن عمر يرفع في الأحرار حذو منكبيه وفي غيره دون ذلك وفروع الأذان أعاليها وفروع كل شيء أعلاه واختلف أصحابنا في صفة الرفع فقال العراقيون قائمتين لما جاء فدهما مداما وقيل قائمتين محنية أطراف أصابعهما وقيل بسوطتان بطونهما إلى السماء \* قلت \* قال سحنون بل و بطونهما إلى الأرض (ع) واختلف في حكمة الرفع فقيل استسلاما كالاسير إذا غلب مديبه وقيل استهوا للمداخل فيه وقيل اتماما للقيام وقيل إشارة لنبد الدنيا وراه والاقبال بكليته على صلواته ومناجاته به عز وجل حتى يطابق فعله قوله الله أكبر وقيل اعلاما بدخوله في الصلاة وليراه من لم يسمع ممن يأتيه وهذه الوجوه كلها تناسب القول برفعهما منتبطين وإلى الأذنين وقيل خضوعا ورهبانية وهذا يناسب نصبهما محنية أطراف أصابعهما وهذه الوجوه أظهر ما قيل وجاء في الحديث من رواية يحيى بن الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر للصلاة حنى أصابعه قال الترمذي أخطأ في ذلك يحيى ومن قال رفع يديه كذلك (د) يستحب تفريقهما تفريقا وسطا (قوله في الآخر كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه ثم كبر) وفي الثانية كبر ثم رفع يديه وفي الثالثة إذا كبر رفع يديه (ع) هذه الطرق تشعر بمقاربة أحدهما الآخر وتقدم عليه بما لا يكمل قبله لا كما تفعل العامة يرفع أحدهم يديه في التوجه مدام داعيا يطول ذلك فذلك مكره عند مالك والعمامة وان رخص بعضهم في الرفع عند الدعاء فليست هذه صورته بل يبسط يديه دون رفع بطونهما إلى الأرض صفة الراهب ورخص بعضهم في كون بطونهما إلى السماء صفة الراغب فإذا أخذ في التكبير رفعهما ثم أرسلهما (د) لأصحابنا في المختار خمسة أوجه أحدها وهو أصحها أن يبتدىء بالتكبير والرفع معا ولا استعجاب في الانتهاء فان فرغ منهما قبل الحط حطهما ولم يستتم الرفع وان فرغ من أحدهما قبل الآخر أتم الباقي \* الثاني يرفعه غير مكبر ثم يبتدىء التكبير والارسل وينيهما معا \* الثالث يرفع غير مكبر ثم يكبر ويده قائمتان ثم يرسلهما \* الرابع يبتدىء بالرفع والتكبير معاً ثم ينيهما معا \* الخامس يبتدىء بهما معا وينهى التكبير والارسل (ع) والحديث حجة لما لك في وجوب تكبيرة الأحرار وقال الحسن وابن المسيب والزهري والحكم والأوزاعي التكبير سنة ويجزى الدخول في الصلاة بالنية وأخذ مالك من قوله إذا كبر الركوع ناسيا للأحرار أجره ويعيد احتياطاً على اختلاف بين أئمتنا في تأويل المسئلة ليس هذا محل ذكره \* قلت \* الأحرار النية بمعنى تكبيرة الأحرار التكبيرة المقارنة للنية والذي يجب أن ينويه الداخل في الصلاة هو التقرب إلى الله عز وجل بأداء ما افترضه عليه من الصلاة التي يعينها الوقت وقال ابن الباقلاني يلزم المصلي حين الدخول في الصلاة أن يستحضر العلم بالصانع إلى آخر

فروع أذنيه وفي غير الأم إلى صدره وفي أخرى فوق أذنيه فالمحدثون حلوا اختلافها على التوسعة والتخيير وقيل أنه لا اختلاف الحال بحسب البرء وغيره والاكثر أنه اختلاف والأشهر عندنا الأخذ بالاول

ما ذكر حسب ما قدمناه \* صاحب الطراز وانها المفعولة من القاضي \* المازري أردت اتباع الباقلاني في ذلك  
فرايت في منامى كافي أخوض بحرام من ظلام فقلت هذه والله قولة ابن الباقلاني (ع) والحديث أيضا  
حجة في أنه يتعين في لفظ الاحرام الله أكبر وأبو حنيفة يجيز الدخول في الصلاة بكل لفظ يشعر  
بتعظيم الله عز وجل وأجازته الشافعي بلفظ الله الاكبر وأبو يوسف بالله الكبير ومالك لا يجزى  
الا الله أكبر لانه المسموع المعروف في عرف الشرع واللغة \* قلت \* اختلف في أكبر فقل انه  
بمعنى كبير وقيل على بابه والمعنى أكبر من أن يدرك كنه عظمته فعلى الأول لا فرق الا أن يقول انه  
المسموع كما ذكر (ع) قال بعض المتكلمين وحكمة ابداء الصلاة بالتكبير انه حمد الله على الهداية  
للتوحيد والعبادة وامتنال ما أمر به وحض عليه في قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم ثم طابق  
ذلك أول ما يستفتح به في قوله تعالى اهدنا لصرراط المستقيم أي ثبتنا على ذلك

### ﴿ أحاديث التكبير ﴾

(قوله كلما خفض ورفع) (ع) استقر عمل المسلمين في كل خفض ورفع على التكبير وكان من  
السلف من لا يكبر الا في الاحرام وبعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض ويرون أنه ذكر لا من  
حقيقة الصلاة وبعضهم يقول انما هو سنة في الجماعة ليشعر الامام بحركة من وراه وعلى وقوع هذا  
الخلافا في الصدر الاول يدل قول أبي هريرة أنا أشبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمران  
ابن حصين حيث صلى خلف على وكبر في كل خفض ورفع لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه  
وسلم وعامة أهل العلم على أن التكبير غير الاحرام سنة لان في تعليمه الاعراب الصلاة لم يذكروا فيه تكبيرة  
الانتقال وهو محل بيان وأوجه أحد وانما اختلف قول مالك هل يسجد لقليله وكثيره أولا  
يسجد له جملة أو انما يسجد لكثيره لاختلاف الصحابة المتقدم \* قلت \* قال المازري  
في كتابه الكبير رأى بعض المتأخرين وجوب التكبير لقول مالك ان طالع عدم السجود لتركة  
بطلت ويعني بقليل التكبير التكبيرة الواحدة لقول ابن رشد في كون كل تكبيرة سنة أو ان السنة  
جميعه قولان لابن القاسم والمشهور انه انما يسجد لكثيره (ع) ويكبر كلما خفض أو رفع يدل مع ما بعده  
من قوله يكبر حين يقوم ويحمد حين يقوم صلبه على مقارنة التكبير والجد الحركات وتعميرها بالذكر  
واسمى مالك تكبير القيام من اثنتين فانه بعد أن يستقل قائما قال وان كبر في نهوضه فهو في سعة (د)

### ﴿ باب التكبير في الصلاة ﴾

(ش) (قوله كلما خفض ورفع) على هذا استقر عمل المسلمين وكان من السلف من لا يكبر الا في  
الاحرام وبعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض ويرون أنه ذكر لا من حقيقة الصلاة وبعضهم  
يقول انما هو سنة في الجماعة ليشعر الامام به من وراه (ع) وعلى وقوع هذا الخلافا في الصدر الاول  
يدل قول أبي هريرة أنا أشبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمران بن حصين خلف  
على رضى الله عنه ما صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم وجمهور أهل العلم أن التكبير سوى  
تكبيرة الاحرام سنة وأوجه أحد وانما اختلف قول مالك هل يسجد لقليله وكثيره أولا يسجد له جملة  
وانما يسجد لكثيره لاختلاف قول الصحابة المتقدم (ب) يعني بقليل التكبير التكبيرة الواحدة  
لقول ابن رشد في كون كل تكبيرة سنة أو ان السنة جميعه قولان لابن القاسم والمشهور أنه انما  
يسجد لكثيره (قوله كلما خفض ورفع) أي يعمر تلك الحركات بالتكبير قال (ح) في كتابه

ذلك \* وحدثناه محمد بن  
المنثري ثنا ابن أبي عدي  
عن سعيد عن قتادة بهذا  
الاسناد انه رأى نبي الله  
صلى الله عليه وسلم وقال  
حتى يحاذي بهم افروع  
أذنيه \* حدثنا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك  
عن ابن شهاب عن أبي سامة  
ابن عبد الرحمن أن أبا  
هريرة كان يصلى لهم  
فيكبر كلما خفض ورفع  
فلما انصرف قال والله اني  
لأشبهكم صلاة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
محمد بن رافع ثنا عبد  
الرزاق قال أخبرنا ابن  
جريح قال أخبرني ابن  
شهاب عن أبي بكر بن عبد  
الرحمن أنه سمع أبا هريرة  
يقول كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا قام الى  
الصلاة يكبر حين يقوم ثم  
يكبر حين يركع ثم يقول

سمع الله من حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد ثم يكبر حين يهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل مثل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من المني بعد الجلوس ثم يقول أبو هريرة أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثني محمد بن رافع ثنا حنين ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث أنه سمع أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم بمثل حديث ابن جريج ولم يذكر قول أبي (١٤٧) هريرة أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثني حملة

ابن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان حين يستخف به مروان على المدينة إذا قام للصلاة المكتوبة كبر فذكر نحو حديث ابن جريج وفي حديثه فإذا قضاها وسلم أقبل على أهل المسجد وقال والذي نفسي بيده أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوليد بن مسلم ثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن أبا هريرة كان يكبر في الصلاة كلما رفع ووضع فقلنا يا أبا هريرة ما هذا التكبير فقال إنما لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

في كتابه الأذكار يستحب أن يمد صوته بالتكبير ليعمر الركن كله بالذكر الافي تكبيرة الاحرام والسلام (قوله في الآخر يقول سمع الله من حمده حين يقيم صلبه ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد) (م) ان كان هذا اخبارا عن صلاته وهو امام ففيه حجة لئلا يقول مالك ان الامام يقول الأمرين والمشهور عنه انه إنما يقول سمع الله من حمده لحديث اذا قال سمع الله من حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وفي الاحتجاج به للمشهور نظر لأنه إنما خرج مخرج التعليم لما يقول المأموم (ع) الظاهر انه اخبار عن عموم صلاته أو أكثرها لأن أبا هريرة طالت صحبته وأيضاً فانه وصف الصلاة الرباعية وهو إنما يصليها اماماً والقولان هما أيضاً في المأموم الآن الشاذ في الامام هو في المأموم أشدراً بعد لقوله صلى الله عليه وسلم واذا قال سمع الله من حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فقد حدد للمأموم ما يقول وأما الامام فليمنعه من قولهما وما الفرق بينه وبين الغد فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم قولهما وزيادة أدعية ذلك مسلم وحكى الامام في كتابه الكبير القول بأن المأموم يقولهما عن ابن نافع واعتد في حكايته ذلك على الباجي فان الباجي حكاه أيضاً عن ابن نافع وهو كثير ما يعتد في نقله على الباجي وهو عندى خطأ منها في التأويل عن ابن نافع فان نص قول ابن نافع يقول الامام سمع الله من حمده ويقول ربنا ولك الحمد واذا قال ولا الضالين يقول آمين والامام ومن وراءه في المقاليتين سواء فظاهره عندي انه في قول ربنا ولك الحمد وفي قول آمين لا في قول سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد \* قلت لا يخفى عليك انه ليس بظاهر فيما زعم ثم على تسليمه يلزم أن يكتفي الامام بربنا ولك الحمد ولا قائل به

### \* أحايث قراءة الفاتحة \*

(قوله لا صلاة) (م) اختلاف الأصوليون في مثل هذا اللفظ فقيل هو مجمل لانه حقيقة في نفى الذات والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحكم وهو متردد بين نفى الكمال ونفى الصحة

الأذكار يستحب أن يمد صوته بالتكبير ليعمر الركن كله بالذكر الافي تكبيرة الاحرام والسلام (ع) واستثنى مالك تكبير القيام من اثنتين فانه بعد أن يستقل قائماً قال وان كبر في نهوضه فهو في سعة

### \* باب قراءة الفاتحة \*

\* (ش) احمد بن جعفر المعقري هو بفتح الميم واسكان العين وكسر القاف منسوب الى معقر ناحية من اليمن ومنهم من يضبطه بضم الميم وفتح العين والقاف المشددة (قوله لا صلاة) (م) اختلاف الأصوليون في مثل هذا اللفظ هل هو مجمل لانه حقيقة في نفى الذات وهي واقعة فينصرف لنفي

أنه كان يكبر كلما خفض ورفع ويحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك \* حدثنا يحيى بن يحيى وخلف بن هشام جميعاً عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه فكان اذا سجد كبر واذا رفع رأسه كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما انصرفنا من الصلاة أخذ عمران بيدي ثم قال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم أو قال قد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر و الناقد واسحق بن ابراهيم جميعاً عن سفيان قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة ابن الصامت يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة

وليس أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب لم تضعه في الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت من المبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم خص باخراج الذات لأن الرسول لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب لم تضعه في الذات بل لنفي كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو عام فيهما ورده المحققون بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لأن نفي الكمال يصح معه الاجزاء ونفي الصحة لا يصح معه وصار المحققون الى التوقف وانه متردد بين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لا بما قاله الاولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله في الحديث لا صلاة **﴿قلت﴾** ما رده الاول لا يرفع الاجمال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من انه لا يمتنع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فاذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بعد في تعلق النفي بالاسمى الشرعى ثم لو سلم عوده الى الحكم فلا يلزم الاجمال لانه في نفي الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ يستعمل عرفاً لنفي الفائدة كقولهم لا علم الامانعة ونفي الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضاً اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي الصحة أقرب الى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالتخصيص عنده الحس لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) فان الحس يشهد أنها لم تدمر الجبال **(قوله لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)** سميت بذلك لأنها افتتح كتابه المجيد وبها افتتحت الصلاة (ع) وأجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية إذا أدت المعنى وخالفه صاحباه والحديث والاجماع قبله يردان قوله **(قوله في الآخر بأتم القرآن)** (ع) سميت بذلك لأنها أصله كما قيل لمكة أم القرى وكره بعضهم تسميتها بذلك والحديث رد عليه **﴿قلت﴾** وسميت مكة بأتم القرى لأنها أول الارض وأصلها ومنها حيث **(قوله وزاد فصاعداً)** (م) أى لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم القرآن فصاعداً **﴿قلت﴾** أى فازاد عليها كقولهم اشترى ثوبه بدرهم فصاعداً وهو منصوب على الحال أى فزاد الثمن صاعداً (ط)

الحكم وهو متردد بين نفي الكمال ونفي الصحة على السواء وهو خطأ لأن العرب لم تضعه في الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت أى من المبالغة وقيل هو عام في الذات وأحكامها مخصوص باخراج الذات وقيل عام في الاحكام غير مخصوص لعدم دخول الذات وضعا كما سبق ورده المحققون بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم بين نفي الكمال ونفي الصحة وصار المحققون الى الوقف وانه تردد بين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لا بما قاله الاولون (ب) ما رده الاول لا يرفع الاجمال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من انه لا يمتنع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فاذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بعد في تعلق النفي بالاسمى الشرعى ثم لو سلم عوده الى الحكم فلا يلزم الاجمال لانه في نفي الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ يستعمل عرفاً لسمي لنفي الفائدة وأيضاً اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي الصحة أقرب الى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالتخصيص عنده الحس **(قوله لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)** (ع) وأجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية إذا أدت المعنى والحديث والاجماع قبله يردان قوله **(قوله وزاد فصاعداً)** أى قال لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم القرآن فصاعداً (ب) أى فازاد عليها كقولهم اشترى ثوبه بدرهم فصاعداً وهو منصوب على الحال أى فزاد الثمن فصاعداً (ط) وهو يقتضى أن السورة واجبة ولا أعلم من قال

لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب  
 \* حدثني أبو الطاهر ثنا  
 ابن وهب عن يونس ح  
 وحدثني حملة بن يحيى  
 أخبرنا ابن وهب قال  
 أخبرني يونس عن ابن  
 شهاب قال أخبرني محمود  
 ابن الربيع عن عبادة بن  
 الصامت قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم  
 القرآن \* حدثنا الحسن  
 ابن علي الحلواني ثنا يعقوب  
 يعنى ابن ابراهيم بن سعد  
 ثنا أبي عن صالح عن ابن  
 شهاب أن محمود بن الربيع  
 الذي حج رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في وجهه  
 من برهم أخبره ان عبادة  
 ابن الصامت أخبره ان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ  
 بأتم القرآن \* وحدثنا  
 اسحق بن ابراهيم الحنظلي  
 وعبد بن جيد قال أخبرنا  
 عبد الرزاق أخبرنا معمر  
 عن الزهري بهذا الاسناد  
 مثله وزاد فصاعداً

وهو يقتضي ان السورة واجبة ولا أعلم من قال به **﴿قلت﴾** أخذه اللخمي من قول عيسى تعاد الصلاة من تركها جهلاً أبداً واستأني المسئلة **(قوله خداج)** (ع) الخداج النقص أي فهي ذات نقص (م) من خدجت الناقة اذا ألفت ولدها قبل وقته وان تم خلقه وأخذ جته اذا ولدته ناقصاً وان كان لوقته (ع) هذا مذهب الخليل وأبي حاتم والاصمعي وعكس الاخفش لجعل الخداج قبل الوقت وان تم خلقه (م) ويحتاج به من جعل قوله لا صلاة لنفي الكمال لان النقص ضد الكمال **﴿قلت﴾** لا يحتاج به لان النقص يصدق مع نفي الكمال ونفي الصحة (ع) ومشهور قول مالك وجوب الفاتحة على الامام والفدي في كل ركعة وعنه وعن الحسن وجوبها في الجل وعنه وعن المغيرة والحسن وجوبها في ركعة واحدة وعنه وعن الاوزاعي وجوبها في النصف وعنه لا تجب في شيء من الصلاة وهي أشد الر وايات عنه وقاله محمد بن أبي صفرة من أصحابنا وتأوله على كتاب ابن المواز وقال أبو حنيفة لا تتعين الفاتحة للوجوب فلو قرأ غيرها أجزأ قال ولوترك القراءة جله بطلت وروى الواقدى عن أهل المدينة أنها تجزى وعن مالك نحوه وحكى الداودى عن علي وأبي حنيفة وطائفة أنها فرض مع الذكردون النسيان وقاله الشافعي وأنه ان ترك القراءة نسياناً أجزأت وعذره بالنسيان لما جاء عن عمر رضى الله عنه في تركه القراءة وقد أنكر مالك رحمه الله صحته عن عمر وقال كيف يصح منه ذلك وخلفه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا ينهونه وقد تأول ذلك بأنه ترك الجهر وقيل لعله تركها في بعض الصلاة اذ يبعد أن ينساها في كلها ولا ينسها له واختلف القائلون بأنه لا تتعين الفاتحة بل يجزى غيرها في أقل ما يجزى فقال أبو حنيفة تجزى آية واحدة وقال أصحابه ثلاث آيات طويلة وقال الطبري سبع آيات عدد آي الفاتحة وحر وفها واتفقوا على ان الفاتحة أو عوضها مما يجب في الركعتين الاولتين (د) والمصلي عندهم مخير في الاخيرتين ان شاء قرأ أو سبح أو سكت **(قوله)** انا نكون وراء الامام قلت فيه ان العام في الاشخاص ليس عاماً في الاحوال والاليمسأل **(قوله)** أقرأ بها في نفسك (ع) من قال لا يقرأ المأموم بحال وهو قول أشهب وابن وهب والكوفيين حلوا القراءة في النفس على تدبر قراءة الامام ومن قال لا يتركها بحال وهم جماعة من التابعين حلواها على تحرك الشفتين وان لم يسمع نفسه قالوا ومن أسمع نفسه فقد أحسن وقال مالك وعامة أصحابه والكثير من السلف يقرأ معه في السر لا في الجهر وان لم يسمعه **﴿و﴾** وقال أحمد يقرأ معه في السر وفي الجهر ان لم يسمعه واختلف في ذلك قول الشافعي فقال مرة كمال ومرة كالكوفيين ومرة كالجماعة من الصحابة والتابعين وأكثر

به (ب) أخذه اللخمي من قول عيسى تعاد الصلاة من تركها جهلاً أبداً **(قوله خداج)** بكسر الخاء والخداج النقص يقال أخذت الناقة اذا ألفت ولدها قبل وقته (م) ويحتاج به من جعل قوله لا صلاة لنفي الكمال لان النقص ضد الكمال (ب) لا يحتاج به لان النقص يصدق مع نفي الكمال ونفي الصحة والمشهور في مذهبنا وجوب الفاتحة في حق الامام والفدي وهو في كل ركعة أو في أكثر أو في ركعة أقوال وروى الواقدى عن أهل المدينة أنها تجزى اذ لم يقرأ بجله وعنه مالك نحوه **(قوله)** انا نكون وراء الامام (ب) فيه أن العام في الاشخاص ليس عاماً في الاحوال والاليمسأل **(قوله)** أقرأ بها في نفسك (ع) من قال لا يقرأ المأموم بحال وهو أشهب وابن وهب حلوا القراءة في النفس على تدبر قراءة الامام (ح) وهو بعيد لان ذلك لا يسمى قراءة وقال أحمد وداود قراءة الفاتحة فيها أسرفه فرض واختلف عندنا فقيل سنة وقيل مستحب (ب) القول بأنها سنة عندنا المشهور والآخرة لأشهب وابن وهب وقال ابن حبيب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لازمة وذكر ابن زرقون عن

• وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثاً غير تمام فقيل لابي هريرة انا نكون وراء الامام فقال أقرأ بها في نفسك

من قال بالقراءة يجعلها غير واجبة \* وقال أحمد وداود قراءة الفاتحة فيما أسرفه فرض واختلف عندنا قليل سنة وقيل مستحب (د) حمل قراءة النفس المذكورة على التدبر جهل لان ذلك لا يسمى قراءة \* قلت \* القول بانها سنة عندنا المشهور والآخر لاشبه وابن وهب وقال ابن حبيب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لازمة وذكر ابن زرقون عن ابن نافع كقول أحمد (قوله) اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قلت \* أتى به دليلا على ما أرشد اليه من قراءتها في كلها وعدل عن الاحتجاج بالحديث لانه رأى أن العام في الأشخاص مطلق في الاحوال واحتج بهذا لان اذا عامة في الأزمنة والاحوال أي اذا قال في كل زمن وعلى كل حال وهو من فقه الصحابة رضي الله عنهم وارتكز قواعد الاستدلال في فطهرهم (قوله) قسمت الصلاة (ع) أي الفاتحة وأطلق عليها لفظ الصلاة لان الصلاة لاتتم الا بها فيحتاج به لتعيينها في الصلاة وجوبها كما قال الحج عرفة \* وقال الخطابي المراد بالصلاة القراءة من قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك \* قلت \* الحج عرفة من اطلاق اسم الجزء على الكل وهو مشروط عند أرباب البيان بكون الجزء أعظمه والذي في الحديث ليس من ذلك بل هو من اطلاق اسم الكل على الجزء (قوله) نصفين (ع) يحتاج به لكون البسملة ليست منها اذ لم يختلف انها سبع آيات ثلاث ثناء وثلاث مسئلة والسابعة وهي اياك نعبد واياك نستعين وسط بين النوعين نصفها اخلاص متصل بما قبله ونصفها مسئلة متصل بما بعده فلو كانت منها لم تكن القسمة بنصفين \* وأيضا يقول العبد الحمد لله ولم يذكر البسملة وما جاء في بعض الروايات من قوله يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي هو من رواية محمد بن سمعان وهو ضعيف لاسيما وقد انفرد بها وخالفه فيها الحفاظ الثقات مالك وابن جريج وابن عيينة وغيرهم فلم يذكروها وبالجملة للحديث أين شيء في الباب (د) وأجاب أصحابنا عن الاول بان التنصيف عائد الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة لانه حقيقة اللفظ وعن الثاني بان المعنى فاذا انتهى العبد الى قراءة الحمد لله (ع) قال الخطابي والقسمة المذكورة هي من جهة المعنى \* قلت \* يعني باعتبار الثناء والمسئلة كما تقدم لأنه لا يصح كونها

فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل

ابن نافع كقول أحمد (قوله) اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) أتى به دليلا على ما أرشد اليه من قراءتها في كلها وعدل عن الاحتجاج بالحديث لانه رأى أن العام في الأشخاص مطلق في الاحوال واحتج بهذا لان اذا عامة في الأزمنة والاحوال أي اذا قال في كل زمن وعلى كل حال وهو من فقه الصحابة رضي الله تعالى عنهم وارتكز قواعد الاستدلال في فطهرهم (قوله) قسمت الصلاة (ع) أي الفاتحة وأطلق عليها لفظ الصلاة لانها لاتتم الا بها فيحتاج به لوجوبها (ع) كما قال الحج عرفة (ب) الحج عرفة من اطلاق اسم الجزء على الكل وهو مشروط عند أرباب البيان بكون الجزء أعظمه والذي في الحديث ليس من ذلك بل هو من اطلاق اسم الكل على الجزء انتهى \* قلت \* ولا يخفى ضعفه فان الحج عرفة هو أيضا من باب اطلاق اسم الكل على الجزء اذ التقدير مسمى الحج هو فعمل عرفة وعلى قول الأبي يكون التقدير الحج هو مسمى عرفة وهو غير بعيد أيضا والاول أقرب والله أعلم (قوله) نصفين (ع) احتج به على أن البسملة ليست من الفاتحة اذ لم يختلف انها سبع ثلاث ثناء وثلاث مسئلة والسابعة وهي اياك نعبد واياك نستعين وسط بين النوعين نصفها اخلاص متصل بما قبله ونصفها سؤال متصل بما بعده فلو كان منها لم تكن القسمة بنصفين وأيضا قال يقول العبد الحمد لله ولم يذكر البسملة (ح) وأجاب أصحابنا بان التنصيف عائد الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة لانه حقيقة اللفظ وعن الثاني بأن المعنى فاذا انتهى العبد الى قراءة الحمد لله (ع) \* الخطابي القسمة المذكورة من جهة المعنى (ب) يعني باعتبار

محدثي عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل أني على عبدي وإذا قال مالك يوم الدين قال محدثي عبدي وقال مرة فوض الى عبدي فإذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال (١٥١) هذا لعبدي ولعبدي ما سأل قال سفيان حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب دخات عليه وهو

مريض في بيته فسأله أنا عنه \* حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرنا العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب ان أبا السائب مولى بني عبد الله بن هشام بن زهرة أخبره انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فلم يقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثهما قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي \* حدثني أحمد بن جعفر المعمرى ثنا النضر بن محمد ثنا أبو أويس قال أخبرني العلاء قال سمعت من أبي ومن أبي السائب وكانا جليسي أبي هريرة قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم الكتاب

لفظية لأن الشطر الأخير يزيد على الأول من جهة الألفاظ والحروف (قوله محدثي عبدي) (ع) الحمد الثناء بصفات الأفعال والتمجيد الثناء بصفات الجلال والثناء يكون بهما ولذا أتى بالرحمن الرحيم لاشتغال الاسمين على صفة الذات من الرحمة مدلول الرحمن ولذا اختص به تبارك وتعالى فلا يتصف به غيره وذلك نهاية العظمة وصفة الفعل من الانعام مدلول الرحيم لأن الرحيم هو العائد برحمته على عباده وقيل على المؤمنين خاصة وجه مطابقة التمجيد اياك نعبد ان قوله يوم الدين يتضمن انفراده تبارك وتعالى يومئذ بالملك ولا دعوى لأحديه لاحقيقة ولا مجازا كما في الدنيا وفي هذا الاعتراف من التعظيم والتمجيد والتفويض ما لا يخفى والقول بتخصيص ذلك بالمؤمنين هو على القول بأن الكافرين غير منعم عليهم ويأتى الخلاف في المسئلة ان شاء الله تعالى (قوله ورمي قال فوض الى عبدي) (ط) أي يقول هذا ويقول هذا غير أن فوض أقل ما يقوله تعالى وليس شكاً (قوله اهدنا الصراط المستقيم) الى آخر السورة قال هذه لعبدي (ع) كذا في الأم وفي غيرها من رواية مالك هؤلاء لعبدي وهو يدل أن منها الى الآخريات وان صراط الذين أنعمت عليهم آية وهو عدد المدينين والمصريين والشاميين وبه تم القسمة المتقدمة ولو كانت على عدد الكوفيين والمكيين وان من صراط الذين أنعمت عليهم الى الآخرة واحدة وجعلوا السابعة البسطة لم تصح تلك القسمة أربعة أولى لله سبحانه واحدة مشتركة وثنان للعبد \* وعند السمرقندي في آخر السورة هذا بيني وبين عبدي وهو خطأ (قوله ولعبدي ما سأل) \* قلت \* هو وعد صدق لكن بشرط اجتماع شرائط القبول من الاخلاص وغيره ويندرج تحت ذلك قراءتها في غير الصلاة الا أن يقال ان قراءتها في الصلاة أفضل ويثبت ذلك (قوله في الآخر لا صلاة الا بقراءة) \* قلت \* وفي الأول الا بغائصة الكتاب وهو مقيد وهذا مطلق فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيد لا يقال صلاة بقراءة أعم من صلاة بغائصة الكتاب وفي الأعم أخص من نفي الأخص والاخص يقضى على الأعم فيرد ذلك الى هذا لأن صلاة بقراءة أيسر هي المنغية بل هي المثبتة (قوله فأعلن لنا الخ) (ع) أي ماجهر فيه وما أسرفه \* قلت \* وقيل المعنى ما عين لنا كالفاتحة عيناه

الثناء والمسئلة كما تقدم لانه لا يصح كونها لفظية لان الشطر الأخير يزيد على الأول من جهة الألفاظ والحروف (قوله ورمي قال فوض الى عبدي) (ط) أي يقول هذا ويقول هذا غير أن فوض أقل ما يقوله تعالى وليس شكاً (ع) وقوله تعالى محدثي عبدي وأنني على محدثي لان الحمد هو الثناء بجميل الفعل والتمجيد الثناء بصفات الجلال والثناء يستعمل في ذلك كله ولهذا جواب للرحمن الرحيم لاشتغال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية وجه مناسبة التفويض لقوله تعالى مالك يوم الدين ان فيه اثبات كونه تعالى منفرد بالملك ذلك اليوم ولا دعوى لأحديه ذلك اليوم لاحقيقة ولا مجازا (قوله ولعبدي ما سأل) وعد صدق ولكن لا يحصل الا باستجماع شرائط القبول من الاخلاص وغيره فأعلن لنا الى آخره (ع) أي ماجهر لنا فيه وما أسرفه وقيل المعنى ما عين لنا كالفاتحة عيناه لكم ومالم يعينه غيرها كذا كان الشيخ يحكي هذا القول والأول أظهر

فهى خداج يقولها ثلاثاً بمثل حديثهم \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبو أسامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنه لكم

لكم ومالم يعينه كغيرها كذا كان الشئ يحكى هذا القول والأول أظهر (ع) الجهر والسرستان وقيل فضيلة وأخذ من إعادة التعمد الوجوب ﴿قلت﴾ السر قال في العتبية أحبه أن يسمع نفسه وتحريك اللسان يجزى \* ابن رشد والجهر أن يسمع غيره وأحبه فوق ذلك \* الباجي روى على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط ولا خلاف أن الصبح والجمعة والأوليين من المغرب والعشاء جهر وماسوى ذلك من الفرائض سر وأما السنن فعندنا العبدان والاستسقاء والوتر جهر وماسواهما من السنن سر لأن العبدان والاستسقاء يشهد هما الناس وفيهم الأعراب والجملة فشرع فيهما الجهر وأما النوافل فالمستحب الجهر في نافلة الليل والسر في نافلة النهار وعلل الجهر كما جاء عن عمر رضي الله عنه أنه يطرد الشيطان ويوقظ الوسنان لقيام الليل فقد جاء أن الشياطين تنتشر عند المغرب والعشاء ولذا جاء الأمر بكف الصبيان حينئذ وقد جاء أنها تسلط على النوام عند الصبح فتعقد على أفتانهم وهي أيضا في الليل تقصد قوامه تشوش عليهم كي لا يسمعوها فيقرؤن وليس من ذلك في صلاة النهار لأن الشيطان لا ينتشر فيه والناس فيه أيقاظ وأيضا فصلاة النهار تأتي وخواطر الناس متعلقة بأعمالهم فقراءة السر أجمع للخواطر وأبعث على التدبر فلم يكن الجهر إلا مام فيها معنى لشغل الناس عن تدبره وسماع قراءته ﴿قلت﴾ كره عبد الوهاب الجهر نهارا \* ابن رشد ولا يجوز لمن بالمسجد وبجنبه مصل رفع صوته بالقراءة وإن كان حسن الصوت وفي العتبية طرد ابن المسيب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما قبل خلافة من جواره في المسجد لرفع صوته بالقراءة وكان حسن الصوت فخرج عمر رضي الله عنه لذلك ﴿قوله﴾ وإن انتهت إليها أجزاء عنك (ع) قراءة السورة أو بعضها في الصبح والجمعة والأوليين من غيرهم الم يختلف أنه مشروع ثم اختلف فقيل قراءتها سنة وقيل فضيلة وخرج فيها قول ثالث بالوجوب وكره مالك قراءتها في باقي الركعات وقال بقراءتها في الشافعي وابن عبد الحكم وخير أصحاب الشافعي بين قراءتها أو الدعاء أو السكوت ﴿قلت﴾ كره في المختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدي لأبأس بمثل آية الدين وهذا في الإمام والفرد وأما المأموم فإن ركع إمامه قبل أن يتم تبعه وإن أتم قبله ففي العتبية يقرأ \* ابن أبي زيد وإن شاء سكنت أو دعا والقول بأن القراءة سنة المشهور والاستحباب لأشهب والوجوب نخرجه للخمى من قول عيسى يعيد من تركها جهلا أبدا ورواه المازري بأنه بناء على أن ترك السنن عمدا مبطل

وما أخفاه أخفيناه لكم  
\* حدثنا عمرو الناقد وزهير  
ابن حرب واللفظ لعمر وقالوا  
ننا اسمعيل بن إبراهيم قال  
أخبرنا ابن جريج عن  
عطاء قال قال أبو هريرة في  
كل الصلاة يقرأ فما أسمعنا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أسمعناكم وما أخفى  
مننا أخفيناه منكم فقال له  
رجل إن لم أزد على أم  
القرآن فقال إن زدت عليها  
فهو خير وإن انتهت إليها  
أجزأت عنك

(ع) الجهر والسرستان وقيل فضيلة وأخذ من إعادة التعمد الوجوب (ب) السر في العتبية أحبه أن يسمع نفسه وتحريك اللسان يجزى \* ابن رشد والجهر أن يسمع غيره وأحبه فوق ذلك \* الباجي روى على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط ﴿قوله﴾ وإن انتهت إليها أجزاء عنك (قراءة السورة في الأوليين والثانية قيل سنة وقيل فضيلة وخرج قول ثالث بالوجوب وكره مالك قراءتها في باقي الركعات وأجازها الشافعي وابن عبد الحكم (ب) كره في المختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدي لأبأس بمثل آية الدين وهذا في الإمام والفرد وأما المأموم وإن أتم قبل ركوع إمامه ففي العتبية يقرأ \* ابن أبي زيد وإن شاء سكنت أو دعا

## ﴿ أحاديث تعليم الصلاة ﴾

**قوله** في السند يحيى عن عبيد الله عن سعيد عن أبيه (ع) قال الدارقطني خالف يحيى فيه أصحاب عبيد الله كلهم يقول سعيد عن أبي هريرة دون ذكر أبيه ورواه معمر عنه مرسل قال ويحيى حافظ (د) أى فيعتد برأيه وان خالفه إلا كثر فالحديث صحيح ولا علة فيه ولا يفتربذ كالدارقطني له في الاستدراكات (**قوله** ارجع) (ع) فيه الرفق في الأمر بالمعروف ولأنه لم يوجب ولا زجره (د) فان قيل كيف أمره أن يرجع فيصلى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول مرة قيل جوز صلى الله عليه وسلم أن يعيدها صحيحة ولأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء (**قوله** فانك لم تصل) (ع) فيه أن عبادة الجاهل المحتلة لا يعتد بها **قلت** والمنفى بلم ماض متصل بالحال فكان ينفي بما وفى نفيه بلم لباس إذ يوم انقطاعه ولما دلت المشاهدة على أن عدم اعتداله كان واتصل بالحال كان ذلك قرينة على أن لم موقع لما فلا لبس (**قوله** ثم جاء فسلم) **قلت** فيه السلام عند اللقاء وان تكرر عن قرب (**قوله** فقال وعليك السلام) (ع) فيه الرد على المسلم وان تكرر بالقرب وفيه جواز الرد بالواو (د) جعل بعض أصحابنا الرد بالواو واجبا وليس بشئ وإنما هو سنة **قلت** قيل الرد بغير واو يقتضى رد قوله عليه خاصة والرد بالواو يقتضى شركة الراد معه فيه (**قوله** ثلاث مرات) **قلت** أعمال يعلمه أولا لان التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء وقيل تأديباً له اذ لم يسأل واكتفى بعلم نفسه ولذا لم يسأل وقال لأحسن علمه وليس فيه تأخير البيان لانه كان في الوقت سعة ان كانت صلاة فرض (**قوله** لا أحسن غيره هذا) **قلت** يدل أنه كذلك كان يصلى ولم يأمره بالاعادة ففيه أن فاعل ذلك إنما يؤمر بالاعادة في الوقت (**قوله** اذاقت الى الصلاة فكبر) (ع) يتجبه به لعدم وجوب الإقامة وفي بعض طرقه في المصنفات فاقم فيجبه به لوجوبها ويحتج به أيضا لوجوب تكبيرة الاحرام ولكونها من الصلاة وقال الكرخي ليست من الصلاة **قلت** تقدم الكلام على الإقامة والاحرام والفقهاء يجنبون بالحديث على وجوب ما اختلف في وجوبه وذكروا في الحديث الامر به كالتكبير للاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجوبه ولم يذكر كالأقامة قالوا لان الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان واجبا

## ﴿ باب تعليم الصلاة ﴾

**ش** (**قوله** ارجع) فيه الرفق في الأمر بالمعروف ولأنه لم يوجب (ح) فان قيل كيف أمره أن يرجع فيصلى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول مرة قيل جوز صلى الله عليه وسلم أن يعيدها صحيحة ولأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء تأديباً له اذ لم يسأل واكتفى بتعليم نفسه ولهذا المسأل أجابه وليس فيه تأخير البيان لان الوقت كان فيه سعة ان كانت صلاة فرض (**قوله** فانك لم تصل) لم هنا وقعت موقع لعدم اللبس (**قوله** فقال وعليك السلام) (ح) جعل بعض أصحابنا الرد بالواو واجبا وليس بشئ وإنما هو سنة (ب) قيل الرد بغير الواو يقتضى دخوله عليه خاصة والرد بالواو يقتضى شركة الراد معه فيه (**قوله** اذاقت الى الصلاة فكبر) يتجبه به لعدم وجوب الإقامة (ب) والفقهاء يجنبون بالحديث على وجوب ما اختلف في وجوبه وذكروا في الحديث كالتكبير للاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجوبه ولم يذكر كالأقامة قالوا لان الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان واجبا لذكر وأنت تعرف أنه إنما خرج مخرج التعليم فبما وقع خطأ الرجل فيه خاصة فلا يتجبه به لغيره والالزم

\* حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا يزيد بن زريع عن  
حبيب المعلم عن عطاء قال  
قال أبو هريرة في كل صلاة  
قراءة فأسمعنا النبي صلى  
الله عليه وسلم أسمعناكم وما  
أخفى منا أخفيته منكم  
ومن قرأ بأمر الكتاب  
أجزأت عنه ومن زاد فهو  
أفضل \* حدثنا محمد بن  
المثنى ثنا يحيى بن سعيد  
عن عبيد الله قال ثنا  
سعيد بن أبي سعيد عن  
أبيه عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم دخل المسجد فدخل  
رجل فصلى ثم جاء فسلم على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فرد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عليه السلام ثم قال  
ارجع فصل فانك لم تصل  
حتى فعل ذلك ثلاث مرات  
فقال الرجل والذي بعثك  
بالحق ما أحسن غير هذا  
علمنى قال اذاقت الى الصلاة  
فكبر

لذكر وأنت تعرف أنه إنما خرج مخرج التعليم فيه ما وقع خطأ الرجل فيه خاصة فلا يحتاج به لغيره  
والأزهر أن لا تجب النية ولا السلام ولا جلوسه ولا غير ذلك مما لم يذكر وتقدم الخلاف في تكبيرة  
الأحرام هل هي ركن أو شرط وما ينبغي على ذلك فكونها من الصلاة أو ليست منها كما قال السرخي  
يرجع إلى ذلك (قوله) ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن (قوله) لا يحتاج به لمنع دعاء التوجه لما قلنا  
أنه إنما خرج مخرج التعليم فيما وقعت الأساءة فيه (ع) ويرعى الحنفى مجيز القراءة بالفارسية إذا  
أدت المعنى لأن ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآناً (م) ويحجج به الحنفى على أنه لا تعين الفاتحة  
ويجيب الآخر بأنه يعنى بما تيسر من غيرهما مع الدلالة الأحاديث المقدمة على تعيينها (ع) في بعض  
طرقه في أبي داود وكبر ثم اقرأ بأم القرآن وبما شاء الله أن تقرأه وهو يرفع الإشكال (قوله) وقيل  
يعنى بما تيسر الفاتحة لأنها تيسر لكل أحد (قوله) ثم اركع حتى تطمئن راكعاً وقال مشه في  
السجود (م) يحجج به للقول بوجوب الطمأنينة وسجدة الآخر اركعوا واسجدوا فلم يوجب زائداً على  
مسمى أحدهما (قوله) الركوع فسر في المدونة بأنه وضع اليدين على الركبتين \* ابن شعبان وأقله  
أن تبلغ يده آخر فخذه والسجود مس الأرض بالأنف والجهة فالطمأنينة لبث يسير بعد الاعتدال  
في ذلك الوضع والمس وفسرها ابن بشير بأنها تكون ما للخمى ويكفى عنها على القول بوجوبها ما يقع  
عليه اسمها واختلف في الزائد على ذلك فقيل نافلة وقيل فرض والاول أقيس لأنه إذا صح الاقتصار  
على مادون ذلك فهو في الزائد متطوع وأنت تعرف أنه ليس باقيس لما ذكرنا الذي بوجبه يمنع  
الاقتصار على مادونه ولا يظهر تحديداً أقل ما يكفي منها بمقدار ما يسع أقل ذكر ورد في ذلك الركن  
والزائد بمقدار ما يسع أطول ذكر أو دعاء فيه فأقل ذكر ورد في الركوع سبحان ربى العظيم وفي  
السجود سبحان ربى الأعلى والصحيح وجوب الطمأنينة للحديث ولا يدخله الخلاف والمذكور في  
دخول ما بعد الغاية فيما قبله لأن الطمأنينة المغايبا فيه صفة للركوع ولا يوجد الشيء دون صفته  
ولا يصح التمسك بالآية لعدم وجوبها لأن مدلولها مطلق بمنته السنة قولاً وفعلًا وتقواً في الأصول  
على أن ما وقع من فعله صلى الله عليه وسلم بياناً لما يجب العمل به (قوله) حتى تعتدل قائماً  
الاعتدال كمال انتصاب الظهر (ع) واختلف في وجوبه من رفع الركوع والسجود فمن  
راه مطلوب بالذات أوجبه ومن راه مطلوباً للفصل وهو يحصل دون اعتدال جعل الزائد  
سنة (قوله) وان كان المقصود به الفصل فالمطلوب أن يكون على أتم وجه فالصحيح الوجوب  
والقولان في صحة صلاة من خرب للسجود قبل أن يعتدل قائماً ما على القولين في وجوب الاعتدال  
ونص غير واحد على أن عدم الاعتدال في الرفع حتى في النوافل جرحة (قوله) حتى تطمئن جالساً  
(ع) لم يختلف في وجوب الفصل بين السجدين والا كانت سجدة واحدة وإنما اختلف في الطمأنينة  
فيه على ما تقدم (قوله) من العلوم أنه لا يطمئن جالساً حتى يرفع يديه من الأرض ففيه حجة لاحد  
القولين اللذين حكاهما سحنون فممن لم يرفع يديه من السجود (قوله) في كل صلاتك (ع) يدل على  
وجوب القراءة في كل الركعات (قوله) في الآخر صلاة الظهر أو العصر (ع) جاء في أكثر طرقه  
الظهر دون شك (م) ومعنى يجالني ينازعني كأنه ينزعها من لسانه كما قال في الآخر ما لي أنزع القرآن

ثم اقرأ ما تيسر معك  
من القرآن ثم اركع حتى  
تطمئن راكعاً ثم ارفع  
حتى تعتدل قائماً ثم اسجد  
حتى تطمئن ساجداً ثم  
ارفع حتى تطمئن جالساً  
افعل ذلك في صلاتك كلها  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا أبو أسامة وعبد  
الله بن غير ح وحدثنا  
ابن غير ثنا أبي قال ثنا  
عبيد الله عن سعيد بن أبي  
سعيد عن أبي هريرة أن  
رجلاً دخل المسجد ف صلى  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم جالس في ناحية فساقا  
الحديث بمثل هذه القصة  
وزاد فيه إذا قلت في  
الصلاة فاسبغ الوضوء ثم  
استقبل القبلة فكبر  
\* حدثنا سعيد بن منصور  
وقتيبة بن سعيد كلاهما  
عن أبي عوانة قال سعيد ثنا  
أبو عوانة عن قتادة عن  
زارة بن أوفى عن عمران  
ابن حصين قال صلى بنا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صلاة الظهر أو العصر  
فقال أيكم قرأ خلفي بسبح

أن لا تجب النية ونحوها مما لم يذكر (قوله) ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن (أي زائداً على الفاتحة  
وقيل يعنى الفاتحة لأنها تيسر على كل أحد) (قوله) في كل صلاتك (ع) يدل على وجوب القراءة

اسم ربك الأعلى فقال رجل أنا ولم أربها الا (١٥٥) الخير قال قد علمت أن بعضكم خالفها \* حدثنا محمد بن مني

(ع) ولا يحتاج به لمنع القراءة خلف الامام لانه لم ينه وانما أنكر عليه الجهر حين خلط عليه بل فيه حجة للقراءة لانهم كانوا يقرؤون وفيه حجة للقراءة في الظهر والعصر واختلفت الآثار فيه وأكثر رفعه القراءة وماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من ترك القراءة فهما جاء عنه خلافة وقد تقدم هذا

### ❦ أحاديث البسمة ❦

(قوله لم أسمع أحدا يقرأ بسم الله) (م) لم يختلف في انها بعض آية في سورة الفل وليست عندنا بآية من الفاتحة خلافا للشافعي (ع) ولا هل رأى أنها آية منها كالشافعي وأجابوا عن حديث يفتحون بالحمد لله رب العالمين ان المعنى السورة التي تعرف بها وأنه كان لا يجهر بها ويرد عليهم رواية لا بد كرون بسم الله \* وعن الشافعي أيضا أنها آية من أول كل سورة \* وعنه أيضا أنه قال لا أدري هل هي آية من الفاتحة أم لا \* واختلف أصحابه في تأويل ذلك عنه هل شك في أنها آية منها أو شك أنها آية أو بعض آية مع قطعه أنها آية من أم القرآن تلاوة وحكما \* وعنه أيضا أنها آية من أم القرآن حكلا لانطقا \* وقال داود هي آية في كل موضع وقعت فيه ولا أجعلها من السور ونحوه لابي حنيفة \* واحتجوا بانها كتبت في المصحف بخطه \* وحجنا أنه لو أثر عنه صلى الله عليه وسلم وعن الخلفاء رضى الله عنهم ترك قراءتها أول الفاتحة في الصلاة ولا يكون قرأنا ما اختلف فيه ❦ قلت ❦ المطوب فيما يكون قرأنا القطع وأحاديث الباب أحاد فلا يمتسك بها في ذلك \* والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كما قيل ان كان الحق الثبوت فالنفي في أسقط آية وان كان النفي فالثبوت زادوا زيادة والنقص في كتاب الله تعالى كفر ❦ القاضى والخطأ في المسئلة وان لم يبلغ التكفير لكثرة القائل بكل قول فلا أقل من التفسير \* ولما كان القياس عند ابن الحارث ماذ كر القاضى من نفي التكفير قال وقوة الشبهة من الجانبين منعت من التكفير ورأى الفخران المخلص من ذلك جعل المسئلة اجتهدية للخطي فيها أجر وللصيب أجران فقال في تفسيره ان الله سبحانه أنزلها على رسوله صلى الله عليه وسلم يعني في أوائل السور وكتبها

في كل الركعات (قوله بخالفي) أي ينازعني كانه ينزعها من لسانه كما قال في الآخر مالى أنازع القرآن

### ❦ باب البسمة ❦

(قوله فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) احتج به من يقول ان البسمة ليست آية من الفاتحة كالك \* وخالف الشافعي هي آية منها لكتبها في المصحف وبعضهم يقول هي منها ولا يجهر بها فلا حجة عليهم من الحديث والمسئلة شهيرة عند العلماء (ب) المطوب فيما ثبت قرأنا للقطع وأحاديث الباب أحاد فلا يمتسك بها في ذلك \* والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كما قيل ان كان الحق الثبوت فالنفي في أسقط آية وان كان النفي فالثبوت زادوا زيادة والنقص في كتاب الله تعالى كفر ❦ القاضى والخطأ في المسئلة وان لم يبلغ التكفير لكثرة القائل بكل قول فلا أقل من التفسير \* ولما كان القياس عند ابن الحارث ماذ كر القاضى من نفي التكفير قال وقوة الشبهة في بسم الله الرحمن الرحيم منعت التكفير من الجانبين ورأى الفخران المخلص من ذلك جعل المسئلة اجتهدية للخطي فيها أجر وللصيب أجران وجعل الخلاف أنما هو هل يعطى لها حكم القرآن في منع الجنب من قراءتها ونحوه أولا وأنت تعرف أن الخلاف ليس فيما ذكر بل في كونها آية ثم المحصل عندنا في قراءتها في الغرض أربعة أقوال كرهه في المدونة واستحبها ابن مسleme فيا حكى ابن رشد وأجازها ابن نافع فيا حكى أبو عمر وحكى عياض من

وحدثنا بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت زارة ابن أوفى يحدث عن عمران ابن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه بسج اسم ربك الأعلى فلما انصرف قال أيكم قرأ أو أيكم القارئ قال رجل أما فقال قد ظننت ان بعضكم خالفها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي ح وحدثنا محمد بن مني قال ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالفها \* حدثنا محمد بن مني وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن مني ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم \* حدثنا محمد بن مني قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة في هذا الاسناد وزاد قال شعبة قلت لقتادة أسمعته من أنس قال نعم ونحن سألناه عنه \* حدثنا محمد بن مهران الرازي قال ثنا

في المصنف وإنما اختلف هل لها حكم القرآن أي يصلى بها ولا يقرؤها الجنب ولا يمسها المحدث قال  
وهذه أحكام اجتهادية لا قطعية قال فسقط ما يهول به القاضى انتهى وأنت تعرف أنه ليس الخلاف فيما  
ذكر بل في كونها آية وفي حكايته عن أبي حنيفة مثل قول داود ونظر لان الواقع له أنه قال لا يجبر بها  
وأما الكلام فيها بالنفي والاثبات فلم يقع له ولا لاحد من أصحابه حتى قال بعضهم تورع أبو حنيفة  
وأصحابه فلم يتكلموا في المسئلة \* ولذا قال الكرخي لانص لاحد من متقدمي أصحابنا في المسئلة  
الآن أمرهم باخفاها يدل على انها ليست من السورة قال يعلى سألت عنها محمد بن الحسن فقال ما بين  
دققي المصنف كلام الله تعالى ﴿قلت﴾ فلم تسرفها فسكت ولم يجنبني (ع) \* واختلف من جعلها  
آية ومن لا هل يقرؤها في الصلاة فالشهور عندنا يقرؤها في النفل دون الفرض وروى ابن  
نافع يقرؤها ولا يتركها بحال \* وروى غيره يقرؤها في النوافل في أوائل السور ﴿قلت﴾  
والمحصل في قراءتها في الفرض من المذهب أربعة كرهه في المدونة واستحبها ابن مسلمة فيما حكى  
ابن رشد وأجازها ابن نافع فيما حكى أبو عمر والرابع ما ذكره عياض من روايته يقرؤها ولا يتركها بحال  
قال وظاهرها الوجوب قال ابن رشد في قراءتها في النفل وإيتان (قوله في سند الآخر الرازي عن  
الوليد عن عبدة أن عمر) (ع) كذا الرواية وعند ابن الحذاء أن ابن عمر قال بعضهم وهو وهم والأول  
الصواب (ع) لا يقال أنه أثر فليس على شرط مسلم لان الأوزاعي لما أكمل الحديث المرسل قال  
وعن قتادة فجاء بهما كالحديث الواحد فذكرهما مسلم على نحو ما سمعه الرازي من الوليد ولم يفصله  
والمراد الثاني وهو حديث متصل مع ما في الأول من التنبيه على مذهب من رأى ذلك والبعض المذكور  
هو الحافظ أبو علي وقد اتفق فيما ذكر ﴿قلت﴾ يعني فيما ذكر من توجيه كونه حديثا لان مسلما  
شرط أن لا يدكر في كتابه الاما هو حديث والأثر ما روى عن السلف (قوله يفتتحون بالحمد لله رب  
العالمين) (ع) حجة للشهور في كراهة دعاء التوجه ومثله قوله في حديث تعليم الصلاة كبر ثم  
اقرأ عن مالك رواية أخرى بجوازه وقال به الشافعي والمحدثون لما في المصنفات من قوله في حديث  
تعليم الصلاة ثم تكبر وتحمد الله وتنتي عليه ثم تقرأ وقال أبو حنيفة يبدأ بالتسبيح المروي في ذلك  
وحكاها ابن شعبان عن المذهب وقال أبو يوسف يجمع بين التسبيح والدعاء ويبدأ بأيهما شاء ﴿قلت﴾  
دعاء التوجه ما يدعى به بين الاحرام والقراءة واختلف الآثار في صفته ففي الترمذي أنه صلى الله  
عليه وسلم كان يقول سبحانك اللهم الذي ذكر المذكور في الآم وفيه أيضا من طريق علي أنه كان اذا  
قام إلى الصلاة كبر ثم قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيغا وما أنا من المشركين  
وسياق مسلم يدل أنه يقول ذلك في الصلاة والافهو محتمل أن يكون يجهر بذلك في غير الصلاة

رواية ابن نافع يقرأها ولا يتركها بحال وظاهرها الوجوب ﴿قلت﴾ وكان بعض الشيوخ يضبط لنا  
الأقوال التي فيها بأن يقول الأقوال التي في قراءتها عندنا في الفرض تفسيرها أقسام الشريعة سوى  
التحريم قال ابن رشد في قراءتها في النفل وإيتان (قوله عن عبدة) بسكون الباء أن عمر (ع)  
لا يقال أنه أثر فليس على شرط مسلم يعني أنه شرط أن لا يدكر في كتابه الاما هو حديث وهذا  
موقوف على عمر فيسمى في الاصطلاح أثر الاحديث والجواب أن الأوزاعي لما أكمل الحديث  
المرسل قال وعن قتادة فجاء بهما كالحديث الواحد فذكرهما مسلم على نحو ما سمعه الرازي من الوليد ولم  
يفصله والمراد الثاني وهو حديث متصل دون الأول المرسل (ح) إنما كان الأول مرسلان عبدة  
وهو ابن أبي لبابة لم يسمع من عمر

الوليد بن مسلم قال ثنا  
الأوزاعي عن عبدة أن عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه  
كان يجهر بهؤلاء الكلمات  
يقول سبحانك اللهم  
وبحمدك تبارك اسمك  
وتعالى جددك ولا اله غيرك  
\* وعن قتادة أنه كتب  
اليه يخبره عن أنس بن  
مالك أنه حدثه قال صليت  
خلف النبي صلى الله عليه  
وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان  
رضى الله عنهم فكانوا  
يقتنعون بالحمد لله رب  
العالمين لا يدكرون بسم  
الله الرحمن الرحيم في أول

قراءة ولا في آخرها \* حدثنا محمد بن مهران قال ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال أخبرني اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة انه سمع أنس بن مالك يذكر ذلك \* حدثنا علي بن حجر السعدي قال ثنا علي بن مسهر قال أنا المختار بن فلفل عن أنس بن مالك ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال (١٥٧) ثنا علي بن مسهر عن المختار عن أنس بن مالك قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات

(قوله ولا في آخرها) تأ كيدلني قراءتها اذ لا يتوهم قراءتها في الآخر (قوله في الآخر بين أظهرنا) أي بيننا والاعفاء السنة (ط) وهي الحالة التي كان يوحى اليه فيها غالبا \* قلت \* تقدم في كتاب الايمان أن صورتيان الوحي اليه صلى الله عليه وسلم سبعة ويحتمل أن يريد بالاعفاء اعراضه عما كان فيه من حديث وتقدم الكلام في الحوض ومعنى يحتلج يستخرج وعبر وبالضعك عن التسم لان التسم منه صلى الله عليه وسلم واضح فعبروا عنه بالضعك (قوله فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) \* قلت \* لم يقل أحدنا آية منها ولا يدل على أنها آية من كل سورة وإنما هو من معنى قول الشاطبي \* ولا بد منها في ابتداء سورة \*

### ﴿ أحاديث وضع اليمنى على اليسرى ﴾

(قوله ثم التحف بثوبه) فيه أن يسير العمل من غير جنس الصلاة كحل الجسد والاشارة للحاجة لا يبطل وهو المشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخري العراقيين يبطل (قوله ثم وضع يده اليمنى على اليسرى) (ع) صحت الآثار بفعله والحض عليه وعن علي رضي الله عنه في قوله تعالى (فصل لربك وانحر) انه وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة على الصدر عند النحر وتفقدوا على أنه ليس بواجب ثم اختلفوا فقال مالك والجمهور هو سنة لأنه صفة الخاشع وقال مالك أيضا واليحيى وجاعة بالكرهية وعلت بخوف أن يعتقد وجوبه وقيل لثلا يظهر من خشوعه خلاف الباطن وتأول عن مالك إنما كرهه لمن يفعله اعتمادا ولذا كرهه مرة في الفرض دون النفل لطول أمر النفل وخير بينه وبين الارسال والأوزاعي وجاعة من الفقهاء \* قلت \* ومنه العراقيون من أمهنا وفي سماع شيب لابأس به فالأقوال خمسة (ع) واختلفت الآثار في صفته ففي حديث سهيل وضع اليمنى على ذراع

(قوله ولا في آخرها) تأ كيدلني قراءتها اذ لا يتوهم قراءتها في الآخر (قوله بين أظهرنا) أي بيننا والاعفاء بالسنة (ط) وهي الحالة التي كان يوحى اليه فيها غالبا (ب) ويحتمل أن يريد بالاعفاء اعراضه عما كان فيه من حديث ومعنى يحتلج يستخرج وعبر وبالضعك عن التسم لوضوحه منه صلى الله عليه وسلم (قوله فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) (ب) لم يقل أحدنا آية منها ولا يدل على أنها آية من كل سورة وإنما هو من معنى قول الشاطبي \* ولا بد منها في ابتداء سورة \*

### ﴿ باب وضع اليمنى على اليسرى ﴾

\* محمد بن حجة بن مجيم مضمومة فخاء مهمل مخففة فألف قدال مهمل فهاء التانيث (قوله حيال أذنيه) بكسر الحاء أي قبلتهما والعامل فيه رفع (قوله ثم التحف بثوبه) فيه أن يسير العمل من غير جنس الصلاة كحل الجسد والاشارة للحاجة لا يبطل وهو المشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخري العراقيين يبطل (قوله ثم وضع يده اليمنى على اليسرى) اتفقوا على أن هذا الوضع ليس

ثنا محمد بن حجة قال حدثني عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولى لهم أنهم ما حدثاه عن أبيه وائل بن حجر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصف همهم حيال أذنيه ثم التحف بثوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله من حمده رفع يديه

اليسرى وفي رواية للواقدي عن مالك ان شاء أمسك بالكف أو بالرسغ واختار شيوخنا الجمع بين الحديثين أن يقبض بكف اليمنى على رسغ اليسرى واختار بعضهم مع ذلك أن تكون السبابة والوسطى ممتدتين على الذراع واختلف في محل وضعهما فقبل على الصدر وقيل على النحر وقال مالك فوق السرة وقيل تحتها وما اختار بعضهم في السبابة والوسطى لا يتباعد وضعهما على النحر وينتهي مع غيره **﴿قلت﴾** وقال ابن حبيب ليس لوضعهما محل معروف **(قوله)** فلما سجد سجدتين كفيه (ع) فيه ما استحب الجميع من مباشرة الأرض باليدين وكرهوا السجود وهما في الثياب ورخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبرد ولا خلاف في كشف الوجه في السجود واستخف ستر الجبين بما خف من طاقات العمامة مع كراهيته ابتداء واختلف فيما كثر من طاقاتها وستأى المسئلة ان شاء الله تعالى ولا خلاف في وجوب السجود على الوجه واليدين والجمهور على أن السجود على ما عدا الوجه مستحب واختلف هل يتعين مس الأرض بالأنف والجهة أم بالجهة ويستحب الأنف **﴿قلت﴾** شد مالك الكراهة في تغطية اللحية وذ كر صاحب الطراز في كراهتها قولين واستخف ابن رشد تلثم المرابطين قال لأنه زهيم وبه عذروا وهم جماعة الدين إلا أنه يستحب لهم تركه في الصلاة ومن صلى منهم به فلا حرج وفي المدونة ولا تعيد المتعبد والمتلثم \* اللخمى مع كراهة ذلك وتسدل على وجهها ان خشيت رؤية وقليل طاقات العمامة فسرهم ابن حبيب بالطاقتين أى التعصيتين والقول بالأجزاء في كثيرها لأصبع وبعده لابن القاسم واختاره اللخمى وانظر تناقض كلامه في السجود على اليدين ولابن العربي وأجمعوا على وجوب السجود على السبعة الأعضاء وكلامه يعطى أن الخلاف في الإقتصار على الجهة ابتداء والأكثر أنما يحكيه بعد الوقوع واختلف في اليدين أين تكونان في السجود وفي المدونة يستقبل بهما ولم يجد ابن يضعهما وقال ابن مسلمة يكونان حذو الأذنين والحديث حجة وعنه أيضا حذو المنكبين وقيل حذو الصدر

فلما سجد سجدتين كفيه

بواجب ثم اختلفوا فمن مالك والجمهور انه سنة لانه صفة الخاشع وعن مالك أيضا وجاعة الكراهة قيل خوف أن يعتد وجوبه وقيل لثلاث يظهر من خشوعه خلاف الباطن وثالثها يكره في الفرض لانه اعتماد دون النفل لطول أمر النفل ورابعها المنع للعراقيين من أصحابنا وخامسها لأشهب لأبأس به **(قوله)** فلما سجد سجدتين كفيه (ع) فيه ما استحب الجميع من مباشرة الأرض باليدين وكرهوا السجود وهما في الثياب ورخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبرد ولا خلاف في كشف الوجه واستخف ستر الجبين بما خف من طاقات العمامة مع كراهته ابتداء واختلف فيما كثر من طاقاتها (ب) شد مالك الكراهة في تغطية اللحية وذ كر صاحب الطراز في كراهتها قولين وقيل طاقات العمامة فسرهم ابن حبيب بالطاقتين يعنى التعصيتين والقول بالأجزاء في كثيرها لأصبع وبعده لابن القاسم واختاره اللخمى وانظر تناقض كلامه في السجود على اليدين يعنى في قوله استحب الجميع مع قوله ورخص فيه بعض السلف ثم قال وكلامه يعنى القاضى يعطى أن الخلاف في الإقتصار على الجهة ابتداء والأكثر أنما يحكيه بعد الوقوع واختلف في اليدين أين يكونان في السجود وفي المدونة عدم التعبد وقال ابن مسلمة حذو الأذنين والحديث حجة وعنه أيضا حذو المنكبين وعنه حذو الصدر

## ﴿ أحاديث التشهد ﴾

(قوله كنا نقول) ﴿قلت﴾ الأظهر انه استحسان منهم وأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمعه الا حين أنكره عليهم ووجه الانكار عدم استقامة المعنى لانه عكس ما يجب أن يقال فان السلام بمعنى السلامة والرحمة وهما له ومنه وهو مالكم ما فكيف يدعى له بهما وهو المدعو ﴿فان قلت﴾ قول الصحابي كنا نفعل من قبيل المسند وهو يشعر أيضا بتكرار ذلك منهم والتكرار مظنة سماعه ذلك فقولهم ذلك ليس استحسانا بل مسند مقرر عليه نسخه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول ذلك ويقر بالحديث به ولا يصح لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه ولا يصح لما تقدم فهو تبين عدم صواب الانسخ وانما الجواب انه لا يتعين في كنانا يكون مسندا وليس تكرار ذلك منهم مظنة سماعه له لانه في التشهد والتشهد سر (قوله فان الله هو السلام) (ع) السلام أحد أسمائه تبارك وتعالى فقل معناه السلام من سمات الحدوث وقيل المسلم عباده من الممالك وقيل المسلم عليهم في الجنة ﴿قلت﴾ فهو على الاول من أسماء التز به كالقدوس ويرجع على الثاني الى القدرة وأنه صفة فعل وعلى الثالث الى الكلام (قوله فليقل الصيات لله الخ) (ع) سمي التشهد تشهد الاشتاله على الشهادتين والتشهدان عند مالك والجمهور سنة وأوجبها المحدثون وأوجب الشافعي الاخير ونحوه مالك ﴿قلت﴾ قال تقي الدين لم يوجب الشافعي مما توجه الامر به الا الصيات لله والا السلام عليك أيها النبي ولا يوجب ما بينهما وما لا مابعدها السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (ع) واختلف في المختار فاختر جمهور الفقهاء والمحدثين تشهد عبد الله هذا واختر الشافعي تشهد ابن عباس الآتي واختر مالك في الموطأ تشهد عمر رضي الله عنه الذي كان يعلمه الناس على المنبر وهو وان لم يكن مسندا فهو كالسند بل هو أرجح فان دوام تعليمه بحضور من لا يقر على خطا صيره كالمعلوم عنده ﴿قال الداودي واختر مالك استعجاب وغيره واسع﴾ ﴿قلت﴾ وجه مختار الجمهور لانه أصح ما في الباب ولانه اتفق عليه الصحبان وبان توسط الواو بين جملة صير كل جملة ثناء مستقلا وسقوطها في غيره صير الجميع جملة واحدة وثناء واحد وان السلام فيه معرف وفي غيره منكر والمعرف أعم ورجح اختيار

حدثنا زهير بن حرب وعثمان  
ابن أبي شيبة واسحق بن  
ابراهيم قال اسحق أخبرنا  
وقال الآخرون ثنا جرير عن  
منصور عن أبي وائل عن  
عبد الله قال كنا نقول في  
الصلاة خلف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم السلام  
على الله السلام على فلان  
فقال لنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ذات يوم ان  
الله هو السلام فاذا قعد  
أحدكم في الصلاة فليقل  
الصيات لله

## ﴿ باب التشهد في الصلاة ﴾

﴿ش﴾ حطان بكسر الحاء وتشديد الطاء والراء وقع القاف المخففة (قوله كنا نقول)  
(ب) الأظهر انه استحسان منهم ووجه انكاره عليهم أنه عكس ما يجب فان السلام بمعنى السلامة  
والرحمة وهما من تعالي وله وهو مالكم ما فكيف يدعى له بهما وهو المدعو ﴿فان قلت﴾ قول  
الصحابي كنا نفعل من قبيل المسند على ما تقرر فقولهم ذلك ليس استحسانا بل مسند مقرر عليه نسخ  
﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول ذلك ويقر بالحديث به ولا يصح لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه  
ولا يصح لما تقدم فهو تبين عدم صواب النسخ وانما الجواب انه لا يتعين في كنانا يكون مسندا وليس  
تكرار ذلك منهم مظنة سماعه له لانه في التشهد والتشهد سر انتهى ﴿قلت﴾ في كلام الأبي نظر  
لانه الذي بين به وجه الرد عليهم وعزى اليهم قصده لا يخفى قبحه على أدنى الناس فكيف بغرسان

الشافعي بان فيه زيادة المباركات وبانه أقرب الى لفظ القرآن الكريم قال تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة ورجح مختار مالك بانه وان كان رجع بطريق استدلال ورجح غيره بالسند بأنه صار كالجمع عليه (ع) والتحيات جمع تحية والتحية الملك وقيل البقاء وقيل النعمة وقيل الحياة وقيل كل ما تحيا به الملوكة والمعنى فالتحية أحق به وقيل جميع ما فسرت به مع اختلاف معانيها لله تعالى (قوله والصلاة لله) (ع) أي الرحمة والمعنى أنه المتفضل بها لا غيره وقد يراد بها الدعوات والرغبة لله عز وجل \* (قلت) \* قيل المراد بكون الرحمة لله تعالى أنها ليست حقيقة الإله عز وجل لأن رحمة العبد غيره سببها الرقة فالراح يدفع عن نفسه ألم الرقة ورحمة الله سبحانه وتعالى ليس الأمر فيها كذلك وقد يعني بالصلاة الصلوات الخمس أي يفعلها غلصا لله عز وجل (قوله والطيبات) (ع) أي الأعمال الطيبة من ثناء وإخلاص وعمل صالح \* (قلت) \* وهي لغة ما يستلذ ويلتزم وأتى بالصلاة والطيبات في هذا الحديث منسوقة بالواو وقدم عليها لله فيصنع منها ما يعطون فان على التحية والجميع لله تعالى ويحتمل ان الصلوات مبتدأ والخبر محذوف يدل عليه هليك والطيبات معطوفة عليها والواو الأولى لعطف جملة على جملة وفي حديث ابن عباس لم يذكر الواو (قوله السلام عليك أيها النبي الخ) قيل فيه وفي السلام من الصلاة انه من التعوذ باسم الله الذي هو السلام كما يقال الله معك أي حفظ عليك وقيل من السلامة أي السلامة والنجاة لك وقيل من الاستسلام أي الانقياد لك \* (قلت) \* تفسيره بالنجاة من قوله تعالى (فسلام لك من أصحاب الدين) والانقياد من قوله (فلا وربك) الآية وبعض هذه الوجوه لا يتعدى بعلى فيضمن ما يتعدى بها (قوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) \* (قلت) \* كانوا يبدؤون بالسلام على الله عز وجل ثم على أشخاص معينين فلما أنكر ذلك عليهم حسبما تقدم وعلمهم ما يعوضون منه علمهم أيضا كيف السلام فبدأ صلى الله عليه وسلم بنفسه لشرفه ومزيد حظه ثم بنفس المسلم لانه أهم من السلام على المؤمنين وانه انما يكون بلفظ شامل وخص الصالحين لانه ثناء والصالح من قام بحق الله عز وجل وحق العباد من المصالح وهو استقامة الشيء ضد الفساد وفيه أن الجمع المضاف الى الاسم المحلى بالأداة يعم وان للعموم صيغة وفي كل من الأمرين خلاف في الأصول (قوله ثم ليخبر من المسئلة ما شاء) (ع) حجة المشهور في أن للصلى أن يدعو بمصالح الدنيا ومنع أبو حنيفة الدعاء فيها إلا بما في القرآن أو بما في معناه والاحاديث ترد عليه \* (قلت) \* استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بما فيه سوء أدب كقوله اللهم اعطني امرأة جميلة عينا

البلاغة ومعدن المعارف فكيف يصح أن يتوهم في حقهم قصد ذلك وانما الوجه في قولهم السلام على الله سواء قلنا قالوا استحسنائهم أو باذن من النبي صلى الله عليه وسلم انهم انما قصدوا بذلك تعظيمه سبحانه وتعالى وتزجيهم عمالا يليق بفعلي السلام على الله السلام لله أي السلامة من كل نقص فعلي بمعنى اللام كما هي في السلام على النبي عند من يجعل السلام فيه بمعنى السلامة فقوله ذلك كقولهم سبحان الله أو أرادوا بالسلام التحية أي التحية والتعظيم لله فيكون كقولهم التحيات لله وانكار النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لما فيه من القبح اللفظي لاشتهار كون السلام اسم من أسمائه تعالى هذا ومثله هو الذي ينبغي أن يقصده الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وأما ما توهمه الأبى في حقهم فهو أنه صدرت عن غير تأمل والله تعالى أعلم (قوله وعلى عباد الله الصالحين) الصالح من قام بحق الله عز وجل وحق العباد من المصالح وهو استقامة الشيء ضد الفساد (قوله ثم ليخبر من المسئلة ما شاء) حجة للجمهور

والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإذا قالها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يخبر من المسئلة ما شاء \* حدثنا محمد بن مشني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بهذا الاسناد مثله ولم يذكر ثم يخبر من المسئلة ما شاء \* حدثنا هبة بن حميد قال ثنا حسين الجعفي عن زائدة عن منصور بهذا الاسناد مثل حديثهما وذكر في الحديث ثم ليخبر بعد من المسئلة ما شاء أو ما أحب \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله بن مسعود قال كنا إذا جلسنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة بمنزل حديث منصور وقال ثم ليخبر بعد من الدعاء \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ثنا أبو نعيم ثنا سيف بن أبي سليمان قال سمعت مجاهدًا يقول ثنا عبد الله بن سبرة قال سمعت ابن مسعود يقول لعلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن واقتص التشهد بمثل ما اقتصوا \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر قال أنا الليث (١٦١) عن أبي الزبير عن سعيد بن جبيرة \* وعن طاوس عن

ابن عباس انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول الصلوات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله وفي رواية ابن ربح كما يعلمنا القرآن \* حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا يحيى بن آدم قال ثنا عبد الرحمن بن حميد قال حدثني أبو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن \* حدثنا سعيد ابن منصور وقيس بن سعيد وأبو كامل الجحدي ومحمد بن عبد الملك الأموي واللفظ لأبي كامل قالوا ثنا أبو عوانة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن حطان ابن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من

كذا ثم يذكر أوصاف أعضائها وظاهر الحديث انه في التشهد الاول أو انه عام فيه ما يحتاج به لجوازه في الاولى وهو رواية ابن نافع (ع) والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة في الجلة ولم يوجبها الجمهور في الصلاة لهذا الحديث لانه خرج مخرج التعليم ولم يذكرها وأوجبها الشافعي وحكى بعض البغداديين عن المذهب فيها الوجوب والسنة والفضيلة ونسب بعضهم الوجوب لكتاب محمد وهو فيه محتمل للوجوب على الجلة \* قلت \* نص ما فيه تشهد الصلاة سنة \* والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض \* ابن محرز لعله يريد على الجلة ولم يأت في هذه الاحاديث الاشارة بالاصبع واستعبه في سماع ابن القاسم قال رأيت مالكا يحركها فلما \* وقيل يحركها عند التشدين وقيل لا يحركها وقيل يحير \* ابن رشد الاشارة بها هي السنة وهو ضد قول ابن العربي اياكم وتحريك الاصابع ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فانها بليدة قال والمحب عن يقول انهم مقمعة للشيطان وهو اذا حرك له أصبعًا حرك هو عشرًا وانما يقمعه الشيطان بالذكر والاحلاص قال وما في أبي داود من حديث واثل من قوله ثم جئت بعد ذلك في زمن فيه برد شديد فوجدت الناس عليهم خشن الثياب تعرك أيديهم تحت الثياب لم يصح وان صح فهو تحريكها عنده \* قلت \* صحح تقي الدين في الامام حديث الاشارة بالاصبع فلا وجه لانه لا يكره الا أن يكون لم يصعبه العمل (قوله في السند الآخر أبو نعيم عن سيف بن أبي سليمان) (ع) تابع أبا نعيم على ذلك ابن المبارك وأبو عاصم \* وقال وكيع سيف أبو سليمان وقال القطان سيف بن سليمان \* وذكر الفارسي الاقوال الثلاثة في تاريخه وهو مكي مولى لبني مخزوم (قوله في الآخر أقرت الصلاة بالبر والزكاة) ع قيل لعله قرنت وقال شيخنا الحافظ أبو الحسين بل هو أقرت والباء بمعنى مع أي أقرت مع البر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامها واحدة فهو بمعنى قرنت \* قلت \* ولم يأمره بالاعادة لانه ذكر والصلاة محل للذكر وانما أنكر عليه لان التشهد ذكر خاص (قوله فأرم القوم) (م) هو بفتح الميم والراء يروي بالزاي وهما بمعنى أي سكتوا عن

في أن للصلي أن يدعو بمصالح الدنيا ومنع أبو حنيفة الدعاء بها الا بما في القرآن أو ما في معناه والأحاديث ترد عليه (ب) استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بما فيه سوء أدب كقوله اللهم اعطني امرأة جميلة عينيها كذا ثم يذكر أوصاف أعضائها وظاهر الحديث أنه في التشهد الاول وأنه عام فيه ما يحتاج به لجوازه وهو رواية ابن نافع (قوله حدثني عبد الله بن سبرة) بسين مهملة مفتوحة نغاء معجمة ساكنة فباء موحدة مفتوحة (قوله أقرت الصلاة بالبر والزكاة) (ع) قيل لعله قرنت وقال شيخنا الحافظ أبو الحسين بل هو أقرت والباء بمعنى مع أي أقرت مع البر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامها واحدة فهو بمعنى قرنت (ب) ولم يأمره بالاعادة لانه ذكر والصلاة محل للذكر وانما أنكر عليه لان التشهد ذكر خاص (قوله فأرم القوم) بفتح الميم والميم المشددة ويروي بالزاي وهما بمعنى أي سكتوا عن الجواب (قوله تبكعني) بفتح التاء والكاف أي تستقبلني وتوبخني من بكعت الرجل اذا استقبلته بما يكره والبكع التبكيع ورهبت معناه خفت وهو يكسر الهاء (ب) وتخصيصه حطان

(٢١ - شرح الابي والسنوسي - ن) القوم أقرت الصلاة بالبر والزكاة قال فلما قضى أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا قال فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا فأرم القوم فقال لعلك يا حطان قلتها قال ما قلتها ولقد رهبت أن تبكعني بها فقال رجل من القوم أنا قلتها ولم أرد بها الا الخير فقال أبو موسى أما تعلمون كيف

الجواب وتبكتني تستقبلني من بكمت الرجل اذا استقبلته بما يكره وهو نحو التبكيك في الوجه (ع)  
تبكتني رويناه عن الأكثر وهو عند الكثير تبكتني بنون قبل الكاف المضموه وتناه مشناه من  
فوق مضموه بعد هان ون ثانية قبل وأصله تبكتني بالباء بمعنى الاول ﴿قلت﴾ وتخصيصه حطان  
لعله لما يعلم من جسارته \* وقد علم أنه يخصه بالسؤال لقوله لقد ربهت ولم يأمره بالاعادة لان ذلك  
ذكر \* وفي العتبية فيمن سمع الامام يقول قل هو الله أحد فقال صدق الله ورسوله قال لاني عليه  
لانه ذكر ﴿قوله﴾ فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم (ع) اقامة الصفوف وتسويتها سنة ﴿قلت﴾  
فيه ان الامام لا يتقدم الا بعد اقامة الصفوف ﴿قوله﴾ فاذا كبر فكبروا (ع) لا يسبق الامام بالا حرام  
ولا بالسلام الا عند الشافعي ومن لا يرى بين صلاتيهما ارتباطا \* وعندنا في الاجزاء اذا فعلها معه قولان  
وأما غيرهما من الأقوال والأفعال فالسنة أن يفعل ذلك بعده لهذا الحديث لكن اختلف هل بعد  
شروع الامام في ذلك القول أو الفعل أو بعد فراغه منه ثالثا الا في القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ  
واستقلاله قائما ﴿قلت﴾ وكما لا يسبقه بالا حرام لا يسبقه بجزء منه فان سبقه به أعاده بعده دون  
قطع بسلام على المشهور \* وقال سحنون يقطع بسلام والمراد بفعله معه أن يساويه فيه بدأ وختم  
\* وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام حجت وان أتمه معه وقبله تبطل وان أتمه معه اتفاقا فيهما أو أعاد  
احرامه ﴿قوله﴾ ولا الضالين يأتي الكلام عليه ان شاء الله ﴿قوله﴾ فقل بثلث (ع) حجة للقول  
بان المأموم انما يفعل ذلك بعد فراغ الامام وتبنيه على ان فعل المأموم ذلك بعد الامام لم يفعله به الامام  
لانه كان ينتظره فوَقعت الأفعال مطابقة أي تلك الانتظارية بثلث السبقية وقيل الإشارة الى ربط  
حجة الصلاة بالمتابعة أي حجة تلك الأفعال منكم بثلث المتابعة وقيل الى ربط آمين بولا الضالين وربنا  
ولك الحمد بسمع الله من حده أي تلك الكلمة أو الدعوة التي في السورة متعانة بآمين وبر بنا ولك  
الحمد لارتباط احدهما بمعنى الاخرى ﴿قوله﴾ واذا قال سمع الله من حده (ع) معنى سمع الله من حده  
أجاب دعاء من حده وقيل انه حث على الحمد \* واختلفت الروايات في اثبات الواو فلي ان معنى سمع  
أجاب تتأ كد الواو لان ربنا جواب له والمعنى ربنا استجب لنا ولك الحمد وعلى انها حث فلو جره اسقاطها  
لانه امثال على ما حث عليه واختلف قول مالك فرة اختار اثباتها مرة حذفها واختلف قوله في ذلك  
يحتمل أنه لمطابقة المعنيين المتقدمين ويحتمل انه لا اختلاف الرواية ويقع الترجيح بالصحة والشهرة  
والعمل ﴿قلت﴾ ويحتمل به لكون المأموم لا يقول سمع الله من حده الا أن يقال المقصود من  
الحديث تعليم الدعاء لا المنع من غيره وايضا فصدر الحديث دل على المتابعة ومن المتابعة أن يقول  
ما يقوله الامام ﴿قوله﴾ سمع الله لكم أي يستجب لكم ومعنى على لسان نبيه حكم في سابق قضائه

لعله لما يعلم من جسارته وقد علم بالسؤال لقوله لقد ربهت ولم يأمره بالاعادة لان ذلك ذكر وفي العتبية فيمن  
سمع الامام يقول قل هو الله أحد فقال صدق الله ورسوله قال لاني عليه لانه ذكر ﴿قوله﴾ فاذا كبر  
فكبروا (ع) لا يسبق الامام بالا حرام ولا بالسلام الا عند الشافعي ومن لا يرى بين صلاتيهما ارتباطا  
وأما غيرهما من الأقوال والأفعال فالسنة أن يفعل ذلك بعده لهذا الحديث لكن اختلف هل بعد  
شروع الامام في ذلك الفعل والقول أو بعد فراغه منه ثالثا الا في القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ  
واستقلاله قائما (ب) وكما لا يسبقه بالا حرام لا يسبقه بجزء منه فان سبقه به أعاده دون قطع بسلام  
على المشهور وقال سحنون يقطع بسلام على المشهور والمراد بفعله معه أن يساويه فيه بدأ واختما  
وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام حجت وان أتمه معه وقبله تبطل وان أتمه معه اتفاقا فيهما وأعاد احرامه  
﴿قوله﴾ فقل بثلث أي ان اللحظة التي سبقكم بها في تقدمه الى الركوع تستمدركون بها تأخركم في

تقولون في صلاتكم ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خطبنا فين لنا سنتنا  
وعلمنا صلاتنا فقال اذا  
صليتم فاقموا صفوفكم  
ثم ليؤمكم أحدكم فاذا كبر  
فكبروا واذا قال غير  
المغضوب عليهم ولا الضالين  
فقولوا آمين يحبك الله فاذا  
كبر وركع فكبر واواركعوا  
فان الامام ركع قبلكم  
ويرفع قبلكم فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقل بثلث واذا قال سمع الله  
الله من حده فقولوا اللهم  
ربنا لك الحمد يسمع الله لكم  
فان الله تعالى قال على  
لسان نبيه صلى الله عليه  
وسلم سمع الله من حده واذا  
كبر وسجد فكبروا  
واسجدوا فان الامام يسجد  
قبلكم ويرفع قبلكم فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقل بثلث واذا كان

عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا أبو أسامة قال ثنا سعيد بن أبي عروبة ح وحدثني أبو غسان المسمعي قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أنا جرير عن سليمان التيمي كل هؤلاء عن قتادة (١٦٣) في هذا الاسناد بمثله وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة

من الزيادة وإذا قرأ فأنصتوا وليس في حديث أحد منهم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده الا في رواية أبي كامل وحده عن أبي عوانة قال أبو اسحق قال أبو بكر ابن أخت أبي النضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد أحفظ من سليمان فقال له أبو بكر لحديث أبي هريرة قال هو صحيح يعني وإذا قرأ فأنصتوا فقال هو عندي صحيح فقال له لم تضعه هنا قال ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هنا وإنما وضعت هنا ما أجمعوا عليه \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا الاسناد وقال في الحديث فان الله تعالى قضى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده \* حدثنا يحيى بن يحيى التيمي قال قرأت على مالك عن نعيم بن

باجابة دعاء من حمده (قوله فليكن من أول قول أحدكم) (ع) حجة لكراهة الدعاء قبل التشهد (قوله في الآخر فاذا قرأ فأنصتوا) (ع) حجة لأنه لا يقرأ معه في الجهر وتقدم ما فيه \* الدار قطنى هذه الزيادة انفردها سليمان عن قتادة وخالفه فيها الحفاظ من أصحاب قتادة واجماعهم على سقوطها يدل على وهمه فيها (قوله قال أبو اسحق) (ع) ليست هذه الزيادة في رواية الجلودى وهى تدل على تصحيح مسلم لتلك الزيادة (د) أبو اسحق هو صاحب مسلم وراوى الكتاب عنه والمعنى أن أبا بكر لما قال في الحديث أى طعن فيه بخاتمة أصحاب قتادة قال له مسلم تريد أحفظ من سليمان أى سليمان كامل الحفظ والضبط فلا تضر مخالفة هؤلاء له قال الحفاظ أبو على النيسابورى شيخ الحاكم أبو عبد الله بن اليسع واجماع هؤلاء الحفاظ على تضعيف هذا الزيادة مقدم على تصحيح مسلم لها

\* أحاديث كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم \*

(قوله فكيف نصلى عليك) (م) حكم من خوطب بمجمل أو بعام يحتمل التخصيص أو بمجمل للوجهين أن يسئل عن المراد أن وسعه الوقت وأمكنه ذلك \* قلت \* المجمل ما لم يتضح دلالة وخطاب الشارع صلوات الله وسلامه عليه بشيء من ذلك جائز عندنا وغايته أن يتأخر البيان فيه الى وقت الحاجة وذلك جائز عندنا أيضا وإنما يمنع الخطاب بشيء من ذلك المعتبرة قالوا لأنه تمهيل للخطاب وهو قبيح من الحكيم بناء على قاعدتهم فى التحسين والتقيع العقلين وهى عندنا باطلة (م) واختلف عن أى شيء سألو اققيل لما كانت الصلاة مشتركة بين الرحمة والدعاء سألو عن المراه وقيل انما سألو عن صفة الصلاة لا عن نوعها لأن الرحمة ليست لهم وإنما أمر وبالدعاء (ع) وهو الأظهر باعتبار اللفظ ويشهد له سؤالهم بكيف لأنها انما يسئل بها عن الصفة وقد اختلف الأصوليون فى المشترك هل يعم فى كل أفرادها أو يحمل على حقيقته دون ما تجوز فيه وهو مذهب القاضى أبى بكر ويحتمل سؤالهم انه عن كيفية الصلاة فى غير الصلاة والأظهر انه عن كيفيةها فى الصلاة لقوله والسلام كما علمتم (قوله قولوا اللهم صل على محمد) (ع) هو أمر ثان بعد أمر الله عز وجل وقد اختلف فى معنى صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم فقيل هى من الله سبحانه رحمة ومن الملائكة عليهم السلام دعاء وقيل هى من الله تعالى على غيره من الأنبياء عليهم السلام رحمة وعليه ثناء وقيل هى من الله سبحانه الركوع بعد رفعه لحظة فتلك اللحظة بتلك اللحظة وصار قدر ركوعكم قدر ركوعه وقال مثله فى السجود وهو حجة للقول بأن المأموم انما يفعل ذلك بعد فراغ الامام وقيل الاشارة الى ربط الصحة بالمتابعة أى صحة تلك الأفعال منكم بتلك المتابعة وقيل الى ربط آمين بولا الضالين وربنا ولك الحمد بسمع الله لمن حمده

\* باب كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم \*

عبد الله المجمر أن محمد بن عبد الله بن زيد الانصارى وعبد الله بن زيد هو الذى كان أرى النداء بالصلاة أخبراه عن أبى مسعود الانصارى قال أنا أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله عز وجل أن نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد

والملائكة عليهم السلام تبريك فغنى يصلون يبركون وقد اختلف الأصوليون في تميم المشترك كما تقدم **(قوله وعلى آل محمد)** (ع) قيل آل أمته وقيل أتباعه وقيل أتباعه من عشيرته وقيل أهل بيته وقيل آل الرجل نفسه ولذا كان الحسن يقول اللهم صل على آل أحمد وبنه الحديث كما صليت على آل إبراهيم **﴿ قلت ﴾** وقيل له من لا يجعل له أخذ الزكاة وهم بنو هاشم وبنو المطلب واختار جماعة من المحققين في الآل أنهم أمته (ع) وكره مالك وغيره الصلاة على غير الأنبياء عليهم السلام لأنها لم تكن من عمل الماضين وأجازها طائفة محتجين بقوله تعالى (هو الذي يصلي عليكم) الآية وهذا الحديث وحديث آل وأزواجه وذريته وحديث اللهم صل على آل أبي أوفى كان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقهم صلى عليهم **﴿ وأجاب الأولون بأن الصلاة من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم هي بمعنى الدعاء والرحمة وهي منافع التعظيم فتجوز من الله ورسوله ولا يجوز من أن نعظم غير الأنبياء بما عظم به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأما الصلاة على الأزواج والذرية فأنما هي بحكم التبع ﴾** قلت **﴿ قال بعضهم الخلاف في الصلاة على غير الأنبياء إنما هي في الاستقلال نحو اللهم صل على فلان ﴾** وأما هي تابعة نحو اللهم صل على محمد وآزواجه وذريته فخايزة وعلى الجواز فأنما يقصد بها الدعاء لأنها بمعنى التعظيم خاصة بالأنبياء عليهم السلام بخصوص عز وجل بالله تعالى فلا يقال محمد عز وجل وإن كان صلى الله عليه وسلم عزيزاً جليلاً قال أبو محمد الجوابي وكذلك السلام هو خاص به صلى الله عليه وسلم فلا يقال أبو بكر عليه السلام **(قوله)** كما صليت على آل إبراهيم (ع) قيل كان هذا قبل أن يعرف أنه صلى الله عليه وسلم أفضل ولد آدم وقيل إنما التشبيه في أن يخلد ذكره كذلك كما خلد ذكر إبراهيم عليه السلام فأنه جعل له لسان صدق في الآخرين وقيل إنما سأل أن يصلي عليه صلاة يتخذها خليلاً كما اتخذ إبراهيم عليه السلام خليلاً وقد صرح أنه صلى الله عليه وسلم قال إن صاحبكم خليل الرحمن وجاء أنه حبيب الرحمن وفي الترمذي أنا حبيب الرحمن ولا خرفه هو حبيب وخليل **﴿ وقد اختلف أهل الصفتان سواء أو أحدهما أشرف وبسطنا الكلام على ذلك في الشفاء وقيل سأل ذلك له ولأمته وأظهر تأويل في ذلك أنه سأل ذلك له ولاهل بيته لقم النعمة عليه وعليهم كما أنما على إبراهيم عليه السلام وآله ﴾** قلت **﴿ انظر هل المحجوج إلى هذه التأويلات إيهام اللفظ أن إبراهيم عليه السلام أفضل لأنه أنما يسئل مالاً أفضل أو أن المشبه دون المشبه به فلا يسئل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدون أو أنه صلى الله عليه وسلم الأفضل فلا يسئل له بالفضل وما ذكر من الأجوبة يتقرر مع كل واحد من الثلاث ﴾** وزاد في الدين في هاتئويلات فقال قيل إن التشبيه في أصل الصلاة لافي قدرها كما هو المختار في قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) إن التشبيه في أصل الصيام لافي قدره ووقته قال وهذا ليس بالقوى وقيل إن التشبيه إنما هو في الصلاة وثم الكلام على ذكر محمد والأول متعلق بما بعده أى وصل على آل

وعلى آل محمد كما صليت  
على آل إبراهيم

**(قوله)** كما صليت على آل إبراهيم (فيه تأويلات معلومة (ب) أنظر هل المحجوج إليها إيهام اللفظ أن إبراهيم عليه السلام أفضل لأنه أنما يسئل مالاً أفضل أو أن المشبه دون المشبه به فلا يسئل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدون أو أنه صلى الله عليه وسلم الأفضل فلا يسئل له بالفضل وما ذكر من الأجوبة يتقرر مع كل واحد من الثلاث (ع) واختلف في الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم فذهب بعضهم واختاره أبو عمر وغيره محتجين بأن الحديث خرج مخرج التعليم ولم يذكروا فيه وإنما حقه الصلاة والتسليم وأجازها ابن أبي زيد وغيره محتجين بما في تشهد على من بعض الطرق اللهم اغفر لمحمد

وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على آل إبراهيم في العالمين انك حديد مجيد والسلام كما قد علمتم \* حدثنا محمد بن مني  
ومحمد بن بشار واللفظ لابن مني قالنا ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة  
فقال ألا أهدى لك هدية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٥) فقلنا قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك  
قال قولوا اللهم صل على محمد

محمد كما صليت على إبراهيم وضعف بأنه لا يستل لغير الأنبياء ما للأنبياء عليهم السلام وقيل المشبه المجموع  
بالمجموع \* ولما كان آل إبراهيم عليه السلام أنبياء وآل النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا بأنبياء كان  
ما يزيد آل إبراهيم عليه السلام على آل النبي صلى الله عليه وسلم من الرضوان حاصل للنبي صلى الله عليه  
وسلم فيكون مجموع ذلك زائدا على الحاصل لإبراهيم عليه السلام فلا يكون إبراهيم عليه السلام  
أفضل وقيل لا يلزم من كون الصلاة المسؤلة مساوية أو دون تساوي الصلاتين لأن المسؤلة زائدة على  
الصلاة الراجعة الثابتة ليعني أنه الأفضل فإن انضمت إليها مجموعها زائد في القدر على الصلاة المسؤلة  
وصار ذلك في المثال كرجل له ألفان وآخر له ألف فساألنا أن يعطى صاحب الألفين ألفا مثل التي  
للآخر فاذا حصلت له فالمجموع ثلاثة آلاف وهي زائدة في القدر على الألف المسؤلة وقيل لا يلزم أيضا  
تساوي الصلاتين لأن الصلاة المسؤلة تتكرر بحسب كل مصل وبحسب كل صلاة ويحصل من ذلك  
اعداد لا ينتهي إليها عدد (قوله وبارك) (ع) البركة هنا الزيادة من الخير وتكون بمعنى الثبات على  
ذلك من قولهم بركة الأبل وتكون بمعنى التطهير من المعاييب ومنه قوله تعالى (رحمة الله وبركاته عليكم)  
الآية وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) الآية (قوله والسلام كما علمتم)  
(ع) رويناه بضم العين ويعني كما علمتموه في التشهد أو في السلام من الصلاة ولم يأت في هذه الأحاديث  
ذكر الرحمة عليه ووقع في بعض الأحاديث الغربية واختلف في الدعاء له بذلك فنعى بعضهم واختاره  
أبو عمر وغيره محتجين بأن الحديث خرج مخرج التعليم ولم يذكر ذلك فيه وإنما حقه الصلاة والتسليم  
وحق غيره الدعاء وأجاز ابن أبي زيد وغيره محتجين بما في تشهد على من بعض الطرق اللهم اغفر  
لمحمد وتقبل شفاعته وهو بمعنى الرحمة بقوله في صفة السلام السلام عليك أيها النبي ورحمة الله  
وبركاته (قوله في سند الآخر) حدثنا محمد بن بكر عن اسماعيل عن الأعمش (م) كذا للجوادي  
وعند ابن ماهان قال مسلم حدثنا صاحب لنا عن اسماعيل عن الأعمش فهو في رواية ابن ماهان  
أحد الأحاديث المقطوعة (ع) هذا قول الجبائي وهو مذهب الحاكم والصواب أنه ليس بمقطوع  
لأن المقطوع ما ترك منه رجل قبل التابعي وهذا ينقطع سنده وإنما يعد في المجهول راويه (قوله  
في الآخر صلى الله عليه عشرا) (ع) أي رحمه ووضف أجره من باب قوله تعالى من جاء بالحسنة  
الآية ويحتمل أنها صلاة حقيقة بكلام سمعه الملائكة عليهم السلام كما جاء أن ذكرني في  
ملا ذكرته في ملاخيرهم (قلت) ومقتضى اللفظ أنه بأي لفظ كانت الصلاة وإن كان  
الراجح ما تقدم من الصفة وما يستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وإن لم يرد والمستند فيه ما صح من  
قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم واتفق أن طالبا يدعى بابن عمر بن قيس قال لا يزدني الصلاة على  
وتقبل شفاعته (قوله صلى الله عليه عشرا) أي رحمه ووضف أجره من باب قوله تعالى (من جاء بالحسنة)  
الآية ويحتمل أنها صلاة حقيقة بكلام سمعه الملائكة (ب) ومقتضى اللفظ أنه بأي لفظ كانت

وعلى آل محمد كما صليت  
على آل إبراهيم انك حديد  
مجيد اللهم بارك على محمد  
وعلى آل محمد كما بركت  
على آل إبراهيم انك حديد  
مجيد \* حدثنا زهير بن  
حرب وأبو كريب قالنا  
وكيع عن شعبة ومسرر  
عن الحكم بهذا الاسناد  
مثله وليس في حديث  
مسرر إلا أهدى لك هدية  
\* حدثنا محمد بن بكر  
ثنا اسمعيل بن زكريا  
عن الأعمش وعن مسرر  
وعن مالك بن مغول كلهم  
عن الحكم بهذا الاسناد  
مثله غير أنه قال وبارك  
على محمد ولم يقل اللهم  
\* حدثنا محمد بن عبد الله  
ابن عمير قال ثنا روح  
وعبد الله بن نافع ح  
وحدثنا اسحق بن إبراهيم  
واللفظ له قال أخبرنا  
روح عن مالك بن أنس  
عن عبد الله بن أبي بكر  
عن أبيه عن عمرو بن  
سليم قال أخبرني أبو حميد  
الساعدي أنهم قالوا  
يا رسول الله كيف نصلي

عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه  
وذريته كما بركت على آل إبراهيم انك حديد مجيد \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو  
ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه  
عشرا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

سيدنا قال لانه لم يردوا بما يقال على محمد فتقمها عليه الطلبة وبلغ الامر الى القاضي ابن عبد السلام فارسل وراءه الاعوان فتخفي مدة ولم يخرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حينئذ نخلي عنه وكانه رأى ان تغيبه تلك المدة هي عقوبته وانظر لو قال اللهم صل على محمد عدد كذا هل يثاب بعدد من صلى تلك الاعداد \* وكان الشيخ يقول يحصل له ثواب من صلى أكثر من واحدة لا ثواب من صلى تلك العدة ويشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خلقه من حيث دلالة على ان للتسبيح بهذا اللفظ منزلة والام تكن له فائدة وقد يشهد لاثباته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه تلزمه الاعداد الثلاث

### ﴿ أحاديث التأمين ﴾

(قوله اذا قال سمع الله لمن حمده) ﴿قلت﴾ يحتمل انه خبر أو دعاء والمعنى من وافق حمده حمد الملائكة والظاهر في الموافقة انها في الحمد لا في الصلاة مطلقا (قوله في الآخرة اذا أمن الامام فأمنوا) (ع) رد على طائفة شذت وقالت لا يؤمن في الصلاة وان وقع أفسد لانه كلام وحجة لمن يقول ان الامام يؤمن ويجب الآخر بأن معنى أمن بلغ موضع التأمين كأحرم وأنجد اذا دخل في الحرم أو بلغ نجد امن الأرض ويكون موافقا للحديث اذا قال ولا الضالين أى ويكون معنى أمن دعا بقوله اهدنا الى آخر السورة والداعي يسمى مؤمنا كما أن المؤمن يسمى داعيا وفي الظواهر ما يدل انه كان صلى الله عليه وسلم يؤمن وقول ابن شهاب كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول آمين تفسير لقوله اذا أمن الامام رفع الاحتمال وبالجملة فاتفقوا على أن الغد والمأموم والامام فيما يسرفيه يؤمنون الا الطائفة التي شذت واختلفت في الامام اذا جهر قيل يؤمن وأبته طائفة والقولان أيضا مالك وعلى انه يؤمن فقال مالك والكوفيون يسره وقال الشافعي والمحدثون بل يجهر به وفي الآثار ما يدل على الأمرين وقيل جهر به كان في صدر الاسلام ليعلمهم كيف يقولون ولذا قال بعض الصحابة رضى الله عنهم كان يقول آمين رافعا بصوته كالعلم لنا \* الا بهرى ويجهر به المأموم ﴿قلت﴾ المعروف انه يسر واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل ينعراه وقيل لا لان التأمين كلام وانما أيج في محله

اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقالوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث سمي \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن انهما أخبراه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنوا فانه

الصلاة وان كان الراجح ماتقدم من الصفة وما يستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وان لم يرد والمستند ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم واتفق أن طالبا يدعى بان عمر بن قال لا يزداد في الصلاة على سيدنا لانه لم يردوا بما يقال على محمد فتقمها عليه الطلبة وبلغ الامر الى القاضي ابن عبد السلام فارسل وراءه الاعوان فتخفي مدة ولم يخرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حينئذ نخلي عنه وكانه رأى أن تغيبه تلك المدة هو عقوبته أنظر لو قال اللهم صل على محمد عدد كذا هل يثاب بعدد من صلى تلك الاعداد وكان الشيخ يقول يحصل له ثواب أكثر من صلى واحدة لا ثواب من صلى تلك العدة ويشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خلقه من حيث دلالة على أن التسبيح بهذا اللفظ له منزلة والام تكن له فائدة وقد يشهد لاثباته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه تلزمه الاعداد الثلاث

### ﴿ باب التأمين ﴾

(قوله فتقولوا ربنا ولك الحمد فمن وافق قوله قول الملائكة) أى من وافق حمده حمد الملائكة والظاهر في الموافقة انها في الجهر في الصلاة لا مطلقا (قوله اذا أمن الامام فأمنوا) رد على من شذ وقال لا يؤمن وان وقع أفسد وحجة لمن يقول الامام يؤمن ويجب الآخر بأن معنى أمن بلغ موضع التأمين كأحرم

من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ماتقدم من ذنبه قال ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين \* وحدثننا حملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني ابن المسيب وأبوسلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( ١٦٧ ) وسلم بمثل حديث مالك ولم يذكر قول ابن شهاب \* وحدثننا حملة

ابن يحيى قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن أبا يونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في الصلاة آمين والملائكة في السماء آمين فوافق أحدهما الآخر غفرله ماتقدم من ذنبه \* حدثنا عبد الله بن مسleme القعني قال ثنا المغيرة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت أحدهما الآخر غفرله ماتقدم من ذنبه \* حدثنا محمد بن رافع قال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سويل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال القاري غدير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين فوافق قوله

فإذا تحمري فقد يضعه في غير محله وقيل هو خير (قوله فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) (ع) قال الداودي والباحي يعني بالموافقة الموافقة في الوقت وشهده وقالت الملائكة في السماء آمين وقيل يعني في الصفقة من الخشوع والاخلاص وقيل في الدعاء والملائكة قبل الحظظة المتعاقبون عليهم السلام ويرده قوله وقالت الملائكة في السماء آمين وقيل لا يرد ما جاء من انه اذا قالت الحظظة قالها من فوقهم حتى تنتهي الى ملائكة السماء عليهم السلام وقيل هم الملائكة المستغفرون لمن في الأرض وكما جعل الله سبحانه ملائكة تصلي على من يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وملائكة تدعو لمن ينتظر الصلاة جعل ملائكة تؤمن على دعاء المؤمنين وملائكة الاله مقام معلوم (قوله في الصلاة آمين) (ع) المعروف في آمين المدو وتخفيف الميم وحكى الداودي فيه المدو شد الميم وقيل هي لغة شاذة خطي قائلها ومعنى الكلمة استجب لنا وقيل معناها كذلك تسأل الملائكة وقيل هي عبرانية عربت وبنيت على الفتح وقيل آمين من أسمائه تعالى وقيل معناها يا آمين استجب لنا \* قلت \* استجب ابن العربي التأمين في كل دعاء لما في أبي داود عن أبي زهر الخيري وكان من الصصابة رضى الله عنهم فاذا دعا أحدنا قال اخية يا آمين فان آمين مثل الطابع على الصحيفة قال أبو زهر ألا أخبركم بذلك نخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات مرة فاذا رجل قد ألح في المسئلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أوجب ان ختمه فقال رجل من القوم بأي شيء يعمم قال يا آمين فانه ان ختم يا آمين قد أوجب (قوله اذا قال ولا الضالين) (ع) فيه حجة لقراءة الفاتحة وتعيينها وانه لا يقرأ مع الامام في الجهر لانه ذكر قراءة الامام ولم يذكر قراءة المأموم ولم يدرى السكنة اذ لو كانت من حكم الصلاة لقال فاذا سكنت فاقروا كما قال واذا قال ولا الضالين \* وذهب الشافعي والاوزاعي وأحمد واسحق الى أن الامام يسكت بعد التكبير لدعاء التوجه وبعد الفاتحة وبعد القراءة ليقرأ من خلفه وأنكر مالك الجميع وأنكر أبو حنيفة والجمهور الاخيرتين والحديث حجة لما لا يخرجه مخرج التعليم ولم يرد فيه شيء ووردت في ذلك أحاديث لم يتفق عليها المحدثون وذكر مسلم منها ما يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى

### ﴿ أحاديث ائتمام المأموم بالامام ﴾

أي دخل في الحرم وبالجمله فقد اتفقوا على التأمين لكل مصل الا في الامام اذا جهر في تأمينه قولان عن مالك وعلى التأمين فمهل يسره أو يجهر به قولان والأول هو المعروف واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام وقيل يتحرأه وقيل لا وقيل مخير (قوله فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) قيل في الوقت وقيل في الصفقة من الخشوع والاخلاص والملائكة في السماء لما جاء أن الحظظة اذا قالت ذلك قالها من فوقهم حتى تنتهي الى ملائكة السماء عليهم السلام وقيل هم الملائكة المستغفرون لمن في الأرض

### ﴿ باب ائتمام المأموم بالامام ﴾

قول أهل السماء غفرله ماتقدم من ذنبه \* حدثنا يحيى بن يحيى وقيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير ابن حرب وأبو بكر بن جيعا عن سفيان قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري قال سمعت أنس بن مالك يقول سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس

فجش شقه الايمن فدخلنا عليه نعوذه فحضرت الصلاة فصلي بنا قاعدا فسلمنا وراعه قعودا فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا  
كبر فكبر واواذا سجد فاسجد واواذا رفع فارفعوا واذا قال سمع ( ١٦٨ ) الله من حمده فقولا ربنا ولك الحمد واذا صلى قاعدا فسلوا

قعودا أجمعون \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد قال ثنا  
ليث ح وحدثنا محمد  
ابن ربح قال أخبرنا الليث  
عن ابن شهاب عن أنس  
ابن مالك أنه قال خر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
فرس فجش فصلي لنا  
قاعدا ثم ذكر نحوه \* حدثنا  
حرملة بن يحيى قال أخبرنا  
ابن وهب قال أخبرني  
يونس عن ابن شهاب قال  
أخبرني أنس بن مالك أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صرع عن فرس  
فجش شقه الايمن بنحو  
حديثهما زاد فاذا صلى  
قائما فسلوا قياما \* حدثنا  
ابن أبي عمير ثنا عن بن عيسى  
عن مالك بن أنس عن  
الزهري عن أنس أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ركب فرسا فصرع  
عنه فجش شقه الايمن  
بنحو حديثهم وفيه اذا صلى  
قائما فسلوا قياما \* حدثنا  
عبد بن حميد قال أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن الزهري أخبرني أنس  
ابن مالك أن النبي صلى الله  
عليه وسلم سقط عن فرسه  
فجش شقه الايمن وساق  
الحديث وليس فيه زيادة

( قوله فجش ) ( م ) الجش مثل الخدش وقيل فوقه ومنعه القيام يحتمل انه لمرض لحقه في بعض  
الاعضاء \* ( قلت ) \* الامراض الحسية الانبياء عليهم السلام فيها كغيرهم تعظيما لأجورهم ولا يقدر  
في رتبهم بل هو تثبيت لأمرهم وانهم بشر اذ لو لم يصيبهم ما أصاب البشر مع ما يظهر على أيديهم من خرق  
العادة لقليل فيهم ما قالت النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام ويستثنى من ذلك ما هو نقص  
كالجنون ( قوله فحضرت الصلاة ) ( ع ) أشار ابن القاسم الى انه كان في نافلة والاظهر انه فرض  
لقوله حضرت الصلاة أي المعهودة ( قوله انما جعل الامام ليؤتم به ) ( ع ) حجة لمالك والجمهور  
في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام لاسيما مع زيادة قوله فلا تختلوا عليه ورد على الشافعي  
والمحدثين في قولهم بصحة صلاة المفترض خلف المتفعل وصلاة الظهر خلف من يصلي العصر  
واحتجوا بحديث معاذ الآتي الكلام عليه وقصر وا الاختلاف المنهي عنه على الاختلاف في الافعال  
الظاهرة وعمه مالك اذا اختلف أشد من الاختلاف في النيات في صلاة فرضين أو نفل وفرض  
( قوله فسلوا جلوسا ) ( ع ) الظاهر انه في كل الصلاة وحل من حمله على اتباعه في وقت الجلوس فقط  
ويصلون قياما بعيد من اللفظ وقد علمه في الآتي بما يرفع الاشكال فقال كما تقوم الأعاجم على ملوكهم  
لكن حديث أبي هريرة في الأم الذي ذكر مسلم في غير سبب المرض قد يحتمل ذلك ان لم يجعل  
حديثا واحدا فأمرهم بالجلوس الا كراهية التشبه بالجسم وقيل ثلاثا يستر بعضهم بعضا عما يشاهد من  
فعله والمشهور عندنا صحة امامة الجالس لعذر ثلثة من أهل الاعذار ولنا فيه ما قول بالمنع ونسبت  
الرواية به الى الوهم وهو كذلك ولا وجه له وموجب الوهم انه سمع النبي عن امامة الجالس فعممه ( م )  
واحتج بالحديث بعض الناس أن الامام اذا صلى جالسا لعذر أن القوم يجلسون وأما الأكثر اذ  
لا يسقط فرض القيام لأجل موافقة الامام \* وعندنا في امامة الجالس لعذر بالقائم قولان الصحة  
اصلانه صلى الله عليه وسلم بالناس في مرضه على رواية أنه كان الامام والمنع لقوله لا يؤمن أحد بعدى

\* ( قوله فجش ) أي خدش ( ب ) الأمراض الحسية الانبياء عليهم السلام فيها كغيرهم  
تعظيما لأجورهم ولا يقدر في رتبهم بل هو تثبيت لأمرهم وانهم بشر اذ لو لم يصيبهم ما أصاب البشر مع  
ما يظهر على أيديهم من خرق العادة لقليل فيهم ما قالت النصارى في عيسى عليه السلام ويستثنى من  
ذلك ما هو نقص كالجنون ( قوله انما جعل الامام ليؤتم به ) ( ع ) حجة لمالك والجمهور  
في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام لاسيما مع زيادة قوله فلا تختلوا عليه ورد على الشافعي  
والمحدثين في قولهم بصحة صلاة المفترض خلف المتفعل وصلاة الظهر خلف من يصلي العصر  
واحتجوا بحديث معاذ الآتي الكلام عليه وقصر وا الاختلاف المنهي عنه على الاختلاف في الافعال  
الظاهرة وعمه مالك اذا اختلف أشد من الاختلاف في النيات في صلاة فرضين أو نفل وفرض  
( قوله فسلوا جلوسا ) ( ع ) الظاهر انه في كل الصلاة وحل من حمله على اتباعه في وقت الجلوس فقط  
ويصلون قياما بعيد من اللفظ وقد علمه في الآتي بما يرفع الاشكال فقال كما تقوم الأعاجم على ملوكهم  
لكن حديث أبي هريرة في الأم الذي ذكر مسلم في غير سبب المرض قد يحتمل ذلك ان لم يجعل  
حديثا واحدا فأمرهم بالجلوس الا كراهية التشبه بالجسم وقيل ثلاثا يستر بعضهم بعضا عما يشاهد من  
فعله والمشهور عندنا صحة امامة الجالس لعذر ثلثة من أهل الاعذار ولنا فيه ما قول بالمنع ونسبت  
الرواية به الى الوهم وهو كذلك ولا وجه له وموجب الوهم انه سمع النبي عن امامة  
الجالس فعممه ( ب ) الرواية التي نسبت الى الوهم ذكرها الباجي من رواية سحنون عن ابن القاسم

يونس ومالك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت اشتكى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فدخل عليه ناس من أصحابه يعودونه فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسلوا بصلاته قياما فأشار اليهم أن  
اجلسوا فجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فسلوا جلوسا

\* حدثنا أبو الربيع الزهراني قال ثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا ابن عمير ح وحدثنا ابن عمير قال ثنا أبي جميعا عن هشام بن عروة بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت الينا فرأنا قياما فأشار إلينا فقمنا فصلينا بصلاته (١٦٩) قعودا فلما سلم قال ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم

يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تغفوا انتموا بأتمتكم ان صلى قائما فصلوا قياما وان صلى قاعدا فصلوا قعودا \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حميد بن عبد الرحمن الراسي عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خلفه فاذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرا أبو بكر يسمعنا ثم ذكر نحوه حديث الليث \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تتخفوا عليه فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسا فصلوا وجلسا اجعونا \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي

جالسا (ع) ذهب الحميدي وغيره الى أن صلاة الامام قاعد بالناس قعودا نسخت بصلاته صلى الله عليه وسلم قاعدا وهم قيام في حديث امامة أبي بكر رضي الله عنه وكانوا يأخذون بالأحدث من فعله ثم نسخت امامة الجالس جلة بقوله لا يؤمن أحد بعدى جالسا وبعمل الخلفاء رضي الله عنهم اذ لم ير أن أحدا منهم أم جالسا وان لم يكن النسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم لكن منابرهم على ذلك تشهد بصحة النهي عن امامة الجالس ويقوي لين ذلك الحديث وقيل هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقيل الاولى غير منسوخة وفعله لثلاث تختلف حالة الامام والمأموم \* قلت \* يأتي الكلام على امامة الجالس بالقيام والقعود والرواية التي نسبت للوهم ذكرها الباجي من رواية سحنون عن ابن القاسم وتأولها ابن رشد بامامة الاحياء قال ونقلها ابن أبي زيد على أنها للرضي وهم اذ اختلف في امامته لمثله من أهل الاعذار ويظهر من كلام اللخمي وجود الخلاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (قوله في الآخر وأبو بكر يسمع الناس) (م) اختلف هل كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام فيكون فيه امامة الجالس (ع) هذه الصلاة كانت في منزله ولم يختلف انه كان فيها الامام وأبو بكر يسمع الناس وانما اختلف في صلاته في مرضه الذي توفي فيه ويأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى (م) واحتج به بمحدث ائمتنا وليأتكم بكم من خلفكم من يجيز من أصحابنا الصلاة بالسمع علم على الامام فالقندي به مقتد بالامام وقيل لا تصح لان المقتدي به مقتد بغير امام وقيل ان أذن له الامام صحت لان مع الاذن يصير المقتدي به كالقندي بالامام (ع) وهذه الأقوال هي أيضا في المسمع وقيل انما يجوز في مثل الاعياد والجنائز والصلوات المجتمعة لها من غير الغرض وقيل يجوز في الجماعات لضرورة كثرة الناس قيل وانما يجوز بصوت لين غير متكاف وان تكلف أفسد عليه وعليهم وفي الحديث جواز صلاة الغرض جماعة في المنزل والظاهر أن من في المسجد صلى بصلاته لان منزله في المسجد وفيه صلاة الامام على أرفع مما عليه أصحابه اذا كان معه أحد لما في بعض الطرق انه صلى بهم في مشرفة أي غرفة ومالك يجيزه وانما يكرهه اذا لم يكن معه أحد وعلل المنع بأنهم يعشون وما روى عنه من الكراهة جلة رده بعضهم الى هذا التفصيل (قوله فالتفت) (ع) صلاتهم قياما وهو قاعدا مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي يحتمل انهم جلوه على ما لم يكن لعذر وفيه العمل اليسير لمصلحة الصلاة لانه التفت ليري هل امثلوا وصلوا كما صلى أم لا فيبين لهم لان هذه الصلاة لم يتقدم بيانها والا فالتفت لغيره مكر وه وخلسة من الشيطان (قوله ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم) (ع) وتأولها ابن رشد بامامة الاحياء قال ونقلها ابن أبي زيد على أنها للرضي وهم اذ اختلف في امامته لمثله من أهل الاعذار ويظهر من كلام اللخمي وجود الخلاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (قوله ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم) بيان لوجه أمرهم بالجلوس وقد تقدم ما فيه والمراد

( ٢٢ - شرح الابي والسنوسي - في ) هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلى بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن بونس ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد

الله عليه وسلم بنحوه الا قوله ولا الضالين فقولوا آمين وزاد ولا ترفعوا قبله \* حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ثنا أي قال ثنا شعبة عن يعلى وهو ابن عطاء سمع أبا علفمة سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الامام جنة فإذا صلى قاعدا فصولا فعودا وإذا قال ( ١٧٠ ) سمع الله من حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإذا وافق قول

أهل الأرض قول أهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه \* وحدثني أبو الطاهر ثنا ابن وهب عن حيوة أن أبا يونس مولى أي هريرة حدثه قال سمعت أبا هريرة يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله من حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا صلى قائما فصولا قعودا وإذا صلى قاعدا فصولا فعودا أجسئون \* حدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس قال ثنا زائدة ثنا موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله ابن عبد الله قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها ألا تخدثنني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى فقلت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلي الناس فقلنا لا هم ينتظر ونك يا رسول الله قال صعدوا إلى ماء في الخضب فقلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس فقلنا لا هم ينتظر ونك يا رسول

بيان لوجه أمرهم بالجلوس وتقدم ما فيه كراهة القيام على رأس القاعد لهذه الأمة قاموا على رأس عمر بن عبد العزيز فقال ان تقوموا فقم وان تقعدوا فاقعد فكم يكره القيام الاعلى رأس القاعد وعليه يحمل حديث من أحب أن يقتل له الناس قياما وأما القيام للقادم فقد قام صلى الله عليه وسلم لجهنم وعكرمة وأسامة بن زيد رضي الله عنهم وقال للانصار رضي الله عنهم قوموا السيدكم وعمهم بعضهم انتهى في الجميع اذا كان للتعظيم وهو ظاهر مذهب مالك رحمه الله تعالى ورضي عنه

### ﴿ أحاديث عدلته صلى الله عليه وسلم في مرضه ﴾

(قوله ألا تخدثنني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم) ﴿ قلت ﴾ هو سؤال عما يعني من طلب العلم (قوله نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عن الخروج (قوله أصلي الناس) ﴿ قلت ﴾ فيه تأكيدهم الصلاة وانها من أهم ما يسهل عنه وفيه فضل المبادرة إلى الصلاة أول الوقت وانما يبادر الصحابة كما فعلوا في حديث نحوه وجه إلى بني عمرو بن عوف وفي حديث تقديم عبد الرحمن بن عوف في غزاة تبوك لانهم هنا رجوا خروجه عن قرب وفي ذينك علموا بعده أو ظنوا انه قد صلى وفيه أن الامام اذا تأخر ورجى مجيئه عن قرب انه ينتظر (قوله هم ينتظرونك) تعريض لان يخرج فيمضي بهم (قوله في الخضب) (ع) هو مثل الاجانة والمركن وهما معا القصرية ومعنى ينوء يقوم وينهض (قوله فاغتسل) (ع) أي توضأ وتكراره ذلك ثلاثا يدل على ان الاغماء ينقض الوضوء (د) هو الاغتسال حقيقة لكنه عندنا مستحب وقال بعض أصحابنا ان الاغماء يوجب الغسل وهو ضعيف (قوله فاعمى عليه) (د) الاغماء

انكم ان فعلتم اقتديتم بفارس والروم في كبرهم وقيامهم على رؤسائهم وفيه كراهة القيام على رأس القاعد لغير حاجة (قوله انما الامام جنة) (ح) أي ساتر لمن خلفه ومانع لخلل يعرض لصلاتهم بسهو أو مرور مار كالجنة وهي الترس الذي يستتر من وراءه ويمنع وصوله إليه

### ﴿ باب صلاته صلى الله عليه وسلم في مرضه ﴾

﴿ حش ﴾ (قوله ألا تخدثنني عن مرض) هو سؤال عما يعني من طلب العلم (قوله نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عن الخروج (قوله أصلي الناس) فيه تأكيدهم الصلاة وانها من أهم ما يسأل عنه وفيه فضل المبادرة إليها أول الوقت وانما يبادر الصحابة رضي الله عنهم هنا كما فعلوا في نحوه وجه إلى بني عمرو بن عوف وفي حديث تقديمهم عبد الرحمن بن عوف في غزاة تبوك لانهم هنا رجوا خروجه عن قرب وفي ذينك علموا بعده وظنوا أنهم قد وصلوا وفيه ان الامام اذا تأخر ورجى مجيئه عن قرب انه ينتظر (قوله هم ينتظرونك) تعريض لان يخرج اليهم صلى الله عليه وسلم (قوله في الخضب) (ع) بكسر الميم اناء مثل الاجانة والمركن وهما معا القصرية ومعنى ينوء يقوم وينهض (قوله فاغتسل) أي توضأ (ع) وتكراره ذلك ثلاثا يدل على ان الاغماء ينقض الوضوء (ح) هو الغسل حقيقة لأنه مستحب من

الله قال ضعوا لي ماء في الخضب فقلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس قلنا لا هم ينتظر ونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في الخضب فقلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس قلنا لا هم ينتظر ونك يا رسول الله قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرونك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الامراض الحسية وهي على الانبياء عليهم السلام جائزة تهذيباً لأجرهم وتسليّة في التأمي بهم بخلاف الجنون فإنه لا يجوز عليهم لانه نقص ﴿قلت﴾ قد استعاذ صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيحمل على أنه تعليم للخلق (قوله لصلاة العشاء الآخرة) (د) فيه جواز تسميتها بالعشاء الآخرة وأنكره الاصمعي والصواب جواز لصحة وروده عنه صلى الله عليه وسلم (قوله فأرسل الى أبي بكر ليصلي بالناس) (ع) من أدل دليل على فضيلة أبي بكر رضي الله عنه على غيره وتبنيته على أنه الاحق بالخلافة لان الصلاة للخليفة ولذا قال الصحابة رضي الله عنهم رضينا لذي النيان من رضيه صلى الله عليه وسلم لدينا \* وقال عمر رضي الله عنه من كانت تطيب نفسه منكم أن يؤخره عن مقام اقامه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) ولان الامام اذا تعذر انما يستخلف الافضل (قوله وكان رجلاً رقيقاً) قد فسر في الطريق الثاني بانه لا يملك دفعه اذا قرأ القرآن (قوله ياعمري) (ع) فيه للاستخلف أن يستخلف غيره وفيه دفع الفضلاء هذه الاشياء الخطيرة عن أنفسهم (قوله أنت أحق) (ع) فيه شهادة الصحابة رضي الله عنهم له بالتقديم ﴿قلت﴾ وفيه الرد على ما زعمه الشيعة من أن عمر لم يكن راضياً بامامته \* وذكر الآمدى من طريق عبد الله بن أبي أن بلالاً قال فخرجت حين أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر ليصلي بالناس فلم أجد بحضرة الباب الا عمر في أناس ليس فيهم أبو بكر فقلت قم يا عمر فصل بالناس فقام عمر وكان صيتاً فلما قال الله أكبر سمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين أبو بكر يا بني الله والمسلمون الا بابكر قالها ثلاثاً ثم وايا بابكر ليصل بالناس فقالت عائشة رضي الله عنها انه رجل رقيق الحديث (قوله فصلى بهم أبو بكر تلك الايام) (ع) يدل انها لم تكن صلاة واحدة قبل كانت اثني عشر وقال بعضهم استخلف على الصلاة بهم أيام مرضه صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ قال الآمدى وهو يرد على ما زعمته الشيعة من انه عزله عن الامامة وان امامته انما كانت من بلال (قوله بين رجلين أحدهما العباس وفي الآخر الفضل) ويأتي الكلام عليهما هناك (قوله فأجلساه الى جنب أبي بكر) (ع) احتج به من قال أبو بكر كان الامام اذ لم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى محل الامام واحتج من قال انه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقية الحديث فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر وبقولها في الآخر وهو أنص يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر وفي الآخر جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسمع وبقولها أيضاً في الآخر فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسار أبي بكر اذ هو موقف الامام \* وأجاب المهلب عن الاول بان معنى يقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يراعى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رقابته لمرضه فاذا رآه أكمل قراءته ركع فاذا تهيأ للركوع أو السجود بادرا اليه وبعه النبي صلى الله عليه وسلم وعن رواية جلس عن يسار أبي بكر بان ذلك كان في بدء الامر عند خروجه من منزله من يسار المسجد لانه أرفق به لانه الذي يليه ثم انه ادارأ بابكر اذ اراد من أمامه ان كان قبل الاحرام أو من خلفه ان كان بعده قال

الاغناء وقال بعض أصحابنا واجب والاغناء من الامراض التي تجوز على الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخلاف الجنون فإنه لا يجوز عليهم (ب) قد استعاذ صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيحمل على أنه تعليم للخلق (قوله فأرسل الى أبي بكر) من أدل دليل على عظيم فضيلته رضي الله عنه وانه لا أحق منه بالخلافة لان الصلاة انما هي للخليفة (قوله فأجلساه الى جنب أبي بكر) (ع) احتج به من

لصلاة العشاء الآخرة قالت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر رضي الله عنه أن يصلي بالناس فأتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً يا عمر صل بالناس قال فقال عمر أنت أحق بذلك قالت فصلي بهم أبو بكر تلك الايام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ اليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر وقال لهما اجلسا الى جنبه فأجلسا الى جنب أبي بكر

وقد بين ابن شهاب جلوسه في كل صلاته فقال صلى يومئذ عن عيينة أبي بكر وأجاب غير المهلب عن رواية اليسار بأنهم ثبتت الامن طريق معاوية عن الاعمش وغيره من أصحاب الاعمش ممن هو أحفظ منه لم يذكر عن يسار أبي بكر قالوا وقد روى ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه صلى عن عيينة أبي بكر قال المهلب فان صحته رواية اليسار فيجمع بينها وأبو بكر هو الامام بما ذكرنا من أن جلوسه عن يسار أبي بكر في بدء الامر وقد روى الواقدي عن ابن المسيب ان موقف الواحد عن يسار الامام لهذه الرواية لان أبي بكر رضي الله عنه كان عنده الامام وفي كل ما قاله المهلب نظراً لما والا حديث يدل على أنها لم تكن صلاة واحدة وقد قيل انها كانت اثنتي عشرة صلاة فيجمع بين الامامتين بأن أبي بكر رضي الله عنه كان في بعضها اماماً وفي بعضها أموماً والمشهور أن أبي بكر أمه صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم ما هان نبي حتى أمر رجل من قومه فعلى انه الامام في ناسخة الامر لهم بالجلوس في الحديث المتقدم اذ لا يسلط فرض القيام لغرض متابعة الامام وهي احدى الروايتين عن مالك \* وقال أحمد ليست بناسخة والسنة الجلوس لذلك الحديث وأجاب عن هذا بأن أبي بكر رضي الله عنه كان الامام فيه وأجاب غيره والامام النبي صلى الله عليه وسلم بان أمرهم بالجلوس في ذلك الحديث كان قبل دخولهم في الصلاة وفي هذا وجدهم أحرموا وقد لزهم حكم الامام فلذا لم يأمرهم بالجلوس وقيل ان صلاته جالسا خاص به كاخيه بصحة امامته في صلاة أم في بعضها غيره فلم يكن لغيره أن يصلي جالسا ومن رآه يطبق القيام جالسا وهو المشهور من قول مالك وأولى الأقاويل اذ لا يصح لأحد أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة ولا غيره ما قد نبه الله سبحانه المؤمنين عن ذلك ولذلك قال أبو بكر ما كان لابن أبي عذينة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس من امامته صلى الله عليه وسلم عوض ومن امامته غيره اذا حدث العذر عوض \* فان قيل قد صلى خلف ابن عوف وأراد بلال أن يؤخره فقال دعه \* قيل \* تلك القضية خارجة عن هذا الأصل لأنه فعل ذلك ليسن لهم حكم قضاء المسبوق بفعله أو يقال تقدم النبي هان من باب الأولى لامن باب الأوجب وحديث عبد الرحمن من باب الجائز \* قلت \* امامة القاعد لعذر بالاخفاء القعود انما احكامه الامام فيما تقدم عن بعض الناس فتقول القاضي هو احدى الروايتين عن مالك وعبر عنه ثانياً بالمشهور وكان الشيخ ينسبه فيه الى الوهم ويقول لا خلاف في منه في المذهب وحمل قوله احدى الروايتين على امامته بالاخفاء القيام قال وقوله المشهور يرجع الى الذي فوقه عليه وهو هل هو الامام أو غيره (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فيه صحة الاثبات بالمأموم وعندنا فيه قولان وفيه أيضاً إيقاع صلاة باعاً بعد امام لعذر وهو أصل الاستخلاف وأما لغير عذر فنه الجهور وأجازه البخاري والطبري لهذا الحديث ولا يصح التمسك به لانه لعذر أن لا يتقدم أحد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع لابن القاسم في امام أحدث فاستخلف أنه اذا رجع متأخراً لا يتقدم فيهم وكانه أخذ بظاهر هذا الحديث وهو خارج

قال أبو بكر كان الامام اذ لم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى محل الامام واحتج من قال انه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقية الحديث (قوله) وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر) وبقوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسار أبي بكر اذ هو موقف الامام وأجاب المهلب عن الأول من هذين بأن معنى يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يراعي صلاته صلى الله عليه وسلم برفقاه لارضه وعن الثاني بان ذلك كان في بدء الامر عند خروجه من منزله من يسار المسجد لانه أرفق به لانه الذي يليه ثم دار أبو بكر من امامه ان كان قبل

وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على عبد الله بن عباس فقلت له ألا تعرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض النبي صلى الله عليه وسلم قال هات فمرضت حديثها عليه فما أنكر منه شيئاً غير أنه قال أسمعك ذلك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي رضي الله عنه \* حدثنا محمد بن رافع وعبد بن جيد واللفظ لابن رافع قال لا نأخذ عبد الرزاق أخبرنا عمر قال الزهري وأخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة أن عائشة أخبرته قالت أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة

عن أصولنا **(قوله في الآخر فاستأذن أزواجه)** (ع) لم يكن القسم عليه واجبا لقوله تعالى (ترجي من تشاء ممنهن) الآية ولكن لحسن عشرته التزمه صلى الله عليه وسلم تطييبا لنفوسهن (د) وأوجبه بعض أصحابنا لهذا الحديث وحديث اللهم هذا قسمي فيما أملك ويجيب الآخر بأنه على الاستحباب وفيه فضل عائشة على زوجاته الموجودات (ح) وكن تسعارضى الله عنهن وإنما اختلف فيما بينهن وبين خديجة رضي الله عنهما (ع) واختلف في ذى الزوجات يعرض ولا يقدر أن يدور فقيل يختار وقيل يقرع **(قوله وبدله على الفضل)** وقال في الآخر على العباس وفي غير الام بين رجلين أحدهما أسامة بن زيد وقد فسر في الأم أن الآخر على رضي الله عنهما (د) هؤلاء خواص أهل بيته فيحتمل أنهم يتنافسون في تناوبه ويحتمل أن التناوب مع غير العباس وآثروا العباس رضي الله عنهم \* **(قلت)** \* ويحتمل أنهم ما خرجوا أحدهما إلى بيت عائشة والآخر إلى المسجد **(قوله يخط برجليه)** أي لا يمتد عليهما **(قوله في الآخر واشتد به وجهه)** (ع) أي المرض والعرب تسعى كل مرض وجعا \* **(قلت)** \* قال السهيلي الوجع الذي كان به صلى الله عليه وسلم هو المسمى بالخاصرة وفي كتاب النذور بمن الموطأ فأصابته خاصرة قالت عائشة وكثيرا ما كانت تصيبه الخاصرة ولا كنا لانعرف اسم الخاصرة وإنما نقول أخذ عرق الكلية وفي مسند الحرث حديث يرفعه قال الخاصرة عرق في الكلية إذا تحرك

الأحرام أو من خلفه ان كان بعده (ع) وفي كل ما قاله المذهب نظر فتأمل والأحاديث تدل على أنها لم تكن صلاة واحدة وقد قيل أنها كانت اثنتي عشرة صلاة فيجمع بين الامامتين بأن أبا بكر رضي الله عنه كان في بعضها إماما وفي بعضها مأموما فعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فهي ناسخة لأمره لهم بالجلوس في الحديث إذا لم يسقط فرض القيام لفرض متابعة الامام وهي إحدى الروايتين عن مالك وقال احمد ليست بناسخة والسنة الجلوس وأجاب عن هذا بأن أبا بكر كان هو الامام وأجاب بعضهم ممن يقول بقوله والامام النبي صلى الله عليه وسلم بأن أمره لهم بالجلوس في ذلك الحديث كان قبل دخولهم في الصلاة وفي هذا وجدهم أحرموا وقد لزمتهم حكم الامام وقيل ان صلاته جالسا خاص به كما خص بصحة امامته في صلاة أم في بعضها غيره فلم يكن لغيره أن يصلي جالسا وراه من يطيق القيام جالسا وهو مشهور بقول مالك وأولى الأقاويل (ب) امامة القاعد لعذر بالاحياء القعود وإنما حكاه الامام في تقدم عن بعض الناس فقال القاضي هو إحدى الروايتين عن مالك وعبر عنه ثانيا بالمشهور كان الشيخ ينسبه فيه الى الوهم ويقول لا اختلاف في منعها في المذهب وحمل قوله إحدى الروايتين على امامته بالاحياء القيام وقوله المشهور يرجع الى الذي فوقه يليه وهو هل هو الامام أو غيره (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فيه صحة الائتمام بالمأموم وعندنا فيه قولان ووقع لابن القاسم في امام أحدث فاستخلف أنه اذا رجع يتأخر له ويتقدم فيتم بهم وكأنه أخذ بظاهر الحديث وهو خارج عن أصولنا **(قلت)** \* وقد تقدم أن ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم لمنع التقدم بين يديه **(قوله استأذن أزواجه)** (ع) اختلف في ذى الزوجات يعرض ولا يقدر أن يدور فقيل يختار وقيل يقرع **(قوله هات)** بكسر التاء **(قوله وبدله على الفضل)** الاختلاف في تعيين الرجلين يجمع بأنهم كانوا يتنافسون في تناوبه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن التناوب مع غير العباس رضي الله تعالى عنه فهذا ذكرته عائشة رضي الله عنها (ب) ويحتمل أنهم ما خرجوا أحدهما إلى بيت عائشة والآخر الى المسجد **(قوله يخط برجليه)** أي يجبرهما في الارض حتى يجعلان فيها خطأ ولا يعتمد عليهما

فاستأذن أزواجه بن يعرض في بيتها فاذن له قالت فخرج وبدله على الفضل بن عباس وبدله على رجل آخر وهو يخط برجليه في الارض فقال عبيد الله فحدثت به ابن عباس فقال أتدري من الرجل الذي لم تسم عائشة هو علي \* حدثني عبد الملك ابن شعيب بن الليث قال ثنا عقييل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرنا عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجهه استأذن أزواجه في أن يعرض في بيتي فاذن له فخرج بين رجلين يخط برجليه في الارض بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر قال عبيد الله فاحبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة قال قلت لا قال ابن عباس هو علي رضي الله عنه \* حدثني عبد الملك بن شعيب ابن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقييل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرنا عبيد الله

ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد رجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حلتني على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبي ان يحب الناس بعده رجلا قام مقامه أبدا والا اني كنت أرى أنه لن يقوم مقامه أحد الا تشاءم الناس به فأردت أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر \* وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حميد واللفظ لابن رافع قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا (١٧٤) معمر قال الزهري وأخبرني حمزة بن عبد الله بن عمر

عن عائشة قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي قال مروا بأب بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله ان أب بكر رجل رقيق اذا قرأ القرآن لا يملك دمه فلو أمرت غير أبي بكر قالت والله ما بي الا كراهية أن يتشاءم الناس بأول من يقوم في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فراجعت مرتين أو ثلاثا فقال ليصل بالناس أبو بكر انك صواحب يوسف \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثننا يحيى ابن يعمر واللفظ له قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة فقال مروا بأب بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله ان أب بكر رجل أسيف وانه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال مروا بأب

وجع صاحبه (قوله في الآخر وما حلتني على كثرة مراجعته) قد بينت في الآخر ما رجعت به وما لأجله راجعت (ع) ففيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر وجاء أنها فهمت منه التنبيه على الخلافة قالت فظننت أن أبي لا يستطيع القيام بأمر الناس \* (قلت) وفيه ان لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه يقع بالغير وذ كر الداودي في ذلك قولين وقيل ان ما فيه أن من عرضت عليه فضيلة أن يدفعها الى غيره (قوله لا يملك دمه) \* (قلت) جعلت ذلك مانعا لما فيه من التشويش على المصلين ففيه أنه لا ينبغي للامام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش على غيره (د) وفي مراجعته رأى الامام لما يظهر أنه مصلحة لكن بعبارة لطيفة (قوله انك صواحب يوسف) وفي الآخر أنه قال ذلك حين قالت له حفصة وهو مقيم فإرد هذا اليه وبه يتضح التشبيه بصواحب يوسف (ع) يعني في التظاهر والالحاح على ما أردن كتظاهرا امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصرفنه عن رأيه في الاستعصام وفيه مراجعة الامام فيما يظهر أنه مصلحة لا على وجه المعارضة وفيه أن تويج الامام لمن خالفه لا يكون لأول الأمر بل حتى يتكرر لانه لأول الأمر بحقل أنه نصبة فاذا تكرر رصار مكابرة وهذا ما لم يكن من تنبيه على غلط أو خطأ (قوله في الآخر جاء بلال) (د) اخبر به أصحابنا على استحباب استئذان الامام للصلاة (قوله رجل أسيف) (ع) أي خزين من الأسف وهو الحزن والأسيف في غير هذا الغضب ومنه قوله تعالى (فلما أسفونا ولم يرجع موسى) الآية والأسيف أيضا العبد \* (قلت) وفيه ما يدل من أنه صلى الله عليه وسلم الامام تقدم الكلام عليه ومعنى يهادى يمشى بين رجلين متكئا عليهما (قوله عن يسار أبي بكر) تقدم ما فيه وما في غيره من أحاديث الباب

(قوله وما حلتني على كثرة مراجعته) قد بينت في الآخر ما رجعت به وما لأجله راجعت وفيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر (ب) وفيه أن لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه يقع بالغير وذ كر الداودي في قولين وقيل ان ما فيه أن من عرضت عليه فضيلة أنه يدفعها الى غيره (قوله لا يملك دمه) (ب) جعلت ذلك مانعا لما فيه من التشويش على المصلين ففيه أنه لا ينبغي للامام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش عليه (قوله انك صواحب يوسف) وفي الآخر انما قال ذلك لحفصة فإرد هذا اليه وبه يتضح التشبيه بصواحب يوسف (ع) يعني في التظاهر والالحاح على ما أردن كتظاهرا امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصرفنه عن رأيه في الاستعصام \* (قلت) وقيل ان وجه التشبيه كون المظهر شيئا والمراد غيره فان نساء امرأة العزيز لمنها على المرادة ومن حب يوسف عليه السلام والرغبة في مرادته ما با امرأة العزيز أو أشد (قوله رجل أسيف) أي خزين (قوله يهادى بين رجلين) أي يمشى بينهما متكئا عليهما ينادي اليهما

بكر فليصل بالناس قالت فقلت لحفصة قولي له ان أب بكر رجل أسيف وانه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك صواحب يوسف مروا بأب بكر فليصل بالناس قالت فأمرنا بأب بكر يصلي بالناس قالت فلما دخل في الصلاة وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة قالت فقام يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض قالت فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأومأ اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمم مكانك فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر رضي الله عنه قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس جالسا

وأبو بكر قائم يقتدي أبو بكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر رضي الله عنه \* حدثنا معجب بن الحرث التميمي قال أخبرنا علي بن مسهر وحديثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش بهذا الإسناد نحوه وفي حديثهما لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذي توفي فيه وفي حديث ابن مسهر فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجلس إلى جنبه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسلمهم التكبير وفي حديث عيسى بن جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر إلى جنبه وأبو بكر يسلمهم التكبير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ابن نمير عن هشام ح وحدثنا ابن نمير وألفاظهم متقاربة قال ثنا أبي ناهشام عن أبيه عن عائشة قالت أمي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم قال عروة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج وإذا أبو بكر يوم الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي كما أنت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر \* حدثني عمر والناقد وحسن الحلواني وعبد بن حيد قال عبد أخبرني وقال الآخرون ثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد قال ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن أبا بكر كان يصلي لهم في وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم سترا الحجر ( ١٧٥ ) فنظرنا إليه وهو قائم كان وجهه ورقة صفحت ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم

### حديث أنس في الباب

(قوله كشف الستارة) (ع) هذا حديث آخر وخرج آخر فقيل إنما خرج ليطلع عليهم اذ لم يصل معهم ويحتمل أنه لم يصلي معهم كما فعل في الحديث الأول فرأى ضيقه فرجع والظاهر في تبسمه صلى الله عليه وسلم أنه تأنيس لهم وليريه أنه مماثل وقيل سرور بما رأى من إقامتهم الشريعة واجتماعهم على إمامهم في مغيبه وورقة المصحف كناية عن الجلال وحسن البشارة وماء الوجه كما قال في الآخر كان وجهه مذهبة \* قلت \* التشبيه بالشئ إنما يكون فيما اختص به ذلك الشئ فالتشبيه بالقمر إنما هو في النور والاضاءة وبالغزال إنما هو في الجيد وببقرة الوحش إنما هو في العين والتشبيه بورقة المصحف من هذا القبيل وقد أخطأ من عاب تشبيه الوجه بالقمر قال لأن في القمر الكلف ومن عاب التشبيه بالغزال قال لأن للغزال أطلافا وقوائم ومن عاب التشبيه بالبقرة

(قوله كان وجهه ورقة مصحف) (ح) عبارة عن الجلال البارع وحسن البشارة وصفاء الوجه واستنارته \* قلت \* وقيل عبارة عن رقة الجلد وصفائه من الدم لشدة المرض (قوله ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) قيل فرح بما رأى من اجتماعهم في الصلاة على إمامهم وإقامتهم بشريعتهم وكان يحبه صلى الله عليه وسلم كل ما يرى من خير لأمتهم وقيل إنما تبسم صلى الله عليه وسلم ليدخل الفرح

وسلم ضاحكا قال فبتنا ونحن في الصلاة من فرح بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خارج الصلاة فأشار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بيده أن أموا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فارخى الستة قال قتوبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك وحدثني عمر والناقد وزهير بن حرب

قالا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك قال آخر نظرة نظرتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كشف الستارة يوم الاثنين بهذه القصة وحديث صالح أم وأشبع \* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حيد جميعا عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك قال لما كان يوم الاثنين بعثوا حديثهما \* حدثنا محمد بن مثنى وهو روى عن عبد الله قال لا نأبى الصديقين سمعت أبي يحدث قال ثنا عبد العزيز عن أنس قال لم يخرج إلينا النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما وضع لنا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم مناظرنا مناظرا قط كان أعجب الينانم وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا قال فأومأ نبي الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم وأرخى نبي الله صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة عن أبي موسى قال مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقال عائشة يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق متى يقيم مقامك لا يستطيع أن يصلي بالناس فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فان كن صواحب يوسف قال ففعل بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن

قال لان لما قرونا وجهه أن وجه التشبيه ما ذكرناه (د) وفي ميم المصحف الحركات الثلاث ﴿قلت﴾  
والمصحف هو من لفظ الراوي لانه لم يكن حينئذ

﴿حديث خروجه صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف﴾

(قوله ليصلح بينهم) (ع) فيه خروج الامام بنفسه للصلح بين الناس اذا خيف الفساد وفيه المبادرة  
بالصلاة لأول الوقت كما فعلوه في غير موطن ولم ينتظر وه لظنهم أنه صلى الله عليه وسلم يصلي في بني عمرو  
ابن عوف وفي تقديم أبي بكر شهداتهم بأنه أفضلهم وقول بلال أتصلي فأقيم دليل على اتصال الاقامة  
بالصلاة وفي رواية ان أبا بكر قال ان شئت دليل على انه لا يؤتم أحد قوما الا أن يرضوا وفي رواية انه  
قال ان شئت قال ذلك لبلال لانه المؤذن وصاحب الوقت وداعي النبي صلى الله عليه وسلم فصار  
كالمستخلف له على ذلك وبلال المؤذن والمقيم ولا خلاف أن لمن أذن أن يقيم وانما الخلاف في أذان  
رجل واقامة غيره فأجازه الجمهور وآباء الثوري وأحد الحديث من أذن فهو يقيم ﴿قلت﴾ قد تقدم  
ما في وصل الاقامة بالصلاة (قوله فتخلص حتى وقف في الصف) (ع) فيه أن للامام اذا رجع من غسل  
الرعاف أن يخرج الى الصف الاول وكذا للمأموم اذا خرج لعذر وأما الداخل فأنما يتقدم لدرجة يراها  
الا أن يكون من ذوى الاحلام والنهي الذين يستخفهم الامام فيضرق الى خلفه (د) ويقوم من الحديث  
أن للمأموم اذا رجع أن يخرج الى المحل الذي كان فيه (قوله فصفق الناس) (ع) التصفيق الضرب  
بالكف ويحتمل أنهم ضربوا بأيديهم على أنفخادهم يسكتونه ومعنى التصفيق في الرواية الأخرى  
التصفيق قاله البغدادى وقيل هو الضرب بأصبعين من اليدين في باطن كفه اليسرى وهو صفحها  
وصفح كل شيء جانبه وقيل هو الضرب بظاهر احدهما على الأخرى والتصفيق الضرب بالكف  
على الكف وفي تصفيقهم والتفات أبي بكر جواز العمل اليسير لاسيما لصلاح الصلاة وجواز الالتفات  
﴿قلت﴾ وهو يدل أن التصفيق كان مشروعا عندهم (قوله ان امكث) (ع) فيه جواز  
إمامة المفضل على أن بعضهم تأوله ان اثبت مكانك مأموما ويتقدم النبي صلى الله عليه وسلم (قوله  
فرفع أبو بكر يديه فحمد الله) (ع) لان رآه صلى الله عليه وسلم أهلا لان يؤمه وفيه رفع اليدين عند  
الجدوى كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة وابتان ﴿قلت﴾ الجواز للمدونة والكرهية للعتبية  
وتأولها ابن رشد على انه انما كرهه في غير مواضع الدعاء لانه أجاز ذلك في المدونة في الصلاة وعرفة  
والاستسقاء والمشعر والجرتين (د) وفيه استحباب الحمد عند حدوث النعمة (قوله فتأخر أبو بكر)  
(ع) احتج به من شيوخنا أن أجاز للامام أن يتأخر من غير عذر ويتقدم غيره ومنع ذلك غيره  
ورأى الحديث خاصا به صلى الله عليه وسلم أو ان تأخر أبي بكر انما كان لعذر أن لا يتقدم بين يدي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قوله ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى

عليهم ويرى أنه مماثل

﴿باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف ليصلح بينهم﴾

﴿ش﴾ (قوله ترفع أبو بكر يديه فحمد الله) (ع) لان رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلا لان يؤمه  
وفيه رفع اليدين عند الحمد وفي كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة وابتان (ب) الجواز للمدونة  
والكرهية للعتبية وتأولها ابن رشد على انه انما كرهه في غير مواضع الدعاء لانه أجاز ذلك في المدونة  
في الصلاة وعرفة والاستسقاء والمشعر والجرتين

أبي حازم عن سهل بن  
سعد الساعدي أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذهب الى بني عمرو  
ابن عوف ليصلح بينهم  
فأثنت الصلاة فجاء  
المؤذن الى أبي بكر فقال  
أتصلي بالناس فأقيم قال نعم  
قال فصلى أبو بكر فجاء  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والناس في الصلاة  
فتخلص حتى وقف في  
الصف فصفق الناس وكان  
أبو بكر لا يلتفت في الصلاة  
فلما كثرت الناس التصفيق  
التفت فرأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأشار اليه  
اليه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن امكث مكانك  
فرفع أبو بكر يديه فحمد  
الله عز وجل على ما أمره  
به رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من ذلك ثم استأخر  
أبو بكر حتى استوى في  
الصف وتقدم النبي صلى  
الله عليه وسلم فصلى ثم  
انصرف فقال يا أبا بكر  
ما منعك ان تثبت اذ  
أمرتك قال أبو بكر ما كان

لأن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في الصلاة فليسج فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم وقال قتيبة ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن أبي ( ١٧٧ ) حازم عن سهل بن سعد بمثله حديث مالك وفي حديثهما

فرجع أبو بكر يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف \* حدثنا محمد بن عبد الله بن زريع ثنا عبد الأعلى ثنا عبيد الله عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال ذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف بمثل حديثهم وزاد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرق الصفوف حتى قام عند الصف المقدم وفيه ان أبا بكر رجع القهقري \* حدثني محمد بن رافع وحسن بن علي الحلواني جميعا عن عبد الرزاق قال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج ثنا ابن شهاب عن حديث عباد بن زياد أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك قال المغيرة فبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فحملت معه أداة قبل صلاة العجوة فلما رجع

الله عليه وسلم وأما العذر فخائر وهو أصل الاستخلاف ( قوله ما لي أراكم ) \* قلت \* الأظهر انه انكار لاستفهام وهو وان كان نبياعن الاكثر فيأتي ما يدل انه منهى عنه لا بقيد ( قوله وانما التصفيق للنساء ) ( م ) قيل هو ذم له في الصلاة لانه من فعل النساء وهو من في غيرها وقيل هو نص لجوازه فيها للنساء ( ع ) والاول هو مشهور وقول مالك ورأى أن قوله من نابه شيء في صلاته فليسج ناسخ لفعلهن وبالثاني قال الشافعي والأوزاعي ونحوه لما لك لهذا الحديث وحديث أبي هريرة الآتي التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وقوله في حديث بسج الرجال ويصفق النساء وكان الرجال والنساء يصفقون في الصلاة والطواف فأزل الله تعالى ( وما كان صلاتهم عند البيت ) الآية فهي الجميع ثم أبيع للنساء لما يترتب من في الصلاة وعلى تخصيصهن بالجواز بأن أصواتهن عورة قال الاهري فان صفقت المرأة تبطل صلاتها والمختار التسبيح وهو مقتضى المذهب على هذا القول \* وقال أبو حنيفة تبطل وخطأ أصحابه ( ع ) وفيه حجة لما لك والكافة في حجة الفتح على الامام لانه اذا جاز التنبيه بالذكر فبالقرآن أولى ومنعه أبو حنيفة ولاصحابه فيه قولان \* قلت \* روى ابن حبيب أن الفتح انما يكون اذا انتظره الامام أو خطأ آية رجعة بآية عذاب أو غير تكبر فان لم يفتح عليه حذف تلك الآية فان تعذر ركع ولابن القاسم في القاري يلقن فلا يلقن بخبرين أن يركع أو يتدلى سورة أخرى \* واختار أن يتدلى واختلف في بطلان صلاة من فتح على من في صلاة أخرى أو على من ليس معه في صلاة وفي العتبية ولاخير في تنبيه الامام اذا أخطأ بالتخضع فان فعل فذكر ابن رشد في بطلان الصلاة وايتين \* المازري والتخضع لضرورة الطبع عفو \* وذكر عياض في ابطاله الصلاة قولين ووجه الشيخ وقال انما القولان في التخضع للافهام ( ع ) ومن سج في صلاته يرد جواب غيره فقال محمد بن الحسن بطلت \* وقال أبو يوسف لا تبطل \* قلت \* وأما المنبه غيره بالقرآن فان أتى بذلك جوابا فاقبل تبطل صلاته وقيل لا تبطل وان اتفق ان كان يقرأ في ذلك فرفع به صوته فمغو ( قوله واستأخر أبو بكر ) ( ع ) أي رجع خلف وهو معنى القهقري والنكوص على العقب المذكور في الآخر وهذا حكم من خرج لشيء في الصلاة أن لا يستدبر القبلة ولا يتصرفها على أن حديث أنس يحتمل انه لم يكن

( قوله انما التصفيق للنساء ) ( م ) قيل هو ذم له في الصلاة لانه من فعل النساء وهو من في غيرها وقيل هو نص لجوازه فيها للنساء ( ع ) والاول قول مشهور ومالك وبه قال أبو حنيفة قال وبطل صلاتها ان صفقت وخطأ أصحابه ورأى أن قوله من نابه شيء في صلاته فليسج ناسخ لفعلهن وبالثاني قال الشافعي والأوزاعي ونحوه لما لك لهذا الحديث وعلى بأن أصواتهن عورة والتصفيق الضرب بالكف على الكف ويحتمل انهم ضربوا بأيديهم على أذناهم والتصفيق بالخاء بمعنى التصفيق قاله البغدادى وقيل هو الضرب بأصبعين من اليمنى في باطن كفه اليسرى وهو صفحها وصفح كل شيء بجانبه وقيل هو الضرب بظاهر احداهما على الأخرى والتصفيق الضرب بالكف على الكف

( ٢٣ - شرح الابي والسنوسي - في ) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أخذت أهريق على يديه من الاداة وغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يخرج جبته عن ذراعيه فضاق كما جبته فادخل يديه في الجبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبة وغسل ذراعيه الى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل قال المغيرة فاقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبيد الرحمن بن عوف فصلى لهم فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى الركعتين فصلى مع الناس الركعة الآخرة فلما سلم عبد

الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فافزع ذلك المسلمين فأكثر والتسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسستم أو قال قد أصبتم يغطهم أن صالوا الصلاة لوقتها \* حدثنا محمد بن رافع والحارثي قالنا ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج قال حدثني ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن حمزة بن المغيرة نحو حديث عباد قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن بن عوف فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هرون بن معروف وحرملة بن يحيى قالنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحمن انهما سمعا أباهريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح ( ١٧٨ ) للرجال والتصفيق للنساء زاد حرملة في روايته قال ابن

شهاب وقد رأيت رجلا من أهل العلم يسبحون ويشيرون \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفضيل يعني ابن عياض ح وحدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى ابن يونس كلهم عن الاحمسي عن ابي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن ممام ابن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وزاد في الصلاة \* حدثنا أبو كريب محمد ابن العلاء الهمداني ثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير حدثني سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال

أحرم ويشهد لذلك قوله فأومأ لي أبي بكر أن يتقدم وقيل يحتمل معنى يتقدم إلى المحل الذي تأخر عنه ويشهد لانه أحرم قوله في رواية ابن هشام وهم صفوف في الصلاة وقوله فأشار إليهم أن أعوا صلاتكم على انه يحتمل معنى في الصلاة للصلاة ومعنى أعوا صلاتكم على ما نوي يقوه من الاتهام بأبي بكر وحديث عبد الرحمن بن عوف تقدم الكلام عليه في الطهارة ( قوله فيه يغطهم ان صالوا ) ( ع ) فيه المبادرة لفضية أول الوقت وان الامام لا ينتظر اذا علم بعده وعذره وفيه فضيلة عبد الرحمن لتقدمهم اياه وفيه امامة المفضل لاقراره بقوله دعه وقد يكون اقراره ليعين لهم وجه العمل في المسبوق وان كان قد بينه بقوله فلعله أراد أن يبينه أيضا بفعله وفي قوله أحسستم تأنيس لهم لما رأى من فزعهم للصلاة عنه ( قوله في الآخر ألا تحسن صلاتكم ) ( ع ) يخرج به من لم يوجب الطمأنينة لأنه لم يأمره بالاعادة ويحتمل أن الذي أنكر ترك الاعتدال في الركوع والتجافي في السجود ونحو هذا من السنن والهيئات التي هي فضيلة ولذا قال ألا تحسن صلاتكم وقد فسر الاحسان في حديث جبريل عليه السلام \* قلت \* قد تقدم الكلام على الطمأنينة والاعتدال ( قوله أبصر من ورائي ) ( م ) قال بعض المتكلمين بادراك خلق له في القفا وقد انخرقت له العادة بأكثر ولا ينكر ذلك الا المعتزلة الذين يشترطون البنية ( ع ) التزام خلقه في القفا انما يجري على قول المعتزلة الذين يشترطون المقابلة \* قلت \* قد تقدم أن الادراك عند المعتزلة اشعة تنبعث من العين وتتصل بالمرئى وشرط ذلك عندهم أن تنبعث من العين وتتصل بالمرئى فيرى وشرط ذلك عندهم أن تنبعث من العين لانها المحل المقابل لتركيها الخاص وأن يكون المرئى في مقابلة الرأى وهي عندهم شرط عقليه لا تنخرق والادراك عندنا معنى يخلقه الله عز وجل عند فتح العين والعين وهي البنية والمقابلة عندنا شرط عادية يجوز أن تنخرق فيخلق الادراك في غير العين من الأعضاء ويرى المرئى دون مقابلة ويعنى القاضي ان هذا المتكلم هرب من الاعتزال في شرط البنية فوقع فيه لاقضائه شرط المقابلة وأنت تعرف أن كلام المتكلم انما يقتضى شرط المقابلة كما ذكر القاضي لاشترط البنية كما ذكر الامام لان قوله في القفا أعم من

صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ انصرف فقال يا فلان ألا تحسن صلاتك لا ينظر المصلى اذا صلى كيف يصلى فأما يصلى لنفسه انى والله لا يبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي \* حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ههنا فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم انى لاراكم من وراء ظهري \* حدثنا محمد بن شتى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الركوع والسجود فوالله انى لاراكم من بعدى وربما قال من بعد ظهري اذا ركعتم وسجدتم \* حدثني أبو غسان المسمعي ثنا معاذ يعني ابن هشام قال حدثني أبي ح وحدثنا محمد بن شتى ثنا ابن أبي عدي عن سعيد كلاهما عن قتادة عن أنس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أعوا الركوع والسجود فوالله انى لاراكم من بعدى ظهري اذا ماركعتم واذا ماسجدتم وفي حديث سعيد اذا ركعتم وسجدتم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر واللفظ لابي بكر قال ابن حجر أنا وقال أبو بكر ثنا

كونه في بنية أولاء العبارة المختصة على قواعد الأشعرية أن يقال انخرقت له العادة في أن أبصر دون مقابلة كما يسمع دون مقابلة وقد انخرقت له العادة بأكثر (ع) وقد قالت عائشة رضي الله عنها في هذا انها زاده الله اياها في حجة وقال بقي من مخلداته كان صلى الله عليه وسلم يبصر في الظلمة كما يبصر في الضوء وهذا كله على انهارؤية عين حقيقة واليه ذهب أحمد والجمهور ورده بعضهم الى العلم وهو خلاف ما نظاهرت عليه الظواهر ولا يجعله العقل على قواعد الأشعرية وقال الداودي ان قوله أراكم معناه أخبركم أو أقتدى بما أرى على ما وراء ظهري وقيل معناه انه كان يلتفت التفاتاً سيرا لا يلوى فيه عنقه صلى الله عليه وسلم وأنكره أحمد على قائله وهذا كله لا يعطيه اللفظ ولا يحتاج اليه على ما قلنا من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد في قوله تعالى (وتقبلك في الساجدين) كان صلى الله عليه وسلم يرى من خلقه كما يرى من بين يديه

### ❦ احاديث النهي عن سبق الامام ❦

(قوله اني امامكم فلا تسبقوني) (ع) ولما كانت الامامة أن يتبع الامام نهى ان يسبق ❦ قلت ❦ يريد أن يتبع حساً أو حكماً ليدخل امام صلى وحده لأن له حكم الامام ولذا لا يعيد في جماعة واحترز بامام من أن يتبع مأموم فان ائتم بأموم بطلت قاله ابن المواز وابن حبيب فشرط صحة صلاة المأموم نية الاقتداء أى المتابعة ولما ذكر ذلك بعض مدرسي التونسيين شق على بعض الحاضرين وقال ما أصنع ما نويت هذا قط فقال الشيخ المدرس أليس انك لا تحرم حتى يحرم ولا تركع حتى يركع قال بلى قال فتلك نية الاقتداء وليس من شرط صحة صلاة الامام أن ينوي الامامة قال عبد الوهاب الا في الجمعة والخوف والاستخلاف زاد غيره وفي الجمع والجماعة وفي العتمة لئلا يكون ابن القاسم من أم نساء صحت صلاته ان نوى أن يؤمن فأخذ منه ابن زرقون وجوبها في امامة النساء ❦ ابن رشد وتعليقهم حمل الامام القراءة بأنه ضامن بوجوب أن ينويها في الجميع لأنه لا ضمان الابنية (قوله بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام) (ع) لم يختلف أن اتباع الامام سنة وتقدم الخلاف في المختار في كيفية الاتباع ❦ قلت ❦ يعني باتباعه أن يفعل بعد فعله وهل بعد شروعه أو بعد فراغه الخلاف المتقدم الذي أشار اليه وبعبارة ابن أبي زيد قال متابعته أحسن وقال اللخمي متابعته واجبة (ع) والصلاة تشتمل على أقوال وأفعال فلا أفعال ما كان مقصوداً منها لذاته كالقيام والركوع والسجود ان سبق بها جملة حتى لم يقع فيها شركة مثل أن يركع ويرفع قبل أن ينحني الامام فان فعله متعمداً فقد أفسد صلاته وهو قول الحسن بن جني ❦ وقال غيره لا تبطل لأنه اني بفريضة واتباع الأمام انما هو سنة وان كان سهواً لم يجزه ثم ان كان ذلك في السجود رجع فسجد ويرفع معه ان أدركه أو بعده ان لم يدركه ويجزئه قولاً واحداً وان كان في الركوع فهو بمنزلة المرحوم والغافل وقد اختلف فيهما قول مالك فقال مرة يتبعان الامام في أى ركعة نالها ذلك ❦ وقال مرة لا يتبعانه ويلغيان تلك الركعة ❦ وقال مرة ان نالها ذلك بعد عقد ركعة اتبعاه والام يتبعاه ثم اختلف الى أين يتبعاه فقيل يتبعانه مالم يرفع من سجودها وقيل مالم يركع في الركعة الثانية وقيل مالم يرفع من ركوعها وان سبقه بالركوع والرفع منه ووافقه بشئ منه بمقدار أقل ما يجزى من الركوع أجزاء لأنه ائتم به في ذلك الركن وائتم في المسابقة وان كانت موافقته في ذلك حين رفعه هو من الركوع وانحطاط الامام له في هيئة لواقصر فيها على الركوع لاجزائه احتمل أن يقال ذلك لا يجزئه لأنه ليس مؤتم به ولعدم الطمأنينة وقد يقال على عدم وجوب

على بن مسهر عن المختار بن فضل عن أنس قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما قضى الصلاة أقبل علينا بوجهه فقال أيها الناس اني امامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام

### ❦ باب النهي عن سبق الامام ❦

ولابالانصراف فأنى أراكم أمأى ومن خلفي ثم قال والذي نفس محمد بيده لو رأيت لضعفكم قليلا ولبسكنم كثيرا قالوا وما رأيت يا رسول الله قال رأيت الجنة والنار \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا جرير بن وحيدنا ابن نعيم واسحق بن إبراهيم عن ابن فضيل جميعا عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا ( ١٨٠ ) الحديث وليس في حديث جرير ولا بالنصراف \* حدثنا

الطمانينة يجزى لموافقة في ذلك الفعل واختلاف اذ اتنبه للسببية وهو راكع أو ساجد مع الامام فقال مالك والشافعي ثبت معه راكعا أو ساجدا ويجزى به وقد أساء \* وقال سفيان يرفع ثم ركع أو يسجد حتى يكون فعله ذلك بعد الامام \* وقال ابن مسعود يرفع ويرجع الى الامام أن لم يكن يرفع ويكث بعده بقدر ما رفع قبله وحكاها ابن سحنون عن أبيه وأما الأفعال المقصودة لغيرها كالرفع من الركوع وبين السجدين للفصل بين الركعتين يفعلها قبل الامام فقال مالك ان طمع في ادراك الامام قبل أن يرفع يرجع حتى يتبعه في بقية الركعة ثم يفعل بعده ما فعل وان لم يطمع في ذلك وحصل الامام رفع أجزاء \* وقال ابن المسيب وسحنون يرجع وان رفع الامام وليس يجسد بمقدار ما خالف فيه الامام واختاره بعض شيوخنا وقال انه أتبع للحديث وأما الأقوال فلا حرام والاسلام تقدم الكلام عليهما وأما غيرهما فالسنة في قوله أن يكون بعده ويجزى معه ويكره ولا تنفس بذلك صلاته وحكى أرباب الخلاف عن ابن عمر وأهل الظاهر ان صلاة من خالف وسبقه باطلة ( قوله ولا بالنصراف ) ( ع ) يحتج به الحسن والزهرى في أن المأموم لا يخرج حتى يقوم الامام وأجاز الجمهور لأن الاقتداء به قد تم وجعلوا هذا خاصا به صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكلم الناس بعد الصلاة لاجتماعهم فهو وان الذهاب لذلك وإضافته من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهاب عنه حتى يستأذنه ( د ) يعني بالنصراف السلام ( قوله لضعفكم قليلا ولبسكنم كثيرا ) كثرة البكاء مع رؤية الجنة يحتمل أنه رقة على من حرمها أو قلة العمل الموصل اليها ( د ) وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان

### ● أحاديث النهي عن رفع الرأس قبل الامام ●

( قوله أن يحول الله رأسه ) وفي الآخر وجهه وفي الآخر صورته وكل بمعنى لان الوجه في الرأس وفيه معظم التصوير ( ع ) رافع رأسه قبل الامام عكس معنى الامامة فاقتدى بنفسه بعد ان كان مقتدى بغيره وذلك غايه الجهل فأشبهه الجار المضروب به المثل في البلادة والجهالة نخوف بأنه يمشى أن تقلب صورته في الصورة التي اتصف بمعناها ( قوله في الآخر لئتين أقوام عن رفع أبصارهم في الصلاة )

\* نعيم بن طرفة بفتح الطاء والراء ( قوله ولا بالنصراف ) ( ع ) يحتج به الحسن والزهرى في أن المأموم لا يخرج حتى يقوم الامام وأجاز الجمهور لان الاقتداء به قد تم وجعلوا هذا خاصا به صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكلم الناس بآثار الصلاة لاجتماعهم فهو وان الذهاب لذلك وإضافته من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهاب عنه حتى يستأذنه ( ح ) يعني بالنصراف السلام ( قوله لضعفكم قليلا ولبسكنم كثيرا ) ( ب ) كثرة البكاء مع رؤية الجنة يحتمل أنه رقة على من حرمها أو على قلة العمل الموصل اليها ( ح ) وفيه ان الجنة والنار مخلوقتان ( قوله أن يحول الله رأسه ) وفي الآخر وجهه وفي الآخر صورته وكل بمعنى لان الوجه في الرأس وفيه معظم التصوير ووجه تخصيص التشبيه بالجار لانه يضرب به المثل في البلادة ولما كان ذلك الفعل لا يقع الا من يلبس ونخوف أن تقلب صورته حسا الى صورة الجار كما انقلب اليها معنى ( قوله في الآخر لئتين أقوام عن رفع أبصارهم في الصلاة ) ( ب ) وفي الآخر في الدعاء في الصلاة

خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني وقتيبة ابن سعيد كلهم عن حماد قال خلف ثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد قال ثنا أبو هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار \* حدثنا عمر والنافذ وزهير بن حرب قالنا ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بأمن الذي يرفع رأسه في صلاته قبل الامام أن يحول الله صورته في صورة حمار \* حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي وعبد الرحمن بن الربيع ابن مسلم جميعا عن الربيع ابن مسلم وحدثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي ثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا وكيع عن حماد بن سلمة كلهم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا غير أن في حديث الربيع بن مسلم ان يجعل الله وجهه وجه حمار \* حدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب عن نعيم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئتين أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء في الصلاة أولا ترجع اليهم \* حدثني أبو الطاهر وهشام بن سواد قال أنا ابن وهب قال حدثني الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن الاعرج عن أبي هريرة

﴿ قلت ﴾ وفي الآخر في الدعاء في الصلاة فيرد الأول اليه لان المطلق يرد الى المقيد ﴿ فان قلت ﴾ الأولى عدم الرد ليعلم النبي جميع صور الرفع في الصلاة ﴿ قلت ﴾ وهو مع الرد كذلك لانه اذا ترتب الوعد على الرفع في الدعاء مع ما جاء فيه أن السماء قبله الدعاء فأولى في غيره ووجه النبي هو أن في الصلاة شغلا ومثّل في المدونة أن يضع المصلي بصره قال في قبلته وعلل بعضهم النبي عن الرفع بأن فيه نحو وجاعن سمت القبلة فعلى هذا لافرق بين الدعاء وغيره وظاهر الحديث النبي عن الرفع للاعتبار وكان الشيخ يقول انما المعنى اذا رفع لغير الاعتبار وأما للاعتبار فلا بأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجماع على النبي عنه في الصلاة وأما في غيرها فاجازه الاكثر لما جاء من أن السماء قبله الدعاء كما أن مكة قبله الصلاة ولقوله تعالى وفي السماء رزقكم الآية وكرهه الطبري وقال شريح لمن فعله اكفف يديك واخفض بصرك فانك لن تناله ولن تره

### ﴿ أحاديث النبي عن الإشارة بالأيدي في الصلاة ﴾

(قوله ما لي أراكم) قلت كانوا يشيرون بأيديهم اذا سلموا الى الجانبين فذكر ذلك من فعلهم وأكده الانكار بأن شبه الأيدي فيه بأذنان الخيل الشمس وهي التي لا تستقر عند النخس وتشير بذنبيها الى اليمين والشمال وفي ميمها السكون والضم واحدها شمس وشمس وبين في الطريقين الاخيرين كيفية السلام فقال في الأولى انما يكفي أحدكم الحديث وقال في الآخر اذا سلم أحدكم (ع) واحتج ابن القصار بهذا الحديث لرواية المنع من رفع الأيدي في الصلاة جملة وذكر أن في ذلك نزل قوله تعالى ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية والمفسرون في سبب نزولها على خلافه (د) وفي حاء الحلق الفتحة

فيرد الأول اليه لان المطلق يرد الى المقيد ﴿ فان قلت ﴾ الأولى عدم الرد ليعلم النبي جميع صور الرفع في الصلاة ﴿ قلت ﴾ وهو مع الرد كذلك لانه اذا ترتب الوعيد على الرفع في الدعاء مع ما جاء فيه أن السماء قبله الدعاء فأولى في غيره ووجه النبي هو أن في الصلاة شغلا ومثّل في المدونة أن يضع المصلي بصره قال في قبلته وعلل بعضهم المنع عن الرفع بأن فيه نحو وجاعن سمت القبلة فعلى هذا لافرق بين الدعاء وغيره وظاهر الحديث النبي حتى عن الرفع للاعتبار وكان الشيخ يقول انما المعنى اذا رفع لغير الاعتبار وأما للاعتبار فلا بأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجماع على النبي عنه في الصلاة وأما في غيرها فاجازه الاكثر لما جاء من أن السماء قبله الدعاء كما أن مكة قبله الصلاة ولقوله تعالى وفي السماء رزقكم الآية وكرهه الطبري وقال شريح لمن فعله اكفف يديك واخفض بصرك فانك لن تناله ولن تره

### ﴿ باب النبي عن الإشارة بالأيدي في الصلاة ﴾

﴿ ش ﴾ تخم بن طرفة بفتح الطاء المهملة والراء (قوله ما لي أراكم) كانوا يشيرون بأيديهم اذا سلموا الى الجانبين فأنكر ذلك من فعلهم وأكده الانكار بأن شبه الأيدي فقال كأنها أذنان خيل شمس بضم الشين وهي التي لا تستقر عند النخس وتشير بذنبيها الى اليمين والشمال وفي ميمها السكون والضم واحدها شمس وشمس وبين في الطريقين الاخيرين كيفية السلام فقال انما يكفي أحدكم الحديث وقال في الاخرى اذا سلم أحدكم الحديث (ع) واحتج ابن القصار به لرواية المنع من رفع الأيدي في الصلاة جملة وذكر أن في ذلك نزل قوله تعالى ( ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ) الآية والمفسرون في سبب نزولها على خلافه (قوله فرأنا حلقا يفتتح الحاء وكسر هاء جمع حلقة بسكون

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليتنبين أقوام عن رفعهم أبصارهم عند الدعاء في الصلاة الى السماء أو لتخطفن أبصارهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالاننا أبو معاوية عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن نعيم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس أسكنوا في الصلاة قال ثم خرج علينا فرأنا حلقا فقال ما لي أراكم

عزير قال ثم خرج علينا فقال ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها قلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يقولون  
المصفوف الاول ويتراصون في الصف وحدثني أبو سعيد ( ١٨٢ ) الانج قال ثنا وكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم

والكسر وهو جمع حلقة بسكون اللام وقصها لغة ضعيفة (قوله عزير) أي جماعات جمع عزة  
بالتخفيف والنهي يحتمل انه في غير الصلاة خوف افتراق الكلمة ويحتمل انه في الصلاة لما فيه من  
تقطيع الصفوف (قلت) \* بعده قول الراوي فرأنا حلقاتها والحلقة لا تستقبل كلها القبلة (قوله  
الأتصفون) (ع) تسوية الصفوف والترص فيها واكمال الاول فالاول سنة لحضه على ذلك في هذا  
الحديث وترتيب الوعيد عليه في الآخر ولما فيه من التشبه بالملائكة عليهم السلام وحسن هيئة  
الجماعة وحفظ الصفوف من تغلل الشياطين ولانه أبعد عن التشويش من نظر بعضهم الى وجه  
بعض (قوله كما تصف الملائكة) \* (قلت) \* هو تأكيدي في الحض كقولهم في الخمر ياقوت سيال عكس  
ما تقدم من التشبيه بأذناب الخيل الشمس (قوله يقولون المصفوف الاول) (د) معنى ذلك انهم  
لا يشرعون في الثاني حتى يتم الاول ولا في الرابع حتى يتم الثالث وهكذا (قلت) \* وكيفيه ابتداء  
الصف روى ابن حبيب يسد أي من خلف الامام ثم يمينه ثم شماله \* وفي المدونة من جاء وقد قامت  
الصفوف قام خلفه أو يمينه وتجب ممن قال يمشي حتى يقف خلفه قال اللخمي والاول أحسن لحمله  
على الخلاف وفرق المازري بأن رواية ابن حبيب في الصف الاول وما في المدونة في غيره (قوله بمسح  
منا كبتنا) (ع) أي يسويها كما يمينه في الطريق الآخر وتسويتهما سنة عمل بها الخلفاء بعده صلى الله  
عليه وسلم وشددوا فيها حتى وكلوا بالصفوف من يسويها فاذا استوت كبروا (قوله فتختلف قلوبكم)  
\* (قلت) \* يريد بالفتن كما وقع (قوله وليلني منكم أولو الأحلام والنهي) (ع) الأحلام والنهي العقول  
(د) فهو من عطف الشيء على نفسه مع اختلاف اللفظ للتأكيدي وقيل أولو الأحلام البالغون فهو  
من عطف المغاير (ع) واحد النهي نية بضم النون كلمة وظلم من النهي ضد الامر لا نهايتها

اللام وقصها لغة ضعيفة (قوله عزير) أي متفرقين جماعة جماعة جمع عزة بالتخفيف (ع) يحتمل  
النهي أن يكون في غير الصلاة خوف افتراق الكلمة ويحتمل انه في الصلاة لما فيه من تقطيع  
الصفوف (ب) بعده قول الراوي فرأنا حلقاتها والحلقة لا تستقبل كلها القبلة (قوله كما تصف الملائكة)  
(ب) هو تأكيدي في الحض كقولهم في الخمر هو ياقوت سيال عكس ما تقدم من التشبيه بأذناب الخيل  
الشمس (قوله يقيمون الصف الأول) أي لا يشرعون في الثاني حتى يتم الأول ثم هكذا (ب) وكيفيه  
ابتداء الصف روى ابن حبيب يسد أي من خلف الامام ثم يمينه ثم شماله وفي المدونة من جاء وقد قامت  
الصفوف قام خلفه أو يمينه وتجب ممن قال يمشي حتى يقف خلفه قال اللخمي والاول أحسن لحمله  
على الخلاف وفرق المازري بأن رواية ابن حبيب في الصف الأول وما في المدونة في غيره (قوله بمسح  
منا كبتنا) (ع) أي يسويها وتسويتهما سنة عمل بها الخلفاء بعده صلى الله عليه وسلم وشددوا فيها حتى وكلوا  
بالصفوف من يسويها (قوله فتختلف قلوبكم) (ب) يريد بالفتن كما وقع (قوله أولو الأحلام والنهي)  
قيل بمعنى وهي العقول والعطف للتأكيدي وقيل أولو الأحلام البالغون فهو عطف مغاير واحد  
النهي نية بضم النون كلمة وظلم (ع) وخص هؤلاء لانه قد يحتاج الى استخلاصهم ولاهم يتغفنون  
لتنبيه الامام في السهو ولا يتغفنون له غيرهم وذلك عام وكل جمع لعلم أو قضاء أو ذكر أو تشاور أو معرك

قال أنا عيسى بن يونس  
قالا جميعا ثنا الاعمش  
بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة قال  
ثنا وكيع عن مسعر  
ح وحدثنا أبو كريب  
واللفظ له أنا بن أبي زائدة  
عن مسعر قال حدثني عبيد  
الله بن القبطية عن جابر  
ابن سمرة قال كنا اذا صلينا  
مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قلنا السلام عليكم  
ورحمة الله السلام عليكم  
ورحمة الله وأشار بيده الى  
الجانبيين فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم علام  
تؤمنون بأيديكم كأنها أذناب  
خيل شمس انما يكفي  
أحدكم أن يضع يده على  
نخذه ثم يسلم على أخيه من  
على يمينه وشماله \* وحدثني  
القاسم بن زكريا قال ثنا  
عبيد الله بن موسى عن  
اسرائيل عن فرات يعني  
القرزاع عن عبيد الله عن  
جابر بن سمرة قال صليت  
مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فكاننا اذا سلمنا  
قلنا بأيدينا السلام عليكم  
السلام عليكم فنظر الينا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال ما شأنكم تشيرون  
بأيديكم كأنها أذناب خيل شمس اذا سلم أحدكم فليلتفت الى صاحبه ولا يولي يديه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد

الله بن ادريس وأبو معاوية وكيع عن الاعمش عن حمارة بن عمار التميمي عن أبي معمر عن أبي مسعود قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يحسب منا كبتنا في الصلاة ويقول استموا ولا تفتنوا فتختلف قلوبكم وليلني منكم أولو الأحلام والنهي

ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم قال أبو مسعود فأتتم اليوم أشد اختلافا \* وحدثننا صديق قال أنا جريح وحديثنا ابن خشرم قال أنا عيسى بن يونس ح وحديثنا ابن عمر ثنا ابن عيينة بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي وصالح بن حاتم ابن وردان قالنا يزيد بن زريع حدثني خالد الحذاء (١٨٣) عن أبي معشر عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن

مسعود قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ليلى

منكم أولوا الأحلام والنهى

ثم الذين يلوهم ثلاثا وأياكم

وهيئات الأسواق \* حدثنا

محمد بن مني وابن بشار قال

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

قال سمعت قتادة يحدث

عن أنس بن مالك قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم سووا صفوفكم فإن

تسوية الصف من تمام

الصلاة \* حدثنا شيخان

ابن فروخ ثنا عبد الوارث

عن عبد العزيز وهو ابن

صهيب عن أنس قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

اتموا الصفوف فأتى أراكم

خلف ظهري \* حدثنا

محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق

أنا معمر عن همام بن منبه

قال هذا ما حدثنا أبو هريرة

عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر أحاديث

منها وقال أقبوا الصف في

الصلاة فإن إقامة الصف

من حسن الصلاة \* حدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

غندر عن شعبة ح وحديثنا

محمد بن مني وابن بشار قال

صاحبان الرذائل كسمية العقل عقلا من عقال البعير لانه يعقل صاحبه أى يحبسها كالحبس العقال البعير عن الذهاب وكأن سمية الحكيم حكيا والحكمة من الحكمة بفتح الحاء وهى جديدة البعير لان الحكمة تمنع أيضا صاحبها من الرذائل كما تمنع الحكمة الدابة من الميل (د) وتحتل النية أنها من الانتهاء وهو الوقوف عند الغاية وعدم التجاوز لانها تنهى بصاحبها الى ما أمر به ولا تجاوزه والانتها من النهى بكسر النون وقصها وهو المكان الذي يستقر الماء عنده قال الفارسي ويحتمل النهى انه مصدر كالمهدي لاجمع نية (ع) وخص أولوا الأحلام بالتقديم لانه قد يحتاج الى استخلاصهم ولا أنهم يتفطنون لتنبه الامام في السهو على ما لا يتفطن اليه غيرهم ولا يختص هذا التقديم بالصلاة بل في كل جمع لعلم أو قضاء أو ذكر أو مشاور أو معرك قتال فأنما يلي كبير المجلس الامثل فالامثل على طبقاتهم في العلم والعقل والدين والشرف والسن وتقدم في أول الكتاب حديث انزلوا الناس منازلهم (د) وذلك هو السنة (قوله ثم الذين يلوهم) (د) أى يقر بون منهم في الصفه \* قلت \* والآنظر انها على الترتيب في أهل الصف الاول لاني المصوف (قوله وهيئات الأسواق) (م) قال أبو عبيد الهوشة الفتنة والاختلاط هو ش القوم اذا اختلطوا وحديث من أخذ مالا من مهاوش وهو كل ما أخذ من غير حله من هذا المعنى \* وقال بعضهم صوابه مهاوش بالياء أى تخالط (قوله فان تسوية المصوف من تمام الصلاة) وفي الآخر من حسن الصلاة \* قلت \* قد تقدم للقاضي ومثله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى وجوبه (قوله ليخالفن بين وجوهكم) (ع) أى يسخها الى صفة واحدة كحديث رأس حمار ويحتمل أن يريد يخالف بينها في صورة المسخ أو يغير صورة من لم يقيم الصف عن صورة من أقامه (د) والآنظر انه بالعداوة لان اختلاف الصفوف اختلاف في الظاهر واختلاف الظاهر سبب في اختلاف الباطن والقдах خشب السهام حين تحت واحداه قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها حتى تصير كأنها السهام لشدة استوائها (قوله عباد الله)

قتال فأنما يلي كبير المجلس الامثل فالامثل (ح) وذلك هو السنة (قوله ثم الذين يلوهم) (ح) أى يقر بون منهم في الصفه (ب) والآنظر انها على الترتيب في الصف الاول لاني المصوف وهيئات الأسواق بفتح الحاء وسكون الياء فتنتها واختلاطها (قوله فان تسوية المصوف من تمام الصلاة) وفي الآخر من حسن الصلاة (ب) تقدم للقاضي ومثله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى وجوبه (قوله ليخالفن بين وجوهكم) أى يسخها الى صفة واحدة كحديث رأس حمار أو يخالف بينها في صور المسخ أو يغير صورة من لم يقيم الصف عن صورة من أقامه (ج) والآنظر انه بالعداوة لان اختلاف الصفوف اختلاف في الظاهر وهو سبب في اختلاف الباطن والقдах خشب السهام حين تحت واحداه قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها كأنها السهام لشدة استوائها (قوله عباد الله)

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سالم بن أبي الجعد الغطفاني قال سمعت النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو خيثمة عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوى صفوفنا حتى كأنما يسوى بها القдах حتى رأى أنانق عقلنا عنه ثم خرج يوم اقام حتى كاد يكبر فرأى رجلا يبادى صدره من الصف فقال عباد الله لتسوّن صفوفكم

(ع) فيه جواز الكلام بين الإقامة والصلاة للحاجة وكرهه بعضهم وقال أبو حنيفة يجب التكبير عند قول المؤذن قد قامت الصلاة

### ﴿ أحاديث فضل الصف الاول ﴾

(قوله لا يستهموا عليه) (م) حجة للعمل بالقرعة ﴿ قلت ﴾ إلا أن يقال خرج مخرج الحض ويأتي الكلام على القرعة ان شاء الله تعالى (م) والقرعة إنما تكون عند التشاح وهو في الصف الاول بين لانه قد لا يسمع الجميع وأما في الأذان فكيف وأذان الجماعة جائز فيعمل على ما إذا أرادوا أن يؤذّنوا مرتين لئلا يخفى بعضهم صوت بعض وتشاحوا فبين يتدّى (ع) جل الباجي الاستهم على انه في النداء وفي الصف الاول وهو ظاهر اللفظ وقد اختص قوم بالتعادية فأسهم بينهم سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه ﴿ وقال أبو عمر المراد الصف وحده وهو وجه الكلام قال لان به يعود الضمير على أقرب مذكور وبأنه الصف جاءت الآثار كحديث أبي هريرة الآتي وكلا الوجهين لا يصح أما الاول فلا ن ضمير الواحد لا يعود على الاثنين ﴿ وأما الثاني فلا نه يبقى النداء بلا جواب فلا يفيد والاوى عندى أنه يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف ثم لم يجدوا الوصول اليه الا بالاستهم لاستهموا والاستهم تمثيل واستعارة لتعصيل السبق اليه أى لو كان مما لا يقدر عليه الا بالاستهم لوجب ذلك ومثل هذا في كلام العرب كثير وحله على هذا يسقط الاشكال المذكور في الاستهم على الأذان ﴿ قلت ﴾ وأقرب مما قال أن يعود على اعظمهما (ع) وعلى انه استهم حقيقة فتشاحهم في الأذان إنما هو اذا استوا في معرفة الوقت والصلاحية للتقدم أما لو اختص بذلك أحدهم أو كان هو المقدم لذلك لكان هو الاحق دون استهم وجل الداودى الحديث على انه أذان الجمعة أى لو علموا ما فيه وتسابقوا لم يبق مع الامام من يقيم الجمعة ولذا قال عمر رضي الله عنه لولا الخليفة لأذنت يري دلان الأذان فيها إنما يكون بين يدي الامام وكذلك

(ع) فيه جواز الكلام بين الصلاة والإقامة للحاجة وكرهه بعضهم وقال أبو حنيفة يجب التكبير عند قول المؤذن قد قامت الصلاة ﴿ وأما رجال هذا الباب ﴾ ففيه عبد الله بن القبطية بكسر القاف وسكون الباء الموحدة وطاء مهملة ﴿ وفرات بضم الفاء وفتح الراء المنخفضة والتاء آخره مشناة ﴾ والقراز بقاف ثم زايين الأولى مشددة ﴿ وسالم بن أبي الجعد الغطفاني بفتح الغين المججمة والطاء المهملة

### ﴿ باب فضل الصف الاول ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله لا يستهموا عليه) أى لا اقترعوا (م) هو في الصف الاول لانه قد لا يسمع الجميع وأما في الأذان فكيف وأذان الجماعة جائز فيعمل على ما إذا أرادوا أن يؤذّنوا مرتين (ع) وقال أبو عمر المراد الصف وحده لان به يعود الضمير على أقرب مذكور والى الاول وهو عوده اليها ذهب الباجي وكلا الوجهين لا يصح أما الاول فلا ن ضمير الواحد لا يعود الى الاثنين وأما الثاني فلا نه يبقى النداء بلا جواب والاوى عندى أن يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف والاستهم تمثيل واستعارة لتعصيل السبق اليه أى لو كان مما لا يقدر عليه الا بالاستهم لوجب ذلك ومثل هذا في كلام العرب كثير وبه يسقط الاشكال المذكور في الاستهم على الأذان (ب) الأقرب مما قال أن يعود على لفظ ما واختلف في المراد بالصف الاول فقيل حقيقة وقيل المراد به التكبير وقيل هما في الفضل سواء (ح) القول بأنه كناية عن التكبير غلط وعلى الاول فهل هو الذي يلي الامام وان تخللته مقصورة وهو مذهب المحققين أو ما يلي المقصورة متصلا من طرف المسجد الى طرف المسجد

أولها فمن الله بين وجوهكم  
﴿ حدثنا حسن بن الربيع  
وأبو بكر بن أبي شيبة قال  
ثنا أبو الاحوص ح  
وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا  
أبو عوانة بهذا الاسناد  
نحوه ﴾ حدثنا يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن  
سعى مولى أبي بكر عن  
أبي صالح السمان عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لو يعلم  
الناس ما في النداء والصف  
الاول ثم لم يجدوا الا أن  
يستهموا عليه لاستهموا

كون الصف لا يسعهم هو مقيد بما إذا أتوه دفعة واستوت حالهم أم الواسع اليه أحدهم أو كان من ذوي الاحلام لكن أحق دون استهام واختلف في المراد بالصف الاول فقل حقيقة وهو الذي يلي الامام فالفضل لمن صلى فيه وان أتى آخر أو قيل المراد التبكير والفضل للتبكير وان صلى في الآخر وقيل هما في الفضل سواء (د) القول بأنه كناية عن التبكير غلط وانما هو الذي يلي الامام ثم اختلف فذهب المحققين ومقتضى الظواهر انه الذي يلي الامام وان تخللته مقصورة \* وقالت طائفة انما الاول ما يلي المقصورة المتصل من طرف المسجد الى طرفه \* قلت \* مقتضى اللفظ انه صورة ما ينطلق عليه هذه الصورة وهي التي عليها جامع القصة بتونس فرأى المحققون أن الاول ما يلي الامام وتخلل المقصورة ليس بمانع من كونه أول كما لا يمنع منه وجود فرجة فيه ورأت طائفة أن تخللها مانع من ذلك وانما الاول ما يلي المقصورة وبها كان الشيخ يصور المسئلة ونازعه في تصور هابذك أهل مجلسه محتجين بأنه لا يختلف ان تخلل المقصورة في تلك الصورة ليس بمانع كتخلل الفرجة وانما صورة ذلك أن يصلي الامام بالمقصورة ويصلي عن يمين المقصورة ناس وعن يسارها ناس وخلفها صف متصل من طرف المسجد الى طرفه على هذه الصورة ولم يوافقهم على ذلك وقال ان تخلل المقصورة ليس كتخلل الفرجة (قوله ولو يعلمون ما في التهجير) (م) التهجير السعي في الهاجرة منتصف النهار \* هجر القوم وأهجر واساروا في الهاجرة وهذا مختص بالجمعة \* وقال الهروي التهجير التبكير لكل صلاة (د) والاول المشهور والصواب (قوله ما في العتمة والصبح) (م) حض على شهودهما في جماعة وتعتيم لثواب ذلك لمشقتهما على النفس لانهما طرفا نومة المستلذذ العتمة نوم الراحة من تعب النهار والصبح لذة اغفاءة الفجر \* وأيضا لما في ذلك من مخالفة المنافقين وأشباهم من البطلة المتهاونين وجاء النهي عن تسميتها عتمة وسماها بذلك هنا لرفع الاشكال والاشراك (د) لان العرب كانت تسمى المغرب عشاء فلو قيل لو يعلم الناس ما في العشاء والصبح لجاوها على المغرب فيلبس المعنى ويفوت المطلوب وقاعدة الشرع ارتكاب أخف الفسادتين (ع) وتسميتها بذلك هنا وحديث لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء يقولون العتمة بدلان على أن النهي عن تسميتها عتمة نهى كراهة واستحسان لما سماها الله عز وجل به عشاء في القرآن والاصل في العشاء

(ب) مقتضى اللفظ أن صورة ما تنطلق عليه هذه الصورة هي التي عليها جامع القصة بتونس فرأى المحققون أن الاول ما يلي الامام وتخلل المقصورة ليس مانعا من كونه أول كما لا يمنع منه وجود فرجة ورأت الطائفة الأخرى أن تخللها مانع من ذلك وانما الاول ما يلي المقصورة وبها كان يصور الشيخ المسئلة ونازعه في تصور هابذك أهل مجلسه محتجين بأنه لا يختلف أن تخلل المقصورة في تلك الصورة ليس بمانع كتخلل الفرجة وانما صورة ذلك أن يصلي الامام بالمقصورة ويصلي عن يمين المقصورة ناس وعن يسارها ناس وخلفها صف متصل من طرف المسجد الى طرفه على هذه الصورة ولم يوافقهم على ذلك وقال ان تخلل المقصورة ليس كتخلل الفرجة (قوله لو يعلمون ما في التهجير) هو السعي في الهاجرة وهي منتصف النهار وهذا مختص بالجمعة وقال الهروي التهجير التبكير لكل صلاة (ح) والاول المشهور والصواب (قوله ما في العتمة والصبح) خصا لمشقتهما وسماها عتمة مع نهيه عن ذلك لدفع اللبس لو سماها العشاء فان العرب كانت تسمى المغرب عشاء (ح) والنهي عن تسميتها عتمة نهى كراهة (ب) كرهه في العتية تسميتها عتمة واستحب تعليم الأهل والولد تسميتها العشاء قال وأرجو خفة تسميتها عتمة لمن لا يعرفها بالعشاء وفي كتاب ابن مزين من قال فيها عتمة كتبت عليه سيئة

ولو يعلمون ما في التهجير  
لاستبقوا اليه ولو يعلمون  
ما في العتمة والصبح لا توها  
ولو حبوا \* حدثنا شيبان بن  
فرخ ثنا أبو الاشهب  
عن أبي نضرة العبدى عن  
أبي سعيد الخدرى أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رأى في أحبابه تأخرا  
فقال لهم تقدموا فأتوا بى

ولياتم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله \* حدثنا ( ١٨٦ ) عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال ثنا محمد بن

عبد الله الرقاشي ثنا بشر بن منصور عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما في مؤخر المسجد فذكر مثله \* حدثنا إبراهيم بن دينار ومحمد بن حرب الواسطي قالنا ناعروب بن الهيثم أبو قطن قال ناشبته عن قتادة عن خلاص عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو تعلمون أو يعلمون ما في الصف المقدم لكانت قرعة وقال ابن حرب الصف الاول ما كانت الا قرعة \* حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا عبد العزيز بن الدراودي عن سهيل بهذا الاسناد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال لقد رأيت الرجال عاقدي أزهم في أعناقهم مثل الصبيان من ضيق

انها العقة وقولهم العشاء أن من باب التغليب كالقمرين ولذا قال الاصمعي ومن المحال قولهم العشاء الآخرة اذ ليس ثم عشاء أولى وانما يقال صلاة العشاء وصلاة المغرب \* قلت \* كره في العتبية تسميتها عقة واستحب تعليم الاهل والولد تسميتها العشاء قال وأرجو خفة تسميتها عتمة لمن لا يعرفها بالعشاء \* وفي كتاب ابن مزين من قال فيها عتمة كتبت عليه سيئة فظاهرها ان تسميتها كذلك حرام وهو خلاف قول ابن أبي زيد وتسميتها العشاء أولى بها (د) وجبوا هو بسكون الباء وانما ضبطته لاني رأيت من الكبار من صحفه (قوله في الآخر ولياتم بكم من بعدكم) (ع) يحتاج به الشعبي وتابعوه لصحة الاتهام بالمأموم وان كل صف امام لمن وراءه حتى ان الداخل اذا وجد أهل الصف الاخير لم يرفعوا وركع قبل أن يرفعوا يكون مدركا وان كان الامام قد رفع وأباه الاكثر والحديث جاء لزم التأخر من الامام لانه لا يشاهد أفعاله ولا يدري ما حدث في الصلاة ويحتمل انه أمر لاهل زمانه صلى الله عليه وسلم لصحة قوا ما يبلغوا من أقواله وأفعاله (د) ومعنى لياتم بكم من بعدكم أي ليستدلوا بفعلكم على فعلى \* قلت \* فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بفعل من خلفه انما هو من حيث كونه دليلا على فعله (قوله حتى يؤخرهم الله) (ع) أي عن العلم أو عن السبق في المنزلة وقيل انه في المناقنين (د) حتى يؤخرهم الله أي عن رحمة عز وجل (قوله في الآخر وشرها) أي صفوف الرجال أي أقلها أجرا بالاضافة الى الاول وقد تكون تسميته شر الخالفة أمره صلى الله عليه وسلم وتحذير من فعل المناقنين لانهم يتأخرون عن سماع ما يأتي به وكان خير صفوف النساء آخرها لتسترهن عن الرجال وبعدهن عن أنفسهن وهذا اذا صلين مع الرجال وأما وحدهن فهن كالرجال (قوله في الآخر رأيت الرجال عاقدي أزهم) (ع) فعلا وذلك لضيق الأزر وخوف الانكشاف ولهذا أمر النساء أن لا يرفعن قبلهن لئلا يقع أبصارهن على ما ينكشف من الرجال وكان هذا في بدء الاسلام لضيق الحال وفيه ان من نظر لمنكشف في صلاة من غير قصد لا يضر

### ❦ أحاديث خروج النساء ❦

فظاهرها أن تسميتها بذلك حرام وهو خلاف قول ابن أبي زيد وتسميتها العشاء أولى بها (قوله ولياتم بكم من بعدكم) يحتاج به الشعبي وتابعوه لصحة الاقتداء بالمأموم حتى ان الداخل اذا وجد أهل الصف الاخير لم يرفعوا فركع قبل أن يرفعوا أدرك تلك الركعة وان كان الامام قد رفع وأباه الاكثر (ح) لياتم بكم من بعدكم أي ليستدلوا بأفعالكم على فعلى (ب) فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بفعل من خلفه انما هو من حيث كونه دليلا على فعله (ع) ويحتمل أن يكون أمر الأهل زمانه صلى الله عليه وسلم ليحققوا ما يبلغون من أقواله وأفعاله (قوله حتى يؤخرهم الله) أي عن العلم وعن السبق في المنزلة وقيل انه في المناقنين (ح) حتى يؤخرهم الله أي عن رحمة عز وجل (قوله وشرها) أي صفوف الرجال أي أقلها أجرا بالاضافة الى الاول (قوله قتادة عن خلاص) هو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسين المهملة (قوله في الآخر رأيت الرجال عاقدي أزهم) فعلا وذلك لضيق الأزر وخوف الانكشاف وكل هذا في بدء الاسلام وفيه أن من نظر لمنكشف في الصلاة من غير قصد لا يضر

### ❦ باب خروج النساء الى المساجد ❦

الاز رخصت النبي صلى الله عليه وسلم فقال قائل يا عشرين النساء لا ترفعن رؤوسكن حتى يرفع الرجال \* حدثني عمر والناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري سمع سالم يحدث عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله لا تمنعوا نساءكم المساجد) (ع) هو اباحة لخروجهن وحض أن لا يمنعن ودليل أن لا يخرجن الاباذن الزوج ﴿قلت﴾ في جعله مباحا نظرا لأنه خروج لشهود الجماعة وشهودها سنة أو فرض كفاية الآن يقال انما هي سنة أو فرض كفاية للرجال ويبعدان الباجي قال عدم منعهن من المسجد يحتمل أنه حق لمن يقضى به على الزوج انه ندب فلو كان مباحا لم يقض به ونص ابن رشد على انه لا يقضى به \* وفي العتية فمين تزوج على أن لا يمنعها من المسجد ينبغي أن يفي لها ولا يقضى به عليه \* ابن رشد وكذا الوالم يشترط لحديث لا تمنعوا اماء الله وهو مع الشرط آ كد لحديث أحق الشر وطأن توفوا بهما ما استحلتم به الفروج (ع) وشرط العلماء في خروجهن أن يكون بلبس غير مزيّنات ولا متطيبات ولا زاحات للرجال ولا شابة مخشية الفتنة وفي معنى الطيب اظهار الزينة وحس الحلي فان كان شيء من ذلك وجب منعهن خوف الفتنة وقال ابن مسleme تمنع الشابة الجليمة المشهورة (د) ويزاد لتلك الشرط أن لا يكون بالطريق ما تقي مفسدته (ع) واذا منعن من المسجد فن غيره أولى ﴿قلت﴾ يأتي من حديث عائشة رضي الله عنها ما يدل ان هذه لم تكن شروطا في بدء الاسلام وانما صارت شروطا حين فسد الحال واليه ينظر قول عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تحدث للناس اقضية بقدر ما أحسنوا من الفجور \* وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد \* وأما الاستسقاء والعيدان زاد في العتية والجنابة فتخرج فيها المجالة \* ابن رشد وتمنع الشابة الامن جنازة قريبها (د) ويجب على الامام منعهن من العيدين والاستسقاء وتمنع من المسجد لغير الفرض ﴿قلت﴾ يريد بأمره صلى الله عليه وسلم لا يحض بالخروج يوم العيد لشهدن الخير ودعوة المسلمين \* وأفتى الشيخ بمنع خروجهن لمجالس العلم والذكر والوعظ وان كن منكرات عن الرجال قال وانما جاء ذلك في الصلاة (قوله في الآخر فقال بلال بن عبد الله وفي الآخر واقد) (ع) كلاهما صحيح لانهما ابنا لعبد الله (قوله فسيه) (ع) فيه تأديب من يعترض على السنن بالأي وعلى العالم بهواه وتأديب المعلم من يتكلم بين

﴿ش﴾ يزيد بن أبي خصفة بضم الخاء المعجمة وقع الصاد المهملة (قوله لا تمنعوا نساءكم المساجد) هو اباحة لخروجهن وحض أن لا يمنعن (ب) في جعله مباحا نظرا لأنه خروج لشهود الجماعة وشهودها سنة أو فرض كفاية الآن يقال هو سنة للرجال ويبعدان الباجي قال عدم منعهن من المسجد يحتمل أنه حق لمن يقضى به على الزوج ويحتمل أنه ندب فلو كان مباحا لم يقض به ونص ابن رشد على أنه لا يقضى به \* وفي العتية فمين تزوج على أن لا يمنعها من المسجد ينبغي أن يفي لها ولا يقضى به عليه \* ابن رشد وكذا الوالم يشترط لحديث لا تمنعوا اماء الله وهو مع الشرط آ كد لحديث أحق الشرط أن توفوا بهما ما استحلتم به الفروج ويشترط في جواز خروجهن أن لا يحصل لهن ولا عليهن فتنة وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد وأما الاستسقاء والعيدان زاد في العتية والجنابة فتخرج فيها المجالة \* ابن رشد وتمنع الشابة الامن جنازة قريبها (ح) ويجب على الامام منعهن من العيدين والاستسقاء وتمنع من المسجد لغير الفرض (ب) يريد بأمره صلى الله عليه وسلم لا يحض بالخروج يوم العيد لشهدن الخير ودعوة المسلمين وأفتى الشيخ بمنع خروجهن لمجالس العلم والذكر والوعظ وان كن منكرات عن الرجال قال وانما جاء ذلك في الصلاة (قوله في الآخر فقال بلال بن عبد الله) وفي الآخر واقد كلاهما صحيح لانهما ابنا لعبد الله (قوله فسيه) (ع) فيه تأديب من يعترض على السنن بالأي وعلى العالم بهواه وتأديب المعلم من يتكلم بين يديه بما لا ينبغي وتأديب الرجل ولده الكبير في تغيير المنكر (ب) لاشك في تأديبهم وانما النظر هل هذا منه والأظهر أنه ليس منه لانه قديين وجهه

قال اذا استأذنت أحدكم امر أنه الى المسجد فلا يمنعها \* حدثنا حرملة بن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنعوا نساءكم المساجد اذا استأذنكم اليها قال فقال بلال بن عبد الله والله لنمنعن قال فأقبل عليه عبد الله فسيه سبائنا ما سمعته سبه مثله قط وقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله لنمنعن \* حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير قال ثنا أبي وابن ادريس قالانا ثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله \* حدثنا ابن غير ثنا أبي ثنا حنظلة







من ذلك أنه قرأ عليهم أو رآهم (قوله وقد حيل) ﴿قلت﴾ يحتمل أنه علم ذلك بأخباره صلى الله عليه وسلم أو علمه من الآيات الواردة (قوله) فرأى نفر الذين أخذوا نحو تهامة ﴿قلت﴾ قال السهيلي في حديث أنهم كانوا سبعة وذكر العقيلي في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه بينما هو يمشي بفلاة رأى حية ميتة فكفها بفضل رداءه ودفنها فإذا قاتل يقول ياسرق أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك تموت بفلاة ويكفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرحمك الله قال رجل من مؤمنى الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا سرق هذا وأنا \* وذكر ابن سلام أن ابن مسعود كان في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشنون أذرفع أعصار ثم جاء أعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية ميتة فعمد إليها فدفنها في بعض رداءه فلما جن الليل فإذا امرأتان تستلان أيكم دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندري ما عمرو بن جابر فقالت ان كنتم تبتغون الأجر فقد نلتموه ان فسقة الجن اقتتلوا مع مؤمنهم فقتل عمرو بن جابر وهو الحية التي دفنتموه ومن نفر الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وذكر ابن سلام أنهم كانوا يهودا ولذا قالوا أنزل من بعد موسى (قوله بنخل) (ع) هولاء كثير بالخاء المعجمة \* وللطبري بالجيم والنجل بالجيم بقية الماء المستنقع \* وصوابه بنخله وهو موضع (د) فيحتمل أن يقال فيه بالوجهين وتهامة بكسر التاء ما تنخفض من نجد من بلاد الحجاز \* قال ابن فارس سميت بذلك من أنهم ينفخ التاء والماء وهو شدة الحر وركود الريح وقيل سميت بذلك لتغير هواها يقال لهم الدهن اذا تغير وذكرا الحامزي أنه قال يقال في تهامة تهائم (قوله) حال بيننا وبين خبر السماء ﴿قلت﴾ يحتمل أنهم علموا ذلك من دليل الحال أو أنه كان فيما قرأه في بعض الآيات المذكورة في ذلك كقوله تعالى وجعلنا هارجوما الآية (ع) والقرآن والحديث ظاهران في أن الذي حدث عند البعثة الرمي ولذا أنكرته العرب وبحثت عن سببه الشياطين وكانت السكمانية فاشية في العرب مرجوعا

(قوله وقد حيل) يحتمل أن يكون علم ذلك بأخباره صلى الله عليه وسلم أو علمه من الآيات الواردة (قوله) فرأى نفر الذين مروا نحو تهامة بكسر التاء قال السهيلي كانوا سبعة وذكر العقيلي في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بينما هو يمشي بفلاة رأى حية ميتة فكفها بفضل رداءه ودفنها فإذا قاتل يقول ياسرق أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك تموت بفلاة ويكفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرحمك الله فقال رجل من مؤمنى الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا سرق هذا وأنا \* وذكر ابن سلام أن ابن مسعود كان في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أذرفع أعصار ثم جاء أعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية ميتة فعمد إليها فدفنها في بعض رداءه فلما جن الليل فإذا امرأتان تستلان أيكم دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندري ما عمرو بن جابر فقالت ان كنتم تبتغون الأجر فقد نلتموه ان فسقة الجن اقتتلوا مع مؤمنهم فقتل عمرو بن جابر وهو الحية التي دفنتموه ومن نفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وذكرا ابن سلام أنهم كانوا يهودا ولذا قالوا أنزل من بعد موسى (قوله الى سوق عكاظ) هو بضم العين وبالطاء المعجمة يصرف ولا يصرف والسوق تؤنث وتذكر سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم (قوله بنخل) (ع) هولاء كثير بالخاء المعجمة وللطبري بالجيم والنجل بالجيم بقية الماء المستنقع وصوابه بنخله موضع (قوله) بيننا وبين خبر السماء (ب) يحتمل أنهم علموا ذلك من دليل الحال أو أنه كان فيما قرأه في بعض الآيات المذكورة في ذلك

عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسل علينا الشهب قالوا ماذا الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فرأى نفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو بنخل عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فآمنوا به ولئن نشرك ربنا أحد فأنزله الله عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه اسقعه نفر من الجن \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الاعلى عن داود عن عامر قال سألت علقمة هل

اليها في شرعهم حتى سد بها مخرج استراق السمع وكان أحد دلالات نبوته صلى الله عليه وسلم \* وقال ابن عباس والزهري لم يزل منذ كانت الدنيا بدليل ذكره العرب في أشعارها ولكن انما يكون عند حدوث عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو بعثة رسول عليه تأولوا وأنا لا ندري أشرا ريد الآية \* واعترض بقوله تعالى فن يستمع الآن الآية \* وأجاب الزهري بأنها محمولة على كثرة الرمي وأنه الذي حدث وقيل كان الرمي بها قديما والذي حدث احتراق الجن بها ومن أعرب رجوما صدرها فالكواكب هي الراجحة المحرقة بشبهها ومن أعرب به اسما فالكواكب أنفسها هي المرمى بها \* قلت \* الكهانة دعوى معرفة ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم أن الجن تخبره بذلك ومنهم من يدعى معرفة ذلك بفهم أعطيه \* والعرافة دعوى معرفة الشيء المسروق والضالة واحتج السهيلي لأن الذي حدث انما هو كثرة الرمي بقوله تعالى ملئت حرسا شديدا ولم يقل حرسا وملئت فان وجد اليوم كاهن فلا يعارض به انهم عن السمع لعزولون لأن طردهم انما كان من النبوة ثم بقيت منه بقايا يسيرة وفي تفسير ابن سلام أن الشهب لا تخطئ وتحرق من أصابت \* قال الحسن وتقتله أسمر عن طرفه العين وقوله فآمننا به أي حينئذ (م) الإيمان به صلى الله عليه وسلم عند سماع القرآن يتوقف على معرفة حقيقة المجزأة ومعرفة شرائطها ومعرفة وجه الاعجاز فيحتمل أن الجن علموا ذلك أو علموا من الكتب السابقة انه المبشر به (قوله في الآخر لا) (ع) هذا رده حديثه في الوضوء بالنبيذ وأنه حضر معه لان هذا أثبت (قوله فقلنا استطير أو اغتيل) أي طارت به الجن أو قتل سرا والغيلة بالكسر القتل خفية \* قلت \* واستطارة الجن هو من الامراض الحسية التي هو فيها كغيره كالقتل ولعل هذا قبل نزول قوله تعالى والله يصمكم من الناس أو بعده ونسوا الدهشهم وجوزوا الامر بن ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم كعيسى عليه السلام ولا ذهب ليناجي به سبحانه كوسى

كقوله تعالى (وجعلنا رجوما صدرا فالكواكب هي الراجحة المحرقة بشبهها ومن أعرب به اسما فالكواكب أنفسها هي المرمى بها) \* الكهانة دعوى معرفة ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم أن الجن تخبره بذلك ومنهم من يدعى معرفة ذلك بفهم أعطيه \* والعرافة دعوى معرفة الشيء المسروق والضالة واحتج السهيلي لأن الذي حدث انما هو كثرة الرمي لقوله تعالى (ملئت حرسا شديدا) ولم يقل حرسا وملئت فان وجد اليوم كاهن فلا يعارض به (انهم عن السمع لعزولون) لان طردهم انما كان من النبوة ثم بقيت منه بقايا يسيرة وفي تفسير ابن سلام أن الشهب لا تخطئ وتحرق من أصابت وتقتله أسمر عن طرفه العين (قوله في الآخر لا) (ع) هذا رده حديثه في الوضوء بالنبيذ وأنه حضر معه لان هذا أثبت (قوله استطير أو اغتيل) أي طارت به الجن أو قتل والغيلة بالكسر القتل خفية (ب) ولعل هذا قبل نزول قوله تعالى (والله يصمكم من الناس) أو بعده ونسوا الدهشهم وجوزوا الأمر بن ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم كعيسى عليه السلام ولا ذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام لان المحب مولع بسوء الظن

كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتسناه في الاودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا اذا هوجاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فقال أثنى داعي الجن فذهبت

عليه السلام لان المحب مولع بسوء الظن ( **قوله** فقرأت عليهم القرآن ) وفي حديث ابن عباس المتقدم انه لم يقرأ عليهم ( ع ) فيجمع بين الحديثين بانهم ما قضيتان الاولى في بدء الامر حين أتوا يبحثون عن أمره واستمعوا له والثانية حين أتوا ليعرأ عليهم \* **قلت** \* يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم بحديث ابن مسعود ( **قوله** وآثار نيرانهم ) ( ع ) قال الدارقطني هنا انتهى حديث ابن مسعود فيما ذكره أصحاب داود بن عليّة وغيره وما بقي هو من قول الشعبي قال الشعبي وسأله الزاد وكذا ذكره مسلم عن اسمعيل عن داود وأسند الكلام كله حفص عن داود وهم ( د ) ومعنى انه من كلام الشعبي انه ليس مسندا وهو لم يقله الا عن توقيف ( **قوله** وسأله الزاد ) \* **قلت** \* يعني ما هو المباح لهم وانظر هل ذلك في سفرهم واقامتهم أو في سفرهم فقط ( **قوله** كل عظم ذكر اسم الله عليه ) \* **قلت** \* الاظهر في ذكر اسم الله أنه عند الاكل لا عند الذبح ( د ) قيل هذا لمؤمنهم وأما لكافرهم فحاشا ان طعامه ما لم يذكر اسم الله عليه ( **قوله** أو فرما يكون لحما ) \* **قلت** \* الاظهر انه مما سبق عليه بعد الاكل ويحتمل أن الله سبحانه يخلق ذلك لهم عليها وانظر عليه هل يستحب أن لا تستقضي العظام بتقشير ما عليها وهل يثاب من ترك مثل ذلك لذلك ثم الاظهر أن انتفاعهم بذلك انما هو بالشتم لانه لا يبقى عليه ما يقاتون الا أن يكونوا في القوت بخلاف الانس وتقدم الكلام على ذلك وعلى هل يأكلون في الطهارة في أحاديث الاستجمار

### ﴿ أحاديث القراءة في الصلاة ﴾

( م ) اختلاف الأحاديث بتطويل القراءة في الصلاة وتخفيفها يدل على السعة وانه لا حد والتخفيف هو المشرع ولائمة والتطويل انما أخذ من فعله صلى الله عليه وسلم وقد عارضه وقضى عليه أمره بالتخفيف وعلمه بما يوجب تأويل فعله ( ع ) فالتخفيف هو المشرع ولائمة لانه صلى الله عليه وسلم شرعه في معرض البيان فيحمل تطويله على انه فعله ليدل على الجواز أولانه علم أن من وراءه أو من يدخل بعده لا يشق ذلك عليه ولذا انما فعله في بعض الاحيان أولانه أمور بتبليغ القرآن وقراءته على الناس فخاله في ذلك مخالفة لغيره \* **قلت** \* الاختلاف وإن دل على عدم التحديد فالأولى التخفيف بل أحاديث الامر بالتخفيف ظاهرة في أن التطويل لا يجوز وقد صرح بأنه لا يجوز أبو عمر ويكفيك من أحاديث الباب غضبه صلى الله عليه وسلم على من طوّل وهو كان لا يغضب الا أن تنتهك حرمة الله عز وجل ولا يقاس على تطويله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من أن حاله

( **قوله** فقرأت عليهم القرآن ) وفي حديث ابن عباس المتقدم أنه لم يقرأ عليهم ( ع ) فيجمع بين الحديثين بأنهم ما قضيتان الأولى في بدء الامر حين أتوا يبحثون عن أمره واستمعوا له والثانية حين أتوا ليعرأ عليهم ( ب ) يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم بحديث ابن مسعود ( **قوله** فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ) هنا انتهى حديث ابن مسعود وما بعده من قول الشعبي أي لم يعلم بهذا الاسناد عن ابن مسعود وهو لم يقله الا عن توقيف ( **قوله** وسأله الزاد ) ( ب ) يعني ما هو المباح لهم وانظر هل ذلك في سفرهم واقامتهم أو في سفرهم فقط ( **قوله** كل عظم ذكر اسم الله عليه ) الاظهر عند الاكل لا عند الذبح ( ح ) قيل هذا لمؤمنهم وأما لكافرهم فحاشا ان طعامه ما لم يذكر اسم الله عليه ( **قوله** أو فرما يكون لحما ) ( ب ) الاظهر انه مما سبق عليه بعد الاكل ويحتمل أن الله سبحانه يخلق ذلك لهم عليها وانظر عليه هل يستحب أن لا يستقضي العظام بتقشير ما عليها وهل يثاب من ترك ذلك لذلك ثم الاظهر أن انتفاعهم بذلك انما هو

معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسأله الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما طعام اخوانكم وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود بهذا الاسناد الى قوله وآثار نيرانهم قال الشعبي وسأله الزاد وكانوا من جن الجزيرة الى آخر الحديث من قول الشعبي مفضلان حديث عبد الله \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن داود عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وآثار نيرانهم ولم يذكر ما بعده \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم أكن لیسلة الجن مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم وودت أني كنت معه \* حدثنا سعيد بن محمد الجرمي وعبيد الله بن سعيد قالا ثنا أبو اسامة عن مسعر عن معن قال سمعت أبي قال سألت مسروقا من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال حدثني أبوك يعني ابن مسعود أنه أذنت بهم شجرة \* حدثنا محمد بن مثنى العنزي ثنا ابن أبي عدي عن الحجاج يعني الصواف عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة وأبي سامة عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعنا الآية أحيانا وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون قال أنا همام وأبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأوليين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة ويسمعنا الآية أحيانا ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب \* وحدثنا

في قراءة القرآن على الناس ليس كغيره لاسيما وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس صوتا وأصدقهم قلبا فقراءته في القلوب أوقع والناس في سماعها أرغب ثم ان سلم القياس فلا ينبغي أن يقرأ بأطول من أطول ما قرأ به وكذا لا يقرأ بأقصر من أقصر ما قرأ به (قوله فيقرأ في الأولى بفاتحة الكتاب وسورتين) \* قلت \* تقدم الكلام على قراءتهما وعلى حقيقة السر والجمهور (قوله ويسمعنا الآية أحيانا) (ع) فيه أن يسير الجمهور لقراءة السر لا يضر (قوله بأن يطول في الركعة الأولى ويقصر الثانية) (ع) فعل ذلك لأنه كان يبادر أرل الوقت وقد لا يحضر الجميع فكان يطيل فيها ليدرك من لم يدخل معه من أول فيستحب التأسي به في ذلك ويحتاج به لأحد القولين أن الامام الرا كع يطيل لادراك الداخل ويفرق المانع بأن تطويله صلى الله عليه وسلم لغير معين بل للجماعة التي ينتظر استيفائها وشدد بعضهم الكراهة في ذلك جدا ورآه من التثريك في العمل لغير الله عز وجل ولم يقل شيأ بل كله لله عز وجل لأنه انما فعله ليعزز به أجر ادراك الداخل \* (قلت) \* تطويل الأولى على الثانية استحبته في الواضحة وجهل ابن العربي من لم يفعله قال وربما كثرا الجهل فيطول الثانية ويقصر الأولى وهذا الذي ذكر في المختصر خلافا قال فيه ولا بأس بتطويل ثانية الفرض (ع) ويستحب أن يقرأ السور على ترتيب المصحف ولا يعكس فيبتدى بالمتأخر وأن يقرأ السورة لا ببعضها ولا بسورتين في ركعة هذا كله اختيار مالك وغيره على ما جاءت به الأحاديث وروى عنه وعن غيره جواز القراءة ببعض السورة والجميع واسع \* (قلت) \* القراءة على ترتيب المصحف أن يقرأها بابطا \* ونص الباجي على أن قراءته صاعدا مكر وهوفي سماع ابن القاسم هماسواء \* وروى مطرف قراءته هابطا أفضل \* ابن رشد لأنه جل عمل الناس \* ابن العربي ومن الجهل التزام قراءة السور على ترتيب المصحف لما يؤدى اليه في بعض أن تكون الثانية أطول ويعني بترتيبه المجهل أن يقرأ السورة والتي أسفل منها تلها لالتى أسفل مطا (د) وفي الحديث حجة لأصحابنا وغيرهم من أن قراءة سورة قصيرة أفضل من قراءة قدرها من طويلة لأن السورة لها مفتتح ومختم والجل يجهل كثير بمبدأه ومنها \* (قلت) \* يأتي للقاضي أن القراءة ببعض السورة اختيارا أجازة غير واحد المشهور من قول مالك كراهته وروى الواقدي أنه لا بأس بمثل آية الدين وسمع ابن القاسم كراهة تكرير سورة الاخلاص في النافلة (قوله ويقرأ في الأخيرتين بفاتحة الكتاب) (ع) فيه أنه لا بد من الفاتحة في كل ركعة وقد تقدم وفيه أنه ليس في الأخيرتين الا الفاتحة واستحب الشافعي فيهما السورة وقد يحتاج بحديث أبي سعيد الآتي فجوزنا قيامه في الأوليين بقدر سورة

بالشم لأنه لا يبقى عليه ما يقوت الا أن يكونوا في القوت بخلاف الانس (قوله أذنت بهم شجرة) بخلاف حياة فيها وتميز

### باب القراءة في الصلاة \*

\* (ش) (قوله) كان يطول في الركعة الأولى ويقصر الثانية (ب) تطويل الأولى على الثانية استحبته في الواضحة وجهل ابن العربي من لم يفعله قال وربما كثرا الجهل فيطول الثانية ويقصر الأولى وهذا الذي ذكر في المختصر خلافا قال فيه ولا بأس بتطويل ثانية الفرض (ع) ويستحب أن يقرأ السور على ترتيب المصحف (ب) القراءة على ترتيب المصحف أن يقرأها بابطا \* ونص الباجي على أن قراءته صاعدا مكر وهوفي سماع ابن القاسم هماسواء \* وروى مطرف قراءته هابطا أفضل \* ابن رشد لأنه جل

يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن هشيم قال يحيى أنا هشيم (١٩٥) عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن

السجدة وقيامه في الأخيرتين على النصف من ذلك وحديثنا أولى لأنه نص وهذا من جهة التقدير والحديث وقد يكون ترتيبه أم القرآن كما جاء أنه كان يطول السجدة حتى تكون أطول من أطول منها ولم يرمالك على من قرأ السجدة فيها ما سجوداً \* قلت \* قال ابن بشير لابن عبد الحكم ما يقتضى السجدة فيها ما لمعه رأى الصلاة محل الذكر والقراءة أفضله (د) خبراً أبو حنيفة بين السجدة والتسبيح

### ﴿ القراءة في الظهر ﴾

(قوله فخرنا) \* قلت \* تقدم أن المشرع للثلاثة نماها هو التخفيف وإن أحاديث التطويل مؤولة وأحاديث التطويل فيها ثلاثة هذا وحديث تقدير ذلك بثلاثين آية وحديث يذهب الذهاب \* وأحاديث تخفيف القراءة فيها حديث جابر بن سمرة في طريق منه كان يقرأ فيها ما يسج وفي طريق آخر الليل إذا يغشى (ع) فتحمل أحاديث التطويل على أنه كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتوفر الجماعة لأنها تأتي والناس في قائلتهم وتصرفاتهم ولهذا استحب فيها التأخير إلى أن يفيء ذراعاً \* وقد ورد هذا المعنى نصاً في أبي داود وقال فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى \* وعند ابن أبي أوفى كان يقوم حتى لا يسمع وقع قدم أي حتى يتكامل الناس وبالجملة فالثالث وعلماء الأمة على أن استحباب التطويل فيها وفي الصبح بحسب حال المصلي وإن الترخص في التخفيف فيها بحسب الحوادث من سفر وغيره والقراءة فيها بما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءته فيها ما بنحو السجدة وهو غالب الاوقات وتساوى الاحوال نحو ما يأتي من حديث جابر بن سمرة أنه قرأها وفي الصبح بقاف ونحوها وقوله في حديث جابر قرأها بقاف ثم كانت صلاته تخفيفاً ليس معناه أنه صار بعد ذلك يخفف بل ظاهره أن قاف من التخفيف فالهني ثم استقر على نحو ذلك من التخفيف \* ويشهد لذلك قوله في الرواية الأخرى كان يخفف يقرأ في الفجر بقاف (قوله في الأخيرتين من الظهر) تقدم احتجاج الشافعي به والجواب عنه

### ﴿ القراءة في العصر ﴾

(قوله في الحديث نفسه وقد رنا قيامه في الأولتين من العصر) ويأتي في الآخر أنه قرأ فيها ما بنحو والليل إذا يغشى (ع) الوارد في أكثر الروايات أنه كان يقرأ في العصر والمغرب بقصار المفضل لانها مأتان آخر النهار عند الاعياء من العمل \* وأيضاً فالأخير في العصر يدخلها في الوقت المكروه وروى عن بعض أهل العلم أن العصر كان ظهر وقيل على النصف منها وقيل على الربع (قوله في الآثر أن أهل الكوفة) (د) الكوفة هي البلد المعروف وهي والبصرة من بناء عمر وسميت كوفة لاستدارتها من الكوف وهو الرمل المستدير وقيل لاجتماع الناس فيها لأن الكوف هو الرمل

عمل الناس \* ابن العربي ومن الجهل التزام قراءة السور على ترتيب المصحف لما يؤدي إليه في بعض أن تكون الثانية أطول ويعني بترتيبها المجهول أن يقرأ السورة والتي أسفل منها تليها التي أسفل مطلقاً (قوله كما نحرز قيامه) هو بضم الزاي وكسر هاو الأولين والأخيرين هو بياء من مثناتين تحت (قوله) الم تنزيل السجدة (يجوز زجر السجدة على البذل ونصبها بأعني ورفعها خبر مبتدأ محذوف (قوله) على قدر قيامه من الأخيرين أو في الأخيرين (ب) تقدم أن المشرع للثلاثة نماها هو التخفيف وإن أحاديث التطويل مؤولة (ع) كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتوفر الجماعة (قوله

أبي سعيد الخدري قال كنا نحرز قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فخرنا قيامه في الركعتين الأولى من الظهر قدر قراءة ألم تنزيل السجدة وحزرننا قيامه في الأخيرين قدر النصف من ذلك وحزرننا قيامه في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه من الأخيرين من الظهر وفي الأخيرين من العصر على النصف من ذلك ولم يذكر أبو بكر في روايته ألم تنزيل وقال قدر ثلاثين آية \* حدثنا شيان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن منصور عن الوليد بن بشر عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الأخيرين قدر خمس عشرة آية أو قال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية وفي الأخيرين قدر نصف ذلك \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة أن أهل الكوفة شكوا سعداً إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه

فذكر وامن صلاته فأرسل اليه عمر فقدم عليه فذكر له ما عابوه به من أمر الصلاة فقال اني لأصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحرم عنها اني لأركبهم في الاولين وأحذف في الاخرين فقال ذلك (١٩٦) الظن بك أبا اسحق \* وحدثننا قتيبة بن سعيد واسحق

ابن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك بن عمير بهذا الاسناد \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا شعبة عن أبي عون قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر لسعد قد شكوك في كل شيء حتى في الصلاة قال أما أنا فأمد في الاولين وأحذف في الاخرين وما آلو ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك الظن بك أوداك ظني بك \* وحدثننا أبو كريب ثنا ابن بشر عن مسعر عن عبد الملك وأبي عون عن جابر بن سمرة بمعنى حديثهم وزاد فقال تعلمني الاعراب بالصلاة \* حدثنا داود بن رشيد ثنا الوليد يعني ابن مسلم عن سعيد وهو ابن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قرعة عن أبي سعيد الخدري قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع فيقبض حاجته ثم يتوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى مما يطولها \* وحدثننا محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن ابن مهدي عن معاوية بن صالح عن ربيعة قال حدثني قرعة قال أتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عليه فلم تفرق الناس عنه قالت اني لأسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

المستدير المتراكم بعضه فوق بعض (قوله فذكر وامن صلاته) أي عابوا منها (قوله فأرسل اليه عمر) (د) فيه استحضار من شكى به من العمال يسئل ويعزل ان خيف من دوام ولايته مفسدة لانه السبب الذي عزل له سعدا للقادح فيه \* وفي البخاري في قضية الشوري قال عمر رضي الله عنه فان اصاب الامارة سعدا فذاك والا فليستعن به من أمر فاني لم أعزله عن عجز ولا عن خيانه \* قلت \* قال المازري في كتابه الكبير ان علم القاضي وعدا له لم يعزل بالشككية ويسئل عنه في السر فان ثبت طعن عزل والاقر وان لم يتحقق عدالة فليقل لا يعزل \* وقال أصبغ يعزل \* واحتج بقضية سعد وهو عزل من بعده الى يوم القيامة \* ابن عبد السلام في النفس من احتجاج الفقهاء بقضية سعد شيء لان نظر الأمير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى ما يسئل عنه خفية وعلى ما يظنه ويتوهمه ويتطرق الى الكلام فيه بسبب ذلك فللخليفة عزله بسبب الشكوى والقاضي نظره مقصور على مسائل الخصوم وهو مستند فيها الى الاقرار والبيينة فيظهر عدله وجوره فلا يقتصر في عزله على مجرد الشكوى ولا سيما مشهور العدالة \* ولذا لم يحفظ أن عمر رضي الله عنه عزل قاضيا بمجرد ما (قوله ما أحرم منها) أي ولا أحذف وهو بفتح الهمزة ثلاثي ومعنى أركد اسكن وأطيل القيام من ركبت الريح اذا سكنت (قوله ذاك الظن بك) (د) فيه المدح في الوجه والنهي عن ذلك محمول على من يخاف الفتنة وهو الجمع بين هذا وبين أحاديث النهي (قوله في الطريق الآخر شكوك في كل شيء) \* المازري في كتابه الكبير لم يوقفه عمر الا ليتحقق براءته مما طعن فيه فبرأه مما قالوا وكان عند الله وجهها \* قلت \* وانما لم يحجب الاعن الصلاة لانها أهم (قوله في الآخر فيذهب الذاهب) \* قلت \* تقدم ان أحاديث التطويل فيها ثلاثة هذا أحصاها وتقدم الجواب عنه (ع) ومعنى مالك في ذلك من خبر أي لا تستطيع أن تأتي بمثل الطول لها وخشوعها

### ﴿ القراءة في الصبح ﴾

فذكر وامن صلاته) أي عابوا منها (قوله فأرسل اليه عمر) (ب) قال المازري في كتابه الكبير ان علم القاضي وعدا له لم يعزل بالشككية ويسأل عنه في السر فان ثبت طعن عزل والاقر وان لم يتحقق عدالة فليقل لا يعزل \* وقال أصبغ يعزل واحتج بقضية سعد وهو عدل من بعده الى يوم القيامة \* ابن عبد السلام في النفس من احتجاج الفقهاء بقضية سعد شيء لان نظر الأمير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى ما يسأل عنه خفية وعلى ما يظنه ويتوهمه ويتطرق الى الكلام فيه بسبب ذلك فللخليفة عزله بسبب الشكوى والقاضي نظره مقصور على مسائل الخصوم وهو مستند فيها الى الاقرار والبيينة فيظهر عدله وجوره فلا يقتصر في عزله على مجرد الشكوى ولا سيما مشهور العدالة ولذا لم يحفظ أن عمر رضي الله عنه عزل قاضيا بمجرد ما (قوله ما أحرم منها) أي ولا أحذف وهو بفتح الهمزة وكسر الراء أي لا أنقص وأركد بفتح الهمزة وضم الكاف أي أسكن وأطيل القيام من ركبت الريح اذا سكنت (قوله ذاك الظن بك) فيه المدح في الوجه والجمع بينه وبين النهي عنه أن النهي محمول على من يخاف الفتنة (قوله وما آلو) بالمداي أقصر (قوله عن قرعة) بفتح الزاي واسكانها (قوله وهو مكثور عليه) أي عنده ناس كثير ون

صالح عن ربيعة قال حدثني قرعة قال أتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عليه فلم تفرق الناس عنه قالت اني لأسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم



وسلم كان يقرأ في الظهر بسبح اسم ربك الأعلى وفي الصبح بالطول من ذلك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن التميمي عن أبي المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة من الستين إلى المائة \* وحدثنا أبو بكر بن ثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء عن أبي المنهال عن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر مابين الستين إلى المائة آية \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال إن أم الفضل بنت الحارث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة أنها الآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها في المغرب (١٩٨) \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال ثنا

سفيان ح وحدثني حرملة ابن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم وعبد ابن حميد قال ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا عمر والناقد ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وزاد في حديث صالح ثم ما صلى بعد حتى قبضه الله عز وجل \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير ابن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قال ثنا سفيان ح وحدثني حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أنا معمر كلهم عن الزهري

في الأم من أحاديثها حديث أم الفضل أنه كان يقرأ فيها بالمرسلات وحديث جبير بن مطعم أنه كان يقرأ فيها بالطور (ع) وأكثر الروايات في غير الأم أنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل وهذا لأنها تأتي عند أعياء الناس من العمل وحاجتهم إلى العشاء لاسيما الصوام وأيضا لو طاللت لاتصلت بالعشاء الآخرة لقرب ما بينهما ولأن وقتها مضيق ويدل على أنه كان لا يطولها ما جاء أنهم كانوا ينتضلون بعد صلاتها وإن أحدهم ليرى موقع نبيله فلو طالبت بقدر تلك السورة مع ما كان من عادته أنه يترسل في قراءته لم يبر وأما وقع نبيلهم وما في الأم يحمل على أنه في بعض الأوقات حين لم يكن وراءه صائم ولا متجمل وأيضا فالحديث ليس نصافي أنه آتم السورة

### ﴿ القراءة في العشاء الآخرة ﴾

في الباب من أحاديثها حديث البراء أنه قرأ فيها والتين والزيتون أطلقه في رواية وقبده في أخرى بالسفر وحديث معاذ أنه أمره أن يقرأ فيها بسبح والشمس وضحاها والليل إذا يغشى (ع) ليس لها ضرورة التخفيف كالمغرب ولم يبر وأنه طوّل القراءة فيها فلا تحتمل التطويل لأنها تأتي وقت راحة الناس وحاجتهم إلى النوم فالقراءة فيها كالقراءة في العصر والمغرب وفوق ذلك قليلا وجاء أنه قرأ فيها إذا السماء انشقت \* وكتب عمر رضي الله عنه يقرأ فيها بقصار المفصل وهو اختيار أشهب وأما قراءة معاذ فيها بالبقرة فقد أنكره صلى الله عليه وسلم \* وقال أفتان أنت يا معاذ وللشرع حكمة في ترتيب القراءة على هذا النحو الذي قررناه

### ﴿ حديث معاذ رضي الله عنه ﴾

(قوله) كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيؤمهم (م) أخيه به الشافعي على

### ﴿ باب القراءة في العشاء الآخرة ﴾

(ش) (قوله) كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيؤمهم (م) أخيه به الشافعي على الإتيان بالمتنفل ومنعه مالك لحديث فلان تحتفلوا عليه وأجابوا عن معاذ بأنه كان ينوي بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم إذ لو علم أنكر وهذا يردّه في الطريق الآخر قال الرجل أنه إذا صلى معك العشاء وهذا يدل أنه علم (ع) وتأوله المهلب أن ذلك كان في صدر الإسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بد من امامته ولا له بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأوله الطحاوي بأنه كان في صدر الإسلام حيث كان يجوز أن يوقع الغرض مرتين وقال الأصميلي أن

بهذا الاسناد مثله \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في سفر فصلى العشاء الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين والتين والزيتون \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن يحيى وهو ابن سعيد عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب أنه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء فقرأ بالتين والزيتون \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا مسعر عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء بن عازب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء بالتين والزيتون فاسمعت أحدا أحسن صوتا منه \* حدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمر وعن

الاثام بالمتنفل \* ومنعه مالك وربيعة والكوفيون لحديث انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ولا اختلاف أشد من الاختلاف في النية وأجابوا عن فعل معاذ بأنه كان ينوي بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يعلم به صلى الله عليه وسلم اذ لو علم أنكر وهذا رده أن في الطريق الآخر قال الرجل انه اذا صلى معك العشاء الآخرة وهذا يدل انه علم (ع) وتأوله المهلب أن ذلك كان في صدر الاسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بد من امامته ولاله بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وتأوله الطحاوي بأنه كان في صدر الاسلام حيث كان يجوز أن يوقع الفرض مرتين \* وقال الأصيلي إن صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ بصلاة الخوف لانها زلت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره على أن أصحاب عمرو بن دينار اختلفوا عليه في الصلاة التي صلاحها معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم هل هي التي صلاحها بقومه أم لا وأما أصحاب جابر فلم يذكر واصلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم (د) هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك لها الظاهر (ع) \* وأجاب الشافعية عن حديث فلان تحتلوا عليه بأنه محمول على ما ظهر فيه المخالفة من الأفعال الظاهرة لا الباطنة والزمو أن يمجده معه فيما ليس معه فيه فان نزل فأكثر أصحابنا على أن المأمومين يعيدون أبدا \* وقال سحنون يعيد ما بينه وبين ثلاثة أيام \* قلت \* انظر هل يعيدون أفذاذا \* ولا بن حبيب في امام ذكر بعد سلامه انه صلى يعيد مأمومه أفذاذا \* المازري في كتابه الكبير تردد أصحابنا في نادر ركعتين صلاحهما خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصبي ورد باتحاد نية الفرض \* وأما العكس وهو أن يأتم المتنفل بالمفترض فقال عبد الوهاب هو جائز \* وكان الشيخ يقول هو بناء على أن النافلة أربع (قوله بسورة البقرة) (د) لغة القرآن والافصح عدم همز السورة وصحت الاحاديث بقول سورة كذا وكذا استعمله من السلف وكرهه بعضهم قال وانما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة (قوله فانه حرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف) (م) اذا خرج الامام عن العادة في التطويل وخشى المأموم تلف بعض ماله أو خوف ما ضرره أشد فله أن يقطع لان الامام تسمى وهو موضع اجتهاد ففعل الرجل تأول مثل هذا فقطع (ع) \* وأجاز

فأمهم فافتح بسورة البقرة  
فانه حرف رجل فسلم ثم  
صلى وحده وانصرف

صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فنسوخ بصلاة الخوف لانها زلت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره (ح) هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك لها الظاهر (ع) فان نزل فأكثر أصحابنا ان المأمومين يعيدون أبدا \* وقال سحنون ما بينه وبين ثلاثة أيام (ب) انظر هل يعيدون أفذاذا \* المازري في كتابه الكبير تردد أصحابنا في نادر ركعتين صلاحهما خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصبي ورد باتحاد نية الفرض وأما العكس وهو أن يأتم المتنفل بالمفترض فقال عبد الوهاب هو جائز وكان الشيخ يقول انه بناء على أن النافلة أربع (قوله بسورة البقرة) هذا ردهما كرهه بعضهم أن يقال سورة كذا قال وانما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة (قوله فانه حرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف) أجاز الشافعية للمأموم أن يخرج عن امامة امامه اختيارا ويتم منفردا بهذا الحديث ومنعه أبو حنيفة وهو معروف من مذهبنا وتردد ابن القصار ان فعل هل يجزيه والرجل في حديث معاذ سلم وانصرف (ع) وهذا يمنع ابتداء لغير عذر وأما العذر فجائز كما ذكره الامام الا أنه يكره أن يصلي والامام يصلي لله عن صلاتين معافان فعل أساء واجزأته والحكم أن يخرج فيصلي خارج المسجد (ب) الرجل



وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سامة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن في الناس الضعيف والسقيم وذو الحاجة \* وحدنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزلة غير أنه قال بدل السقيم الكبير \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا عمرو بن عثمان ثنا موسى بن طلحة قال حدثني عثمان بن أبي العاص الثقفي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله أني أجد في نفسي شيئاً قال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين يدي ثم قال تحول فوضعها في ظهري بين كتفي ثم قال أم قومك فمن أم قومك فليخفف فإن فيهم الكبير وإن فيهم المريض وإن فيهم الضعيف وإن فيهم ذو الحاجة فإذا صلى أحدكم وحده فليصل كيف شاء \* وحدنا محمد بن مني وابن بشار ( ٢٠١ ) قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن عمرو بن مرة قال

سمعت سعيد بن المسيب قال حدث عثمان بن أبي العاص قال أخبرنا عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتممت قوماً فأخف بهم الصلاة \* وحدنا خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني قالنا ثنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز في الصلاة ويتم \* وحدنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من أخف الناس صلاة في تمام \* وحدنا يحيى بن يحيى وأيوب وقتيبة بن سعيد وعلي ابن حجر قال يحيى بن يحيى

من حق المأموم (قوله في الآخرة أجد في نفسي شيئاً) (ع) الاظهر انه يعني الكبير حين أم قومه ويحتمل أنه الحياء والضعف وقد ذهب الله عز وجل ذلك عنه بركة وضع يده صلى الله عليه وسلم (د) ويحتمل انها الوسوسة اذا تصح الامامة معها ويؤيده ما يأتي من قوله قلت يا رسول الله ان الشيطان حال الحديث (قوله كان صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام) \* قلت \* تقدم معنى التخفيف والتمام الاتيان بالاركان نامة وتفسير الحديث ما يأتي من قوله قريباً من السواء لانه اذا كانت تلك الافعال قريباً من السواء ومعلوم ان بعضها حقيقة كان ذلك بياناً لكونها أوجز وقال بعض من جمع مناقب الجنينا في رحمه الله تعالى كانت صلاته صلاة العالماء قصر في تمام (قوله كان يسمع بكاء الصبي) (ع) فيه رحمه صلى الله عليه وسلم (م) ويحج به للقول بجواز جلوس من افتتح النافلة قائماً لان ارادته التطويل اذا لم توجه عليه فكنا ارادة القيام (ع) واحتج به بعضهم لاطالة الامام الركوع اذا أحس بالداخل لانه اذا قصر لبعض من خلفه فكذا يطيل لمثله \* قلت \* من خلفه ترتب له الحق بخلاف من لم يدخل بعد وكان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس اذا أحس بالمطر تخفف رفقا بمن يصلي في الصحن (ع) ومقتضى الحديث ان الصبي مع أمه في المسجد فيحمل على انه كان ممن يؤمن معه القدر والام يدخل (قوله فجلسته وما بين التسليم والانصراف) (ع) فيه مكث الامام في مصلاه بعد التسليم ولكن لا يطيل وقد نبه في حديث ابن مسعود وانه كان لا يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام \* وروى أبو هريرة لا يتطوع الامام في مكانه البخاري

(قوله اني لأجد في نفسي شيئاً) (ع) الاظهر أنه يعني الكبير حين أم قومه ويحتمل أنه يعني الحياء والضعف وقد ذهب الله عز وجل ذلك عنه بركة وضع يده صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنها الوسوسة اذا تصح الامامة معها ويؤيده ما يأتي من قوله قلت يا رسول الله ان الشيطان حال الحديث (قوله جلسني) هو بتشديد اللام (قوله ندي وكتفي) بتشديد الياء على التثنية وفيه اطلاق اسم الندى

( ٢٦ - شرح الأبى والسوسى - نى ) أنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن شريك بن عبد الله ابن أبي نمر عن أنس بن مالك أنه قال ماصليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن يحيى قال أنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة \* وحدنا محمد بن مهنال الضرير قال ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أدخل الصلاة أريد اطلتها فاسمع بكاء الصبي فأخفف من شدته وجدأه به \* حدثنا حامد بن عمر البكر اوى وأبو كامل فضيل بن حسين الجندري كلاهما عن أبي عوانة قال حامد ثنا أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال رمت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قامه فركمته فاعتدله بعد ركوعه فمسجده فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف

قريباً من السواء \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري قال ثنا أبي ثنا شعيب عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه ز من ابن الأشعث فأمر أبا عبيدة بن عبد الله أن يصلي بالناس فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام قد رما أقول اللهم ربنا لك الحمد السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجسد قال الحكم فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن أبي ليلى فقال سمعت (٢٠٢) البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله

صلى الله عليه وسلم ركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجدده وما بين السجدةين قريباً من السواء قال شعيب فذكرته لعمر بن مرة فقال قد رأيت ابن أبي ليلى فلم تكن صلاته هكذا \* حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعيب عن الحكم ان مطر ابن ناجية لما ظهر على الكوفة أمر أبا عبيدة أن يصلي بالناس وساق الحديث \* وحدثنا خلف ابن هشام قال ثنا حماد ابن زيد عن ثابت عن أنس قال اني لا ألوان أصلي بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال فكان أنس يصنع شيئاً أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل قد نسي \* وحدثنا أبو بكر بن نافع العبدى قال ثنا بهز قال ثنا حماد قال أنا ثابت عن

ولا يصح رفعه والرجل الذي غلب على الكوفة سماه في حديث ابن مني انه مطر بن ناجية وأبو عبيد المقدم للصلاة هو ابن عبد الله بن مسعود (قوله في الاثر قريباً من السواء) (ع) يدل على تخفيف القراءة والشهد وتمكين الطمأنينة والاركان وهو معنى قول أنس ماصليت خلف أحد أو جز من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم انه كان يقرأ من الستين الى المائة وفي الآخر حتى يذهب الذهاب الى البقيع فيجمع بين الاحاديث بأن يكون هذا في آخر عمله في الصلاة وعلى حديث ابن سمرة في قوله ثم كانت صلاته بعد تخفيفاً ولم يكن ذلك حين يقرأ بالمائتين ويذهب الذهاب وهذا على اثبات لفظ قيامه وقد سقط في حديث البراء \* وذكر البخاري الحديث وزاد فيه ما خلا القيام والعودة وهذا أصح وأقرب الى ما بعده من صفة صلاته وأن التقارب انما هو في غير هذين الركعتين ويشهد لذلك انه لم يذكر في الحديثين جالس التشهد فيكون ذكر القيام وهما من رواه \* قلت \* حمل قريباً من السواء على تقصير الطويل فلذا جعله بمعنى حديث أنس واحتاج الى الجمع ويحتمل أن يفسر بتطويل القصير وتقصير الطويل فلا يكون من معنى حديث أنس ولا يحتاج الى جمع ولكن رجح ما ذكر ادخال مسلم له في احاديث التخفيف وتمكين الطمأنينة تقدم قول اللخمي \* واختلف في وجوب الزائد على القدر الواجب منها (قوله في الآخر في صلاة أنس حتى يقول القائل انه نسي) \* قلت \* يحتمل انه قد رما يقول الذكرا الآتي مع ما يصحبه من الترتيل والخشوع ومجموع ذلك يظن بقائله انه نسي ولا ينافي ما تقدم من قوله أو جز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاته كما تقدم قريباً من السواء

### \* أحاديث اتباع الامام \*

على حاملة الرجل وهو الصحيح ومنهم من منعه (قوله قريباً من السواء) (ح) يدل على انه بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام وامله أيضاً في التشهد واعلم ان هذا الحديث مجمول على بعض الأحوال والاقتضات عنه التطويل أيضاً وفي رواية البخاري ما خلا القيام والعودة فيكون التقارب في غير هذين الركعتين وهو حسن وقد أسقطهم ما سلم فيما أتى (ع) يجمع بأن هذا التخفيف كان في آخر عمله في الصلاة (ب) حمل قريباً على تقصير الطويل فلذا جعله بمعنى حديث أنس واحتاج الى الجمع ويحتمل أن يفسر بتطويل القصير وتقصير الطويل فلا يكون من معنى حديث أنس ولا يحتاج الى جمع ولكن رجح ما ذكر ادخال مسلم له في احاديث التخفيف (قوله حتى يقول القائل انه نسي) (ب) يحتمل انه قد رما يقول الذكرا الآتي مع ما يصحبه من الترتيل والخشوع ومجموع ذلك يظن بقائله انه نسي ولا ينافي ما تقدم من قوله أو جز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاته كما تقدم قريباً من السواء

أنس قال ماصليت خلف أجد أو جز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر بن الخطاب مدني صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أؤم ثم يسجد ويقعد بين السجدةين حتى نقول قد أؤم \* وحدثنا أحمد بن يونس قال ثنا زهير قال ثنا أبو اسحق ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا أبو خيثمة عن أبي اسحق

عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب انهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحدا يعني ظهره حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الارض ثم يجزم وراءه سجدا \* وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال حدثني أبو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب قال كان رسول الله صلى (٢٠٣) الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده لم يحسن أحدنا

ظهره حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا ثم نقع سجودا بعده \* حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الانطاكي قال ثنا ابراهيم ابن محمد أبو اسحاق الفزاري عن أبي اسحاق الشيباني عن محارب بن دثار قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول على المنبر حدثنا البراء أنهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ركع ركعوا واذا رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده لم نزل قياما حتى نراه قد وضع وجهه في الارض ثم نتبعه \* حدثنا زهير بن حرب وابن نمير قالنا ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا أبان وغيره عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد وقال زهير ثنا سفيان قال ثنا الكوفيون أبان وغيره قال حتى نراه يسجد \* حدثنا عمر بن

(قوله عن عبد الله بن يزيد عن البراء وهو غير كذوب) (ع) قال ابن معين المقول فيه ذلك ابن يزيد لان البراء صحابي لا يحتاج الى تعديل قال القاضي الوقشي والظاهر انه البراء والمحب من الوقشي في اقتضائه في الرد على ابن معين على هذا القدر والاولى أن يقال لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم ومثل هذا قول أبي مسلم الخولاني رضى الله عنه حدثني الحبيب الامين عوف بن مالك وأبن هذا من قول ابن مسعود حدثني أبو القاسم وهو الصادق المصدوق ولأبي هريرة نحوه كل هذا لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث وأيضا فان ابن يزيد صحابي فبما ذكر البخاري وغيره فاقصرا ابن معين على تنزيه البراء دونه لا وجه له \* قلت \* كذوب صيغة مبالغة وهي أخص من كاذب فلا يلزم نفي مطلق الكذب والجواب عنه مثله في قوله تعالى (ومار بك بظلام للعبيد) (قوله لم أر أحدا يعني ظهره) (ع) حجة لأحد القولين في صورة الاتباع وقد تقدم (د) الا أن يخاف بأن الامام رفع قبل ذلك (قوله في سند الطريق الآخر أبان عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء) (ع) قال الدارقطني الحديث محفوظ لعبد الله بن يزيد عن البراء ولم يذكر ابن أبي ليلى إلا أبان وقد خالفه ابن عرعر فقال عن الحكم عن عبد بن يزيد وغيره أبان أحفظ منه (د) أبان عدل ثبت فيقبل ما ذكر ولا مانع من ثبوت الحديث من الطريقين (قوله يحنو) هو من حنوت بالواو

### باب متابعة الامام

(ش) (قوله وهو غير كذوب) (ع) المقول فيه ذلك ابن يزيد لان البراء صحابي لا يحتاج الى تعديل قاله ابن معين وقال القاضي الوقشي في اقتضائه في الرد على ابن معين على هذا القدر والاولى أن يقال لم يرد به التعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم ومثل هذا قول أبي مسلم الخولاني رضى الله عنه حدثني الحبيب الامين عوف بن مالك وأبن هذا من قول ابن مسعود حدثني أبو القاسم وهو الصادق المصدوق ولأبي هريرة نحوه كل هذا لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث وأيضا فان ابن يزيد صحابي فبما ذكر البخاري وغيره فاقصرا ابن معين على تنزيه البراء دونه لا وجه له (قوله يحنو) كذا هو في الرواية الأخيرة من روايات البراء وفي غيرها يعني وعما يعني حنوت بالواو وحنيت بالياء أكثر (ع) حجة لأحد القولين في صورة الاتباع

### باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع

(ش) الأشهر في ملء النصب على التمييز وأطنب ابن خالويه في ترجيعه وحكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) قال الخطابي وهو تمثيل لكثرة عدد الحمد أي لو كان جسما للملا عده ما بين السماء

عون بن أبي عون قال ثنا خلف بن خليفة الاشجعي أبو أحمد عن الوليد بن سريع مولى آل عمرو بن حريث عن عمرو بن حريث قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعتة يقرأ فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فكان لا يعني رجلا مناظره حتى يستتم ساجدا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا أبو معاوية وكيع عن الاعمش عن عبيد بن الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم

ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد (٢٠٤) \* وحدنا محمد بن مني وابن بشار قالنا الحمد بن

وحيث بالياء أكثر

### \* أحاديث ذكر الركوع \*

تقدم الكلام على سمع الله لمن حمده (د) والاشهر في ملء النصب على التمييز \* وأظن ابن خالويه في ترجمته وحكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) وهو تمثيل لكثرة عدد الحمد لان الكلام لا يقدر بمكيال أي حمد الوكان جسم الملاء عدده ما بين السماء والأرض وقيل المراد ثوابها وقدره إذ بذلك عظم الكلمة كما يقال هذه كلمة تملأ طباق الأرض (قوله وملء ما شئت من شيء بعد) \* قلت \* قيل انه اعتراف بالجزع أداء حق الحمد بعد فراغ الوسع فان حمده ملء السموات هو نهاية حمد القائم به ثم ارتفع فأحال الامر فيه على المشيئة وليس وراء ذلك الحمد منتهى فان حمد الله تعالى أعز من أن يعثوره الحساب أو يكتشفه الزمان والمكان ولم ينته أحد من الخلق في الحمد منتهاه وهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم أن يسمى أحد (قوله في الآخر اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) (ع) استعارة للبالية في التطهير من الذنوب \* (قلت) \* الانواع الثلاثة هي المنزلة للتطهير وهو تمثيل لانواع المغفرة والمعنى اللهم طهرني بأنواع مغفرتك التي تحق الذنوب تطهير الانواع الثلاثة الحدث والخبث وآخر الماء اشارة لشمول الرحمة بعد المغفرة لان الماء أعم وأشمل في التطهير وخص البارد وان كان المصن أنقى منه ليجانس ما قبله ولأن البرودة هي المناسبة لاطفاء حرارة النار ومنه قولهم برد الله مضجعه (ع) والاضافة في ماء البارد من اضافة الشيء الى نفسه كسجد الجامع والدرن والدنس والوسخ بمعنى متقارب (د) بل هي من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد الجامع والكوفيون يجيزونها والبصريون يمنعونها ويؤولون ما جاء منها على حذف الموصوف أي مسجد الموضع الجامع \* (قلت) \* اضافة الشيء الى نفسه بمنعها الفريقان \* وتجاوز القاضي في أنها من اضافة الشيء الى نفسه وانما هي من اضافة الموصوف بدليل ما مثل به (قوله الابيض) خص الابيض لان التطهير فيه أظهر (قوله أهل الشاء والمجد) (ع) هو لهم بالجيم ولابن ماهان بالخاء \* والاول

والارض وقيل المراد ثوابها وقيل يراد بذلك عظم الكلمة (قوله وملء ما شئت من شيء) (ب) قيل انه اعتراف بالجزع أداء حق الحمد بعد فراغ الوسع فان حمده ملء السموات هو نهاية حمد القائم به ثم ارتفع فأحال الامر فيه على المشيئة وليس وراء ذلك الحمد منتهى فان حمد الله تعالى أعز من أن يعثوره الحساب أو يكتشفه الزمان والمكان ولم ينته أحد من الخلق في الحمد منتهاه وهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم أن يسمى أحد (قوله حدثنا مجزأة) بفتح الميم وسكون الجيم وهزمة مفتوحة بعد الزاي وحكى فيه كسر الميم وترك الهمز (قوله في الآخر اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) (ع) للمبالغة في التطهير من الذنوب بالانواع الثلاثة هي المنزلة للتطهير وهو تمثيل لانواع المغفرة والمعنى اللهم طهرني بأنواع مغفرتك التي تحق الذنوب تطهير الانواع الثلاثة الحديث والخبث والنجس والوسخ وآخر الماء اشارة للرحمة الشاملة بعد المغفرة لان الماء أعم وأشمل في التطهير وخص البارد وان كان المصن أنقى منه ليجانس ما قبله ولأن البرودة هي المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واطفاء الماء الى البارد من اضافة الموصوف الى الصفة (قوله الثوب الابيض) خص الابيض لان التطهير فيه أظهر (قوله أهل الشاء والمجد)

جعفر قال ثنا شعبة عن عبيد بن الحسن قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد \* حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مجزأة بن زاهر قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الوسخ \* وحدنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وحدني زهير بن حرب قال ثنا يزيد ابن هرون كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد في رواية معاذ كما ينقى الثوب الأبيض من الدرن وفي رواية يزيد من الدنس \* حدثنا عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا مروان ابن محمد الدمشقي قال ثنا سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قرعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الشاء والمجد

أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا هشيم بن بشير قال أنا هشام بن حسان عن قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند \* وحدثناه ابن عمر قال ثنا حفص قال ثنا هشام ابن حسان قال ثنا قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوله ملء ما شئت من شيء بعد ولم يذكر ما بعده \* وحدثننا سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفيان ابن عيينة قال أخبرني سليمان بن سهيم عن إبراهيم ابن عبد الله بن معبد عن أبيه عن ابن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر

ألقى له كراجله أولاً والحمد أعظم من الثناء المجرد كما تقدم في حديث قسمت الصلاة والمجد بالجيم هو نهاية الشرف (د) الثناء الذي كراجله والأشهر نصب أهل على النداء ويجوز الرفع على الخبر أي أنت أهل \* قلت \* ويجوز فيه النصيب على المدح (قوله في الآخر أحق ما قال العبد) (د) هو في موضع رفع على الابتداء والخبر اللهم وما بعده وكلنا لك عبد جملة اعتراض وتأكيد وشهادة من لا ينطق عن الهوى تؤكد أن يدوم الإنسان هذا الذكر ويقع في كتب الفقهاء حق ما قال العبد كلنا لك عبد باسقاط الهمز والواو وهو صحيح لغة لا رواية \* قلت \* ويحتمل أن يكون خبراً عما قبله من الحمد الكثير أي الحمد المذكور أحق ما قال العبد وما يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة أي أحق شيء قاله العبد والتعريف في العبد يحتمل الجنس ويحتمل العهد وأنه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولا ينفع ذا الجند) (ع) أكثر وايتنا في الجيم الفتح وفسر بالبحث والخط أي الخط منك في الدنيا في المال والولد لا ينفع في الآخرة وإنما ينفع فيها العمل وقيل الحمد الغنى وقيل العظمة والسلطان ومنه قوله تعالى (جذبنا) وحكى الشيباني فيه الكسر وضعفه الطبري وقال لا أعرفه لغيره أي ولا ينفع ذا الاجتهاد اجتهاده الآن تكون له سابقة خير فان العمل لا ينجي بنفسه وإنما ينجي فضل الله عز وجل كما قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة أحد منكم بعمله وقد يكون المراد الاجتهاد في كسب الدنيا والتعظيم من المكاره أي لا يكتسب أحد إلا ما قضى له ولا يسلم إلا بما وقى وهذا أشبه بظاهر الحديث وهو أصل في التسليم وثبات القدر ولذا ترجم عليه البخاري وأدخله في باب القدر \* قلت \* فنك على الفتح بمعنى بدل أي لا ينفع ذا الخط حظه بدل طاعته كقوله تعالى (جعلنا منكم ملائكة) أي بدل لكم وقيل هي بمعنى عند أي لا ينفع ذا الخط حظه عندك وقيل المراد بالجد العظمة أي لا ينفع ذا العظمة عظمتها وقيل جد النسب أي لا ينفع أحد نسبته كما قال تعالى (فلا أنساب بينهم يومئذ) الآية

المجد بالجيم نهاية الشرف والثناء الذي كراجله (ح) الأشهر نصب أهل على النداء ويجوز الرفع على الخبر أي أنت أهل (ب) ويجوز النصيب على المدح (قوله أحق ما قال العبد) أحق مبتدا والخبر اللهم وما بعده وكلنا لك عبد جملة اعتراض وتأكيد أن يدوم الإنسان هذا الذكر ويقع في كتب الفقهاء حق ما قال العبد كلنا لك وهو صحيح لغة لا رواية (ب) ويحتمل أن يكون خبراً عما قبله من الحمد الكثير أي الحمد المذكور أحق ما قال العبد وما يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة والتعريف في العبد يحتمل الجنس ويحتمل العهد وأنه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولا ينفع ذا الجند) مفعول مقدم والجد لا كثير فيه الفتح بمعنى البحث والخط في الدنيا أي لا ينفعه ذلك في الآخرة وإنما ينفع هناك العمل الصالح ولا تقاس الآخرة في ذلك على الدنيا بل هي على العكس في ذلك غالباً وقيل الجد الغنى وقيل العظمة والسلطان ومن رواه بالكسر فالمراد الاجتهاد أي لا ينفع ذا الاجتهاد اجتهاده الآن تكون له سابقة خير أو الاجتهاد في كسب الدنيا لا ينفعه أن يحصل مالم يرد الله تعالى له ولا يسلم بذلك إلا بما وقى الله سبحانه فيكون أصلاً في التسليم وثبات القدر وكذا ترجم عليه البخاري وأدخله في باب القدر (ب) فنك على الفتح بمعنى بدل طاعتك كقوله جعلنا منكم ملائكة في الأرض وقيل هي بمعنى عند وقيل المراد بالجد جد النسب أي لا ينفع أحد نسبته كما قال تعالى فلا أنساب بينهم

### ﴿أحاديث النهي عن قراءة القرآن في الركوع﴾

(قوله أيها الناس إلى آخره) ﴿قلت﴾ الاظهر انه قاله بعد احرامهم والغالب أن سماعهم له انما يكون مع اصغاء ففيه حجة لما أجازته في المدونة من الانصات لسماع خبر يسير (قوله لم يبق من مبشرات النبوة) يريد لا تقطعها بموته صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ ويعني بالصالحه الملازمة لا الصادقة لان الصادقة قد تكون مؤلمة وقتنا يعني ذلك لقوله من المبشرات لان التبشير انما يكون بالمحجوب الا أن مدلول الرؤية ظني ومبشرات النبوة يقيني وتخصيصها بالمسلم لانه الذي يناسب حاله حال النبي في صدق الرؤيا (قوله نهيت) (ع) خطابه الخاص به يشمل الامة لان الاصل التأسى حتى يقوم دليل على قصره عليه وقصره المحققون عليه حتى يقوم دليل على الشمول ودليله هنا حديث صاوا كما رأيتموني أصلى ﴿قلت﴾ لا يحتاج الى الاستدلال على الشمول بذلك الحديث فاعلموا به الحديث من قصر النهي عليه قد أزاله أمره لم أن يعظموا الله سبحانه في الركوع وأن يدعو في السجود (ع) وكره الجمهور القراءة في الموضعين لهذا الحديث وأجازها بعض السلف ﴿قلت﴾ قيل في توجيه الكراهة ان الركوع والسجود حال التأدل فخصت بالذكر فكره أن يجمع بين كلام الله عز وجل وكلام المخلوق في وضع واحد فيكونان سواء (د) ان قرأ فيهما غير الفاتحة كره ولم تبطل الصلاة وان قرأ الفاتحة فلاصح أنها كغيرها وقال بعض أصحابنا يحرم وتبطل الصلاة لانه زاد ركنا وهذا في العمد ولا كراهة في السهو الا أنه يسجد له (قوله وأما الركوع فعظموا فيه الرب) (ع) اختلف الجمهور الذين كرهوا القراءة فكره مالك الدعاء في الركوع وأجازته في السجود لهذا الحديث وأجاز بعضهم الدعاء فيهما \* وفي مختصر أبي مصعب نحوه \* وكره الشافعي والكوفيون الدعاء فيهما \* وقال المستحب التسبيح يقول في الركوع سبحان رب العظيم وفي السجود سبحان ربى الاعلى \* وقال بعضهم يجب قول سبحان ربى العظيم \* وقال اسحق وأهل الظاهر يجب الذكردون تعيين ويعيد من تركه \* وفي المبسوطة عن يحيى بن يحيى وعيسى بن دينار من ركع أو سجد ولم يذكر فليعد أبدأ فقلنا وله شيخنا القاضي النجاشي

فقال أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ألا واني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل وأما السجود فاجتهدوا في

### ﴿باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع﴾

﴿ش﴾ سليمان بن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة \* وابن أبي فديك بضم الفاء \* وإبراهيم بن عبد الله بن حنين بضم الحاء المهملة \* ومسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء المثناة من اسفل وآخره حاء مهملة (قوله أيها الناس إلى آخره) (ب) الاظهر انه قاله بعد احرامهم والغالب ان سماعهم انما يكون مع اصغاء فهو حجة لما أجازته في المدونة من الانصات بسماع خبر يسير (قوله الرؤيا الصالحة) (ب) يعني بالصالحه الملازمة لا الصادقة لان الصادقة قد تكون مؤلمة وقتنا يعني ذلك لقوله من المبشرات لان التبشير انما يكون بالمحجوب (قوله نهيت) (ع) خطابه الخاص به يشمل الامة لان الاصل التأسى حتى يقوم دليل على قصره عليه وعكس المحققون والدليل هنا صاوا كما رأيتموني أصلى (ب) لا يحتاج الى الاستدلال على الشمول بذلك فان ما يوهه الحديث من قصر النهي عليه قد أزاله أمره لم أن يعظموا الله سبحانه في الركوع وأن يدعو في السجود (ع) وكره الجمهور القراءة في الموضعين وأجازها بعض السلف (ح) ان قرأ فيهما غير الفاتحة كره ولم تبطل الصلاة وان قرأ الفاتحة فالاصح أنها كغيرها وقال بعض أصحابنا يحرم وتبطل الصلاة لانه زاد ركنا وهذا في العمد ولا كراهة في السهو الا أنه يسجد له (قوله أما الركوع فعظموا فيه الرب) كره مالك الدعاء في الركوع وأجازته

الدعاء فقم أن يستجاب لكم قال أبو بكر ثنا سفيان عن سليمان بهذا \* حدثنا يحيى بن أيوب قال ثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني سليمان بن سحيم عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس عن أبيه عن عبد الله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستور رأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه فقال اللهم هل بلغت ثلاث مرات انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرويا رايها العبد الصالح أوترى له ثم ذكر بمثل حديث سفيان \* حدثني أبو الطاهر وحرمله قال أنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال ثنى ابراهيم بن عبد الله بن حنين أن أباه حدثه أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ كما أوساجدا \* وحدثنا أبو بكر يرب محمد بن العلاء قال ثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير قال حدثني ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قراءة القرآن وأنا راكع أوساجدا \* وحدثني أبو بكر بن اسحق قال أنا ابن أبي مريم أنا محمد ابن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن ابراهيم بن عبد (٢٠٧) الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه قال

بانه استجبل فترك الطمأنينة على القول بفرضها \* وتأوله شيخنا ابن رشد على انه ترك الذكر جملة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السنن متعمدا \* قلت \* قال في المدونة ولا أعرف قول الناس في الركوع سبحان رب العظيم ولا في السجود سبحان رب الأعلى وأنكره ولم يحذفه حداد ولا دعاء معيننا (قوله فقم) (ع) أي فحقيق وفي ميمه الفتح فيكون مصدر لا يشئ ولا يجمع والكسر فيكون اسما صفة يشئ ويجمع (قوله في الآخر نهاني ولا أقول نهاكم) (ع) يمتنع به من لا يعلم خطاب المواجهة ولا القضايا العينية وهو مذهب من حقق من أهل الأصول وعلمهم بعضهم قياسا على تعدية خطاب الله تعالى أهل زمانه صلى الله عليه وسلم الى من بعدهم وقد يفرق بان هذا خرج بالاجماع (د) المعنى النهي انما سمعته بصيغة الخطاب فاذا أنقله كما سمعته وان كان الحكم عاما \* قلت \* فلا

بعضهم وفي مختصر ابي معصب نحوه وكره الشافعي والكو فيون الدعاء في الركوع والسجود وقالوا المستحب التسليم في الركوع سبحان رب الأعلى وقال بعضهم يجب قول سبحان رب العظيم (ع) وفي المبسوطة عن يحيى بن يحيى وعيسى بن دينار من ركع أو سجد ولم يذكر فليعد أبدأ تأوله شيخنا القاضي النعماني بانه ترك الطمأنينة على القول بفرضها وتأوله شيخنا ابن رشد على أنه ترك الذكر أي جملة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السنن متعمدا (ب) وفي المدونة ولا أعرف قول الناس في الركوع سبحان رب العظيم ولا في السجود سبحان رب الأعلى وأنكره ولم يحذفه حداد ولا دعاء معيننا (قوله فقم) بفتح الميم وكسرها أي فحقيق وبالفتح مصدر لا يشئ ولا يجمع وبالكسر اسم (قوله نهاني ولا أقول نهاكم) (ع) يمتنع به من لا يعلم خطاب المواجهة ولا القضايا العينية (ح) المعنى النهي انما سمعته بالخطاب فأنا أنقله كما سمعته وان كان الحكم عاما (ب) فلا يمتنع به لشئ من الأمرين

نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القراءة في الركوع والسجود ولا أقول نهاكم \* حدثنا زهير بن حرب واسحق قال أنا أبو عامر العقدي قال ثنا داود بن قيس قال حدثني ابراهيم بن عبد الله ابن حنين عن أبيه عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه قال نهاني حي أن أن أقرأ كما أوساجدا \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وحدثني عيسى ابن حماد المصري قال أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب ح وحدثني هرون ابن عبد الله قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا الضحاك

ابن عثمان ح وحدثنا المقدمي قال ثنا يحيى وهو القطان عن ابن عجلان ح وحدثني هرون بن سعيد الايلي قال ثنا ابن وهب قال حدثني أسامة بن زيد ح وحدثنا يحيى بن أيوب وقيصة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر قال أخبرني محمد وهو ابن عمرو ح وحدثني هناد بن السري قال ثنا عبدة عن محمد بن اسحق كل هؤلاء عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي الاضحاك وابن عجلان فانهما زاد عن ابن عباس عن علي رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم كلهم قالوا نهاني عن قراءة القرآن وأنا راكع ولم يذكر وافي روايتهم النهي عنها في السجود كما ذكره الزهري وزيد بن ابن أسلم والوليد بن كثير وداود بن قيس وحدثناه قتيبة عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن محمد بن المنكدر عن عبد الله ابن حنين عن علي رضي الله عنه ولم يذكر في السجود \* وحدثني عمرو بن علي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عبد الله بن حنين عن ابن عباس انه قال نهيت أن أقرأ القرآن وأنا راكع لا يذ كر في الاسناد عليا \* وحدثنا هرون بن معروف وعمرو بن سواد قالنا ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية عن سمى مولى أبي بكر انه سمع أبا

صالح ذكوان يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فكثر والدعاء \* وحدثنى أبو الطاهر ويونس بن عبد الأعلى قال أنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة بن غزيرة عن سمى مولى أبي بكر الصديق عن أبي صالح عن أبي هريرة أن (٢٠٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله

دقه وجله وأوله وآخره وعلايته وسره \* حدثنا زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم قال زهير ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول قبل أن يموت سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك قالت قلت يا رسول الله ماهذه الكلمات التي أراك أحدثها تقولها قال جعلت لي علافة في أمي إذا رأيتها قلها إذا جاء نصر الله والفتح إلى آخر السورة \* حدثني محمد بن رافع قال ثنا يحيى بن آدم قال

يحتاج بشئ من الأمور ثم إن سلم فغايته أنه مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلاف (قوله في الآخر أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكثر والدعاء) (ع) المراد بالقرب من الله القرب من رحمته عز وجل ولذا حض على الدعاء (د) يحتاج به الترمذي والبخاري والثلاثون بأن كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام \* وفضل الشافعي رحمه الله تعالى طول القيام لحديث أفضل الصلاة طول القنوت أي القيام ولأن ذكر القيام القرآن وهو أفضل الذكر \* وقال اسحق وأما في النهار فكثرة الركوع والسجود أفضل وأما في الليل فطول القيام إلا أن يكون لرجل ورد فكثر الركوع والسجود أفضل وتوقف أحد ولم يقض في المسئلة بشئ (قوله في الآخر سبحانك اللهم ربنا وبحمدك) (ع) سبحان والتسبيح مصدر اسبح بمعنى نزه وقيل سبحان من سبح في الأرض إذا ذهب فيها والمصدر منه سبح وسبح كفلس وكتاب وسبحان على هذا القول يحتمل أن يكون جمع سباح كسبحان جمع حساب أو جمع سبيح صفة بالغة كقضبان جمع قضيب ومعنى سبحان على أنه من سبح إذا نزه تنزيها وبراءة ومعناه على أنه من سبح في الأرض التمجيد من كمال التنزيه والبعد كقوله

\* سبحان من علقة الفاجر \* أي أنتعجب من فخره ومعنى بحمدك أي يهديتك لي سبحتك لأبحول وقوى (قوله يتأول القرآن) (ع) أي يمتثل ما أمر به في سورة إذا جاء نصر الله والامر فيها وإن لم يقيد بزمان ولا مكان ولكن الصلاة أفضل محل فلذا خصص كثرتها بها (قوله أستغفرك وأتوب إليك) \* قلت \* هو تعلم أو تواضع أو لا ذنب أو ترق بحسب المقامات (د) ففيه استحباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خوف أن يكون كذبا وهذا لا يسلم له \* قلت \* ويقوم من الحديث استحباب الاكثر من ذلك في آخر العمر (قوله جعلت لي علامة) \* قلت \* الاظهر أنها على كثرة الاستغفار وحبها ابن عباس أنها علامة على اقتراب أجله لانه أجاب عمر حين سأله عن تفسير الآية فقال نعي له نفسه فيحتمل أنه لم ير الحديث أو رآه فحمله على أنها علامة على اقتراب أجله (قوله اللهم اغفر لي)

ثم إن سلم فغايته أنه مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلاف (قوله أقرب ما يكون العبد من ربه) (ح) به من يقول كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام ونالها هو أفضل بالنهار وأما بالليل فطول القيام أفضل (قوله يتأول القرآن) أي يمتثل ما أمر به في سورة إذا جاء نصر الله وخص الصلاة بكثرة ذلك لأنها أفضل محل (قوله أستغفرك) هو تعلم أو تواضع أو لا ذنب أو ترق في المقامات فيستغفر من كل مقام ارتقى عنه وإن كان أدناها لا يلحق

له هم لا منتهى لكبارها وهمة الصغرى أجل من الدهر

(ح) ففيه استحباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خشية الكذب وأما بقوله اغفر لي وتب علي (ب) ويقوم منه استحباب الاكثر من ذلك آخر العمر (قوله جعلت لي علامة) (ب) الاظهر أنها على كثرة الاستغفار وحبها ابن عباس أنها علامة على اقتراب أجله فيحتمل أنه لم ير الحديث أو رآه وحمله على ما ذكر (قوله اللهم اغفر لي) يحتاج به من يجيز الدعاء في الركوع

حدثنا مفضل عن الأعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ نزل عليه إذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلاة الادعاء أو قال فيها سبحانك ربى وبحمدك اللهم اغفر لي \* حدثني محمد بن مثنى قال حدثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر ( ٢٠٩ ) الله وأتوب إليه قالت فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول

سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقال خبرني ربي عز وجل اني سأرى علامة في أمتي فاذا رأيتها أكرث من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقدرأيتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسمع بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وحديثي حسن ابن علي الحلواني ومحمد بن رافع قالانا عبد الرزاق قال أنا ابن جريج قال قلت لعطاء كيف تقول أنت في الركوع قال أما سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فاخبرني ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت افقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فظننت أنه ذهب الى بعض نسائه فحسست ثم رجعت فاذا هورا كع أساجد يقول سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فقلت باي أنت وأبي اني لفي شأن وانك لفي آخر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة قال حدثني عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول

يجمع به من يميز الدعاء في الركوع ( قوله اني لفي شأن ) \* قلت \* تعني من أمر الغيرة وانك لفي شأن تعني من نبيذمة الدنيا والاقبال على الله عز وجل ( قوله في الطريق الآخر ف وقعت يدي على بطن قدمه ) ( م ) قال قوم لا ينقض اللبس وحاولوه في الآية على الجاع وقال قوم ينكروا وحاولوا الآية على انه باليد ثم اختلف هؤلاء فقال الشافعي ينقض وان لم يلبذ وقال مالك انما ينقض اذا التذوق قال أبو حنيفة انما ينقض اذا انتشر \* قلت \* قال ابن رشد ان التذات ينقض وان لم يقصد وان لم يلبذ ولم يقصد لم ينتقض اتفاقا في الوجهين واختلف اذا قصد ولم يلبذ فروى أشهب ينتقض \* وفي سماع ابن القاسم لا ينتقض \* وروى عيسى في مريض مس ذراع امرأته يحتبر هل يجد لذة فلم يجدها هاته يتوضأ فحملها ابن رشد على النقض بالقصد واختار اللخمي أن لا يتوضأ قال وانما ينقض الرض وفرق بأن الرافض عازم وهذا محتبر وألحق الجلاب بالمس الجسد في النقض مس الشعر والظفر والسن ( ع ) والمموس عند مالك كالللمس ان وجد لذة انتقض والام ينتقض واختلف فيه قول الشافعي واحتج لعدم النقض بهذا الحديث اذ لم ير دانه قطع وأجيب بأنه يحتمل انها مسته من فوق ثوب وفي الجواب نظرا ذيعد أن يكون على القدمين ثوب في هذه الحالة \* قلت \* لا يبعد ويكون فضل ثوبه الذي هو لا يسه حينئذ ( قوله وهما منصوبتان ) فيه ان هيئة الرجلين في السجود كذلك ( قوله وهو يقول أعوذ برضاك من سخطك ) ( ع ) قال الخطابي في هذه الاستعاذة معنى لطيف استعاذ من الشيء بضده فلما انتهى الى ما لا ضده استعاذ به منه \* قلت \* الأولى أن لا يكون استعاذه مما يأتي في حديث المرأة التي استعاذت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنه وقال لها ما قال بل انما استعاذ من عقوبته بالتقدير أعوذ من عقوبتك وأخذ من الحديث صحة قول سبحان من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة واجتمعنا مضرعين لعظمتك وحجة المانع أن التواضع والتضرع انما يكونان لذاته تبارك وتعالى ( قوله لا أحصى ثناء عليك ) ( ع ) أي لا أطيعه وقيل لا أحيط به \*

( قوله اني لفي شأن ) ( ب ) تعني من أمر الغيرة وانك لفي شأن تعني من نبيذمة الدنيا والاقبال على الله عز وجل ( قوله محمد بن يحيى بن حبان ) بفتح الحاء وبالوحدة ( قوله ف وقعت يدي على بطن قدمه ) حجة على الشافعي ان اللبس ينقض وان لم يلبذ وأجيب بأنه يحتمل انها مسته من فوق ثوب وما يبعد من وجود الثوب حينئذ على القدمين بعيد وقال أبو حنيفة انما ينقض اذا انتشر وعند مالك ان التذات ينقض وان لم يقصد وان لم يلبذ ولم يقصد لم ينتقض اتفاقا فيهما واختلف اذا قصد ولم يلبذ فروى أشهب ينتقض وفي سماع ابن القاسم لا ينقض وألحق الجلاب بالمس الجسد في النقض مس الشعر والظفر والسن ( قوله وهما منصوبتان ) فيه ان هيئة الرجلين في السجود كذلك ( قوله أعوذ برضاك من سخطك ) قال الخطابي فيه معنى لطيف استعاذ بالشئ من ضده فلما انتهى الى ما لا ضده استعاذ به منه ( ب ) الأولى أن لا يكون استعاذه مما يأتي في حديث المرأة التي استعاذت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنه وقال لها ما قال وانما التقدير أعوذ من عقوبتك وأخذ من الحديث صحة قول سبحان من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة متضرعين لعظمتك وحجة المانع والتضرع انما يكون لذاته تعالى ( قوله لا أحصى ثناء عليك ) أي لا أطيعه ولا أحيط بالثناء التي يحبها الثناء عليك ( ب ) الاحصاء تحصيل الشئ بالعدد وهو من لفظ الحصى لانهم كانوا يعدون بها فيحتمل أن يرجع الى

أنت كما أنشيت على نفسك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا محمد بن بشر العبدى قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخيران عائشة رضى الله عنهن أنه أن (٢١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى ركوعه

وسجوده سبوح قدوس رب الملائكة والروح \* حدثنا محمد بن مني قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبه قال أخبرني قتادة قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير قال أبو داود وحدثني هشام عن قتادة عن مطرف عن عائشة رضى الله عنهن أن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث \* وحدثني زهير ابن حرب قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الأوزاعي قال ثنا الوليد بن هشام المعيطى قال حدثني معاذ بن أبي طلحة اليعمرى قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة أو قال قلت بأحب الأعمال إلى الله فسكت ثم سأله فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليك بكثرة السجود لله فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله عنك بها درجة وحط عنك بها خطيئة قال معاذ ثم لقيت أبا الدرداء فسأله فقال لي مثل ما قال ثوبان \* حدثنا الحكم بن موسى أبو صالح قال ثنا هقل بن زياد قال سمعت الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة قال حدثني ربيعة بن كعب

وقال مالك معناه لا أحصى نعمك فأثنى بها عليك \* قلت \* الإحصاء تحصيل الشيء بالعدد وهو من لفظ الحصى لانهم كانوا يعتمدون عليها فى العدد كما يعتمد عليه فى الأصابع \* والمعنى على الأول لا أطيق أن أثنى عليك بما تستحق أن يثنى عليك وعلى قول مالك الثناء فرع الاحاطة بالنعم وهى لا تحصى (قوله أنت كما أنشيت على نفسك) (ع) اعتراف بالجزم عن الثناء تفصيلا ورد ذلك أن المحيط بكل شيء بجملة وتفصيلا \* قلت \* يريد أن عظمتة تعالى وصفات جلاله لا نهاية لها وعلوم البشر وقدرهم متناهية فلا يتعلق واحد منهما بما لا يتناهى وإنما يتعلق بذلك علمه الذى لا يتناهى وتحصيه قدرته التى لا تتناهى فهو بعلمه الشامل يعلم صفات جلاله ويقدر بقدرته التامة أن يحصى الثناء عليه (قوله سبوح قدوس) (ع) فى السين والقاف الضم والفتح (د) قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الأول الاسبوحا وقدوسا فالضم فيها أكثر \* (قلت) \* ويرويان بضم القاف والسين وفتحهما والفتح قياس باضمار فعل أى أسج سبوحا والضم هو أكثر استعماله على الخبر أى ذكرى لمن هو سبوح ربنا وهما اللبابة من التسبيح والتقديس فالمعنى أنه تبارك وتعالى مطهر منزّه عن صفات المخلوقين \* والأظهر أنهم ما سمان بمعنى مسج ومقدس \* فاما قدوس فذكر فى الاسماء \* وأما سبوح فنص على أنه من الاسماء الزبيدي وابن فارس \* واختلاف فى الروح فقيل جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم وقيل خلق لآرام الملائكة عليهم السلام \* (قلت) \* وقيل الروح الذى به الحياة (قوله فى الآخر فسكت) \* قلت \* يحتمل أنه تفكر أو تنشيط أو تعبيط لسماع ما يلقى \* والأظهر فى كثرة

نفس الثناء أو الى أسبابها وهى النعم والمعنى على الأول لا أطيق أن أثنى عليك بما تستحق أن يثنى عليك وعلى قول مالك الثناء فرع الاحاطة بالنعم وهى لا تحصى (قوله أنت كما أنشيت على نفسك) اعترافا بالجزم عن الثناء تفصيلا (ب) وإنما يتعلق بذلك علمه الذى لا يتناهى وتحصيه قدرته التى لا تتناهى فهو بعلمه الشامل يعلم صفات جلاله ويقدر بقدرته التامة أن يحصى الثناء عليه وصفات جلاله لا تتناهى وعلوم البشر وقدرهم متناهية فلا يتعلق بما لا يتناهى \* (قلت) \* قوله يقدر أن يحصى الثناء فيه نظر لان ذلك إنما هو بكلامه القديم فيستحيل أن تتعلق به القدرة فتأمل (قوله سبوح قدوس) فى السين والقاف الفتح والضم (ب) ويرويان بالنصب والرفع والنصب القياس باضمار فعل أى أسج سبوحا والرفع وهو أكثر استعماله على الخبر أى ذكرى لمن هو سبوح ربنا وهما اللبابة من التسبيح والتقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى منزّه عن صفات المخلوقين والأظهر أنهم ما سمان بمعنى مسج ومقدس \* فاما قدوس فذكر فى الاسماء \* وأما سبوح فنص على أنه من الاسماء الزبيدي وابن فارس (ح) واختلف فى الروح فقيل هو جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم وقيل خلق لآرام الملائكة عليهم السلام (ب) وقيل الروح الذى به الحياة

### باب فضل السجود والحث عليه \*

\* (ش) \* الوليد بن هشام المعيطى بضم الميم وقع العين المهملة ثم ياء ساكنة ثم طاء مهملة وآخره ياء النسب قال بعضهم هو منسوب لعقبة بن معيط \* ومعدان بفتح الميم \* واليعمرى بفتح الميم وضمها \* وهقل بكسر الهاء وسكون القاف (قوله فسكت) (ب) يحتمل أنه تفكر أو تنشيط أو تعبيط لسماع

أبو صالح قال ثنا هقل بن زياد قال سمعت الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة قال حدثني ربيعة بن كعب

السجود انه يعنى الاعداد لا الاطالة وتقدمت الاقوال أيها أفضل ( **قوله** مرافقتك في الجنة ) \* **قلت** \* صح له أن يسألها لأنها لا تقتضى المساواة والافساواة الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تسئل فهو انما سأل بممكننا لكن شاقا ( **قوله** أو غير ذلك ) ( ع ) قيل لعله فهم عنه انه طلب المساواة في الدرجة وذلك ممتنع فقال أو غير ذلك أى اسئل غير ذلك فقال لا أسئل غيره فقال أعنى بكثرة السجود لانه السبب في رفع الدرجات على ما في الحديث قبله ورفعها مظنة المقاربة \* **قلت** \* لا يحتمل انه فهم عنه ذلك لان المساواة ممتنعة فلا تسئل وانما فهم انه سأل بممكننا شاقا فقال أو غير ذلك أى سل غير هذا المستبعد الشاق وهذا على سكون الواو واما على فتحها فهي عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهي بالفعل أولى فالتقدير أتترك السهل وتسئل الشاق فأجابه بقوله هو ذلك أى لا أتجاوزہ ولما علم صلى الله عليه وسلم تصميمه على عزمه قال أعنى بكثرة السجود ويحتمل على سكون الواو أن يكون طلب له أن يزيد على ما سأل لانه صلى الله عليه وسلم في مقام من قال لغيره عنه فأجابه السائل بقوله هو ذلك

### أحاديث السجود \*

( **قوله** أمرت ) الخطاب الخاص به وان اختلف في شموله الامتة لكن هذا يتفق على شموله ( **قوله** سبعة آراب ) ( م ) قال الهروى الآراب الاعضاء واحد هارب بالكسر ( ع ) لم تقع هذه الرواية في نسخنا ولا عند شيوخنا وانما الذى في مسلم أعظم سمى كل واحد منها عظما وان كانت فيه عظام كثيرة لانه الجامع لها ( **قوله** ولا أكف شعرا ولا ثوبا ) أى ولا أجمعه حفظا من التراب وأصل الكفت الجمع ( ع ) ومنه قوله تعالى ألم نجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا أى جامعة لكم في الحياة والموت وكافة الناس جماعتهم والنهى للكره لاجتماع ان من فعله لا يعيد \* وحكى ابن المنذر عن

ما يلحق والظاهر في كثرة السجود أنه يعنى الاعداد لا الاطالة وتقدمت الاقوال أيها أفضل ( **قوله** مرافقتك في الجنة ) ( ب ) صح له ان يسألها لأنها لا تقتضى المساواة والافساواة الانبياء عليهم السلام لا تسال فهو انما سأل بممكننا لكن شاقا ( **قوله** أو غير ذلك ) بفتح الواو ( ع ) قيل لعله فهم عنه انه طلب المساواة في الدرجة وذلك ممتنع فقال أو غير ذلك أى اسأل غير ذلك فقال لا أسأل غيره فقال أعنى بكثرة السجود لانه السبب في رفع الدرجات على ما في الحديث قبله ورفعها مظنة المقاربة \* **قلت** \* فالواو على هذا ساكنة واو بمعنى بل ( ب ) لا يحتمل انه فهم عنه ذلك لان المساواة ممتنعة فلا تسئل وانما فهم أنه سأل بممكننا شاقا فقال أو غير ذلك أى سل غير هذا المستبعد الشأن وهذا على سكون الواو وأما على فتحها فهي عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهي بالفعل أولى فالتقدير أتترك السهل وتسأل الشاق فأجابه بقوله هو ذلك أى لا أتجاوزہ ولما علم صلى الله عليه وسلم تصميمه على عزمه قال أعنى بكثرة السجود ويحتمل على سكون الواو أن يكون طلب له أن يزيد على ما سأل لانه صلى الله عليه وسلم في مقام من قال لغيره عنه فأجابه السائل بقوله هو ذلك انتهى \* **قلت** \* فيكون المعنى على هذا الأخير أطلب هذا أو غيره مما شئت واو للتخيير وتخصيص الأبى هذا المعنى بسكون الواو وانما جاء على تقديره المعطوف عليه مع فتحها بعد الهمزة وهو رأى الزمخشري وجماعة وأما اذا قدرنا المعطوف عليه قبل الهمزة وان الأصل في الواو أن تكون قبل الهمزة لكن قدمت عليها لان لها الصدارة كما قاله كثير من المحققين فيتأتى هذا المعنى المذكور أيضا مع الفتح ويكون التقدير اقتصرمت على هذا أو تطلب غيره أى ما طلبت يسيرا عندك طلب غيره مما هو أعلى الآن السياق يبعد هذا المعنى والتقدير الأول أنسب والله أعلم

مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك فقلت هو ذلك قال فاعنى على نفسك بكثرة السجود \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أنا وقال أبو الربيع ثنا جاد بن زيد عن عمرو ابن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعظم ونهى أن يكف شعره أو ثيابه هذا حديث يحيى وقال ابو الربيع على سبعة أعظم ونهى أن يكف شعره و ثيابه الكفين والركبتين والقدمين والجهة \* حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد وهو ابن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو ابن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ولا أكف ثوبا ولا شعرا \* وحدثنا عمرو الناقد قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على

سبع ونهى أن يكف الشعر والثياب \* حدثنا محمد بن ( ٢١٢ ) حاتم ثنا زقال ثنا وهيب قال حدثنا عبد الله بن طاوس عن

طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة وأشار بيده على أنفه واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولأنكف الثياب ولا الشعر \* حدثنا أبو الطاهر قال أنا عبد الله ابن وهب قال حدثني ابن جريج عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبع ولا أكف الشعر ولا الثياب الجبهة والأنف واليدين والركبتين والقدمين \* حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن عامر ابن سعد عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سجد العبد سجد معه سبعة أطراف وجهه وكفاه وركبته وقدماه \* حدثنا عمرو بن سواد العامري قال أنا عبد الله ابن وهب قال أنا عمرو ابن الحارث أن بكيرا حدثه أن كريباً مولى ابن عباس حدثه عن عبد الله بن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من ورثته فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال

الحسن وحده أنه يعيد وهذا لما جاء أن الشعر يسجد ولذا شبه بالذي يصلي مكتوفاً والنهي عند الجمهور لمن صلى كذلك لعدم الصلاة أم لا وخصه الداودي بمن فعله لأجل الصلاة والآثار وعمل الصحابة رضوان الله عليهم خلافه (قوله الركبتين والقدمين واليدين والجبهة) وأشار إلى الأنف وفي الآخر أو الجبهة والأنف (ع) الجبهة والأنف عظم واحد والا كانت ثمانية فلا يطابق قوله سبعة أعظم \* قلت \* لابن العربي وأجمعوا على وجوب السجود على السبعة كما دل عليه الحديث \* تبقى الدين لم يختلف قول الشافعي في وجوبه على الجبهة واختلف قوله في وجوبه على الست \* ابن القصار يقع في قلبه أنه على الركبتين وأطراف القدمين سنة \* وفي سماع ابن القاسم من شغله حبس عنان فرسه عن وضع يده بالأرض أرجو خفته وهذا كله خلاف ما ذكر من الاجماع \* بعض الشافعية والمراد باليدين الكفان احترازاً من افتراض الكلب والسبع \* قال ولا يشترط أن يكون على الراحة والأصابع بل أحدهما كاف قال ولا يكفي على ظاهر الكف وليس في الحديث ما يقتضي كشف هذه الأجزاء \* تبقى الدين لم يختلف أنه لا يجب كشف الركبتين والقدمين \* وتردد الشافعي في وجوب كشف اليدين \* المازري في كتابه الكبير كشفها مستحب \* اللخمي واختلف إذا لم يبرزها من كمه (م) واختلف عندنا لواقصر بان سجد على الجبهة وحدها أو على الأنف وحده والمشهور في الجبهة الأجزاء وفي الأنف عدمه \* قلت \* فإن جمعها جاءت ثلاثة المشهور التفصيل (ع) وقال به أبو يوسف وصاحبه والشافعي في أحد قوليه ويحج له بقوله وأشار إلى الأنف فجعله بحكم التبع وقال بالأجزاء فيها أبو حنيفة في أحد قوليه وابن القاسم ويحج له بما تقدم من أنهما كالعضو الواحد فكلاهما لا يلزم استعمال كل العضو كذا لا يلزم استعمالهما وقال بعده أحد وابن حبيب وقد يجان بن كره لهما في هذا الحديث \* قلت \* كلامهما نص في أن الخلاف بعد الوقوع وهي طريقة الأكثر \* وفي العارضة لابن العربي اختلف هل يجب السجود على الجبهة والأنف أو على الجبهة فقط وهذا يقتضي أنه ابتداء \* وفي المدونة بناء على المشهور ومن يحجته قروح يوى ولا يسجد على الأنف \* وفيها ويكره السجود على كور العمامة \* ابن حبيب أن كانت كالأطقتين أي التعصيتين والأعاد أبدأ فيقول في قول ابن حبيب أنه تفسير للمدونة وقيل أنه خلاف لأن ظاهرها الإطلاق (قوله فجعل يحمله) (د) فيه أن تغيير المنكر على الفور وإن المكره يغير كالحرام وشبهه بالمكتوف لأنه لا يستعمل كل أعضائه في السجود

### باب علي كم يسجد

\* (ش) \* آراب هي الأعضاء واحد أو إرب بالكسر (قوله ولأنكفت) بفتح النون وكسر الفاء أي لا نضمها ولا نجمعها والكفت الجمع والضم والنهي للكره لا للجماع أن من فعله لا يعيد (ع) وحكي ابن المنذر عن الحسن وحده أنه يعيد لما جاء أن الشعر يسجد والنهي عند الجمهور لمن صلى كذلك لعدم الصلاة أم لا وخصه الداودي بمن فعله لأجل الصلاة والآثار وعمل الصحابة رضوان الله عليهم خلافه (قوله وأشار إلى الأنف) (ع) الجبهة والأنف عظم واحد والا كانت ثمانية فلا يطابق قوله سبعة أعظم واختلف في الاقتصار على الجبهة أو الأنف ثالثاً المشهور أن اقتصر على الجبهة أجزاً دون الأنف (ب) وكلام ابن العربي في العارضة يقتضي أن الخلاف في الجبهة والأنف ابتداء وكلام الامام والقاضي هنا نص في أن الخلاف بعد الوقوع (قوله فجعل يحمله) (ح) فيه أن تغيير المنكر على الفور وأن

عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من ورثته فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال

مالك ورأى فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلى وهو مكتوف \* حدثنا أبو بكر ابن ابي شيبة قال ثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر وحديثه يحيى بن حبيب قال ثنا خالد بنى ابن الحرث قالنا ثنا شعبة بهذا الاسناد وفى حديث ابن جعفر (٢١٣) ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب \* حدثنا

يحيى بن يحيى قال أنا عبيد الله بن ابياد عن ابياد بن لقيط عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك \* حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا بكر وهو ابن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة أن رسول الله صلى الله عليه عليه

وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه \* حدثنا عمرو بن سواد قال أنا عبد الله بن وهب قال أنا عمرو بن الحرث والليث بن سعد كلاهما عن جعفر بن ربيعة بهذا الاسناد وفى رواية عمرو بن الحرث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد ينجح فى سجوده حتى يرى وضوح ابطيه وفى رواية الليث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج يديه عن ابطيه حتى انى لارى بياض ابطيه \* حدثنا يحيى بن يحيى وابن أبى عمير جميعا عن سفيان قال

### \* أحاديث الاعتدال فى السجود \*

(قوله اعتدلوا فى السجود) \* (قلت) \* السجود مس الارض بالانف والجهة والاعتدال فيه أن يكون على السبع الاعظم مع الصفة المشتمل عليها الحديث من التفريج ووضع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم الكفت والاعتدال المذكور يحتمل أنه من العدل وهو الاتيان بالمطلوب أو من المعادلة وهى التسوية فى القسم (ع) وعلى أن هيئة السجود ما تضمنه الحديث جماعة السلف الاثنى روى عن ابن عمر وروى منه مثل ما للجماعة (قوله فرج بين يديه) \* (قلت) \* يريد وجنيه فهو من حذف المعطوف كقوله تعالى (تقيم الحر) أى والبرد وبعد أن تكون تثنية يد وجنب على التغليب كالعمر بن (قوله جنح وفى الأخرى خوى) بالخاء والواو المشددة وهو بمعنى فرج أى رفع عضديه عن ابطيه (ع) لانه اذا جنح كان اعتماده على يديه وخف اعتماده على وجهه فسلم من اذابة ما يلاقى وجهه من الارض وكان أشبه بهيات الصلاة بخلاف بسط ذراعيه وضم عضديه بجنيبه مع أنه أشبه بهيئة السكاسل المتهاون والسباع والكلاب المنهى عن التشبه بها فى حديث الاقواء وفى رواية السمرقندى ينجح مخففا ولا وجه له (قوله فى سند الآخر سفيان عن عبيد الله ابن عبد الله بن الاصم عن عمه وفى الآخر عبد الله بن عبد الله) كلاهما صحيح لانهما اخوان عبيد الله وعبد الله وياعن عمهما (قوله لو شئت بهمة) (م) قال أبو عبيد ولد الغنم ذكرا أو أنثى وجمعهما

المكر وهى غير كالمحرم وشبهه بالمكتوف بجامع أنه لا يستعمل كل أعضائه فى السجود

### \* باب الاعتدال فى السجود \*

\* (ش) \* (قوله اعتدلوا فى السجود) الاعتدال فى السجود أن يكون على السبع الاعظم مع الصفة المشتمل عليها الحديث من التفريج ووضع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم الكفت والاعتدال المذكور ويحتمل أنه من العدل وهو الاتيان بالمطلوب أو من المعادلة وهى التسوية فى القسم (قوله عن ابياد) هو بكسر الهمزة وبالياء المثناة تحت المخففة (قوله عن عبد الله بن مالك ابن بحينة) بضم الباء وليس لفظ ابن بحينة صفة لمالك بل لعبد الله لان بحينة هى أمه وهى زوجة مالك أبيه فلا بد من تنوين مالك ويكتب ابن بحينة بالالف (قوله فرج بين يديه) (ب) يريد وجنيه فهو من حذف المعطوف وبعده أن يكون تثنية يد وجنب على التغليب كالعمر بن \* (قلت) \* اضطر الى تقديم هذا المعطوف لانه جعل فى الحديث غاية هذا التفريج بدويضا لابط (قوله جنح) بالنون المشددة وفى الآخر خوى بالخاء والواو المشددة وهو معنى فرج أى رفع عضديه عن ابطيه (قوله أو بهمة) بفتح الباء وهى ولد الغنم ذكرا أو أنثى والجمع بهم بضم الباء وخص الجوهرى البهمة

يحيى أنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه يزيد بن الاصم عن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لو شئت بهمة أن تمر بين يديه لمرت \* وحدثنا المسق بن ابراهيم الحنظلى أنا مروان بن معاوية الغزاري ثنا عبد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد بن الاصم انه أخبره عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد خوى يديه ينجح

بهم بضم الباء وجمع بهم بكسر الباء (د) وخص الجوهرى البهمة بولد الضأن \* (قلت) \* وان كانت للذكر والأنثى لكنها في الحديث أنثى لقوله ان شاءت ولو كانت ذكرا لقال لو شاءت وهي في وقوعها على الذكر والأنثى نظير حمامة وشاة ثم يقع التمييز بالصيغة فيقال حمامة ذكر حمامة أنثى \* الزخشرى قدم قتادة الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وأبو حنيفة حينئذ غلام فقال سلوه عن غلمة سليمان هل كانت ذكرا أو أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل من أين عرفته فقال من كتاب الله عز وجل من قوله تعالى (قالت غلمة) ولو كان ذكرا لقيل قال غلمة

﴿ أحاديث صفة صلاته صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله) كان يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله (ع) حجة لتعيين التكبير في الاحرام ورد على أبي حنيفة في قوله انه لا يتعين وعليه وعلى الشافعي في قراءة البسملة \* (قلت) \* تقدم الكلام على ما به الاحرام \* وأجاب الشافعية عن البسملة بأن الحمد لله اسم السورة التي منها البسملة كما يقال قرأت البقرة أى السورة التي فيها البقرة (قوله) وكان يثنى رجله اليسرى (ع) جلسات الصلاة أربع الأولى الوسطى وهى سنة عند الجمهور وأوجبها الداودى مناوأ أحد وطائفة من المحدثين لان تشهدا عندهم واجب الثانية الاخيرة والواجب منها عندنا قدر السلام وأوجب جميعها أحد والشافعي وأسقط وجوب شئ منها بن عليه (م) وصفة الجلوس في هاتين الجلستين عند مالك ما فى الحديث \* وقال أبو حنيفة يجلس فيهما على قدمه اليسرى \* وقال الشافعي يجلس في الأولى كائى حنيفة وفي الثانية كمالك وجه ذلك أحجابه بأن به يتذكر الامام اذا أشكل عليه هل هو فى الوسطى أو فى الاخيرة وبها أيضا يعرف الداخل هل تمت الصلاة أم لا (ع) الثالثة جلسة الفصل بين السجدين ولا خلاف فى وجوب قدر ما يقع به الفصل وفى وجوب الزائد عليه وسنيتة قولان وصفتها عندنا كالسابقين وأبو حنيفة يسوى بين الجلوس كله على ما تقدم \* وقال جماعة من السلف يرجع على صدورهم وقدميه ويمس عقبه بالتيه وهو الاقواء الآتى الرابعة الجلسة بعد السجدين وقبل القيام لرابعة أو ثمانية أنبتها الشافعي لحديث مالك بن الحويرث انه صلى الله عليه وسلم كان يفعلها وأنكرها الجميع لحديث الساعدي انه كان يقوم ولا يتورك ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى \* وخير الطبرى وغيره فى هيات الجلوس الأربع المذكورة والمرأة عندنا كالرجل فى الأربع الا أنها يستحب لها الانضمام وخيرها الشافعي والكوفيون فى الانضمام وقال بعض السلف ستنها التربع (قوله)

بولد الضأن (ب) وهى هنا أنثى لقوله لو شاءت ولم يقل لو شاء \* (قلت) \* صوابه أن يقول وهى هنا واحدة لان التاء فى البهمة للوحدة لا للتأنيث كالتاء فى غلمة ونحوها وأما استدلاله على كون البهمة أنثى بالخاق تاء التأنيث الفعل المسند اليها فهو نظير استدلال بعضهم على كون الغلمة أنثى بالخاق تاء التأنيث الفعل المسند اليها فى قوله تعالى (قالت غلمة) وقدر د عليه (قوله) حتى يرى وضوح ابطنه هو بفتح الضاد أى بياضهما (قوله) جعفر بن برقان) بضم الباء

﴿ باب صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

\* (ش) \* أبو الجوزاء بالجيم والزى \* وبديل بن ميسرة بضم الباء وقع الدال المهملة وسكون الياء قال بعضهم وكل بديل مهمل الا بديل بن سعد (قوله) لم يشخص) بضم الياء وسكون الشين أى لم يرفع (قوله) ولم يصوبه) بضم الياء وتشديد الواو المكسورة بينهما صادم مهملة مفتوحة أى لم يخفضه خفضا بليغا

حتى يرى وضوح ابطنه من ورائه واذا قعد اطمان على نفسه اليسرى \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لعمر وقال اسحق أنا وقال الآخرون ثنا وكيع قال ثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن ميمونة بنت الحارث قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد جافى حتى يرى من خلفه وضوح ابطنه قال وكيع يعنى بياضهما \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبو خالد يعنى الاحمر عن حسين المعلم ح وحدثنا اسحاق بن ابراهيم واللفظ له أنا عيسى بن يونس قال ثنا حسين المعلم عن بديل ابن ميسرة عن أبي الجوزاء عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوى قائما

وكان يقول في كل ركعتين التحية لله (ع) تقدمت صفة الشهادين وهما سنة عند الجمهور لانه صلى الله عليه وسلم سجد لتركه الاولى ولا فرق بينهما \* وأيضاً لم يذكرهما للاعرابي الذي علمه الصلاة وأوجهما أحد والمحدثون لانه صلى الله عليه وسلم تشهد وقال صلوا كما رأيتموني أصلي ولانه كان يعلمهم إياه كما يعلمهم السورة من القرآن (قوله ونهى عن عقبة الشيطان) حجة للجماعة في كراهة الاقتعاء ويأتي الكلام عليه (قوله وكان يحتم الصلاة بالتسليم) (ع) السلام فرض شرط أو لا يخرج من الصلاة بغيره لقوله تعليلها التسليم خلافاً لابي حنيفة والاوزاعي والثوري لانهم يرونه سنة ولا بن القاسم نحوه وهي رواية منكورة تأباه الأصول ولها تأويل عند بعض الشيوخ (د) وقال أبو حنيفة ويخرج من الصلاة بكل مناف حتى بالحدث \* قلت \* الرواية المنكورة هي قوله في سماع عيسى في امام أحدث فتبادى عامداً حتى سلم أن صلاة من خلفه مجزئة وقال عيسى لا تجزئ \* ابن رشد قول ابن القاسم رعى لقول الحنفى ونقل الباجي المسئلة فقال قال ابن القاسم من أحدث في تشهده صحته صلاته كالحنفى فقال ابن زرقون انما لابن القاسم مافى السماع انها تجزئهم فلعله استخف سلامهم لانفسهم كما استخف سلام الراعى بعد سلام امامه \* المازرى في كتابه الكبير انما يتيم قول الباجي اذا قصد به الخروج كشرط الحنفى (د) والمشهور عندنا ان غير الامام يسلم واحدة وبه قال كثير من السلف \* وعن مالك أيضاً أنه يسلم ثنتين وبه قال الشافعى والحنفى \* قلت \* على انها واحدة فتصلي بيداً قبالة وجهه ويقيم من قليل او على أنهما ثنتان فالثانية عن يساره \* قال أبو الفرج ان كان فيه أحد \* قلت \* قال ابن محرز قال أشهب رأيت مالكا يبدأ بيمنه ثم يساره ثم على الامام في كل ذلك سلام عليكم (ع) والمشهور أيضاً أنه بالالف واللام لحديث والسلام كما علمتم وفي الآخر انه قال السلام عليكم وقال أبو حنيفة والشافعى يجزئ التكبير واليه نحا ابن شعبان \* قلت \* قال الباجي قال مالك لا يجزئ \* وروى عن ابن شعبان أنه يجزئ والذي رأيت له انه حكاه عن قوم \* ابن محرز ورواه أشهب وبه أخذ ابن شبلون

من صاب المطر اذا نزل بل يعتدل فيه بين الأشخاص والتصويب (قوله ونهى أن يفرش الرجل) هو بضم الراء وكسر ها والضم أشهر (قوله عقبة الشيطان) بضم العين وفي الرواية الاخرى وعقب الشيطان بفتح العين وكسر القاف (ح) هو الصحيح المشهور وحكى القاضى عن بعضهم ضم العين وضعفه وفسره أبو عبيد بالاقعاء وهو أن يلمس اليدين بالارض وينصب ساقيه ويضع يديه على الارض كما يفرش الكلب وغيره من السباع (قوله وكان يحتم الصلاة بالتسليم) هو فرض شرط خلافاً لابي حنيفة والاوزاعي والثوري لانهم يرونه سنة ولا بن القاسم نحوه وهي رواية منكورة وتأولها بعضهم (ب) الرواية المنكورة قوله في سماع عيسى في امام أحدث فتبادى عامداً حتى سلم أن صلاة من خلفه مجزئة وقال عيسى لا تجزئ \* ابن رشد قول ابن القاسم رعى لقول الحنفى ونقل الباجي المسئلة فقال قال ابن القاسم من أحدث في تشهده صحته صلاته كالحنفى فقال ابن زرقون انما لابن القاسم مافى السماع انها تجزئهم فلعله استخف سلامهم لانفسهم كما استخف سلام الراعى بعد سلام امامه \* المازرى في كتابه الكبير انما يتيم قول الباجي اذا قصد به الخروج كشرط الحنفى والمشهور في السلام انه بالالف واللام وقيل بالتكبير واليه نحا ابن شعبان وقيل يجوزبدأ وروى عن مالك (ب) وانظر لوقال السلام عليكم فجمع بين التعريف والتووين فكان الشيخ يحكى أنه سئل عنها الشيخ أبو محمد الزاوى والشيخ عبد الحيد بن أبي الدنيا فكل قال لا أعرف فيها نصاً ثم سئل عنها الشيخ الصالح أبو محمد المبرجاني وقال تجزئ لانه أتى بالمطوب وزيادة وبذلك جاءت الرواية ثم قال يعيد في الوقت فلعله عثر على رواية

وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة الشيطان وينهى أن يفرش الرجل ذراعيه اقتراس السبع وكان يحتم الصلاة بالتسليم وفي رواية ابن عمر عن ابي خالد وكان ينهى عن عقب الشيطان \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن ابي شبة قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو الاحوص عن سفيان عن موسى بن طلحة

﴿قلت﴾ وانظرو قال السلام عليكم فجمع بين التعريف والتنوين فكان الشيخ يحكى انه سئل عنها الشيخ أبو محمد الزواوى والشيخ عبد الحميد بن أبي الدنيا فكل قال لا أعرف فيها نصام سئل عنهما الشيخ الصالح أبو محمد المرحاني فقال تجزى لانه أتى بالمطلوب وزيادة وبذلك جاءت الرواية \* ثم قال يعيد في الوقت فله عثر على رواية في ذلك وقوله يعيد في الوقت خلاف لقوله تجزى فله رآه بمنزلة من نكر فقط فقال يعيد في الوقت رعبا للخلاف \* وكان الشيخ يجزى بها على صحة صلاة من لحن في الفاتحة لجامع أن كلامهما واجب

### ﴿أحاديث السترة﴾

(قوله مثل مؤخرة الرجل) (ع) هي العود الذي خلف الراكب \* أبو عبيدوهي بضم الميم وكسر الخاء بينهما همزة ساكنة وحكى ثابت فيها الفتح وأنكره ابن قتيبة ورواه بعضهم بفتح الواو وتشديد الخاء ويقال أيضا آخره بالمد (د) ويقال بفتح الميم والخاء مشددة بينهما همزة مفتوحة وفتحهما وسكون الهمز ﴿قلت﴾ فاللغات ست (ع) والسترة مستحبة ﴿قلت﴾ وفي الكافي انها سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلي بغير سترة \* ورده الشيخ بالاتفاق على أنه لا يأتى أن لم يمر بين يديه أحد فلو كانت واجبة لآثم بتركها مطلقا وهو معارض بأنه يلزم التأنيب بترك المستحب ويحجب عما ذكر بأنه قد يكون المروءة سببا لتعلق الوجوب (ع) وسرناخذ ما منع من يمر بقربه وكف البصر عن النظر إلى ما وراءه وأقلها قدر عظم الذراع بغلظ الرمح ﴿قلت﴾ يريد أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز إلى القلنسوة والوسادة ذوات الارتفاع \* وقيدته في رواية ابن حبيب إذا لم يجد غيره \* وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال وإنما يكره مارق جدا \* وكان الشيخ يجيز الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجعول على باب البيت إذا كان أحدهما بحيث يحجب \* وانظر صلاة الجنائز هل تغتفر إلى في ذلك وقوله يعيد في الوقت خلاف لقوله تجزى فله رآه بمنزلة من نكره فقط فقال يعيد في الوقت رعبا للخلاف وكان الشيخ يجزى بها على صحة صلاة من لحن في الفاتحة بجامع أن كلامهما واجب

### ﴿باب ستر المصلي﴾

﴿ش﴾ عمر بن عبد الله الطنافسى بضم الطاء وفتحها واقتصر على الفتح (ح) (قوله مثل مؤخرة) (ع) هي العود الذي خلف الراكب \* أبو عبيدوهي بضم الميم وكسر الخاء بينهما همزة ساكنة وحكى ثابت ففتح الخاء وأنكره ابن قتيبة ورواه بعضهم بفتح الواو وتشديد الخاء ويقال أيضا آخره بالمد والسترة مستحبة (ب) وفي الكافي سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلي بغير سترة ورد الشيخ بالاتفاق على أنه لا يأتى أن لم يمر بين يديه أحد فلو كانت واجبة لآثم بتركها مطلقا وهو معارض بأنه يلزم التأنيب بترك المستحب ويحجب عما ذكر بأنه قد يكون المروءة سببا لتعلق الوجوب (ع) وأقلها قدر عظم الذراع بغلظ الرمح أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز إلى القلنسوة والوسادة ذوات الارتفاع وقيدته في رواية ابن حبيب إذا لم يجد غيره \* وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال وإنما يكره مارق جدا \* وكان الشيخ يجيز الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجعول على باب البيت إذا كان أحدهما بحيث يحجب (ع) وتحديد ما آخره الرجل يدل أن الخط باطل وجاء في الاكتفاء بها حديث ضعيف أخذه أحمد واختلاف في صفة فقيل أن يحصل كالحراب وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب (ح) حديث الخط خرج أبو داود واختلف في الأخذه الشافعى

عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يبالي من مر وراء ذلك \* وحدثنا محمد بن عبد الله ابن نمير واسحق بن إبراهيم قال اسحق أنا وقال ابن نمير ثنا عمر بن عبيد الطنافسى عن سالك بن حرب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال كنا نصلى

والدواب ثم بين أيدينا فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرجل تسكون بين يدي أحدكم ثم لا يضرمه ما من بين يديه وقال ابن نمير فلا يضرمه من مربي يديه \* حدثنا زهير بن حرب ثنا عبد الله بن يزيد قال ثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة أنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سترة المصلي فقال مثل مؤخرة الرجل \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا عبد الله بن يزيد قال أنا

( ٢١٧ )

عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في غزوة تبوك عن سترة المصلي فقال كمؤخرة الرجل \* حدثنا محمد بن مني قال ثنا عبد الله بن نمير وحديثنا ابن نمير واللفظ له قال ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلي إليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فنم اتخذها الأمراء \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركز وقال أبو بكر يفرز العزة ويصلي إليها إذا بن أبي شيبة قال عبيد الله وهي الحربة \* حدثنا أحمد بن حنبل قال ثنا معتمر بن سليمان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض راحلته وهو يصلي إليها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا ثنا أبو خالد الأحمر

سترة \* والظاهر أنها تقتصر والميت لأن سر وضع السترة موجود فيه فيمتنع المرور بين الامام وبينه (ع) وتحميدها في الحديث بأخرة الرجل يدل أن الخط باطل وجاء في الاكتفاء به حديث ضعيف أخذ به أحمد \* واختلف في صفته فقيل أن يجعل كالحراب وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب (د) وحديث الخط خرج أبو داود \* واختلف في الأخذ به قول الشافعي واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه \* قلت \* كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها ونقل القرافي أن أشهب أجاز في العتبية والذي في العتبية تحتمل \* قال فيها أشهب ويصلي بالصحراء إلى سترة فإن لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطأ وذلك واسع \* ابن رشد الواسع صلاته دون سترة للخط لأنه عنده باطل وفهم القرافي أن الواسع الخط وفيه لابن رشد ما رأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط ابن جريج في الحصباء خطا وصلى إليه فخصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادوه الحق بالسترة يا جاهل \* ابن رشد ويرى أن أمة قالت له وهو يصلي إلى خط خطه وأعجب الجاهل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت من جهلي قالت صلاتك إلى الخط \* حدثني مولاي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بها إلى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها أعتقها فقالت إن أحببت قالت لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى العبد ربه ونصح ماله فله أجران ولا أحب أن أنقص أجرا فقد عرضت على مولاي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني فأبيت (قوله في الآخر كان يعرض راحلته) (ع) هو بفتح الياء وكسر الراء وضم الياء وكسر الراء مشددة أي يجعلها معترضة بينه وبين مربي يديه ففيه الصلاة إلى الحيوان إذا أمنت حركته وأصابه بوله النجس \* قلت \* وظاهره تجوز إلى الخيل إذا أمن إصابته بولها والذي لابن القاسم ويصلي

واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه (ب) كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها ونقل القرافي أن أشهب أجاز في العتبية والذي في العتبية محتمل قال فيها أشهب ويصلي بالصحراء إلى سترة فإن لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطأ وذلك واسع \* ابن رشد الواسع صلاته دون سترة للخط لأنه عنده باطل وفهم القرافي أن الواسع الخط وفيه ما رأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط ابن جريج في الحصباء خطا وصلى إليه فخصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادوه الحق بالسترة يا جاهل \* ابن رشد ويرى أن أمة قالت له وهو يصلي إلى خط خطه وأعجب الجاهل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت من جهلي قالت صلاتك إلى الخط \* حدثني مولاي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بها إلى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها أعتقها فقالت إن أحببت قالت لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى العبد ربه ونصح ماله فله أجران ولا أحب أن أنقص أجرا فقد عرضت على مولاي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني فأبيت (قوله يركز) بفتح الياء وضم الكاف (قوله كان يعرض راحلته) بفتح الياء وكسر الراء ويرى بضم الياء وتشديد الراء المكسورة أي يجعلها معترضة بينه وبين مربي يديه

( ٢٨ - شرح الأبى والسنوسي - ن )

عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى راحلته وقال ابن نمير إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعير \* ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن وكيع قال زهير ثنا وكيع قال ثنا سفيان قال ثنا عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه

وسلم بمكة وهو بالباطح في قبته جراء من آدم قال نخرج بلال بوضوئه فنأثله ونأضح قال نخرج لنبي صلى الله عليه وسلم وعليه حلة جراء كأى أنظر الى بياض ساقيه قال فتوضأ وأذن بلال قال فجعلت أتتبع فاه هناهنا وهنا يقول ويمناوشما لا يقول حتى على الصلاة حتى على الفلاح قال ثم ركزت له عنزة فتقدم فصلى الظهر ركعتين يمر بين يديه الجمار والكعب لا يمنع ثم صلى العصر ركعتين ثم لم يزل يصلى ركعتين حتى رجع الى المدينة وحدثني (٢١٨) محمد بن حاتم ثنا بهز ثناء عمر بن أبى زائدة قال حدثني

عون بن أبى جحيفة أن أباه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبته جراء من آدم ورأيت بلالا أخرج وضواً فسرأيت الناس يتدرون ذلك الوضوء فمن أصاب منه شيئاً تمسح به ومن لم يصب منه أخذ من بلل يده صاحبه ثم رأيت بلالا أخرج عنزة فركزها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة جراء مشعراً فصلى الى العنزة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يمر ون بين يدي العنزة \* وحدثني اسحق بن منصور وعبد بن جند قال أنا جعفر بن عون قال أنا أبو عميس ح وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين ابن علي عن زائدة قال أنا مالك بن مغول كلاهما عن عون بن أبى جحيفة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث سفيان وعمر بن أبى زائدة يزيد بعضهم نسلي بعض وفي حديث مالك بن مغول فلما كان بالهاجرة خرج

للبعير والشاة بخلاف الخيل لنجاسة بولها (ع) وصلاته الى الراحلة ليس بمعارض للنبي عن الصلاة في معاطن الابل لان ذلك يختص بالمعاطن لنجاسة الهائم كانوا يستقرون بها وليس النهي لانها خلقت من جان لانه كان يستوى الواحد والجماعة وقد يكون ما جاء من التعليل بذلك اشارة الى شدة نفورها وانها في فعلها ذلك كالشياطين من قطعها الصلاة وشغل المصلى بها (قوله وهو بالباطح) (د) هو الموضع المعروف على باب مكة ويقال فيه البطحاء (قوله نخرج بلال بوضوئه فنأثله ومن نأضح) (ع) فيه تقديم وتأخير بينه في الآخر بقوله نخرج بلال بوضوئه فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ الناس فضله فنأثله من ذلك الماء شيئاً تمسح به ومن لم ينل نضح عليه صاحبه من بلل يده أى رش فففيه التبرك بأثر الصالحين واستعمال فضل طعامهم وشرابهم (قوله في الآخر وعليه حلة جراء) (د) الحلة ثوبان كازار ورداء ونحوهما لا ثوب واحد وفيه جواز لبس الآخر (قوله وأذن بلال) (د) فيه الأذان في السفر (ع) وجعلت أتتبع فاه فسرته في الآخر بقوله الى آخر ما ذكر فففيه جواز الالتفات المؤذن بوجهه عند الحيلتين للاستماع ورجلاه الى القبلة وأجاز له مالك أن يدور \* قلت \* يجوز الأمرين ابن القاسم \* وأما مالك فشد في المدونة كراهية أن يلتفت أو يدور وفي الواضحة قال صلى الله عليه وسلم لبلال اجعل أصبعك في أذنيك وقل هكذا يمناوشما لا وبدنك الى القبلة ولا تدر كما يدور الجمار (د) أجاز أصحابنا أن يلتفت بوجهه ورجلاه الى القبلة واختلفوا في صفة الالتفات فالجمهور انه يقول حتى على الصلاة مرتين عن يمينه وحى على الفلاح مرتين عن شماله وقيل يقول حتى على الصلاة مرة عن يمينه ومرة عن شماله ثم حتى على الفلاح كذلك (قوله يمر بين يديه) (ع) أو وراء العنزة كما بينه في الآخر لا يذنه ويذنها كما تأوله بعضهم والنزلة الحربية وإنما

بين يديه فيه الصلاة الى الحيوان اذا أمنت حركته واصابة بوله النجس (قوله فنأثله ونأضح) أى منهم من ينال من فضله وضوئه صلى الله عليه وسلم شيئاً تمسح به ومن لم ينل نضح عليه صاحبه من بلل يده أى رش (قوله وعليه حلة جراء) الحلة لا تكون الا ثوبين لا واحداً (قوله فجعلت أتتبع فاه هناهنا وهنا) (ع) فيه جواز الالتفات المؤذن بوجهه عند الحيلتين للاستماع ورجلاه الى القبلة وأجاز له مالك أن يدور (ب) يجوز الأمرين ابن القاسم وأما مالك فشد في المدونة كراهية أن يلتفت أو يدور \* في الواضحة قال صلى الله عليه وسلم لبلال اجعل أصبعك في أذنيك وقل هكذا يمناوشما لا وبدنك الى القبلة ولا تدر كما يدور الجمار (ح) أجاز أصحابنا أن يلتفت ورجلاه الى القبلة واختلفوا في صفة الالتفات فالجمهور انه يقول حتى على الصلاة مرتين عن يمينه وحى على الفلاح مرتين عن شماله وقيل يقول حتى على الصلاة مرة عن يمينه ومرة عن شماله ثم حتى على الفلاح كذلك

بلال فنادى بالصلاة \* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ فصلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن أبيه أبى جحيفة وكان يمر من ورائها المرأة والجمار \* وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قال ثنا ابن مهدي ثنا شعبة بالاسنادين جميعاً مثله وزاد في حديث الحكم فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه \* حدثنا يحيى بن

يحيى قال قرأت على مالك  
عن ابن شهاب عن عبيد  
الله بن عبد الله عن ابن  
عباس قال أقبلت راكبا  
على أنان وأنا يومئذ قد  
ناهزت الاحتلام ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصلي  
بالناس يعني فررت بين  
يدي الصف فزلت فأرسلت  
الانان ترسع ودخلت في  
الصف فلم ينكر ذلك علي  
أحد \* حدثني حرمله بن  
يحيى أنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب قال  
أخبرني عبيد الله بن عبد  
الله بن عتبة أن عبد الله بن  
عباس أخبره أنه أقبل يسير  
على حمار ورسول الله

يقال لها العنززة إذا كانت قصيرة (قوله أنان) (ع) هي أنثى الحمار والها يرجع الحمار المذكور في الآخولان المراد به النوع لا الذكر ومعنى ناهزت قاربت وهذا يصح قول الواقدي توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقول ابن بكارة ولد في الشعب قبل الهجرة بثلاث وماروى ابن جبير عنه أنه قال توفي وأنا ختنين لأنهم كانوا لا يجتنبون حتى يناهزون \* وصوب أحمد ما روى أنه قال وأنا ابن خمس عشرة سنة وهو يرد جميع ما تقدم ويرد أيضا ما روى أنه قال وأنا ابن عشرة فقديت أول هذا إن صح أن معناه راجع إلى ما بعده من قوله وقد قرأت المحكم (قوله فلم ينكر ذلك علي أحد) (ع) لم يختلف في جواز ذلك لهذا الحديث لأنه إن رآه فقد أقره وإن لم يره فقدم إنكاره يدل أنه جازع عندهم واختلفوا في وجه الجواز فقيل لأن الامام ستره لهم وقيل لأن ستره للامام ستره لهم \* قلت \* العبارة الأولى لما لك في المدونة قال فيها ولا بأس بالمرور بين الصفوف لأن الامام ستره لهم والثانية لعبد الوهاب ثم اختلف فقيل العبارتان بمعنى واحد وقيل مختلفتان لأنه على الأولى يمنع المرور بين الامام وبينهم وعلى الثانية يجوز \* قلت \* إذا امتنع على الأولى فاستشكل تعليله في المدونة الجواز بكونه ستره لهم \* وأجاب أبو ابراهيم بأنه على حذف مضاف والتقدير لان ستره الامام ستره لهم فيتفق العبارتان ويجوز المرور لان الامام كالصف الاول ويجوز المرور بين الصفوف (ع) واختلف في طلب السترة إذا أمن المرور \* قلت \* الزوم لابن حبيب وكأنه رآها سنة وعدمه للردونة

### أحاديث التعليل في المرور

(قوله فلا يدع) \* قلت \* كان الشيخ يقول ان لم يكن إجماع فالنهي للتحريم وأن من تركه ترك واجبا قال ولا يلزم من ذلك وجوب السترة (قوله وليدراه) يعني بالاشارة ولطيف الرديباليد (ع) والامر للاباحة لا للوجوب \* قلت \* يعني بالاباحة الجواز الاعم لا المباح حقيقة لان الدفع مندوب اليه ولو قيل بوجوبه ان لم يكن ثم إجماع ما بعد والمراد بالمقاتلة التعنيف بالرد كالدفع باليد لا بالسلاح ولا بالمشي اليه بل والمصلي بحمله بحيث تاله يده وهي فائدة الامر بالنهي من السترة لان المشي اليه أشد من المرور ولذا يدرأ المصلي من مشي في حرمه واختلف في حرمه الذي يمنع المرور

(قوله فلم ينكر ذلك علي أحد) (ع) اختلفوا في وجه الجواز فقيل لأن الامام ستره لهم وقيل ستره ستره لهم (ب) العبارة الأولى لما لك في المدونة قال فيها ولا بأس بالمرور بين الصفوف لأن الامام ستره لهم والثانية لعبد الوهاب ثم اختلف فقيل العبارتان بمعنى واحد وقيل مختلفتان لأنه على الأولى يمنع المرور بينهم وبينهم وعلى الثانية يجوز (ب) إذا امتنع على الأول فاستشكل تعليله في المدونة الجواز بكونه ستره لهم وأجاب أبو ابراهيم بأنه على حذف مضاف والتقدير لان ستره الامام ستره لهم فتتفق العبارتان ويجوز المرور لان الامام كالصف الاول ويجوز المرور بين الصفوف (ع) واختلف في طلب السترة إذا أمن المرور (ب) الزوم لابن حبيب وكأنه رآها سنة وعدمه للردونة (قوله فلا يدع) (ب) كان الشيخ يقول ان لم يكن إجماع فالنهي للتحريم ولا يلزم منه وجوب السترة (قوله وليدراه) الأمر للاباحة لا للوجوب (ب) يعني بالاباحة الجواز الاعم لان الدفع مندوب اليه ولو قيل بوجوبه ان لم يكن ثم إجماع ما بعد والمراد بالمقاتلة التعنيف بالرد كالدفع باليد لا بالسلاح ولا بالمشي اليه واختلف في حرمه الذي يمنع المرور وفيه يدرأ من مشي فيه فقيل قدر رمي الحجر وقيل قدر رمي السهم وقيل قدر طول الرمح وقيل

صلى الله عليه وسلم قائم يصلي  
بني في حجة الوداع يصلي  
بالناس قال فسار الحمار  
بين يدي بعض الصف ثم نزل  
عنه فصف مع الناس \* حدثنا  
يحيى بن يحيى وعمر والناس  
واسحق بن ابراهيم عن  
ابن عيينة عن الزهري  
بهذا الاسناد قال والنبي صلى  
الله عليه وسلم يصلي بعرفة  
\* حدثنا اسحق بن ابراهيم  
وعبد بن حميد قال أنا  
عبد الرزاق أنا معمر عن  
الزهري بهذا الاسناد ولم  
يذكر فيه معنى ولا عرفة  
وقال في حجة الوداع أو  
يوم الفتح \* حدثنا يحيى بن  
يحيى قال قرأت على مالك  
وسلم قال اذا كان أحدكم

عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأما هو شيطان \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ثنا ابن هلال يعني حمدا قال بينا أنا وصاحب لي نتذاكر حديثنا إذ قال أبو صالح السمان أنا حدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت (٢٢٠) منه قال بينا أنا مع أبي سعيد يصلي يوم الجمعة إلى شيء يستريحه من الناس إذ جاء رجل شاب من

فيه فقيل قدر رمي الحجر وقيل قدر رمي السهم وقيل قدر طول الرمح وقيل قدر المطاردة بالسيف وأخذت كلها من لفظ المقاتلة \* ابن العربي والجميع غلط وإنما يستحق المصلي قدر ركوعه وسجوده وكان الشيخ يحذر رمي المصلي بما لا يشوش المرو رفيه على المصلي ويحده بنحو العشرين ذراعا ويأخذ ذلك من تحديده مالك حريم البئر بما لا يضر البئر الآخر والأولى ما ذكره ابن العربي لأنه القدر الذي رسمه الشارع أن يكون بين المصلي وسترته \* فان قلت \* القائل بقول من هذه هل يبيع للمصلي المشي إلى المار ليمتنع من المشي في حريمه \* قلت \* هو كان الأصل ولكن اتفقوا على أنه لا يمشي لأن هذا الأصل عارضه ما هو أقوى منه وهو كثرة العمل في الصلاة قال أشهب إن بعد المار أشار إليه وإن مشى إليه أو نازعه لم تبطل \* أبو عمر الآن يكثر قبطل (ع) واتفقوا على أن هذه المقاتلة إنما هي لمن صلى إلى ستره أو حيث يأمن المرو ر فان درأ المار بما يجوز فذلك فاتفقوا على أنه لا فود فيه واختلفوا حتى عندنا هل هو هدراً وفيه الدية \* قلت \* القول بالدية كالخطأ لابن شعبان وبأنه هدر ذكره أبو عمر وزاد قولنا لثانها في مال الجاني (ع) وكذلك اتفقوا على أنه إذا امر لا يردده لأنه مرو ر ثان الأثر روى عن بعض السلف وتأوله بعضهم على قول أشهب يردده بالاشارة وما فسرت به المقاتلة بأنها التعنيف في الرد وانها خرجت مخرج التعليظ والمبالغة هو تأويل أبي عمر وقال الباجي ويحتمل أنها اللعن من قوله تعالى (قتل الخراصون) أي لعنوا \* قلت \* ولا يخفى ما فيه من النظر لأن فيه لعن المعين واتفقوا على منعه (قوله فأما هو شيطان) (ع) قيل المعنى إنما حله على المرو ر وعدم الرجوع للشيطان وقيل المعنى هو في فعله كالشيطان أي يبعد عن الخير كبعد الشيطان عن الرحمة من قولهم بئر شطون أي بعيدة القعر وقيل المراد بالشيطان القرين الذي مع الإنسان كما جاء في الآخر فان معه القرين ويكون من معنى الآخر فان الشيطان يحول بينه وبينها فله منع المار على هذا القرين الذي معه لتجاسه (قوله في الآخر لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه) أي من أثم المرو ر \* (قلت) \* الاظهر في ماذا أنها التعظيم واختلف ابن حبيش وغيره هل ترد للتكثير وادعاء ابن حبيش وسرد على مخالفة جزئيات كثيرة وردت فيها للتكثير وقال والله ما سردتها إلا من محفوظي ومن تلك

قدر المطاردة بالسيف وأخذت كلها من لفظ المقاتلة \* ابن العربي والكل غلط وإنما يستحق المصلي قدر ركوعه وسجوده وكان الشيخ يحذر رمي المصلي بما لا يشوش عليه المرو ر وفيه ويحده بنحو العشرين ذراعا ويأخذ ذلك من تحديده مالك حريم البئر بما لا يضر البئر الأخرى والأولى ما ذكره ابن العربي لأنه القدر الذي رسمه الشارع أن يكون بين المصلي وسترته (ع) واتفقوا على أن هذه المقاتلة إنما هي لمن صلى إلى ستره أو حيث يأمن المرو ر فان درأ المار بما يجوز فذلك فاتفقوا على أنه لا فود فيه واختلفوا هل هو هدراً وفيه الدية (ب) القول بالدية كالخطأ لابن شعبان وبأنه هدر ذكره ابن عمر وزاد قولنا لثانها في مال الجاني (قوله فأما هو شيطان) أي فعله فعل شيطان أو ناصيته بيده (قوله فقتل قائماً) هو بفتح الميم وفتح الناء وضمها والفتح أشهر ومعناه انتصب والمضارع يمثل بضم الناء لا غير ومنه من أحب أن يمثل له الناس قياماً (قوله أرسله إلى أبي جهيم) بضم الجيم وفتح الهاء مصغراً

الناس إذ جاء رجل شاب من بني أبي معيط أراد أن يجتاز بين يديه فدفع في نحره فنظر فلم يجد مساعاً إلا بين يدي أبي سعيد فعاد فدفع في نحره أشد من الدفعة الأولى فقتل قائماً فقال من أبي سعيد سم زاحم الناس فخرج فدخل على مروان فشكا إليه ما لقي قال ودخل أبو سعيد على مروان فقال له مروان مالك ولابن أخيك جاء يشكوك فقال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا صلى أحدكم إلى شيء يستريحه من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في نحره فان أبي فليقاتله فأما هو شيطان \* وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قالنا ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن صدقة بن يسار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدا يمر بين يديه فان أبي فليقاتله فان معه القرين وحدثني اسحق بن ابراهيم ثنا أبو بكر الحنفي ثنا الضحاك بن عثمان ثنا صدقة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن بسر بن سعيد أن يزيد بن خالد الجهني أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي قال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه

بكر الحنفي ثنا الضحاك بن عثمان ثنا صدقة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن بسر بن سعيد أن يزيد بن خالد الجهني أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي قال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه

لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه قال أبو النضر لا أدري قال أربعين يوماً أو شهراً أو سنة \* حدثنا عبد الله بن هاشم بن حيان العبدى ثنا وكيع عن سفيان عن سالم أبي النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهني أرسل إلى أبي جهيم الأنصاري ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر بمعنى حديث (٢٢١) مالك \* حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي ثنا ابن أبي حازم قال

حدثني أبي عن سهل بن سعد الساعدي قال كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة \* حدثنا المعق بن إبراهيم الحنظلي ومحمد بن منفي واللفظ لابن منفي قال

سحق أنا قال ابن منفي ثنا حماد بن مسعدة عن يزيد يعني ابن أبي عبيد عن سلمة وهو ابن الأكواع أنه كان يتحرى موضع مسكان المصحف يسبح فيه وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة قدر ممر الشاة

\* حدثنا محمد بن منفي قال ثنا مكى قال يزيد أنا قال كان سلمة يتحرى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت له يا أبا مسلم أراك تتحرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رأيت

النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى الصلاة عندها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي ح وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن يونس عن حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول

الجزيات حديث ماذا أنزل الليلة من الفتن وله في المسئلة وضع (قوله لكان أن يقف) أي ولا يمر لان عذاب الدنيا وان عظم يسير (ع) وقد شك الراوى في الأربعين ما هي حسبما ذكره في الام وذكر ابن أبي شيبة الحديث وفيه لكان أن يقف مائة عام وكل هذا يقتضى كثرة ما فيه من الاثم \* (قلت) \* والحديث من حيث الجلة يدل على اثم المارطة واقصمه أهل المذهب أربعة أقسام الاول أن يصلى غير ستره ويغشى المرور وللار مندوحة فيأثم الثاني عكسه لاثم الثالث أن يصلى حيث يأثم وللار مندوحة فيأثم المار الرابع عكسه فيأثم المصلى

### أحاديث الدنو من السترة \*

(قوله عمر الشاة) (ع) قدره بشبر وجاء في حديث صلاته في الكعبة أنه كان بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع واستحبه جماعة لانه القدر الذى يباح تأخره عن القبلة ويمكن المصلى أن يدفع من يمر به ولم يجد مالك فيه حداً وحده بعض السلف بستة أذرع وأخذ بكل حديث قوم وجمع بينهما بعض شيوخنا بأن يكون الشبر بينه وبين السترة وهو قائم فاذا ركع تأخر ثلاثة أذرع \* (قلت) \* الجمع بين الحديثين بهذا نقله اللخمي عن شيخه أبي الطيب عبد المنعم بن خلدون قال والتأخر وان كان عملاً لكنه لمصلحة الجمع بين الحديثين واستحب بعض الشافعية أن يكون بين المصوف قدر ما بين المصلى والسترة (قوله يسبح فيه) (ع) أي يصلى فيه سبحة من النافلة وتحرى به ذلك لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لالكون المصحف فيه وفيه جواز الصلاة الى المصحف مالم يوضع للصلاة اليه وفيه ايطان الرجل موضعاً من المسجد يصلى فيه واختلف فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمفتى لتيسر وجودهما والنهي عن ايطان الرجل موضعاً من المسجد انما هو اذا لم يكن للموضع فضل وليس الرجل يحتاج اليه (قوله وكان بين المنبر والقبلة) أي لم يكن المنبر ملصقاً بالجدار وليس من مسائل السترة وقيل منها لانه صلى الله عليه وسلم صلى على المنبر (د) وانما أخر المنبر عن الجدار لثلاثة قطع نظر أهل الصف الاول بعضهم عن بعض (قوله عند الاسطوانة) (ع) لم يختلف في الصلاة اليها وجاء النهي عن أن تصعد صعداً بل تكون عن اليمين أو الشمال ولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب العهد بعبادة الاصنام وأما الصلاة بين الاساطين فأجازها مالك مرة وكرها مرة الا لضرورة وغلبت الكراهة

(قوله لكان أن يقف) أي ولا يمر لان عذاب الدنيا وان عظم يسير وذكر ابن أبي شيبة الحديث وفيه لكان أن يقف مائة عام وكل هذا يقتضى كثرة ما فيه من الاثم (قوله يسبح فيه) أي يصلى فيه سبحة من النافلة وتحرى به ذلك لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لالكون المصحف فيه وفيه جواز الصلاة الى المصحف مالم يوضع للصلاة اليه وفيه ايطان الرجل موضعاً من المسجد يصلى فيه واختلف فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمفتى لتيسر وجودهما والنهي عن ايطان الرجل موضعاً من المسجد انما هو اذا لم يكن للموضع فضل وليس الرجل يحتاج اليه (قوله كان بين المنبر والقبلة) (ح) المراد بالقبلة الجدار وانما أخر عن الجدار لثلاثة قطع نظر أهل الصف الاول بعضهم عن بعض (قوله عند الاسطوانة) (ع) لم يختلف في الصلاة اليها لكن جاء النهي ان تصعد صعداً ولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب

الله صلى الله عليه وسلم اذ لقام أحدكم يصلى فانه يستره اذا كان بين يديه مثل آخره الرحل فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره

الرجل فانه يقطع صلاته الجار والمرأة والكلب الاسود قلت يا اباذر ما بال الكلب الاسود من الكلب الاجرم من الكلب الاصفر قال يا ابن أخي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ألتني فقال الكلب الاسود شيطان \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وحدثني اسحق بن ابراهيم انا وهب بن جرير ثنا أبي ح وحدثنا اسحق أيضا انا المعتمر بن سليمان قال سمعت سلم بن أبي الذيال ح وحدثني يوسف بن حماد المعنى ثنا زياد البسكائي عن عاصم الاحول كل هؤلاء عن حميد بن هلال باسناد يونس كنهو حديثه \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم انا المنزومي ثنا عبد الواحد وهو ابن زياد ثنا عبيد الله بن عبد الله بن الاصم ثنا يزيد بن الاصم عن (٢٢٢) أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقطع الصلاة المرأة والجار والكلب ويقي ذلك مثل مؤخرة الرجل \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل وأثناء معترضه بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال ثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل كلها وأنا معترضه بينه وبين القبلة فاذا أراد أن يوتر أيقظني فوترت \* وحدثني عمرو ابن علي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة ما يقطع الصلاة قال فقلنا الجار والمرأة فقالت ان المرأة

بأن المصلي بينهما مصل غير مسترة ولتقطعيها للصغوف ولما جاء من انهما صلى مؤمنين الجن (قوله في الآخر يقطع الصلاة) أي يفسدها المرأة والجار والكلب الاسود (ع) رأى القطع بالثلاثة قوم وأباه مالك والاكثر وقال أجد يقطعها الكلب الاسود لنص الحديث وعدم المعارض وفي قلبي من المرأة والجار شيء لوجود المعارض وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه رضي الله عنهن ومن رأى القطع بها علله بان الجميع في معنى الشيطان الكلب بنص الحديث والمرأة من جهة انها تقبل في صورة شيطان وتبرك ذلك وانها من حباله والجار لما جاء من اختصاص الشيطان به في قصة نوح عليه السلام في السفينة وقيل لما في الجميع من معنى النجاسة قال الكلب الاسود شيطان والشيطان نجس وقد جعله صلى الله عليه وسلم خبيثا مخبئار جسانجسا والمرأة لما يظهر عليها من الحيض وقد جاء في حديث ابن عباس والحائض مكان والمرأة والكلب نجس العين عندهم من يرى ذلك أولانه لا يتوقى النجاسة والجار لحریم أكل لحمه أو كراهته ونجاسة بوله واحتج مالك والاكثر بحديث لا يقطع الصلاة شيء وحمل القطع في هذا الحديث على انه مبالغة في خوف الفساد بالشغل بها كقوله للمادح قطعت عنق صاحبك اذ فعلت به ما يخاف هلاكه بسببه أو يكون معنى القطع قطع الاقبال عليها والشغل بها فالشيطان يوسوس والمرأة تغتنم والكلب والجار لفتح أصواتهم مع نفور النفس من الكلاب لاسيما الاسود وخوف عاديتهم والجار لحاجته وقلة تأنيبه عند دفعه (م) فان قيل تمسك الاكثر بحديث لا يقطع الصلاة شيء لا يحسن لانه مطلق وحديث الثلاثة مقيد والمقيد يقضى على المطلق \* قيل ورد ما يقضى على هذا المقيد وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه في قبلته عائشة في اعتراضها بين يديه وميمونة وأم سلمة رضي الله عنهن \* وأشار الطحاوي إلى أن صلاته إلى أزواجه ناسخة لكل ذلك (قوله في الآخر) وانا معترضه بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة (ع) حجة لما تقدم ان المرأة لا تقطع الصلاة ولا تعسد

المهد بعبادة الأصنام وأما الصلاة بين الأساطين فأجازها مالك مرة وكرهاها مرة الا لضرورة (قوله يقطع الصلاة المرأة الخ) أي يفسدها رأى القطع بذلك قوم وأباه مالك والاكثر وقال اجد يقطعها الكلب الاسود لنص الحديث وعدم المعارض بخلاف غيره وحمل مالك القطع في هذا الحديث على التشويش وقطع الاقبال على الصلاة لحديث لا يقطع الصلاة شيء (م) فان قيل هو عام فيخص بهذا قيل ورد ما يقضى على هذا الخاص وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه في قبلته الطحاوي صلاته هذه ناسخة لكل ذلك (قوله سمعت سلم بن أبي الذيال) سلم بفتح السين واسكان

لدابة سوء لقد رأيته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معترضه كاعتراض الجنابة وهو يصلي \* حدثنا عمر والناقد وأبو سعيد الاشج قالوا ثنا حفص بن غياث ح وحدثنا عمر بن حفص واللفظ له ثنا أبي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود عن عائشة قال الاعمش وحدثني مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وذكر عندنا ما يقطع الصلاة الكلب والجار والمرأة قالت عائشة قد شبهتونا بالجر والكلاب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدولي الحاجة فأكراه أن أجلس فأوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنسل من عنده رجليه \* حدثنا اسحق بن ابراهيم انا جرير عن

منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت عدلتون بالكلاب والحجر لقد رأيتني مضطجة على السرير فيجئ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكبره أن أسنعه فأنسل من قبل رجل السرير حتى أنسل من الخافي \* حدثنا يحيى بن يعجبى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أنا وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فإذا سجد غمزي (٢٢٣)

\* حدثنا يحيى بن يعجبى

قال أنا خالد بن عبد الله ح

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ثنا عباد بن العوام جميعا

عن الشيباني عن عبد الله

ابن شداد بن الهاد قال

حدثني معوية زوج النبي

صلى الله عليه وسلم قالت

كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يصلي وأنا حذاءه

وأنا حائض وربما أصابني

ثوبه إذا سجد \* حدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة وزهير بن

حرب قال زهير حدثنا وكيع

ثنا طلحة بن يعجبى عن

عبد الله بن عبد الله قال

سمعت يحدث عن عائشة

قالت كان النبي صلى الله

عليه وسلم يصلي من الليل

وأنا إلى جنبه وأنا حائض

وعلى مرط وعليه بغضه إلى

جنبه \* حدثنا يحيى بن

يعجبى قال قرأت على مالك

عن ابن شهاب عن سعيد

ابن المسيب عن أبي هريرة

أن سائلا سأل رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن

الصلاة في الثوب الواحد

فقال أول كلكم ثوبان

\* وحدثني حملة بن يحيى

قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح

وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد

كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثني عمرو الناقد

وزهير بن حرب قال عمرو ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه

وسلم فقال أيا يصلي أحدنا في ثوب واحد فقال أول كلكم بجد ثوبين \* حدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا

الصلاة إليها وإنما كره مالك الصلاة إليها خوفاً للفتنة والشغل بها والنبي صلى الله عليه وسلم في هذا بخلاف غيره للملكه إربه (قوله فأكرهه أن أسنعه) أي أظهره وهو ممنوع من معنى ما في الآخر فأكرهه أن أجلس فاؤذيه يقال سجن الشيء إذا اعترض ومنه الساجع من الطير (قوله في الآخر غمزي) تعني يده لأن البيوت ليس فيها مصابيح أذلو كانت فيها الضمها عند سجوده ولم توجهه إلى غمز وفيه أن اللبس من فوق ثوب أو من تحته لغير لذة لا يؤثر وفيه الصلاة إلى النوم وإنما كرهه من كرهه تنزيها للصلاة مما يخرج منهم وهم في قبلته (قوله في الآخر وأنا حذاءه) (ع) فيه أن الصلاة بحذاء المرأة لا تنضر كانت معه فيها أولاً خلافاً لابي حنيفة في قوله أن صلاة المحاذي لها من الرجال باطلة محتجاً بحديث النبي عن صلاة أحدهما إلى جنب الآخر وحديث آخر وهن حيث أخرهن الله وهو عندنا حاض وندب لا إيجاب ولا نهي فرقوا فأفسدوا صلواته إلى جنبها وصححوها صلواتها إلى جنبه والمعنى واحد (قوله أصابني ثوبه) (ع) فيه أن سقوط فضل ثوب المصلي على النجاسة اليابسة لا ينضر (قوله وعليه بعضه) (ع) فيه الصلاة بثوب بعضه على المصلي وبعضه على حائض وفيه أن ثياب الحائض طاهرة إلا أن تكون بها نجاسة

### ❦ أحاديث الصلاة في الثوب الواحد ❦

(قوله أول كلكم ثوبان) (ع) لم يختلف أنها في الثوب الواحد مجزئة إلا شيء روى عن ابن مسعود ولا في أنها في الثوبين أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم نهى على موضع الرخصة بقوله أول كلكم ثوبان فهو تقرير لأجزاءها في الثوب الواحد وتنبيه على أنها في الثوبين أفضل ويشهد لذلك حديث الموطأ من لم يجد ثوبين فليصل في واحد وصلاته في ثوب واحد مع إمكان غيره فلهذا ليدل على الرخصة والسعة وكذا فضل الصعابة رضي الله عنهم كما قال جابر ليراني الجاهل مثلاً فالتسوية بين الصلاة في الثوب الواحد مع إمكان غيره وعدم إمكانه إنما هو في الأجزاء وهذا هو المفهوم عند الأكثر \* وماروى عن

اللام والذيل بفتح الذال المجمة وتشديد الباء ويوسف بن حماد المعنى بفتح الميم واسكان العين وكسر النون وتشديد الباء منسوب إلى معن بن زائدة وزيادة البكاء بفتح الباء الموحدة والكاف المشددة (قوله فأكرهه أن أسنعه) بفتح الهمزة والنون أي أظهره (قوله غمزي) أي بيده (قوله والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح) أي والالم أكن أحوجه إلى الغمز

### ❦ باب الصلاة في الثوب الواحد ❦

❦ (قوله أول كلكم ثوبان) (ع) لم يختلف أنها بالثوب الواحد مجزئة إلا شيء روى عن ابن

قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال عمرو ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيا يصلي أحدنا في ثوب واحد فقال أول كلكم بجد ثوبين \* حدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا

عن ابن عيينة قال زهير ثنائيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شيء \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن وكيع ثنا هشام بن عروة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد (٢٢٤) مشغلا به في بيت أم سلمة واضعا طرفيه على عاتقيه

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن وكيع ثنا هشام بن عروة بهذا الاسناد غير أنه قال متوشحا ولم يقل مشغلا \* وحدثننا يحيى بن يعقوب قال أنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت أم سلمة في ثوب قد خالف بين طرفيه \* حدثنا قتيبة بن سعيد وعيسى بن حاد قالنا ثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد ملتصقا به مخالفين طرفيه زاد عيسى بن حاد في روايته قال على منكبيه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ثنائيان عن أبي الزبير عن جابر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد متوشحا به \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نير ثنا أبي ثنا

ابن مسعود لا أعلم صحته عنه (قوله في الآخر ليس على عاتقيه منه شيء) (ع) لم يختلف في وجوب ستر العورة عن أعين الناس في الصلاة وغيرها واختلف هل تجب في الصلاة \* فقال اسمعيل القاضي هو من سنهنا وقال أبو الفرج هو من فرائضها به قال أبو حنيفة والشافعي وأنه شرط في صحتها ثم اختلفوا إذا بدت العورة في الصلاة هل تفسد وقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذا وبالفساد قال الشافعي وخفف أبو حنيفة أن يبدو من السوءتين قدر الدرهم وقدر الربع من غيرهما قال وإن بدا منهما فوق الدرهم وأكثر من الربع من غيرهما أفسد ووافقه على ذلك محمد صاحبه \* وقال أبو يوسف الربع وروى عنه أكثر من النصف وقال أصبغ إن صلى مكشوف الفخذ لم يعد وهذا على التفريق بين السوءتين وغيرهما \* وعندنا وعند الشافعي لافرق بين القليل والكثير من السوءتين \* قلت \* سترها عن أعين الناس فرض كما ذكر واختلف في وجوبه في الخلوة وفي وجوبه للصلاة ما ذكر عن اسمعيل وأبي الفرج وكذا حكى اللخمي القولين وتعبه عليه ابن بشير وقال لا خلاف أنه فرض في الصلاة وإنما الخلاف هل هو شرط في صحتها أم لا ولا معنى لهذا التعقب فإن الباجي وغير واحد ذكروا القولين في الوجوب لافي الشرطية وإن تعقب ابن بشير أشار القاضي بقوله وقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذا (ع) وصورة أن يصلي بالثوب الواحد وليس على عاتقه منه شيء يديره من تحت ابطنه فقط وهي صفة الأثزار بالثرر والنهي عن ذلك نهى تنزيهه اذ لو صلى بذلك حبت على كراهة \* وقال بعض السلف لا تصح أخذ ابظا هذا الحديث \* وعلة النهي أنه لا يأمن أن ينكشف والاولى تعليقه بخشية سقوط الثوب \* وأيضا فقد يحتاج الى امساكه بيده وذلك شغل \* وأيضا فلا تترك ستره على البدن منافي لقوله تعالى خذوا زينتكم الآية والنهي عن ذلك كالنهي عن الصلاة في السر او ويل والمثزر وحده \* واختلف في صلاة الرجل محلول الازار وليس عليه ازار فنهى أحمد والشافعي لنظره الى عورة نفسه وقد ينكشف لمن يقابله وأجاز مالك والاكثر ورؤيته لذلك كرويته من بين رجليه وأما السدل وهو أن يرسل طرفي ردائه بين يديه فوق ازاره أو يقيص فأجاز مالك وأصحابه وكرهه الشافعي وغيره في الوخمين ورأوه من جر الازار وهو بعيد لانه في الصلاة ثابت غير جار وكرهه النخعي وغيره فوق الازار وأجازوه فوق القميص لانه فوق الازار يصلي منكشف البطن واليه تمحاض أبو الفرج من أصحابنا العائل بأن ستر جميع البدن واجب (قوله مشغلا به) وفي الآخر متوشحا به وفي الآخر خالف بين طرفيه الجميع بمعنى واحد (ع) ابن السكيت التوشح أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على كتفه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على الأيسر من تحت يده اليمنى ثم يعقده على صدره (قوله فرأيت يصلي على حصير) (ع) لم يختلف في الصلاة على ما تنبت الأرض مسعود ولا أنها في الثوبين أفضل (قوله مشغلا به) وفي الآخر متوشحا به وفي الآخر خالف بين طرفيه

سفيان ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن عن سفيان جميعا بهذا الاسناد وفي حديث ابن نير قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر بن أبي الزبير المسكي حدثه أنه رأى جابر بن عبد الله يصلي في ثوب متوشحا به وعنده ثيابه رقال جابر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك \* حدثني عمر والناسد وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لعمرو قال حدثني عيسى بن يونس قال ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال حدثني أبو سعيد الخدري أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال فرأيت يصلي على حصير يسجد عليه قال ورأيت يصلي في ثوب واحد متوشحا به \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ح وحديثه سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر كلاهما عن الأعمش بهذا الإسناد وفي رواية أبي كريب واضعاطرفه على عاتقه وفي رواية أبي بكر وسويد متوشحاه حدثنا

أبو كامل الجردى ثنا عبد الواحد ثنا الأعمش ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وأما أدركت الصلاة فصل فهو مسجد وفي حديث أبي كامل ثم حينما أدركت الصلاة فصله فانه مسجد \* حدثني علي ابن حجر السعدي أنا علي ابن مسهر ثنا الأعمش عن إبراهيم بن يزيد التيمي قال كنت أقرأ على أبي القرآن

في السدة فإذا قرأت السجدة سجد فقلت له يا أبا عبد الله أتسجد في الطريق قال اني سمعت أبا ذر يقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاماً

كالخبرة وتكره على الثياب والبسط واللبود والحر أو برداً وأجازها بعض العلماء على الجميع الآن يفعل ذلك رفاهية فيكره لأن الصلاة على تواضع \* قلت \* كرهها في العتبية على البسط الآن يجعل عليها حصير وقال اللخمي المستعب الأرض ويجوز على حائل تبتة لا يستتبت كالحصير الآن يكون ثمنه كحصير السامان فيكره واختلف في ثياب الكتان والقطن فكره ذلك في المدونة وأجاز ابن مسامة ويكره على ما لا تبتة الأرض كالصوف

### ❦ احاديث اتخاذ المساجد ❦

(قوله أي مسجد وضع في الأرض أول) \* قلت \* سؤاله عن ذلك يحتمل أنه لحفظ تاريخ أيهما أقدم والأظهر أنه لبيان فضيلته على المسجد الأقصى لأن التقدم في البناء لا أثر له الآن يقال والتقدم بالزمان أيضاً أحد موجبات الشرف والحديث على الأول موافق لقوله تعالى (ان أول بيت وضع للناس) الآية لانهم ذكروا في التفسير ان البيت خلق قبل السموات والأرض وانها كانت زبداء في الماء ثم دحيت الأرض من تحتها ولذا سميت مكة أم القرى وكون مسجد الأقصى بعدها بأربعين عاماً يحتمل أنه كذلك في علم الله عز وجل ولا يستشكل كون بينهما أربعين عاماً لأن البيت بناه إبراهيم عليه السلام وسليمان عليه السلام بنى المسجد الأقصى وبينهما مئتي السنين ما علم لأن بناءهما إنما كان تجديداً لما تقدم لا ابتكاراً للبناء ولا يستشكل الثاني بأن يقال التفضيل راجع لحكم الله تعالى وحكمه تعالى لا يتقيد بالزمان لا نأقول التقييد بالزمان إنما هو لظهور متعلق الحكم بالحكم والمسجد الحرام مادار بالبيت وليست الكعبة منه لأنها ليست محل الصلاة (قوله وأيضاً أدركت الصلاة فصل) يعني دون حائل (ع) وهذا العموم مخصوص بالأماكن التي جاء النهي عن الصلاة فيها كالجزرة وأخواتها (قوله في الآخر في السدة) (ع) هي فناء الجامع واليه ينسب السدي لأنه كان يبيع بها الخمر ورواه النسائي في السكة والمعنى متقارب وليس لفناء الجامع حكم الجامع لأنه خارجة وانما هو طريق ولذا جاز البيع فيه وانكاره عليه السجود بها لما جاء من النهي عن الصلاة بالطريق اذ لا تخلوا من نجاسة والأشبه في هذه السدة انها كانت سالمة من ذلك وأنه كان بسط ما يسجد عليه \* قلت \* الفناء ما يلي الجدار من الشارع المتسع النافذ فلا فناء للشارع الضيق لأنه لا يفضل منه شيء عن المارة وكذا الفناء لغير النافذة ولأن للنافذة حكم الطريق لا تملك وانما لا يراها الانتفاع بها واختلف هل لهم أن يكرهوا ولأن لها حكم الطريق جاز للجنب أن يمر بفناء الجامع وما كان الشيوخ يمنعونه من صلاة الفجر بالفناء الأعلى من شرفي جامع الزيتونة والامام يصلي الصبح ومن الوقوف به لا تنتظر الصلاة على الجنائز والامام أيضاً يصلي في الفرض ليس لأنه من الجامع بل لقربه من داخل الجامع فزع الفجر به لحديث أصلان

الجميع بمعنى واحد \* ابن السكيت أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على كتفه الأيمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على الأيسر من تحت يده الأيمن ثم يعقده على صدره

### ❦ باب المساجد ومواضع الصلاة ❦

(ش) \* (قوله وأيضاً أدركت الصلاة فصل) أي دون حائل (ع) وهذا العموم مخصوص بالأماكن التي نهى عن الصلاة فيها (قوله في السدة) (ع) هي فناء الجامع وانكاره عليه السجود هنا لما جاء من النهي عن الصلاة بالطريق اذ لا تخلوا من نجاسة والأشبه في هذه السدة انها كانت سالمة من ذلك وأنه كان بسط ما يسجد عليه (ب) الفناء ما يلي الجدار من الشارع المتسع النافذ فلا فناء

معاً **قوله** فاذا قرأت السجدة سجد (ع) فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجدان لأول مرة وقيل لا يلزمهما \* **قلت** \* الاول للمالك وابن القاسم والثاني لأصبع وابن عبد الحكم \* ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجدان لترددهما \* اللخمي وعلى الاول ان قرأ متعلماً آخر تلك السجدة سجدها وحده وان قرأ غيرهما سجدها لان قارئ كل القرآن يسجد كل سجدة

### \* حديث أعطيت خمسا \*

( **قوله** لم يعطهن ) \* **قلت** \* بمعنى الكلية لا الكل أى لم يعط واحدة منهن ( **قوله** وبعثت الى كل احمر واسود ) (ع) أى الى الناس كافة فالاحمر البيض والسود العرب والسودان لان في العرب أدمه وقيل الاحمر العرب والبيض والسود السودان وقيل الاحمر الانس والسود الجن \* **قلت** \* وما قيل من أن رسالة نوح عامته ان صح فاعلم ذلك للانس ( **قوله** وأحلت لي الغنائم ) (ع) لانها كانت قبله تجمع ثم تأتي نار من السماء تأكلها ( **قوله** طيبة طهورا ) (ع) فسر مالك طيبا في الآية بالطاهر \* وفسره الشافعي بالمتب وذا اختلغا في التيمم على ما لا ينبت كالسبغة والحديث حجة للمالك لان الارض وصف بالطيب والطهورية فتعين بالطيب انه الطهارة وفي الطهورية انها التطهير للغير فالمعنى طاهرة مطهرة وهو أيضا حجة للمالك والشافعي في قصرهما التطهير على الماء لان الله تعالى أنزل من السماء ماء طهورا والطهور المطهر لغيره \* وقال أبو حنيفة الطهور الطاهر ( **قوله** ومسجدنا ) (د) لان من قبلنا كانوا يصلون في أماكن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقيل لان من قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنون طهارته وخصصنا بجواز الصلاة في كل الارض الاما يتقنون نجاسته ( **قوله** ونصرت بالرعب ) هو من قوله تعالى (وقذف في قلوبهم الرعب) ( **قوله** وأعطيت الشفاعة ) (ع) قيل هي التي لتجميل الحساب التي يلجأ اليه فيها جميع الخلق وقيل هي شفاعة لا ترد في أحد وقد يكون شفاعة بخروج من قلبه منقال ذرة من ايمان لان شفاعة غيره قبل هذه وهذه

ثم الارض لك مسجد فخيمنا  
أدركت الصلاة فصل  
\* حدثنا يحيى بن يحيى قال  
أنا هشيم عن سيار عن يزيد  
العقير عن جابر بن عبد  
الله الانصاري قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن  
أحد قبلي كان كل نبي  
يبعث الى قومه خاصة  
وبعثت الى كل أحر  
وأسود وأحلت لي الغنائم  
ولم تحل لأحد قبلي وجعلت  
لي الارض طيبة طهورا  
ومسجدنا فأما رجل  
أدركته الصلاة صلى حيث  
كان ونصرت بالرعب بين  
يدي مسيرة شهر وأعطيت  
الشفاعة \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة ثنا هشيم  
قال أنا سيار ثنا يزيد العقير  
أنا جابر بن عبد الله أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فذكر نحوه  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا محمد بن فضيل عن  
أبي مالك الاشجعي عن  
ربيع عن حذيفة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه

للشارع الضيق لانه لا يفضل منه شيء عن المارة وكذا لا قضاء لغير النافذة ولان للرافية حكم الطريق  
لا تملك وأعمالا رباها الانتفاع واختلف هل لهم أن يكرها ولان لها حكم الطريق جاز للجنب أن يمر  
بفضاء الجامع وما كان الشيوخ بمنعونه من صلاة الفجر بالقضاء الاعلى من شرقي جامع الزيتونة  
والامام يصلي الصبح ومن الوقوف به لا انتظار الصلاة على الجنازة والامام يصلي القرض ليس لانه الجامع  
بل لقربه من داخل الجامع فنع الفجر به لحديث أصلاتنا معا ( **قوله** فاذا قرأت السجدة سجد ) (ع)  
فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجدان لأول مرة وقيل لا يلزمهما (ب) الاول للمالك وابن  
القاسم والثاني لأصبع وابن عبد الحكم \* ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجدان لترددهما وعلى  
الاول ان قرأ متعلماً آخر تلك السجدة سجدها وحده وان سجد غيرهما سجداهما لان قارئ كل  
القرآن يسجد كل سجدة ( **قوله** لم يعطهن ) هو بمعنى الكلية لا الكل ( **قوله** وأحلت لي الغنائم ) لانها  
كانت قبله تجمع ثم تأتي نار من السماء تأكلها ( **قوله** ومسجدنا ) (ح) لان من قبلنا كانوا يصلون  
في أماكن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقيل لان من قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنون  
طهارته وخصصنا بجواز الصلاة في كل الأرض الاما يتقنون نجاسته ( **قوله** وأعطيت الشفاعة ) قيل التي  
في تجميل الحساب وقيل المراد شفاعة لا ترد (ع) وقد تكون شفاعة بخروج من قلبه منقال ذرة

وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفونا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذ لم نجد الماء  
وذكر خصمه أخرى \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء أنا ابن أبي زائدة عن سعد بن طارق قال حدثني ربيع بن حراش عن حذيفة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثنا يحيى بن أيوب وقيبة بن سعيد وعلى بن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو بن جعفر عن العلاء  
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٧) قال فضلت على الانبياء بسبب أعطيت جوامع الكلم ونصرت  
بالرعب وأحللت لي الغنائم

وجعلت لي الارض طهورا  
ومسجدا وأرسلت الى  
الخلق كافة وختمت بي النبيون  
\* وحدثني أبو الطاهر  
وحرملة قال أنا بن وهب  
قال حدثني يونس عن ابن  
شهاب عن سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعثت بجوامع  
الكلم ونصرت بالرعب  
وبينا أنا نائم أتيت بمفاتيح  
خزائن الارض فوضعت  
في يدي قال أبو هريرة  
فذهب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأنتم تتناولونها  
\* وحدثنا حاجب بن  
الوليد ثنا محمد بن حرب عن  
الزيدي عن الزهري قال  
أخبرني سعيد بن المسيب  
وأوسامة بن عبد الرحمن  
أن أبا هريرة قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول مثل حديث  
يونس \* حدثنا محمد بن  
رافع وعبد بن حميد قالنا  
عبد الرزاق أنا معمر عن  
الزهري عن ابن المسيب  
وأبي سامة عن أبي هريرة

مختصة به كالتى لتجصيل الحساب ( قوله في الآخر فضلنا على الناس بثلاث ) (ع) ليس بمعارض لحديث  
والست لان الاحكام كانت تتجدد أخبر بماعلمه أولا ثم زيد فزاد على انه ليس فيه ما يقتضى انه لم يعط  
الا الثلاث وتقدم بيان اصطفاهم في حديث ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ( قوله كلها مسجدا )  
يعنى بخلاف الامم السابقة كما تقدم ( قوله وجعلت تربتها لنا طهورا ) (ع) ذكر التراب دون غيره  
من اجزاء الارض بعد ذكر الارض مسجدا يتسلك به المخالف في قصر التيمم على التراب فان لم نقل  
بدليل الخطاب فلا حجة فيه وان قلنا به فليس وحناعن ذلك أجوبة منها انها زيادة انفرد بها أبو مالك  
ومنها ان تراب الارض الزرنيخ والشب والسبخة كل ذلك يسمى ترابا لانه ترابها \* ومنها انه خرج  
مخرج الغالب فلا مفهوما له \* ومنها ان ذكر الاسم لا يدل على نفي الحكم عن غيره \* قلت \* يريد  
انه من مفهوم اللقب وتقدم التنبيه عليه وهو عند القائل به من دليل الخطاب أى مفهوم المخالفة وهما  
مستلذان الاول قصره على التراب دون غيره من حجر أو نبات والثانية قصره على التراب دون  
التراب المذكورة والمخالف في المستلذين يحتاج بالحديث \* والجواب بأن ذلك يسمى ترابا لا يستقيم  
في الاولى (د) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لان جعل الارض كلها مسجدا وتربها  
طهورا خصلة واحدة والثانية محذوفة وذكرها النسائي قال وأثبت هذه الآيات خواتم البقرة من  
كنز تحت العرش لم يعطهن أحد قبلى ولا يعطاهن أحد بعدى ( قوله في الآخر أعطيت جوامع  
الكلم ) (ع) قال الهروي هي القرآن لانه ألفاظ يسيرة تختمها معان كثيرة وكذا كان كلامه صلى  
الله عليه وسلم \* وفي صفته أوتي جوامع الكلم أى قليل الألفاظ كثير المعانى ( قوله وختمت بي  
النبيون ) تقدم ما يتعلق بذلك في كتاب الايمان ( قوله وأوتيت مفاتيح خزائن الارض ) (د) هو  
ما فتحت أمته من البلاد وهو من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لانه وقع كما أخبر ومعنى تتناولون  
تستخرجون ما في تلك الخزائن من الرزق

من إيمان لان شفاعته غيره قبل هذه ( قوله بثلاث ) غير معارض لحديث الخمس لان الاحكام كانت  
تتجدد (ح) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لان جعل الارض كلها مسجدا وتربها طهورا  
خصلة واحدة والثالثة محذوفة وذكر النسائي وأثبت هذه الآيات خواتم البقرة من كنز تحت  
العرش لم يعطهن أحد قبلى ولا يعطاهن أحد بعدى ( قوله أعطيت جوامع الكلم ) (ع) قال الهروي  
هي القرآن لانها ألفاظ يسيرة تختمها معان كثيرة وكذا كان كلامه صلى الله عليه وسلم ( قوله  
وأوتيت مفاتيح خزائن الأرض ) (ح) هي ما فتحت أمته من البلاد وهو من اعلام نبوته صلى الله  
عليه وسلم لانه وقع كما أخبر ( قوله وأنتم تتناولونها ) يعنى تستخرجون ما فيها يعنى خزائن الأرض وما فتح  
على المسلمين ( قوله عن الزبيدي ) هو بضم الزاى منسوب الى بنى زبيد

عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثني أبو الطاهر أنا بن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس مولى أبي هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال نصرت بالرعب على العدو وأوتيت جوامع الكلم وبينا أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت  
في يدي \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلم \* حدثنا يحيى بن

﴿ حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد ﴾

(قوله قدم المدينة) ﴿ قلت ﴾ في سير ابن اسحق انه قدمها لاني عشر من شهر ربيع الاول ﴿ وقال غيره لثمان خلون منه ﴾ (قوله في علو المدينة) (د) هو بضم العين وكسر هاء الغنان ﴿ قلت ﴾ وكان صلى الله عليه وسلم من علوها بقباء منه (قوله أربع عشرة ليلة) ﴿ قلت ﴾ الذي في سير ابن اسحق انه أقام فيهم أربعة أيام الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وأسس مسجدهم فيها ورحل عنهم يوم الجمعة فأدركته الصلاة في بني سالم بن عوف فصلى الجمعة بهم بالمسجد الذي يبطن الوادي وادى رانونا وهي أول جمعة صليت بالمدينة المشرقة فأتاه رجال بني سالم بن عوف فصلى الجمعة بهم بالمسجد الذي يبطن الوادي وقالوا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة فقال خلوا سيبلها فأتها مأمورة يعني الناقة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضح لها زمامها لا يثنيه به فرعى سبعة أحياء من قبائل الأنصار ما يمر بواحدة الا ويقول له رجالها مثل ذلك ويقول خلوا سيبلها فأتها مأمورة حتى أتت دار بني مالك بن النجار فبركت عند باب مسجده صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ مدمر بدغلانيين يتيمين من بني النجار ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما ينزل ثم نارت وسارت غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضح لها زمامها لا يثنيه به ثم التفت خلفها ورجعت الى مبركها أول مرة فبركت فيه ثم تحلحلت وزمت وألقت بجرائنها أي بصدرها فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحقل أبو أيوب رضي الله عنه رحله ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي أيوب وسأل عن المرء الذي هو فقيل لغلامين يتيمين من بني النجار فكان من ثمراته ما في الحديث فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب حتى بنى المسجد وبنيت مساكنه فارتحل الى مكانه صلى الله عليه وسلم (قوله أمر بالمسجد) (د) ضبطاه بفتح الهزرة وضمها (قوله فأرسل الى ملائكة النجار) (ع) ملا القوم أترافهم لانهم أملاء بالراي والغناء (قوله أبو بكر ردفه) ﴿ قلت ﴾ الأظهر انه في حين قدمه المدينة لاني حين انتقاله من علوها وان أعطاه اللفظ الآن يكون معنى ردفه انه خلفه على راحله أخرى والردف أعم قال تعالى (من الملائكة مردين) (قوله ثامنوني) (ع) قال الخطابي فيه ان البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه ان المشتري الذي يبدأ بذكره وفيه نظر لانه صلى الله عليه وسلم لم يعين ثمنًا وماذا كره مجملًا (قوله لا والله ما نطلب ثمنه الا الى الله) (ع) ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم اشتراه من ابن عفرأ بعشرة دنانير نقد هاهنا أبو بكر رضي الله عنه وهذا لانه كان ليتيمين فلم يقبله الا بالثمن ﴿ قلت ﴾ اليتيمان هما سهل وسهيل ابنا عمر و كانا في حجر معاذ بن عفرأ (ع) وفيه اتخاذ المساجد وهو فرض على قوم استوطنوا موضعًا لان الجمعة فرض وشرطها الجامع على المشهور وصلاة الجماعة سنة وستنها الجامع واقامة السنن الظاهرة واجبة على أهل المصر لانها لو تركت ماتت ﴿ قلت ﴾ المخاطب بنصب المسجد الامام وعليه يدل الحديث والافعل للجماعة وكذا على الامام أن يجري للامام الرزق والافعل للجماعة والنواجب اتخاذ مسجد واحد فان كفي للجماعة والجمعة فذاك وان لم يكف فالظاهر ان اتخاذ مسجد ثان مندوب اليه لان فرض اقامة السنة سقط بالأول وهو في ذلك كالأذان فرض على أهل

معي وشيبان بن فروخ كلاهما عن عبد الوارث قال يحيي أنا عبد الوارث ابن سعيد عن أبي التياح الضبي قال ثنا أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فنزل في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم انه أرسل الى ملائكة النجار فجاءوا متقلدين بسيوفهم قال فكأنني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه وملائي بني النجار حوله حتى ألقى بغناه أبي أيوب قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حيث أدركته الصلاة ويصلي في مرائب الغنم ثم أنه أمر بالمسجد قال فارس الى ملائكة بني النجار فجاءوا فقال يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله ما نطلب ثمنه الا الى الله تعالى قال أنس فكان فيه ما أقول كان فيه نخيل وقبور

(قوله نزل في علو المدينة) بضم العين وكسرها (قوله ثامنوني) أي بايعوني وعينوا لي ثمنه (ع) قال الخطابي فيه أن البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه أن المشتري الذي يبدأ بذكره وفيه نظر لانه لم يعين ثمنًا وماذا كره مجملًا

المصر سنة في مساجد الجماعات وللخمي ما يشير الى هذا قال ويجب بناء مسجد لا قامه الجماعة ويندب اليه بموضع قريب من الجامع وفي العتية عن سخنون لابس باتخاذ مسجد قرب آخر لكثرة أهل الأول اذا امرأ معافان قلت جماعة الأول وخيف تعطيله منع الثاني \* ابن رشد وان فرق جماعة الأول وقصده الضرر هدم وبقى مزيله وان لم يكن بقصد الضرر ترك خاليا الآن يحتاج اليه لكثرة الناس وفي العتية ولا بأس أن يتخذ الرجل محرأبا في بيته \* ابن رشد وله حرمة المسجد وكان الشيخ يقول ليست له وفي المدونة والمسجد حبس لا يورث اذا كان صاحبه قد أباحه للناس وأكره أن يبنى فوقه بيتا لا تحته **(قوله وخرب) (ع)** هو بفتح الخاء وكسر الراء والعكس وكلاهما جمع خربة بسكون الراء وهو ما تهدم من البناء والثانية لغة تميم \* الخطابي ولعل صوابه خرب بضم الخاء جمع خربة بضمها أيضا وهي الخرو في الأرض الا أنهم يجعلونها لـكل نقبة مستديرة أو لعلها خرق جمع خرقه وأبين منه ان ساعدته الرواية حذب جمع خربة لقوله فسويت وانما يسوي المحدود أو الخرق في الأرض وأما الحرب فتبني ولا أدري ما اضطره الى هذا التكلف (د) يريد لان ما في الرواية صحيح المعنى فلا حاجة الى غيره والحرب تسوي أيضا **(قوله بالنخل فقطع) (ع)** فيه قطع الشجرة المثمرة لحاجة تعرض من بناء محلها أو اتخاذها مسجدا أو قطعها من بلد الكفر التي لا ترجى أو خوف سقوطها أو ميلها على حائط الغير أو انتشارها عليه \* **(قلت) \*** ومثله سر يان عر وقها في أرض الغير فانها تقطع منها تلك العروق كما تقطع الافراغ المنتشرة على حائط الغير **(قوله وبقبور المشركين فنبتت) (ع)** قال الخطابي فيه ان القبر والكفن باقيان على ملك ولي الميت ولهذا نبش هؤلاء وأخرجوا ولذا قطع النباش لانه سرق ملكا من محل مملوك ومذهبنا ان القبر حبس فمحذر الميت ولا يقطع النباش لما ذكرنا لا تقطع من سرق آلات الجماعة منه وتقطع من سرق من الغنمية وليس للمالك معين وأمانبش هؤلاء فقال الامام

**(قوله وخرب)** هو بفتح الخاء وكسر الراء والعكس وذكرهما جمع خربة بسكون الراء وهو ما تهدم من البناء والثانية لغة تميم \* الخطابي لعل خرب بضم الخاء جمع خربة بالضم وهي الخروق في الأرض أو لعلها خرق جمع خرقه وأبين منه ان ساعدته الرواية حذب جمع خربة لقوله فسويت وانما يسوي المحدود أو الخرق في الأرض وأما الحرب فتبني ولا أدري ما اضطره الى هذا التكلف (ح) لان الذي في الرواية صحيح المعنى فلا حاجة الى غيره والحرب تسوي برفع رسومها وتسوية مواضعها وتبصير جميع الأرض بمسوحة مستوية للصليين وكذلك فعل بالقبور **(قوله بالنخل فقطع)** فيه قطع الشجرة المثمرة لحاجة تعرض **(قوله وبقبور المشركين فنبتت) (ع)** قال الخطابي فيه ان القبر والكفن باقيان على ملك ولي الميت ولهذا نبش هؤلاء وأخرجوا ولهذا يقطع النباش لانه سرق ملكا من محل مملوك ومذهبنا ان القبر حبس وقد حازه الميت ولهذا يقطع النباش لما ذكرنا وأمانبش هؤلاء فقال الامام يحتمل أن أرباب الحوائط لم يملكوهم الدفن فيها على التأييد ولأنه من تحبيس الكافر والكافر لا تلمزه القرية فله الرجوع في الحبس وفي العتق الآن يكون قد خرج العبد من يده \* الخطابي وفيه أن من لاحرمة له في الحياة لاحرمة له بعد الممات وقد قال صلى الله عليه وسلم كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيا (ب) في الرد على الخطابي بما ذكره نظر فان القبر وان كان حبسا محورا فالذهب ان الحبس باق على ملك الحبس بدليل الزكاة ثم وان كان باقيا فلا يجوز نقله عن الحبس عليه الى غيره ولا تغييره وأما نبش هؤلاء واخراجهم فففيه من التأويل ما ذكر الامام وأقرب منه أن يقال انهم دفنوا في تلك الأرض بغير إذن أربابها وما كان كذلك فلا ريب ان الأرض اخراجه أو يقال انه فعل لمصلحة عامة حاجية كما

المشركين وخرب قاصر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالنخل فقطع وبقبور  
المشركين فنبتت وبالحرب  
فسويت قال فصفوا النخل

يحتمل أن أر باب الحوائط لم يذكروهم الدفن فيها على التأييد أولاً لأنه من تحميس الكافر والكافر لا تلزمه القربة فله الرجوع في الحبس وفي العتق الآن يكون العبد قد خرج من يده لأنه بخروجه من يده ورفعها عنه وتسريحه صار حقاً للعبد فأشبهه بتهبته اللازمة له وأما الكفن فلمالك هو مملوك للبيت وحق له ما دام محتاجاً إليه ولذا قال بعض شيوخنا البغداديين لو أكلت السباع الميت رجع الكفن إلى الورثة \* الخطابي وفيه أن من لحرمة له في الحياة لحرمة له بعد الموت وقد قال صلى الله عليه وسلم كسر عظم المسلم ميتاً ككسره حياً \* قلت \* في الرد على الخطابي بما ذكرنا من أن القبر وإن كان حبساً محوراً فالذهب أن الحبس باق على ملك الحبس بدليل الزكاة ثم وإن كان باقياً فلا يجوز نقله عن الحبس عليه إلى غيره ولا تغييره وأما نبش هؤلاء وأخراجهم فبعضه من التأويل ما ذكره الإمام وأقرب منه أن يقال إنهم دفنوا في تلك الأرض بغير إذن أربابها وما كان كذلك فلا ريب أن الأرض أخراجها أو يقال إنه فعل مصلحة عامة حاجية كما يباع الحبس للتوسعة في جامع الخطبة أو يقال إن الفعل جائز في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضاقت عن الدفن وبجانبها مسجد ضاق بأهله لأبأس أن يوسع المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس للمسلمين ولأصبع عن ابن القاسم في مقبرة عفت فبني عليها قوم مسجد لأبأس به وما هو لله لأبأس أن يستعان ببعضه في بعض وذكر ابن عات عن ابن وهب أن المقبرة إذا ضاقت عن الدفن تحرت بعد عشر سنين وإذا كان ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف بمقبرة من لحرمة له ولعل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة لجميع ما ذكرنا (ع) وفي الحديث جواز نبش قبور المشركين لطلب المال واختلف فيه السلف وكرهه مالك وأجازة أصحابه فوجه الكراهة خوف أن يصادف قبر صالح أو ينزل بأهلها عذاب فيصيب الحافر ولذا نهى عن دخول قبور المعذنين أولان حفرها لئلا ضيقه صلى الله عليه وسلم فلا تدخلوها إلا وأنتم بما كون ووجه الجواز نبش الصحابة رضي الله عنهم قبر أبي رغال واستخرجهم منه قضيب الذهب الذي أخبرهم به صلى الله عليه وسلم أنه دفن معه وفيه الصلاة في مقابر المشركين الدائرة بعد إخراج ما فيها من عظام وصيد وكره بعض الفقهاء الصلاة فيها جلة لأنهم من حفر النار ويأتى الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى \* قلت \* في الاحتجاج بقضيب أبي رغال من النظر ما لا يخفى (قوله يرتجزون) (ع) فيه جواز قول الشعر والرجز والكلام المزدوج للاستعانة وتنشيط النفس على العمل وقد اختلف العرب وضيون في الرجز هل هو من الشعر واحتج المانعون بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقاله والله تعالى يقول وما علمناه الشعر (د) واتفقوا على أنه ليس الشعر إلا ما قصدوا زنه فإن جرى الموزون على غير قصد فليس بشعر وعليه يتخرج ما جاء من ذلك عنه لأن

قبلة وجعلوا عضادتيه  
حجارة قال فكانوا يرتجزون  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم معهم وهم يقولون  
اللهم لا خير الاخير الآخرة  
فانصر الانصار والمهاجرة  
\* حدثنا عبيد الله بن معاذ  
العنبري ثنا أبي ثنا شعبة  
قال حدثني أبو التياح عن  
أنس أن رسول الله صلى

يبيع الحبس للتوسعة في جامع الخطبة أو يقال إن الفعل جائز في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضاقت عن الدفن وبجانبها مسجد ضاق بأهله لأبأس أن يوسع المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس للمسلمين ولأصبع عن ابن القاسم في مقبرة عفت فبني عليها قوم مسجد لأبأس به وما هو لله لأبأس أن يستعان ببعضه في بعض وذكر ابن عات عن ابن وهب أن المقبرة إذا ضاقت عن الدفن تحرت بعد عشر سنين وإذا كان ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف بمقبرة من لحرمة له ولعل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة لجميع ما ذكرنا (قوله وجعلوا عضادتيه) بكسر العين والعضادة جانب الباب (قوله يرتجزون) (ع) قد اختلف العرضيون في الرجز هل هو شعر أم لا واحتج المانعون بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقال والله تعالى يقول وما علمناه

الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ ظاهر قوله وهم يرتجزون ويقولون ان الكلام المنفقور رجز وكذا هو ظاهر ابن اسحق في السير قال فيها وارتجز المسلمون وهم يبنون لا عيش الى آخره قال ابن هشام هذا كلام ليس برجز ﴿ قوله ﴾ في الآخر كان يصلى في مرايض الغنم (ع) هي مباركة الراحة ويستعمل الر بوض في كل ذات حافر حتى من السباع واحتج به مالك لطهارة فضلها

### ﴿ أحاديث تحويل القبلة ﴾

﴿ قوله ﴾ فولوا وجوههم قبل البيت (ع) فيه جواز النسخ وأجمع عليه المسلمون الا طائفة من المبتدعة لا يعابها ووافقت العثمانية من اليهود فيه ﴿ قلت ﴾ وطائفة من المسلمين ردوا ما جاء منه الى التخصيص وجهور اليهود على انه ممتنع عقلا لانه يلزم عليه البداء وهو على الله سبحانه وتعالى محال ومنعه بعضهم سمعا وزعم أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته ما بقيت السموات والأرض قال بعضهم وهذه الحجة لقنهم ابن الراوندى لعنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله عنهم ﴿ قلت ﴾ لا يتسكك به في ذلك لانه لا يلزم من قبول هذا الخبر لما حفت به من القرائن قبول غيره والخلاف الذى فيه انما هو عند تجرده من القرائن مع ما فيه من اثبات الخبر بالخبر (م) واختلف في حكم النسخ فقيل يثبت بالنزول وقيل بالوصول ويحتاج له بالحديث لانه لم يرد انهم أعادوا وردوا الى هذا الاصل تصرف الوكيل بعد الغزل وقبل العلم فعلى الاول يبطل تصرفه وعلى الثانى يمضى (ع) ضعف المحققون رد مسئلة الوكيل الى ذلك الاصل لان الحق عدم ثبوت النسخ بالنزول لان النسخ تكليف ثان وشرط التكليف بالشئ باوغاه المكلف لاستحالة تكليف الجاهل فالنسخ اذا لم يبلغ المكلف فهو على عبادته الاولى ولا نسخ في حقه ومنهم من قال يثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا اختلاف في عبارة وكل مجمع على

الشعر ﴿ (ح) اتفقوا على أنه ليس الشعر الا ما قصد وزنه فان جرى الموزون على غير قصد فليس بشعر وعليه يتخرج ما جاء من ذلك عنه صلى الله عليه وسلم لان الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم

### ﴿ باب تحويل القبلة ﴾

﴿ قوله ﴾ فولوا وجوههم (ع) فيه جواز النسخ وأجمع عليه المسلمون الا طائفة من المبتدعة لا يعابها (ع) (ب) وطائفة من المسلمين ردوا ما جاء منه الى التخصيص وجهور اليهود على أنه ممتنع عقلا لانه يلزم عليه البداء على الله عز وجل ومنعه بعضهم سمعا وزعموا أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته ما بقيت السموات والأرض قال بعضهم وهذه الحجة لقنهم ابن الراوندى لعنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله تعالى عنهم (ب) لا يتسكك به في ذلك لانه لا يلزم من قبول هذا الخبر لما حفت به من القرائن قبول غيره والخلاف الذى فيه انما هو عند تجرده من القرائن مع ما فيه من اثبات الخبر (ع) واحتجوا بالحديث على النسخ بخبر الواحد وهو مذهب القاضى والمحققين وأجاب المانع بأن النسخ به كان جائزا في زمنه صلى الله عليه وسلم وانما امتنع بعده وقيل الرجل انما نقل لهم الآية التى فيها النسخ بالخبر فالنسخ بها لا يخبره وأسد جواب أن يقال العمل بخبر الواحد قطعى فالنسخ بقطعى لا باحد (ب) يريد أن العمل به يثبت بالاجماع فلذلك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد وبين العمل به ويرد على الثانى

الله عليه وسلم كان يصلى في مرايض الغنم قبل أن يبنى المسجد \* وحدثناه يحيى بن يحيى ثنا خالد بن يحيى بن الحرث قال ثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنسا يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا حتى نزلت الآية التى فى البقرة وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره فنزلت بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق رجل من القوم فر بناس من الانصار وهم يصلون فحدثهم بالحديث فولوا وجوههم قبل البيت \* وحدثنا محمد بن مثنى وأبو بكر بن خلد جميعا عن يحيى قال ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت البراء يقول صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو

بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم صرفنا نحو الـدعـبة \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد العزيز بن مسلم ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك ابن أنس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس في صلاة الصبح بقبة اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة \* حدثني سويد بن سعيد قال أخبرني حفص بن مسرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ح وعن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس في صلاة العداة اذ جاءهم رجل بمثل حديث مالك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي نحو بيت المقدس فزلت قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فقل وجهك شطر المسجد الحرام فمر رجل من بني سلمة وهم ركوع في صلاة الفجر وقد صاور كعبة

بقائه في حكمه الأول حتى يبلغه النسخ ولم يقل بثبوت النسخ في حقه الا طائفة من الفقهاء لم تقو في الأصول وما تقدم برده عليهم ومسئلة لو قيل تعلق فيها حق الغير على الوكيل فلذا توجه فيها الخلاف ولم يختلف المذهب فيمن عتق ولم يعلم أن له حكم الحرفا يدينه وبين الناس وأما بينه وبين الله تعالى فأفعاله جائزة فلا تعيد من صلت بغير قناع لانها لم تكن من أهل ستر الرأس اذ لم تعلم وانما اختلف اذا طرأ غير حكم العبادة في الصلاة بناء على هذه المسئلة كمن طرأ عليه العلم بالعتق في الصلاة فقال أصبغ تبطل صلاتها وظاهر قول ابن القاسم انها لا تبطل فتبادى لكن ان أمكنها ستر رأسها القرب ما تستر به أو وجدت من يناوله اياها تعين عليها وهو قول أكثر أصحابنا وهو قول الشافعي والكوفيـن والجمهور وفعل الانصار كفعل الامة تعلم بالعتق في الصلاة ومنه المسافر ينوي الإقامة في أثناء الصلاة والأمير يقدم بعزل الاول بعد أن صلى ركعة والمتميم يطلع عليه بالماء أو ينزل المطر عليه في أثناء صلاته فالأكثر في جميع هذه المسائل على التماضى لانهم دخلوا الصلاة وقد تعينت عليهم في تلك الحال ولا يقال في التميم ان أمكنه الوضوء توضحاً لأنه عمل كثير في الصلاة واحتجوا بالحديث على النسخ بخبر الواحد وهو مذهب القاضى والمحققين \* وأجاب المانع بأن النسخ به كان جائزاً في زمنه صلى الله عليه وسلم وانما امتنع بعده وقيل الرجل انما نقل لم الآية التي فيها النسخ فالنسخ بها لا يخبره \* وأسـد جواب أن يقال العمل بخبر الواحد قطعي فالنسخ بقطعي لا باحد \* قلت \* يريد أن العمل به يثبت بالاجماع فلذلك كان قطعياً ففرق بين قبول خبر الواحد وبين العمل به ويرد على الثاني من الاجوبة أن النسخ بها فرع كونها قرآناً والقرآن لا يثبت بخبر الواحد الا أن يقال انهم أدر كواوجه اعجازها (ع) واحتجوا أيضاً بالحديث على نسخ السنة بالقرآن وهي مسئلة اختلف فيها الأصوليون لان استقبال بيت المقدس كان بالسنة عند الأكر \* واحتج المانع بأن السنة مينة للقرآن لقوله تعالى ( لتبين للناس ما نزل اليهم ) الآية فلا يكون المبين بفتح الباء ناسخاً للبين بكسرها قالوا واستقبال بيت المقدس انما كان بتخير القرآن لقوله تعالى ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) وقيل ان صلاته لبيت المقدس عند قدمه المدينة كان بأمر الله عز وجل ففرحت اليهود فصرفت الى الكعبة وكذا اختلفوا في العكس وهو نسخ القرآن بالسنة فأجازه الاكثر عقلاً ومعها ومنعه بعضهم للأمرين وأجازه بعضهم عقلاً قال ولم يوجد معها \* قلت \* واحتج للنع بقوله تعالى ( ما ننسخ من آية ) الآية فأخبرناه الآتي وقيده بخبر ومثل والسنة ليست كذلك بالنسبة الى القرآن وأجيب بأن كلامنا عند الله لقوله تعالى ( وما ينطق عن الهوى ) والمراد بالخبر والمثل مصلحة المكلف والثواب اذ لا يتحقق ذلك في نفس كلام الله عز وجل ويجوز نسخ المتواتر بالمتواتر والآحاد بالآحاد والآحاد بالمتواتر بطريق الأولى ولا يجوز نسخ المتواتر بالآحاد لانه لا يقدم المظنون على المقطوع وأجاز ذلك أهل الظاهر واحتجوا بالحديث وفيه ما تقدم ( قوله ستة عشر ) (ع) الاصح ما في الآخرة سبعة عشر وهو قول مالك وابن المسيب وابن اسحق وقيل حولت بعد ثمانية عشر وقيل بعد ستين \* وروى بسبعة عشر أشهر أو تسعة أشهر وهذا شاذان ( قوله فاستقبلوها ) (ع) يروى بفتح الباء على الخبر وبكسر ها على الأمر \* الطحاوى فيه ان من لم تبلغه ولا علم بفرض ولا أمكنه استعمال أن الفرض ساقط عنه والحجة غير قائمة عليه من الاجوبة أن النسخ بها فرع كونها قرآناً والقرآن لا يثبت بخبر الواحد الا أن يقال انهم أدر كواوجه اعجازها \* قلت \* لو كان مجزأً لما نقل آحاد الا انه حينئذ مما يتوفر الدواعي على نقله ( قوله فاستقبلوها ) يروى بكسر الباء وفتحها والكسر أفصح على الأمر

فنادى ألا ان القبلة قد حولت قالوا كما هم نحو (٢٣٣) القبلة \* حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد يعني القطان قال ثنا هشام قال

أخبرني أبي عن عائشة أن  
أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا  
كنيسة رأيتها بالحبشة فيها  
تصاوير لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
أولئك اذا كان فيهم الرجل  
الصالح فأت بنوا على قبره

مسجدا وصوروا فيه تلك  
الصور أولئك شرار الخلق  
عند الله عز وجل يوم القيامة  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وعمر والنقاد قالنا  
وكيع قال ثنا هشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة  
انهم اذا كروا عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
مرضه فذكرت أم سلمة  
وأم حبيبة كنيسة ثم  
ذكرن نحوه \* حدثنا أبو

كريب ثنا أبو عاوية ثنا هشام  
عن أبيه عن عائشة قالت  
ذكرن أزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم كنيسة  
رأيتها بأرض الحبشة يقال  
لها مارية بمثل حديثهم  
\* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وعمر والنقاد قالنا  
هاشم بن القاسم قال ثنا  
شيبان عن هلال بن أبي  
جيمع عن عروة بن الزبير  
عن عائشة قالت قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في مرضه الذي لم يقم  
منه لعن الله اليهود  
والنصارى اتخذوا قبور

واختلف فبين أسلم ببلاد الحرب وطرق بلاد الاسلام ولا علم أن الله سبحانه فرض شيئا ولا وجد من  
يسأل ثم علم بعد ذلك فقال مالك والشافعي وآخر ون يلزمه قضاء ما مر عليه من صلاة وصيام لانه قادر  
على البعث والخرج \* وقال أبو حنيفة ان أمكنه تعلم ذلك فلم يفعل ففرض لانه فرط والام يلزمه إذ  
لا يلزم فرض لمن لم يعلمه \* وأن لا يثبت حكم الابدليل وفيه تنبيه من ليس في صلاة لمن فيها وقته عليه  
وفيه الاجتهاد في القبلة ومراعاة السمات لاستدارتهم لاول الامر قبل وقوعهم على موضع عنها ولا  
خلاف أن المطلوب عنهما مع المشاهدة وفيه الاجتهاد بحضرة صلى الله عليه وسلم وفي ذلك خلاف

### ❦ أحاديث النهي عن بناء المساجد على القبور ❦

(قوله أولئك الى آخره) ❦ قلت ❦ الاشارة الى الصنف لاني رأيت ذلك عندهم لانه كان قبلهم  
في الجاهلية الاولى التي هي قوم نوح عليه السلام ومن قبلهم (ع) كانوا يفعلونه ليتأنس بصورته  
ويتعظون بمسيره ويعبدون الله عز وجل عنده فمرت الدهور وجاء من بعدهم ورأوا أفعالهم  
تلك ولم يفهموا أغراضهم فألقى اليهم الشيطان انهم كانوا يعبدون تلك الصور وانها تزرق وتضمر  
وتتفع فعبدها وقد نبه على ذلك بقوله اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ❦ قلت ❦ قال الطبري ان  
ودا وسواها ويعوث ويعوق ونسرا أسماء أصنام قوم نوح انما كانت أسماء صالحهم  
في القديم الذين صوروا صورهم كما تقدم فلما جاء الخلقة نوسى أصل ذلك الفعل وألقى اليهم  
لشيطان أن سمو تلك الصور بأسماء أولئك الصالحين فسواها هو ابن شيث ويعوث ويعوق ونسر  
من أولاده (قوله أولئك شرار الخلق) ❦ قلت ❦ الأظهر في الاشارة انها لمن نحت وعبدوا كانت  
لمن نحت فقط فيصنع كونه شرار ابتصويرهم لحديث وعيد المصورين (قوله في الآخر في مرضه)  
❦ قلت ❦ لما علم أنه صلى الله عليه وسلم ميت عرض بفعل اليهود والنصارى لئلا يفعل بقبره مثل ذلك  
(ع) وشدد في النهي عن ذلك خوف أن يتناهى في تعظيمه ويخرج عن حد المبرة الى حد النكير  
في عبد من دون الله عز وجل ولذا قال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد لان هذا الفعل  
كان أصل عبادة الاوثان على ما تقدم ولذا لما كثرا المسلمون أيام عثمان رضي الله عنه واحتج الى  
الزيادة في المسجد وامتدت الزيادة حتى أدخلت فيه بيوت أزواجه صلى الله عليه وسلم ومن جملتها بيت  
عائشة رضي الله عنها التي دفن فيها صلى الله عليه وسلم أدير على القبر المشرف حائط مرتفع كيلا يظهر  
القبر في المسجد فيصلى اليه العوام فيقعوا في اتخاذ قبره مسجدا ثم بنوا جدارين من ركني القبر الشماليين  
وحرفوا حائط القبا على زاوية مثلثة من جهة الشمال حتى لا يمكن من استقبال القبر في الصلاة ولذا  
قالت لولا ذلك لبرز قبره (قوله لعن الله اليهود الى آخره) ❦ قلت ❦ هوأ كيد في النبي واتخذوا جملة

### ❦ باب النهي عن بناء المساجد على القبور ❦

❦ ش ❦ (قوله أولئك الى آخره) بكسر الكاف لانه خطاب لمؤث (ب) اشارة الى الصنف لاني  
الذين رأيت ذلك عندهم لانه كان قبلهم في الجاهلية الاولى التي هي قوم نوح عليه السلام ومن قبلهم  
(قوله أولئك شرار الخلق) بكسر الكاف أيضا (ب) الأظهر في الاشارة انها لمن نحت وعبدوا  
كانت لمن نحت فقط فيصنع كونه شرار ابتصويرهم لحديث وعيد المصورين (قوله في الآخر في مرضه)  
❦ قلت ❦ لما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ميت عرض بفعل اليهود والنصارى لئلا يفعل  
بعبره مثل ذلك (قوله لعن الله اليهود) هوأ كيد في النبي واتخذوا جملة مستأنفة على وجه البيان

أنبيائهم مساجد قالت فلولا ذلك أبر زقبره غير انه خشى أن يتخذ مسجداً وفي رواية ابن أبي شيبة ولولا ذلك ولم يذكر قالت \* حدثني  
 هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أباه ريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد \* وحدثنى قتيبة

( ٢٣٤ )

ابن سعيد قال ثنا الفزاري  
 عن عبيد الله بن الاصم  
 حدثنا يزيد بن الاصم عن  
 أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لعن  
 الله اليهود والنصارى اتخذوا  
 قبور أنبيائهم مساجد  
 \* حدثنا هرون بن سعيد  
 الايلي وحرمله بن يحيى قال  
 حرمله أنا وقال هرون ثنا  
 ابن وهب قال أخبرني  
 يونس عن ابن شهاب قال  
 أخبرني عبيد الله بن عبد  
 الله أن عائشة وعبد الله بن  
 عباس قالما نزل برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 طفق يطرح خيصة له على  
 وجهه فإذا اغتم كشفها  
 عن وجهه فقال وهو كذلك  
 لعنة الله على اليهود  
 والنصارى اتخذوا قبور  
 أنبيائهم مساجد يحذر مثل  
 ما صنعوا \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة واسحق بن  
 ابراهيم واللفظ لا يكر قال  
 اسحق أنا وقال أبو بكر ثنا  
 زكريا بن عدي عن عبيد  
 الله بن عمرو عن زيد بن  
 أبي أنيسة عن عمرو بن  
 مرة عن عبد الله بن الحرث  
 النجرائي قال حدثني  
 جندب قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم قبل أن  
 يموت بخمس وهو يقول

مستأنفة على وجه البيان لموجب اللعن كانه قيل لم لعنوا فأجيب بأنهم اتخذوا (قوله لما نزل) (د)  
 كذا في أكثر النسخ أي حضرته الوفاة وروى نزل بضم النون أي الملك (قوله في السند الآخر عن  
 عبيد الله عن زيد بن عمرو عن عبد الله بن الحارث النجرائي قال حدثني جندب) (م) استدركه  
 الدارقطني على مسلم وقال خالف فيه عبد الله أبو عبد الرحمن فقال فيه عن جميل النجرائي وجميل مجهول  
 والحديث محفوظ عن أبي سعيد وابن مسعود قال غيره وذكر النسائي الحديث من رواية عبد الله بن  
 عمرو وذكر رواية أبي عبد الرحمن عن زيد بن عمرو عن عبد الله بن الحارث عن جميل النجرائي عن  
 جندب (قوله اني أبرأ) (م) أي أبعده وعله ذلك ما ذكر قال النحاس الخليل المختص بالشئ دون غيره ولا  
 يختص رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد بشئ من الديانات دون غيره قال تعالى (يا أيها الرسول بلغ  
 الآية وقيل انه مشتق من الخلعة فتح الحاء وهي الحاجة وقيل من الخلعة بضمها وهي تحليل المودة في القلب  
 وقيل من الخلعة بالضم أيضا وهو نبت تستخذه الابل تقول العرب الخلعة خبز الابل والخص وهو مالمح  
 من الثبات فأكبرها) (ع) وقيل الخلعة صفاء المودة مشتق من الاستصفاة وقيل الخلعة فراغ القلب عن غير  
 الخليل ولهذا قال بعضهم في هذا الحديث الخليل من لا يتسع القلب لسواه وقيل انما سمى ابراهيم عليه  
 السلام خليلا لقوله لخيريل عليه السلام وقد قال له ألك حاجة وقد روي في المصنف قال أما اليك فلا  
 فني صلى الله عليه وسلم ان تكون له حاجة الى أحد غير الله عز وجل (قوله فان الله قد اتخذني خليلا)  
 \* قلت \* ما تقدم من الأقوال في تفسير الخلعة كلها تشير الى علة كونه لا يتخذ منهم خليلا وكلها علل  
 مستنبطة من لفظ الخلعة وهو وصلي الله عليه وسلم لم يعمل ذلك إلا بان الله اتخذ خليلا وبيان كونه علة  
 مانعة أن الخلعة من النسب المنعكسة أعني انها انما تكون من الجانبين وهو فرق بينهما وبين المحبة لان  
 المحبة قد تكون من جانب واحد فلما اتخذ الله خليلا امتنع أن يتخذ هو أحد خليلا (قوله لا اتخذت أبا  
 بكر خليلا) \* قلت \* دليل على أحقيته بالخلافة (قوله فلا تتخذوا القبور مساجد) (د) النبي عن اتخاذ  
 قبره صلى الله عليه وسلم أرقبر غيره مسجدا هو خوف المبالغة في التعظيم فيؤدي الحال الى الكفر كما  
 اتفق في الأمم الخالية \* (قلت) \* قال بعض الشافعية كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء  
 ويجعلونها قبلة يتوجهون اليها في السجود فاتخذوها أو نافع المسمون من ذلك بالنبي عنه فامان  
 اتخذ مسجدا قرب رجل صالح أو صلى في مقبرته قصد التبرك بآثاره واجابة دعائه هناك فلا حرج في  
 ذلك واحتج لذلك بان قبر اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك الموضع أفضل

لموجب اللعن (ب) كانه قيل لم لعنوا فأجيب بأنهم اتخذوا (قوله فلولا ذلك أبر زقبره) أي لأظهر  
 فبنوا عليه لئلا يظهر في المسجد فيصلي عليه العوام (قوله لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح)  
 هكذا ضبطناه بضم النون وفي أكثر الأصول نزلت بفتح الثلاثة وبتاء التأنيث أي لما حضرت المنية  
 والوفاة وأما الأول فعنه نزل ملك الموت والملائكة الكرام (قوله طفق) بفتح الفاء وكسرها أي جعل  
 (قوله عن عبد الله بن الحارث النجرائي) بفتح النون وبالجمم منسوب لجران (قوله اني أبرأ الى الله)  
 (م) أي أبعده وعله ذلك ما ذكر (قوله فلا تتخذوا القبور مساجد) (ح) النبي عن اتخاذ قبره صلى

اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم حليف فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم عليه السلام خليلا ولو كنت متخذا من أمتي  
 خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ألا ومن كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجدا ألا فلا تتخذوا القبور مساجدا

مكان للصلاة فيه (قوله أنها كم عن ذلك) (ع) أ كذا النهى عن ذلك خوف أن يتعالى في تعظيم قبره صلى الله عليه وسلم حتى يخرج من حد المبرة إلى حد المنكر فيعبد من دون الله \* قلت \* والصنم مانحت من حجر أو غيره والوثن مانحت من غير الحجارة نحاساً أو غيره وهو على التشبيه أى مثل الوثن المعبود في تعظيم الناس له عند الزيارة واستقبالهم له في السجود

\* حديث زيادة عثمان رضى الله عنه في المسجد \*

(قوله من بنى مسجد الله) \* قلت \* التنكير فيه للتقليل ليطابق ما في بعض الروايات من قوله ولو مثل مفحص قطاة وذ كذا المفحص أيضاً مبالغة وليس المقصود به الحقيقة إذ لا يمكن في المفحص سجد والتذكير في بيت للتعظيم (قوله مثله) (د) أى في الاسم لا في القدر والصفة ويحتمل أن يكون معناه أن فضله عن بيوت الجنة كفضل المسجد عن بيوت الدنيا \* قلت \* والمراد بالمسجد ما هو في مظنة الصلاة فيه وتقدم ما في بناء مسجد بأزاء آخر واحتجاج عثمان رضى الله عنه بالحديث يدل على أن الزيادة في المسجد كالمسجد المستقل

\* أحاديث التطبيق \*

(قوله هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه من الناس (قوله فتقوموا فاصلوا) (د) فيه اقامة الجماعة في البيت ولا تسقط بها سنة اقامتها في المصر ولا فرض كفائتها على القول الآخر (قوله فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء على أن المصلى في البيت لا يكفيه اقامة أهل المصر وقال بعض أصحاب عبد الله وغيرهم من السلف يكفيه وله أن يصلى دون اقامة واستحب له ابن المنذر أن يؤذن ويقيم وقال النخعي

الله عليه وسلم لم أوقبر غيره مسجداً هو خوف المبالغة في التعظيم فيؤدى الحال إلى الكفر كما اتفق في الأمم الخالية (ب) قال بعض الشافعية كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء ويحجلونها قبله يتوجهون إليها في السجود فاتخذوها أو ثابوا فنع المسلمون من ذلك فأما من اتخذ مسجداً قرب رجل صالح أو صلى في مقبرته قصد التبرك بآثاره واجابة دعائه هناك فلا حرج في ذلك واحتج لذلك بأن قبر اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم إن ذلك الموضع أفضل مكان للصلاة فيه والصنم مانحت من حجر وغيره والوثن مانحت من غير الحجارة نحاساً أو غيره وهو على التشبيه أى مثل الوثن المعبود

\* باب فضل بناء المساجد \*

\* (ش) (قوله من بنى مسجد الله) نكر للتقليل فهو مثل ولو مفحص قطاة (ب) وذكر المفحص أيضاً مبالغة وليس المقصود به الحقيقة إذ لا يمكن في المفحص سجد والتذكير في بيت للتعظيم (قوله مثله) (ح) أى في الاسم لا في القدر والصفة ويحتمل أن يكون معناه أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا (ب) واحتجاج عثمان رضى الله عنه بالحديث يدل على أن الزيادة في المسجد كالمسجد المستقل

\* باب وضع الايدي على الركب ونسخ التطبيق \*

\* (ش) (قوله هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه وفيه اشارة الى انكار تأخيرهم الصلاة (قوله فتقوموا فاصلوا) فيه اقامة الجماعة في البيت ولا تسقط بها سنة اقامتها في المصر ولا فرض كفائتها على القول الآخر (قوله فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء أن المصلى في البيت لا يكفيه اقامة أهل المصر

ابن وهب قال أخبرني عمرو أن بكيراً حدثه أن عاصم بن عمر بن قتادة حدثه أنه سمع عبيد الله الخولاني يذكر أنه سمع عثمان بن عفان رضى الله عنه عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم واني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً لله تعالى قال بكير حسبت انه قال يتغنى به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة وقال ابن عيسى في روايته مثله في الجنة \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مشني واللفظ لابن مشني قالاً حدثنا الضحاك بن مخلد أنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني ابي عن محمود بن ابيدأ أن عثمان بن عفان أراد بناء المسجد فذكره الناس ذلك وأحبوا أن يدعه على هيئته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً لله بنى الله له في الجنة مثله \* وحدثننا محمد بن العلاء الحمداني أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن الأسود وعلمة قالوا أتينا عبد الله بن مسعود في داره فقال أصلى هؤلاء خلفكم فقالنا لا قال يقوموا فاصلوا فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة قال وذهبنا لنقوم

خلفه فأخذ بأيد ينال غسل  
أحدنا عن يمينه والآخر عن  
شماله قال فلما ركع وضعنا  
أيدينا على ركبتنا قال  
فضرب أيدينا وطبق بين  
كفيه ثم أدخلهما بين  
نخديه قال فلما صلى قال انه  
سيكون عليكم أمراء  
يؤخرون الصلاة عن ميقاتها  
ويخفقونها الى شرق  
الموتى فاذا رأيتموهم قد  
فعلوا ذلك فصلوا الصلاة  
لميقاتها واجعلوا صلاتكم  
معهم سبعة واذا كنتم  
ثلاثة فصلوا جميعا واذا  
كنتم أكثر من ذلك  
فليؤمكم أحدكم واذا ركع  
أحدكم فليعشر ذراعيه  
على نخديه وليجأ وليطبق  
بين كفيه فلكأنى أنظر  
الى اختلاف أصابع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأراه \* وحدثنا  
منجاب بن الحارث التميمي  
أنا بن مسهر ح وحدثنا  
عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر  
ح وحدثني محمد بن رافع  
حدثنا يحيى بن آدم ثنا  
مفضل كلهم عن الأعشى  
عن إبراهيم عن علقمة  
والأسود انهما دخلا على  
عبد الله بمعنى حديث  
أبي معاوية وفي حديث ابن  
مسهر وجري فكتاني  
أنظر الى اختلاف أصابع  
رسول الله صلى الله عليه

وابن سير بن يؤذن ويقيم للصبح ويقيم فقط لغيرها \* **قلت** \* ما ذكر عن العامة هو المعروف لما لك  
رحم الله تعالى قال في المدونة ومن دخل مسجد أصلى أهله لم تجزه اقامتهم وله في المبسوط أحب الى أن  
يقيم \* **للخمي** فلم ير الاقامة سنة في حقه **(قوله)** فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله (م) الموقف  
لواحد عن اليمين والثلاثة خلفه واختلف في الاثنين \* فمن ابن مسعود ما ذكر وقال الفقهاء سواء  
خلف (ع) خلف ابن المسيب في الواحد وقال موفقه الشمال لحديث صلاة أبي بكر رضي الله عنه في  
مرضه صلى الله عليه وسلم \* **قلت** \* هيئات الوقوف المذكورة مستحبة وهو للاتي خلف \* ابن  
حبيب والمغير يثبت كالكبير وغيره لغو (ع) والتطبيق المذكور أخذ به ابن مسعود وصاحبه  
وراه السلف منسوخا لحديث وضعهما على الركبتين ولعلم لم يبلغهم الناسخ **(قوله)** يؤخرون الصلاة  
عن ميقاتها (م) أي عن أول وقتها المختار ويقعواؤها في غيره وقد بقي منه قدر شرق الموتى وشرق الموتى  
قال ابن الأعرابي هو من قولهم شرق الميت بريقه اذا لم يبق الا سيرا وبوت شبه قلة ما بقي من الوقت  
بما بقي من حياة من شرق بريقه \* وسئل أبو حنيفة عن الحديث فقال ألم ترالى الشمس اذا ارتفعت  
على الحيطان وصارت بين القبور وكانها لجة فذلك شرق الموتى ومعنى يخفقونها يضيقونها وقها يقال هم  
في خناق من الوقت أى في ضيق منه **(قوله)** سبعة أى نافلة وذلك تقيع لما يخاف منهم **(قوله)** فليكن  
(ع) رويناه عن الأكثر بالحاء المهملة وكسر النون وهو للعذري بضهها وها بمعنى يقال حنوت  
الحوت وحنيتها اذا عطفته وهو عند الطبري فليجأ بالجيم وقبح النون بعد هزسا كن وهو بمعنى  
الانعطاف أيضا والانحناء في الركوع انعطاف الصلب والركوع لغة الخضوع والدلة ومنه  
لاتعاد الفسيفساء أن تر \* كع يوما والدهر قدره  
والركوع على الصفة المذكورة في الحديث غاية الاستسلام والدلة لانها صفة المستسلم الذليل المسلم  
نفسه بضرب عنقه اذا جلس ويدها بين نخديه كالسكتوف **(قوله)** في الآخر أصلى من خلفكم قال  
نعم وفي الاول قالوا لا فيجتمعا انهما موطنان

وقال بعض السلف تكفيه واستعب له ابن المنذر أن يؤذن ويقيم وقال النخعي وابن سير بن يؤذن  
ويقيم للصبح ويقيم فقط لغيرها (ب) ما ذكر عن العامة هو المعروف لما لك رحمه الله تعالى قال في  
المدونة ومن دخل مسجد أصلى أهله لم تجزه اقامتهم وله في المبسوط أحب الى أن يقيم \* **للخمي** فلم ير  
الاقامة سنة في حقه **(قوله)** فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله (م) الموقف لواحد اليمين خلافا لابن  
المسيب فقال هو عن الشمال لحديث أبي بكر والثلاثة خلف والاثنان كذلك خلافا لابن مسعود فانه  
كاذكر في الحديث (ع) والتطبيق المذكور أخذ به ابن مسعود وصاحبه وراه السلف منسوخا  
بحديث وضعهما على الركبتين ولعلم لم يبلغهم الناسخ **(قوله)** يؤخرون الصلاة عن ميقاتها (م) أي عن  
أول وقتها المختار الى آخره وقد بقي منه شرق الموتى بفتح الشين والراء **(قوله)** ويخفقونها بفتح الياء  
وضم النون أى يضيقونها وقها يؤخرون أداءها وشرق الموتى قال ابن الأعرابي هو من قولهم شرق  
الميت بريقه اذا لم يبق الا سيرا وبوت شبه قلة ما بقي من الوقت بما بقي من حياة من شرق بريقه وسئل  
أبو حنيفة عن الحديث فقال ألم ترالى الشمس اذا ارتفعت على الحيطان وصارت بين القبور كأنها لجة  
فذلك شرق الموتى **(قوله)** سبعة بضم السين أى نافلة لما يخاف منهم **(قوله)** فليكن (ع) رويناه

وسلم وهو راكع \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن  
علقمة والأسود انهما دخلا على عبد الله فقال أصلى من خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله

ثم ركعنا فوضعنا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم جعلهما بين نخديه فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدرى واللفظ لقتيبة قالنا أبو عروانة عن أبي بصير عن مصعب بن سعد قال صليت إلى جنب أبي قال وجعلت يدي بين ركبتي فقال (٢٣٧) لى أبي ضرب بكفيك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة أخرى

### ﴿ أحاديث الاقواء ﴾

(م) أبو عبيد هو أن يلقى أليته بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه بالأرض كفعل الكلب وفسره الفقهاء بأن يضع أليته على عقبه بين السجدين وقال النضر هو أن يجلس على وركيه وهو الاحتفاز والاستيفاز وحكى الثمالى عن الأئمة فى كيفية الجلوس ألقى إذا ألقى أليته بعقبه واستوفى واحتفاز واقفنز وجلس القعفى إذا جلس كأنه يريد أن ينفض وفرطش إذا ألقى أليته بالأرض وتوسد ساقيه (ع) الذى قرأته فى كتاب الثعالبي أنما هو بتقديم الشين المعجمة على الطاء وكذا ذكره أبو عبيد وأرى أن ما فى المعلم من تغيير النقلة أو عن شاء الله تعالى (قوله هى السنة) (ع) جاء النهى عن الاقواء والاشبه فى الجمع أن يحمل الذى هو سنة على الاقواء بتفسير الفقهاء وفعله كثير من السلف واستحبوا فى الجلوس بين السجدين أن يكون كذلك ولم يره مالك وفقهاء الامصار وقالوا يجلس بينهما كجلوس التشهد ووافقهم الشافعى على ذلك وخالف فى الرفع من السجدة الثانية فرأى أن يرجع فيجلس على قدميه يسيراً ثم يقوم وليس ذلك عنده باقواء \* واحتج بحديث مالك بن الحويرث بأنه صلى الله عليه وسلم إذا كان فى وتر من صلاته لم ينفض حتى يستوى قاعداً ولم يره مالك والكافة وقالوا ينفض كما هو وحاولوا حديث ابن الحويرث على أنه فعله لعذر أوليدل على الجواز قال الداودى ولذا رأى مالك أن لا يسجد على من جلسها مالم يطل وذ كر غير الداودى فى ذلك قولين أن جلسها ناسياً ولا يسجد على المتعمد اتفاقاً واختلف فى الاعتماد على اليمين عند القيام بخبر مالك مرة وقال يفعل ما هو الأرفق به وقال مرة يعقد لانه أقرب إلى السكينة وقال الثورى فى آخره لا يعقد إلا أن يكون شيئاً \* قلت \* لما لك فى العتية قول ثالث بكرة الاقواء كقول سفيان (قوله اننا لزام جفاء بالرجل) (ع) أى

عن الأكثر بالهاء المهملة وكسر النون وهو العتري بضمها وهما بمعنى يقال حنوت العود وحنيتها إذا عطفتة وهو عند الطبرى فليجئنا بالجميم وقع النون بعده همز ساكن وهو بمعنى الانعطاف أيضاً

### ﴿ باب الاقواء ﴾

﴿ش﴾ محمد بن بكر البرساقى بضم الباء الموحدة وسكون الراء بالسین المهملة \* أبو عبيد هو أن يلقى أليته بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه بالأرض كفعل الكلب وفسره الفقهاء بأن يضع أليته على عقبه بين السجدين وقال النضر هو أن يجلس على وركيه وهو الاحتفاز (قوله هى السنة) (ع) جاء النهى عن الاقواء والاشبه فى الجمع أن يحمل الذى هو سنة على الاقواء بتفسير الفقهاء وفعله كثير من السلف واستحبوا الجلوس بين السجدين أن يكون كذلك ولم يره مالك وفقهاء الامصار وقالوا يجلس بينهما كجلوس التشهد ووافقهم الشافعى على ذلك وخالف فى الرفع من السجدة الثانية فرأى أن يرجع فيجلس على قدميه يسيراً ثم يقوم وليس ذلك عنده باقواء ولم يره مالك والكافة وقالوا ينفض كما هو وحاولوا ما ورد من ذلك على أنه فعله لعذر واختلف فى الاعتماد على اليمين عند القيام بخبر مالك مرة وقال يفعل ما هو الأرفق به وقال مرة يعقد لانه أقرب إلى السكينة وقال الثورى فى آخره لا يعقد إلا أن يكون شيئاً (ب) لما لك فى العتية قول ثالث بكرة الاقواء كقول سفيان (قوله اننا لزام جفاء

فضرب يدي وقال اننا نهيئنا عن هذا وأمرنا أن نضرب بالاكف على الركب \* حدثنا خلف بن هشام ثنا أبو الاحوص ح وحديثنا بن أبي عمر ثنا سفيان كلاًهما عن أبي يعفور بهذا الاسناد الى قوله فنهينا عنه ولم يذكر ما بعده \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن الزبير بن عدى عن مصعب ابن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكذا يعنى طبق بهما ووضعهما بين نخديه فقال أبى قد كنا فعل هذا ثم أمرنا بالركب \* حدثنى الحكم بن موسى قال حدثنى عيسى بن يونس ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن الزبير بن عدى عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال صليت إلى جنب أبى فلما ركعت شكت أصابعى وجعلتها بين ركبتي فضرب يدي فلما صلى قال قد كنا فعل هذا ثم أمرنا أن نرفع إلى الركب \* حدثنا اسحق ابن ابراهيم أنا محمد بن بكر ح وحدثنا حسن الحلوانى

ثنا عبد الرزاق وتعارى فى اللفظ قال جميعاً أنا بن جرير أخبرنى أبو الزبير أنه سمع طائوساً يقول قلنا لابن عباس فى الاقواء على القدمين فقال هى السنة قلنا له اننا لزام جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هى سنة نبيك صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو جعفر

بالانسان وروينا عن ابي عمرو من طريق شيخنا الغساني بكسر الراء وكان ابو عمر ويقول من قاله  
بفتح الراء فقد صحف قال ابو علي ولم اسمعه قط الا كذلك والاول اشبه كما قال ابو علي لان نسبة الجفاء  
الى الانسان في الجلسة اولى من نسبته الى الجارحة

### ﴿ أحاديث نسخ الكلام ﴾

(قوله فرماني القوم بأبصارهم) أي أسرعوا الالتفات الى والشكل فقد المرأة ولدها (قوله يضربون  
بأيديهم) (م) يحتمل انه قبل النهي عن التصفيق والامر بالتسبيح ويحتمل أن هذا تفسير للتصفيق في  
حديث أبي بكر رضي الله عنه على ما أشار اليه بعضهم فيما تقدم ومعاوية انما وقع منه دعاء والدعاء للغير  
في الصلاة جائز فانكارهم يحتمل لانه قصد مخاطبة الغير فصار كالتكلم ولذا قال ابن شعبان والداودي  
الداعي لغيره في الصلاة ان قال اللهم افعل بفلان كذا جاز وان قال يا فلان فعل الله بك كذا بطلت لانه  
مخاطب وهذا نحو ما ذكرنا من انه بالقصد يخرج الى الكلام وهو وجه القول بطلان صلاة من فتح على  
من ليس معه في صلاة وان كان انما ذكر قرآنا ﴿ قلت ﴾ ولمراعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية  
اذا قال للعاطس يرحمك الله بطلت وان قال يرحمه الله لم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمره  
بالاعادة وهذا لأنه جاهل وهو حجة على المخالف في ابطاله صلاة المتكلم نسيانا لانه اذا لم يتقدم مع  
الجهل فأولى مع النسيان (ع) الجهل عند مالك في هذا كالعمد الا ما حكى الخطابي عنه انه يبيّن في  
الجهل هنا كالنسيان وهو مذهب الشافعي والاوزاعي وليس في ترك ذكر الاعادة دليل انه لم يأمره  
بها ولان الصلاة أجزأه وبافساد الصلاة بالكلام عمدا أو جهلا أو سهوا قال الكوفيون واختلف  
في المصلي يعطس فقبل يحمده ويحجر وقال مالك والشافعي يحمده في نفسه ﴿ قلت ﴾ \* زاد في المدونة  
وتركه خير له (قوله فلما رأيتهم يصمتونني غضبت ولكني سكت) ولم أعمل بمقتضى الغضب (قوله ما  
رأيت معلمي أحسن تعليما منه) (م) هي سيرته وخلقه صلى الله عليه وسلم وفيه الرفق في تعليم  
بالرجل) بفتح الراء وضم الجيم ويروي بكسر الراء وسكون الجيم بمعنى الجارحة والاول أنسب بالجفاء  
﴿ باب نسخ الكلام ﴾

(قوله فرماني القوم بأبصارهم) أي أسرعوا الالتفات الى (قوله وانكل أمياه) بضم الاء واسكان  
لكاف وفتحهما جميعا كالخل والبخل وهو فقد المرأة ولدها وامرأة تكلى وثا كل وأمياه بكسر  
الميم والياء بعد هاء الازافة فتحت وأشيعت بألف على احدى اللغات والهاء هاء السكت (قوله  
يضربون بأيديهم على أنخاذهم) (ح) هذا المحمول على انه كان قبل أن يشرع التسبيح لمن نابه شيء  
في صلاته (قوله فلما رأيتهم يصمتونني لكني سكت غضبت) بضم الياء (ب) جواب لما حذف وبه يتم  
المعنى أي فلما رأيت القوم يصمتونني غضبت ولكني سكت ولم أعمل بمقتضى الغضب (م) ومعاوية  
انما وقع منه دعاء للغير والدعاء للغير في الصلاة جائز فانكارهم محتمل لانه قصد مخاطبة الغير فصار  
كالتكلم ولذا قال ابن شعبان والداودي الداعي لغيره في الصلاة اللهم افعل بفلان كذا جاز وان قال  
يا فلان فعل الله بك كذا بطلت لانه مخاطب وهو وجه القول بطلان من فتح على من ليس معه في  
الصلاة وان كان انما ذكر قرآنا (ب) ولمراعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية اذا قال للعاطس  
رحمك الله بطلت وان قال يرحمه الله لم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمره بالاعادة فهو حجة على  
المخالف الذي يبطل الصلاة بالكلام نسيانا لانه اذا لم تبطل مع الجهل فأولى مع النسيان (ع) الجهل

محمد بن الصباح وأبو بكر  
ابن أبي شيبة وتعارفاني  
لفظ الحديث قالنا  
اسماعيل بن ابراهيم عن  
حجاج الصواف عن يحيى  
ابن أبي كثير عن هلال  
ابن أبي ميمونة عن عطاء  
ابن يسار عن معاوية بن  
الحكم السلمي قال بينا أنا  
أصلي مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ عطس  
رجل من القوم فقلت  
يرحمك الله فرماني القوم  
بأبصارهم فقلت وانكل  
أمياه ما شأنكم تنظرون  
الى فجعلوا يضربون بأيديهم  
على أنخاذهم فلما رأيتهم  
يصمتونني غضبت لكني  
سكت فلما صلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فبأبي  
هو وأمي ما رأيت معلمي  
قبله ولا بعده أحسن تعليما منه

الجاهل ما يقصد مخلفة والكهر الانتهار وقرئ وأما السائل فلا تكهر (ع) والكهر أيضا العبوس في وجهه من تلقى ( **قوله** من كلام الناس ) \* (قلت) \* اضافة الكلام الى الناس يخرج التسبيح والدعاء والذكر اذ لم يرد به خطاب الناس وافهامهم وفيه أن من حلف لا يتكلم فسخ أو قرأ لا يحنث لانه نفى الكلام وأثبت التسبيح والقرءاءة ( **قوله** أو كما قال ) أى مشمل ما قال من التسبيح والتلهيل ( **قوله** بجاهلية ) (ع) الجاهلية ما قبل مجيئ الشرع سموها جاهلية لكثرة جهالتهم ( **قوله** فلا تأثم ) (م) لان آياتهم يجرى الى تغيير الشرع مما يلبسون به من اخبارهم عن الغيب (د) واذا قد يصادف فيفتتن الناس وأجمعوا على تحریم حلوان الكاهن وهو ما أخذ قال الماوردى ويؤدب الآخذ والمعطى ويتقدم المحتسب فى النهى عن الكسب بذلك وبالكسب باللهو \* الخطابي والفرق بين الكاهن والعرف أن الكاهن يخبر عن وقوع المستقبلات ويدعى معرفة الاسرار ثم من الكهان من يزعم أن له رؤيا من الجن يخبره ومنهم من يزعم أنه يعرف ذلك بفهم أعطيه والعرف يدعى معرفة الضالة والسرقة والسارق ومن يتهم بالمرأة ونحو ذلك والحديث يدل على منع آيات الكاهن ومن فى معناه من العراف وغيره وتصديقهم فى أقوالهم ( **قوله** يتطرون ) \* (قلت) \* التطير التشاؤم بالشئ تطير طيرة بكسر الطاء وفتح الياء فى المصدر وقد تسكن الياء فيه وأصل التطير فى السواخ من الطير والطباء وغيرهم \* قدم كثير عزة من الحجاز لزيارة عزة بالشام وأبصر فرغرا على شجرة ينقف ريشه فتطير بذلك فلما دخل وجد الناس منصرفين من جنازة عزة وقد أبطل الشرع حكم الطيرة بقوله فلا يصد عنهم وأخبر أنه ليس له تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرر ومعنى فلا يصد عنهم لا يمنعهم عما يتوجهون اليه ( **قوله** كان نبى من الانبياء يخط ) \* (قلت) \* قيل انه ادريس عليه السلام ( **قوله** فن وافق خطه فذاك ) (ع) قال ابن عباس الخط علم تركه الناس وصورته أن يأتى ذوا الحاجة الى

عند مالك كالعمدو بافساد الصلاة بالكلام مطلقا قال الكوفيون والمصلي يعطس فقبل يحمده ويجهر وقال مالك والشافعى يحمده فى نفسه (ب) زاد فى المدونة وتركه خبره ( **قوله** ما كهرنى ) (ح) أى ما انتهرنى وقرئ وأما السائل فلا تكهر والكهر أيضا العبوس فى وجهه من تلقى ( **قوله** من كلام الناس ) (ب) اضافة الكلام الى الناس يخرج التسبيح والدعاء والذكر اذ لم يرد به خطاب الناس وافهامهم (ح) وفيه ان من حلف أن لا يتكلم فسخ أو قرأ لا يحنث لانه نفى الكلام وأثبت التسبيح والقرءاءة ( **قوله** أو كما قال ) أى من التسبيح والتلهيل ( **قوله** بجاهلية ) هى ما قبل مجيئ الشرع سموها جاهلية لكثرة جهالتهم ( **قوله** فلا تأثم ) (ح) لان آياتهم يجرى الى تغيير الشرع مما يلبسون به من اخبارهم عن الغيب (ح) واذا قد يصادف فيفتتن الناس وأجمعوا على تحریم حلوان الكاهن وهو ما أخذ قال الماوردى ويؤدب الآخذ والمعطى ويتقدم المحتسب فى النهى عن الكسب بذلك وبالكسب باللهو ( **قوله** يتطرون ) أى يتشاءمون ( **قوله** ذاك شئ يجدونه فى صدورهم فلا يصد عنهم ) وفى رواية فلا يصدكم (ح) قال العلماء معناه ان الطيرة شئ تجددونه فى نفوسكم ضرورة ولا عتب عليكم فى ذلك فانه غير مكتسب ولكن لا تمنعوا بسببه من التصرف فى أموركم وقد نظاهرت الاحاديث الصحيحة فى النهى عن التطير وهى محمولة على العمل بها لعل ما يوجد فى النفس من غير عمل على مقتضاه ( **قوله** فن وافق خطه فذاك ) (ع) قال ابن عباس الخط علم تركه الناس وصورته أن يأتى ذوا الحاجة الى الحازى ومع الحازى غلام معه ميل فيخط الاستاذ فى الارض رخوة خطوطا

فوالله ما كهرنى ولا ضربنى ولا شقنى ثم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله انى حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام وان منا رجلا لا يأتون الكهان قال فلا تأثم قال ومنا رجال يتطرون قال ذاك شئ يجدونه فى صدورهم فلا يصد عنهم وقال ابن الصباح فلا يصدكم قال قلت ومنا رجال يخطون قال كان نبى من الانبياء يخط فن وافق خطه فذاك قال وكانت لى جارية ترعى غنما لى قبل

الحازي ومع الحازي غلام معه ميل فيخط الاستاذ في أرض رخوة خطوطا مجلا لئلا يلحقها العدد ثم يرجع فيمحوها على مهل خطين خطين فان بقي خطان فهو علامة النجح وان بقي واحد فهو علامة الخيبة والعرب تسميه الاسم وهو مشوم عندهم قال مكى و روى أن هذا النبي كان يخط بأصبعه السبابة والوسطى ثم يزجر ﴿ قلت ﴾ الحازي بالخاء المهملة والزاي المجمة هو الذي يحجز الاشياء ويقدرها بظنه ويقال للنجم حازي لانه ينظر في النجوم وأحكامها بظنه قال صاحب النهاية خط الرمل علم معروف للناس فيه تصانيف (ع) الخطابي والحديث نهى عن الخط لانه كان علما للنبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيل هو اباحته وهو ظاهر قول ابن عباس الخط علم تركه الناس والاظهر من الخط خلافهما وانه انما هو تصويب لخط من وافق لانه اباحه لفاعله أى فمن وافق خطه فهو الذي تجدون اصابته ولكن لا علم لكم بالموافقة ويحتمل ان هذا نسخ في شرعنا لانه كيف قال ثم يزجر وهذا منى عنه في شرعنا ﴿ قلت ﴾ ما اختار من أنه تصويب يرجع لانه نهى كما ذكر الخطابي لانه وقف التصويب على الموافقة ولا علم لاحد بها (د) كونه نهيا هو الصحيح وانما عدل عن أن يقول هو حرام الى التعبير بما ذكر لانه لو قال هو حرام لدخل فيه فعل ذلك النبي لحافظ على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقنا فالعنى لا يتمتع في حق ذلك النبي وكذا في حقكم وان وافقتم ولكن لا علم لكم بالموافقة ﴿ قلت ﴾ امتنعت الموافقة لان ذلك النبي يعرف بالفراصة بواسطة تلك الخطوط ولا يلتحق أحده في قوة فراسته وكما علمه ورعه ولا في صفة الخط الموجبين لذلك والمشهور خطه بالنصب فالفاعل مضمور و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قوله والجوانية) (ع) رويناه عن الاسدي بفتح الجيم وشد الواو وتخفيف الياء وعن الخشني بشد هما وهى أرض من عمل الفرع من جهة المدينة ومعنى آسف أغضب (د) لا يصح انها من عمل الفرع لان الفرع بين مكة والمدينة على بعد من المدينة وانما هى موضع بقرب أحدو يشهد لذلك قوله قبل أحدو والجوانية وفيه استخدام الجارية في الرعى وليس

أحد والجوانية فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بني آدم آسف كما يأسفون لكنى

مجللا لئلا يلحقها العدد ثم يرجع فيمحوها عن مهل خطين خطين فان بقي خطان فهو علامة النجح وان بقي واحد فهو علامة الخيبة والعرب تسميه الاسم وهو مشوم عندهم (ب) الحازي بالخاء المهملة والزاي المجمة وهو الذي يحجز الاشياء ويقدرها بظنه ويقال للنجم حازي لانه ينظر في النجوم وأحكامها بظنه قال صاحب النهاية خط الرمل علم معروف للناس فيه تصانيف (ع) الخطابي والحديث نهى عن الخط لانه كان علما للنبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيل هو اباحته وهو ظاهر قول ابن عباس علم تركه الناس والاظهر من اللفظ خلافهما وانه انما هو تصويب لخط من وافق لانه اباحه لفاعله أى فمن وافق خطه فهو الذي تجدون اصابته ولكن لا علم لكم بالموافقة ويحتمل ان هذا نسخ في شرعنا لانه كيف قال وزجر وهذا منى عنه في شرعنا (ب) ما اختار من أنه تصويب يرجع لانه نهى كما ذكر الخطابي لانه وقف التصويب على الموافقة ولا علم لاحد بها (ح) كونه نهيا هو الصحيح وانما عدل عن أن يقول هو حرام الى التعبير بما ذكر لانه لو قال هو حرام لدخل فيه فعل ذلك النبي لحافظ على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقنا فالعنى لا يتمتع في حق ذلك النبي وكذا في حقكم ان وافقتم ولكن لا علم لكم بالموافقة (ب) امتنعت الموافقة لان ذلك النبي يعرف بالفراصة بواسطة تلك الخطوط ولا يلتحق أحده في قوة فراسته وكما علمه ورعه ولا في صفة الخط الموجبين لذلك والمشهور خطه بالنصب فالفاعل مضمور و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قوله والجوانية) بفتح الجيم وشد الواو وتخفيف الياء و روى بشد هما (ع) وهى أرض من عمل الفرع من جهة المدينة

من سفر المرأة مع غير ذى محرم لبعده السفر وانقطاع المرأة فيه عن النظر لها والطمع فيها فان خيفت  
مفسدة في رعيها امتنع كما يمتنع السفر ( قوله أين الله ) (م) قيل أراد معرفة ما يدل على إيمانها  
لان معبودات الكفار من صنم ونار بالأرض وكل منهم يسئل حاجته من معبوده والسماء قبله دعاء  
الموحدين فأراد كشف معتقدها وخطبها بما تفهم فأشارت الى الجهة التي يقصدها الموحدون ولا يدل  
ذلك على جهة ولا انحصاره في السماء كما لا يدل التوجه الى القبلة على انحصاره في الكعبة وقيل انما سألها  
بأن عما تقدمه من عظمة الله تعالى وإشارته الى السماء اخبار عن جلالة في نفسها (ع) لم يختلف  
المسلمون في تأويل ما يوهى أنه تعالى في السماء كقوله تعالى (أأمنتم من في السماء) ثم من صار من دماء  
العقهاء والمحدثين وبعض متكلمي الأشعرية وكافة الكرامية الى الجهة أول في بعلى ومن أحال ذلك  
وهم الاكثر فلهم فيها تأويلات بعضها ما ذكر الامام والمسئلة وان تساهل في الكلام فيها بعض من  
يقتدى به من الطائفتين أو جمهورهم فهي من معوصات علم الكلام وقد أجمع أهل السنة على  
تصويب القول بالوقف من التفكر في ذاته تعالى لحيرة العقل هنالك وحرمة التكليف والوقف في  
ذلك غير شك في الموجود ولا جهل بالموجود فلا يقدح في التوحيد بل هو حقيقة وقد تسامح بعضهم  
في اثبات جهة تخصه تعالى أو يشار اليه بجزء محاذيه وهل بين التكليفين فرق أو بين التحديد في الذات  
والجهة فرق وقد أطلق الشرع انه القاهر فوق عباده وانه استوى على العرش فالتسلك بالآية الجامعة  
للتنزيه الكلى الذي لا يصح في العقل غيره وهي قوله تعالى (ليس كمثل شيء) عصمة لمن رفته الله تعالى  
(قلت) \* ما نسب من القول بالجهة الى الدهماء ومن بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لا يصح لم يقع الا  
لأبي عمر في الاستدكار ولا بن أبي زيد في الرسالة وهو عنهما متأول \* ولما ملك الأمير أبو الحسن ملك  
المغرب أفرقيقة وكان يصنع له الميعاد بالقصة منها وكان يحضر ابن عبد السلام وابن هارون وغيرهما  
من الفقهاء التونسيين والسطي وابن الصباغ وغيرهما من الفاسيين فاتفقوا ان نقل كلام القاضي هذا  
بعض الطلبة فأنكره جميع أهل المجلس فأنى الطالب بالاكمال من الغد وقرئ بمحضر الجميع فكلمهم  
أنكره ووربما قال بعضهم الله حسيبه فيما نقل وأما الفرق بين الجهة والحيز وبين الجهة والتجديد فيصدق  
الكلام فيه ويطول ومحل كتب الكلام (قوله اعقها فانها مؤمنة) (ع) أمره بعقها بعد تبين انها  
مؤمنة يدل أن عتق المؤمن أفضل ولم يختلف انه يصح عتق الكافر في التطوع ولا انه لا يصح في كفارة

ومعنى آسف أغضب (ع) انما هي موضع بقرب أحد وآسف بفتح السين (قوله صككتها) أى  
لطمتها (قوله أين الله) يحتمل ان المراد أين معرفة الله تعالى ومعرفته عبادته أى هي في  
الارض بمجرد تقليد الآباء ونحوهم أم هي في السماء أى مستند التعبد بها وبيان الشرع بالوحى الآنى  
من السماء الى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم فلما قالت في السماء علم انها ليست بمشركة بل هي في  
دينها مسندة الى الشرع وما نزل به الوحى على الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل المعنى أين يقصد الله  
أى فضله وكرامته من جنس ورتبة وتوجه في الدعاء فلما قالت في السماء علم انها أيضا ليست بمشركة تلوذ  
في حوائجها وطلب مقاصدها بالاصنام التي في الارض كعادة أهل الشرك وقيل انما سألها بأن عما  
تعتقد من عظمة الله تعالى وإشارتها الى السماء اخبار عن جلالة جل وعز في نفسها وانه في المنزل العليا  
من التنزه عن الحوادث وسماها لا كاهل الشرك في عبادتهم بالارتبة وانما هو جاد ينجر باليد  
لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى شيأ (ع) لم يختلف المسلمون في تأويل ما يوهى أنه تعالى في السماء كقوله  
(أأمنتم من في السماء) (قلت) \* وهذا كلام حسن ولكنه عقبه بكلام شنيع ليعلم لم يقله وذلك ان

صككتها صكة فأتيت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فعظم ذلك على قلت  
يارسول الله أفلا أعقها  
قال اثنتى بها فأتيته بها فقال  
لها أين الله قالت في السماء  
قال من أنا قالت أنت  
رسول الله قال اعقها فانها  
مؤمنة \* حدثنا اسحق  
ابن ابراهيم أنا عيسى بن  
يونس قال ثنا الاوزاعي  
عن يحيى بن أبى كثير بهذا  
الاسناد نحوه \* حدثنا  
أبو بكر بن أبى شيبة وزهير  
ابن حرب وابن نمير وأبو  
سعيد الانجى والفاظهم  
متقاربة قالوا أنا ابن فضيل  
ثنا الأعمش عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله

القتل لتقييد الرقبة فيها بالايان واختلف في عتقه في كفارة الايمان والظهار وتعمد الفطر في شهر رمضان فغنه مالك والثافعي وحاولوا المطلق من ذلك على المقيدي كفارة القتل وأجازوه الكوفيون قصرًا للتقييد على ما ورد **﴿قلت﴾** قد تقدم للخمى أن عتق الكافر الاكثر ثمنًا أفضل (ع) وفي الحديث ان الايمان لا يتم الا بالايان بالنبي صلى الله عليه وسلم وفيه انه يصح الايمان لا عن دليل اذ لم يسألها من أين علمت ذلك **﴿وأجيب﴾** بأنه كان تقدم اسلامها ولذا اكتفى منها بالاشارة ولو كان ابتداء لم يكنف حتى تصرح بالنطق بالشهادتين وفيه حجة للقول بأنه لا يصح عتق الأعمى عن واجب حتى يجيب الى الاسلام **(قوله في الآخر فريد علينا)** \* **﴿قلت﴾** كان الكلام في أول الاسلام جائزًا في الصلاة ثم منع والنجاشي لقب الملك الحبشة والنجاشي الذي أسلم وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم هو أصحمة ومات قبل الفتح وكان هاجر جماعة من الصحابة الى الحبشة من مكة فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة رجعوا اليه ومنهم ابن مسعود رضى الله عنهم **أجمعين (قوله ان في الصلاة شغلًا)** (د) يعني عن غيرها فوظيفة المصلي الاقبال عليها وتدبر ما يقول والاعراض عن غيره (م) قيل لا يرد المصلي السلام نطقًا ولا اشارة لهذا الحديث وقيل يرد ولعل هذا لم يبلغه الناسخ وقيل برد اشارة لحديث جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان يرد اشارة (ع) الاول لأبي حنيفة والثاني لأبي هريرة وجابر والحسن وابن المسيب وقتادة واسحق والثالث لمالك وأصحابه وابن عمر وجماعة وقيل يرد في نفسه واذا لم يرد فاختلاف هل يرد بعد السلام واختلاف قول مالك في السلام على المصلي بالجواز والكره **(قوله في السند الآخر حدثني ابن نمير)** (م) هو في بعض النسخ ابن المنثي وفي بعضها ابن كثير قال بعضهم وغير ابن نمير خطأ **(قوله حتى نزلت وقوموا لله قانتين)** (ع) أي طائعين وقيل ساكتين والقنوت لغة يكون بالمعنيين وبمعنى طول القيام وبمعنى الخشوع وبمعنى الدعاء وبمعنى الاقرار بالعبودية وبمعنى الاخلاص وقيل أصله الدوام على الشيء فديم الطاعة قانت وكذلك الداعي والقائم في الصلاة والمخلص فيها والسالك فيها كل هؤلاء فاعل للقنوت **(قوله ونهيناعن الكلام)** **﴿قلت﴾** لا يقال فهموا النهي من الآية بناء على أن الامر بالشيء نهى عن ضده لاحتمال انهم سمعوا النهي منه صلى الله عليه وسلم (ع) ترك الكلام فرض

قال ثم من صار من دهاء المحدثين والفقهاء وبعض متكلمي الأشعرية وكافة الكرامية الى الجهة أول في بعلی ومن أقال ذلك وهم الأكثر فلم يهتم فيها تأويلات (ب) مانسب من القول بالجهة الى الدهماء ومن بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لا يصح ولم يقع الا لأبي عمر في الاستدكار ولا بن أبي زيد في الرسالة وهو عنهما متأول ولما ملك الأمير أبو الحسن ملك المغرب أفر بقيقه وكان يصنع له الميعاد بالقصة منها وكان يحضره ابن عبد السلام وابن هارون وغيرهما من الفقهاء التونسيين والسطي وابن الصباغ وغيرهما من الفاسيين فاتفق ان نقل كلام القاضي هذا بعض الطلبة فأنكره جميع أهل المجلس فأقوى الطالب بالا كمال من العدو قرئ بمحضر الجميع فكلمهم أنكره وور بما قال بعضهم الله حسيه فيا نقل **﴿قلت﴾** الذي وقع للشيخ في الرسالة هو قوله وانه فوق عرشه المجيد بذاته وقد أولوه بأن الضمير في ذاته يعود على العرش والباء بمعنى في أو المجيد مرفوع خبر عن الله تعالى ومعنى بذاته أي ان محمده ليس بمكة سب من غيره وأقرب من هذا انه مخفوض نعتا للعرش والضمير في ذاته يعود على الله عز وجل وتعبيره بأنه فوق العرش استعارة تمثيلية لقهره تعالى العرش الذي هو أعظم المخلوقات ونسبة سائرها اليه كحكمة ملقاة في فلاة من الأرض وان جميع كمالاته واجتماع أجزائه وثباته في موضعه الذي هو فيه مستندة الى قدرته تعالى جارية على وفق ارادته جل وعز وعلمه لما تقر في الشرع ان للعرش حلة

قال كنانا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنانا سلم عليك في الصلاة فبرد علينا فقال ان في الصلاة شغلًا \* حدثني ابن نمير حدثني اسحق بن منصور السلولي ثنا هرير بن سفيان عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن اسمعيل ابن أبي خالد عن الحرث بن شميل عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كنانا تكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير ووكيع ح ووجدنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى بن يونس كلهم عن اسمعيل بن أبي خالد بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن روح أنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدركته وهو يسير قال قتيبة صلى فسلمت عليه فأشار إلى فلما فرغ دعائي فقال انك سلمت آنفا وأنا أصلي وهو موجه حينئذ قبل المشرق \* وحدثننا أحمد بن يونس ثنا زهير بن حرب قال حدثني أبو الزبير عن جابر قال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق (٢٤٣) إلى بني المصطلق فأتيته وهو يصلي على بعيره فسلمته فقال لي بيده

هكذا وأومأ زهير بيده ثم كلمته فقال لي هكذا وأومأ زهير أيضا بيده نحو الأرض وأنا أسمع به يقرأ يومئذ برأسه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي أرسلتك

له فانه لم يمنعني أن أكلمك إلا أني كنت أصلي قال زهير وأبو الزبير جالس مستقبل الكعبة فقال بيده أبو الزبير إلى بني المصطلق فقال بيده إلى غير الكعبة \* حدثنا أبو كامل الجحدري ثنا جاد ابن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر قال كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فبعثني في حاجة فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهه على غير القبلة فسلمت عليه فلم يرد علي فلما انصرف قال انه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أني كنت أصلي \* وحدثنني محمد بن حاتم ثنا معلى بن منصور ثنا عبد الوارث بن سعيد ثنا كثير بن شظير عن عطاء عن جابر قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فبعثني حديث حماد \* حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور قال أنا

علي أصح القولين عندنا لهذا الحديث وقيل سنة والخلاف في ذلك مبني على الخلاف في جل أو امره صلى الله عليه وسلم على الوجوب أو الندب وأجمعوا على أن الكلام عمدا لا لصلاحها ولا لانقاذ هالك مفسد واختلاف فيه لاحد مما فنعاه الجمهور وأفسدوا الصلاة به وأجازوه الا وزاعى وطائفة وفيه لاحبابنا وجهان وجه الجواز حديث ذى الدين ويأتى الكلام عليه ان شاء الله تعالى وهو نسيانا غير مفسد عند الجمهور الا أن يكثر وأفسد الصلاة به الكوفيون

حديث قوله صلى الله عليه وسلم ان عفريتا جاء ليقتك على البارحة \*

(ع) كذا في الام وفي البخارى نقلت ورجحه بعضهم والروايتان صحيحتان والقتك الأخذ غفلة ومنه حديث قيد الايمان القتك ومعنى تقلت جاءني على غفلة وتعرض لي فجأة ومنه تقلت نفسه اذا مات فجأة واقتلت الكلام اذا ارتجله والقلا آخريلة من رجب كانت قتاك العرب تفتك فيه وتخله وتقول هو من شعبان والشهر قبله ناقص فنادع الناس بذلك والعفريت المارد من الجن \* قلت هذه المجاهدة لا تمتنع على الانبياء عليهم السلام وهي كغيرها من مجاهدة كفار الانس وعو رض بحديث قوله لعمر ما قيلك الشيطان سالكا فجاء الاسك فجاغيزه \* وأجاب الشيخ بأن هو وبمن عمر هو باعتبار الوسوسة وهي منتفية عنه صلى الله عليه وسلم للعصمة وأجاب غيره من أهل مجلسه بأن عفريتاً أخص من مطلق الشيطان الذي يهرب من عمر رضى الله عنه (قوله فدعته) (ع) هو بالذال المحجمة أى خنفته \* ابن دريد دعته يدعته غمزه غمزا شديدا وهو في رواية ابن أبي شيبة بالمهملة وهما بمعنى والدع الدفع الشديد وأنكر الخطابي المهملة وقال انه لا يصح

من الملائكة يحملونه ولهم من القوة وعظم الأجسام ما لا يعلم غايته الا الله عز وجل كان ذلك لان يتوهم القاصر الايمان أنه تعالى استعان على امساك العرش وتدير أمره بأولئك الجملة فاحترس الشيخ عن ذلك بقوله بذاته فهو من النوع المسمى في فن البيان بالتكميل يعنى ان الفوقية على العرش التي أضافها الى الله تعالى بمعنى فوقية القهر والتدبير ليست هي واسطة معين من جهة أو غيرهم وانما هي بذاته العلية الغنية عن جميع ما سواها على الاطلاق ولا اثر لغيره في شيء ما جلة وتفصيلا وقد علم بالبرهان القطعي أن العالم له نهاية لاستحالة دخول ما لا يتناهى في الوجود فاذا لم تزد الجملة للمرش على عظم أجسامهم الانتقال في العالم وشدة افتقار الى المولى الرب جل وعز (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا) (قوله انك سلمت آنفا وأنا أصلي) فيه تحريم الكلام والرد على المسلم نطقا ومن قال يرد نطقا كانه لم تبلغه الأحاديث واختلف في الرد بالاشارة فقال مالك يرد بها وقال أبو حنيفة لا يرد بها (قوله وهو موجه) بكسر الجيم أى موجه وجهه وراحلته (قوله حدثنا كثير بن شظير) بكسر الشين ولفظا المعجمتين وهريم بن سفيان بضم الهاء مصفرا

\* باب لمن الشيطان \*

ش \* السالوى \* بفتح السين \* وشميل بضم الشين وفتح الميم وسكون الياء (قوله ان عفريتاً من الجن

النضر بن شمیل أنا شعبه ثنا محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عفريتاً من الجن جعل يفتك على البارحة ليقطع على الصلاة وان الله أمكنني منه فدعته فلقد هممت أن أربطه الى جنب سارية من سواري

المسجد حتى تصبوا  
تنظرون اليه أجمعون  
أو كلكم ثم ذكرت قول  
أخي سليمان صلى الله عليه  
وسلم رب اغفر لي وهب  
لي مسكلا ينجي لاحد من  
بعدي فرد الله نجسا  
وقال ابن منصور شعبة عن  
محمد بن زياد \* وحدثنا  
محمد بن بشار ثنا محمد هو  
ابن جعفر ح وحدثناه  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
شعبة كلاهما عن شعبة في  
هذا الاسناد وليس في  
حديث ابن جعفر قوله  
فدعته وأما ابن أبي شيبة  
فقال في روايته فدعته  
وحدثني محمد بن سلمة  
المرادي ثنا عبد الله بن  
وهب عن معاوية بن صالح  
يقول حدثني ربعة بن  
يزيد عن أبي ادريس  
الخلواني عن أبي الدرداء  
قال قام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسمعناه يقول  
أعوذ بالله منك ثم قال  
ألعنك بلعنة الله ثلاثا وبسط  
يده كأنه يتناول شيئا فلما  
فرغ من الصلاة قلنا  
يا رسول الله قد سمعناك  
تقول في الصلاة شيئا لم  
نسمعك تقوله قبل ذلك  
ورأيناك تبسط يدك فقال  
ان عد والله ابليس جاء  
بشهاب من نار ليجعله في  
وجهي فقلت أعوذ بالله  
منك ثلاث مرات ثم قلت  
ألعنك بلعنة الله التامة فلم

أن يكون من الدفع لأن أصله أن يكون دعوته لأنه لا يصح ادغام العين في التاء لأن الحرف انما يدغم  
في مثله \* الهروي والذعت بالمجمة أيضا التريغ في التراب والذعط بالطاء الريح ورأيت لبعض  
الشارحين على جلالاته في تفسير هذا الحرف تخليط تركه أولى من ذكره وفي خنقه صلى الله عليه  
وسلم للعفريت وسمه أن يربطه جواز العمل اليسير في الصلاة لاسيما لاصلاحها وهو مثل ما تقدم من  
مدافعة المار وقد يكون هو أن يربطه بعد تمام الصلاة (قول) تنظرون اليه (م) الجن أجسام لطيفة  
روحانية فيحتمل أنه تصور بصورة يمكن ربطه معها ثم يمنع أن يعود الى ما كان عليه حتى يتأتى  
العب به وان خرق العادة أمكن غير ذلك \* قلت \* اذا سلم أنها أجسام لا يحتاج الى ذلك وان كان  
روحانيا لان الروحاني متعيز وكل متعيز يمكن ذلك فيه نعم خرق العادة في رؤيته والعب به (ع)  
وفيه رواية الجن اذ لو كانت محال لم يقل ذلك وقوله تعالى (من حيث لا تزوهم) محمول على الغالب وقيل  
ان رؤيتهم على صور خالقهم الاصلية متمتعة على غير الانبياء عليهم السلام ومن خرق له العادة وانما  
يراهم الناس في صور غيرها كما جاء في الآثار (د) هذه دعوى ان لم يكن لها سند فهي مردودة (ع)  
قيل والحديث يدل على أن أصحاب سليمان عليه السلام كانوا يرهم وليس بشيء وانما فيه قدرة سليمان  
عليه السلام عليهم وتسخيره لهم كما نص الله تعالى عليه (قول) ثم ذكرت قول أخي سليمان (ع) يفهم  
من هذا ان هذا مختص بسليمان عليه السلام فامتنع من ربطه اما لانه لا يقدر عليه أو انما اندكر لم  
يتعاط ذلك لظنه صلى الله عليه وسلم انه لا يقدر عليه أو انه تواضع وتأدب (قول) في الآخر فسمعناه يقول  
\* قلت \* نص في أنهم كانوا معه وظاهر الاول انه كان وحده فيحتمل أنهم قضيتان أو يقال قوله  
ذلك في الاولى انما هو اخبار لمن لم يحضره معه (قول) أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة  
الله لتامة (ع) فيه ان الدعاء للغير بصيغة الخطاب لا يبطل الصلاة خلاف ما تقدم لابن شعبان ومعنى  
كونها تامة أنها لا تنقص فيها ويحتمل ان معناها الواجبة المستحقة عليه الموجبة له العذاب الدائم

جعل يفتك العفريت العاني المارد من الجن والفتك الأخذ في غفلة وخديعة ويفتك بكسر  
التاء وضمها وهي في الماضي ثلاثة يجوز فيها الحركات الثلاث قاله الجوهرى (قول) فدعته بالذال  
المججمة أى خنقه وفي رواية ابن أبي شيبة بالذال المهملة (ع) وهما بمعنى الدعت والدع الدفع الشديد  
وأنكر الخطابي المهملة لأن أصله أن يكون دعوته ولا يصح ادغام العين في التاء \* الهروي والذعت  
بالمججمة التريغ بالتراب (ب) مثل هذه المجاهدة لا تمتنع على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي كغيرها  
من مجاهدة كفار الانس وعورض بحديث قوله لعمر ما لقيك الشيطان سالكا فجا لاسلك فجا غيره  
وأجاب الشيخ بأن هر وبه من عمر هو باعتبار الويسوسة وهي منتفية عنه صلى الله عليه وسلم وأجاب  
غيره من أهل مجلسه بأن عفر يتأخض من مطلق الشيطان الذي يهرب من عمر رضى الله عنه (قول)  
تنظرون اليه (م) الجن أجسام لطيفة روحانية فيمكن ان تصور بصورة يمكن ربطه معها (ب) اذا  
سلم أنها أجسام لا يحتاج الى ذلك وان كان روحانيا لان الروحاني متعيز وكل متعيز يمكن فيه ذلك نعم  
خرق العادة في رؤيته والعب به (قول) ثم ذكرت قول أخي سليمان (ع) اما لكون ذلك خاصا به فامتنع  
لانه لا يقدر عليه واما تواضعه أو أدبا (قول) فسمعناه يقول (ب) نص في أنهم كانوا معه وظاهر الأولى أنه  
كان وحده فيحتمل أنهم قضيتان أو يقال قوله ذلك في الاولى انما هو اخبار لمن لم يحضره معه (قول)  
أعوذ بالله منك (ع) فيه ان الدعاء للغير بصيغة الخطاب لا يبطل الصلاة خلاف ما تقدم لابن شعبان

### ﴿أحاديث حمل الصبيان في الصلاة﴾

(قوله وهو حامل أمامة) (ع) روى ابن القاسم أن مالكا حمله أنه كان في نافلة وروى أشهب أنه كان  
أضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضي أنه كان في الفرض وهو ظاهر الحديث فيناظره للظاهر  
أو للعصر خرج حاملا أمامة على عاتقه وقد يقال على هذا أنه كان في النافلة التي قبل الفرض لكن لم  
يكن يتنفل في المسجد بل في بيته قبل أن يخرج وإنما يخرج عند الإقامة وقيل هو خاص به لأن غيره  
لا يأمن بول الصبي وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك \* الخطابي لم يحملها عمدا بل لتعاقها وإلغائها  
في غير الصلاة تعلقت به في الصلاة ولم يدفعها عن نفسه فإذا أراد أن يسجد وضعها عن عاتقه حتى يكمل  
سجوده فتعود الصبي إلى حالتها الأولى فلا يدفعها فإذا قام بقيت معه محمولة والأفلا يتوهم أنه كان يحملها  
عمدا ويفعل ذلك لأنه عمل كثير في الصلاة وإذا شغله علم الخبيصة حتى بدله فكيف بهذا ويشهد لهذا  
ركوب الحسين عليه في سجوده لكن بعده قوله خرج علينا حاملا أمامة على عاتقه فصل \* الباجي إن  
كان حمل الطفل كفاية لأمه لشغلها بغيره فذلك لا يصح إلا في النافلة لطول أمر النافلة وإن كان خشية  
على الطفل لعدم من يسكها فيصح في الفرض ويكون حمله على العاتق أو متعلقا في ثوب حتى لا يشغل  
وإن حمل على وجهه يشغل أبطل وقيل حملها لأنه لو تركها بكت فاشغلت أكثر وروى الشيشي لمالك  
ونحوه لأبي عمر أن الحديث منسوخ \* أبو عمر بتحريم العمل في الصلاة (د) مذهبنا صحة حمل الصبي في  
صلاة الفرض والنفل والحديث صريح في الفرض لقوله يؤم وليس ثم ما يعارض صحته لأن الأدب  
ظاهر وما في بطنه معفو عنه وثياب الصبيان طاهرة حتى تحقق نجاستها وكل ما تقدم للمالكية  
من التأويلات باطل وغير محتاج إليه ويرد على الخطابي إذا قام رفعها وإذا رفع من السجود أعادها وأما  
احتجاجه بالخبيصة والفرق أن الخبيصة تشغل القلب وأما لا تشغله وإن سلم أنها تشغله فإنه يترتب  
عليه من الفوائد ما تقدم فاغتر لذلك بخلاف الخبيصة (ع) وفيه من العفة أن ثياب الصبيان وأبدانهم  
على الطهارة حتى تحقق النجاسة قيل وفيه أن لمس ذى المحرم لا يؤثر وليس بشئ لأن من في هذا  
السنن لا أثر للسه \* قلت \* حمل ثياب الصبيان على الطهارة إنما هو في صبيان علمت أهلهم بالحفظ من  
النجاسة \* أعطيت للشيخ أبي الحسن خياره فجعلها في جيبه ومعه حفيدته فجعل الصبي يقول للشيخ  
منجوسة منجوسة وما ذلك إلا لما علم الصبي من تحفظ أهلهم من النجاسة حتى أنهم كانوا يفسلون الخيار

ومعنى كونها نامة أنها لا تقص فيها ويحتمل أن معناها الواجبة المستحقة الموجهة له العذاب الدائم

### ﴿باب حمل الصبيان في الصلاة﴾

(قوله وهو حامل أمامة) (ع) روى ابن القاسم أن مالكا حمله أنه كان في نافلة وروى أشهب أنه  
أضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضي أنه كان في الفرض وهو ظاهر الحديث وقد يقال أنه كان  
في النافلة التي قبل الفرض لكن لم يكن يتنفل في المسجد بل في بيته وقيل هو خاص به لأن غيره  
لا يأمن بول الصغير وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك \* الخطابي لم يحملها عمدا بل لإلغائها في غير  
الصلاة تعلقت به في الصلاة ولم يدفعها لكن بعده قوله خرج علينا حاملا أمامة على عاتقه وقيل حملها  
لأنه لو تركها بكت فاشغلت أكثر (ح) مذهبنا صحة حمل الصبي في صلاة الفرض والنفل والحديث  
صريح في الفرض وثياب الصبيان محمولة على الطهارة حتى تحقق نجاستها وكل ما تقدم للمالكية باطل (ب)  
حمل ثياب الصبيان على الطهارة إنما هو في صبيان علمت أهلهم بالحفظ عن  
النجاسة \* أعطيت للشيخ أبي الحسن المنتصر خياره فجعلها في جيبه ومعه حفيدته فجعل الصبي يقول

يستأخر ثلاث مرات ثم  
أردت أخذه والله لولا  
دعوة أخينا سليمان عليه  
السلام لأصبح موقعا يلعب  
به ولدان أهل المدينة  
\* حدثنا عبد الله بن مسامة  
ابن قعنب وقتيبة بن سعيد  
قالا ثنا مالك عن عامر بن  
عبد الله بن الزبير ح  
وحدثنا باجي بن يحيى قال  
قلت لمالك حدثك عامر  
ابن عبد الله بن الزبير عن  
عمرو بن سليم الزرقى عن  
أبي قتادة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
يصلي وهو حامل أمامة

بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي العاص بن الربيع فاذا قام حملها واذا سجد وضعها قال يحيى قال مالك نعم حدثنا محمد بن أبي عمر ثنا سفيان عن عثمان بن أبي سليمان وابن عجلان سمعا عامر بن عبد الله بن الزبير يحدث عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة الانصارى قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم ( ٢٤٦ ) الناس وأمامه بنت أبي العاص وهى ابنة زينب بنت

رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من السجود أعادها \* حدثنى أبو الطاهر أنا ابن وهب عن مخزومة بن بكير ح وحدثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرنى مخزومة عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال سمعت أبا قتادة الانصارى يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى للناس وأمامه ابنة أبى العاص على عنقه فاذا سجد وضعها \* حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن مني ثنا أبو بكر الحنفى ثنا عبد الحميد بن جعفر جميعا عن سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم الزرقى سمع أبا قتادة يقول بينما نحن فى المسجد جالوس خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم غير أنه لم يذكر أنه أم الناس فى تلك الصلاة \* وحدثنا يحيى ابن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن عبد العزيز بن أبي يحيى أن أبا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن

لما عسى أن يكون علق بهما من زبل الأرض المستتب فيها (قوله بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي العاص بن الربيع) (ع) أى بنت زينب من زوجها أبى العاص وكونه ابن الربيع هو الصحيح والمعروف فى كتاب أسماء الصحابة والانساب وما فى الموطأ من رواية الاكثر أبى العاص ابن ربيعة قال الأصملى الربيع هو ابن ربيعة فتنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل النسب إنما هو ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف

❦ أحاديث من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم ❦

(قوله تمار واى المنبر) \* (قلت) \* اختلافهم ليس فى أمرنا يحنى بل فى ديني ليعلم من أى عود يصنع المنبر لأن الأفضل أنما يفعل الأفضل وجوابه لهم هو من باب هو الطهور وماؤه الحل ميتته فإنه أى بالمطوب وزيادة (قوله أن مرى غلامك) (د) فى البخارى أن امرأة قالت انى غلاما تجارا ألا يجعل لك شيئا تقعد عليه قال ان شئت فعلت له هذا المنبر ويجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولا ثم أرسل اليها يطلب تجييز ذلك (قوله فعمل هذه الثلاث درجات) (د) هذا التركيب ينكره أهل العربية والمعروف عندهم ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث والحديث يدل على أن الذى فيه لغة \* (قلت) \* المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف فى تعريف العدد المضاف ماذا كروا بما أنكروه لان فيه الجمع بين الألف واللام والاضافة وانما الأصل أن يضاف ما ليس فيه الألف واللام الى ما هما فيه

للشيخ منجوسة منجوسة وما ذاك الاما علم الصبي من تحفظ أهله من النجاسة حتى انهم يغسلون الخيارة لما عسى أن يكون علق بهما من زبل الارض المستتب فيها (قوله ابن الربيع) هو الصحيح والمعروف فى كتب أسماء الصحابة والانساب وهو فى الموطأ من رواية الاكثر أبى العاص بن ربيعة (ع) الخطا بى الربيع هو ابن ربيعة فتنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل النسب إنما هو ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف (ح) واسم أبى العاصى لقب \* (قلت) \* قال بعضهم أحفاد النبي صلى الله عليه وسلم من بناته على بن العاصى مات وقد ناهز الحلم وكان رد فى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وأمامه أخته كلاهما ابنا زينب رضى الله عنهما وعمر بن عثمان بن عفان مات وهو صغير نقر الديك وجهه فمات منه والحسن والحسين والمحسن وزينب وأم كلثوم أبناء على وفاطمة رضى الله عنهم ولم يبق النسل الا من هؤلاء وأما غيرهم فمات وهو صغير

❦ باب من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم ❦

(قوله تمار واى المنبر) (ب) ليس اختلافهم فى أمرنا يحنى بل فى ديني ليعلم من أى عود يصنع المنبر لأن الأفضل أنما يفعل للأفضل وجوابه لهم هو من باب الطهور وماؤه الحل ميتته فى أنه أى بالمطوب وزيادة (قوله مرى غلامك) وفى البخارى انها ابتدأت بطلب ذلك فيجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولا ثم أرسل اليها يطلب تجييز ذلك (قوله فعمل هذه الثلاث درجات) (ح) هذا

نفرا جاؤا الى سهل بن سعد قد تمار واى المنبر من أى عود هو فقال أما والله انى لا عرف من أى عود هو ومن عمله ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول يوم جلس عليه قال فقلت له يا أبا عباس فحدثنا قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة قال ابو حازم انه ليس بها ومثلا أن مرى غلامك النجار يعمل لى أعوادا أكلم الناس عليها فعمل هذه الثلاث درجات ثم أمرها رسول الله صلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فكبر وكبر الناس وراءه وهو على المنبر ثم رجع فنزل القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس اني انما صنعت هذا لتأتموا بي ولتعلموا صلاتي \* وحدنا نافية ابن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري القرشي قال حدثني أبو حازم أن رجلاً أنواسه بن سعد الساعدي ح وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب وابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن أبي حازم قال أنواسه بن سعد فسألوه من أي شيء منبر النبي صلى الله عليه وسلم وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم \* وحدثنى الحكم بن موسى القنطري ثنا عبد الله بن المبارك ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد وأبو أسامة جميعاً عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يصلي الرجل مختصراً وفي رواية أبي بكر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

والدرج ما يتوصل به إلى غيره فعلى هذا فحل استقراره غير الثلاث ( **قوله** في من طرفاء الغابة ) (د) وفي البخاري من أثل الغابة والأثل الطرفاء بالمد والغابة موضع معروف من عوالي المدينة ( **قوله** قام عليه ) (ع) فيه انخاف المنبر ويأتي الكلام عليه ان شاء الله في الجمعة ( **قلت** ) وأسأيد المغرب يجلسون للآراء على الكراسي والحديث أصل لهم ( **قوله** فكبر ) يعني للآحرام (ع) أجاز أحد أن يصلي الإمام على أرفع مما عليه أحجابه ومالك وغيره بمنعه (م) فعليه صلى الله عليه وسلم هذا يحتمل أن الارتفاع يسيراً أو يقال إنما امتنع لأنتمنا لمافية من التكبر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ما عليه به من أنه فعله ليعلمهم الصلاة (ع) لأن مع عدم المنبر لا يعلم صلاته إلا من يكتنفه ومع المنبر لا تخفى صلاته على أحد ( **قوله** ثم رجع فنزل القهقري حتى سجد في أصل المنبر ) (م) أنما نزل كذلك لئلا يستدبر القبلة وأما زوله وصعوده صلى الله عليه وسلم وإن كان عملاً في الصلاة فهو أصلحتا وقد أجاز والمشي لغسل دم العاف وإن كان في الصلاة ( **قلت** ) وأصل المنبر يعني به الأرض ويحتمل أنه شيء يستقر عليه المنبر ( **قوله** نهى أن يصلي الرجل مختصراً ) (م) قال الهروي هو أن يتوكأ على عصا يده وقيل أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يقرأ في فرضه وقيل أن يصلي ويده في خاصرته ومنه حديث الاختصار راحة أهل النار وحديث النهي عن اختصار السجدة فسر بأن يقرأ من السورة محل السجدة فقط ويسجد وقيل أن يحذف منها موضع السجود إذا وصله (ع) وقيل هو أن لا يتم ركوعها وسجودها وحدودها وعلل النهي بأنه فعل اليهود وأن هذا هو معنى ما جاء أنه راحة أهل النار أي أنه فعل اليهود والأفليس لأهل النار راحة وقيل لأنه فعل أهل التكبر والصلاة موضع

التركيب ينكره أهل العربية والمعروف ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث (ب) المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف في تعريف العدد المضاف ما ذكر وإنما أنكره لأنه في الجمع بين الألف واللام والاضافة والدرج ما يتوصل به إلى غيره فعلى هذا فحل استقراره غير الثلاث ( **قوله** من طرفاء الغابة ) موضع معروف من عوالي المدينة ( **قوله** فكبر ) يعني للآحرام احتج به أحد على جواز أن يصلي الإمام على أرفع مما عليه أحجابه ومالك وغيره بمنعه (م) فعليه صلى الله عليه وسلم هذا يحتمل أن الارتفاع يسيراً أو يقال إنما امتنع لأنتمنا لمافية من التكبر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ما عليه به من أنه فعله ليعلمهم الصلاة ( **قوله** ولتعلموا صلاتي ) (ح) هو بفتح العين والتاء المشددة أي تتعلموا ( **قوله** يعقوب بن عبد الرحمن القاري ) هو بتشديد الياء منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة ( **قوله** في آخر الباب وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم ) (ح) هكذا هو في النسخ وساقوا بضمير الجمع وكان ينبغي أن يقول وساقوا لالمراد ببيان رواية يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن عيينة عن أبي حازم فمما شريكاً ابن أبي حازم في الرواية عن أبي حازم ولعله أتى بلفظ الجمع ومراعاة الاثنان ويحتمل أن مسلماً أراد بقوله وساقوا الروايات عن يعقوب وعن سفيان وهم كثيرون والله أعلم

### باب كراهة الاختصار في الصلاة

الحكم بن موسى القنطري بفتح القاف والطاء منسوب إلى محلة من محال بغداد تعرف بقنطرة البردان ( **قوله** أنه نهى أن يصلي الرجل مختصراً ) \* الهروي هو أن يتكأ على عصا يده وقيل أن

وكعب ثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبيد بن عتيق قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المسح في المسجد يعني الخلع

قال ان كنت لابد فاعلا

فواحدة \* وحدثنا محمد ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال حدثني يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن معقيب أنهم سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن المسح في الصلاة فقال واحدة وحدثني عبد الله ابن عمر القواريري قال ثنا خالد بن عيسى قال ثنا هشام بهذا الاسناد وقال فيه حدثني معقيب \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا الحسن بن موسى ثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة حدثني معقيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة \* وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بصاقا في جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال اذا كان أحدكم يصلي فلا يمسو وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال ثنا عبد الله بن نعيم وأبو أسامة ح وحدثنا ابن نمير قال حدثني أبي جميعا عن عبيد الله ح وحدثنا قتيبة بن سعيد

نذل وخضوع وحديث المختصرون يوم القيامة على وجوههم النور قيل هم الذين يصلون بالليل ويضعون أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكئون عليها من المخصرة وهي العصا

\* أحاديث مسح المصلى التراب والحصى من محل سجوده \*

(قوله ان كنت لابد فاعلا فواحدة) \* قلت \* يدل على رجحان الترك وانما يكون الترك راجحا اذا لم يكن عدمه مشوشا (د) واتفقوا على كراهته لانه مناف للتواضع ولما فيه من الشغل بغير الصلاة والحديث يدل على ذلك اذا المعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع) والمصحح لفعل الواحدة ازالة ما يتأذى به وقيل بل والغبار خشية أن يتعلق منه شيء بوجهه وجاء أن ترك المسحة الواحدة خير من حر النعم لكثرة الاجر في ترتيب الوجه وحكى الخطابي عن مالك جواز المسح مرة وثانية والمعروف عنه ما عليه الجمهور من أنه واحدة وكذا جاء النهي عن نفخ التراب في السجود وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف مما يتعلق بهامن تراب ونحوه

\* أحاديث النهي عن البصاق في الصلاة \*

(قوله رأى بصاقا) وفي رواية نخاعة وفي أخرى مخاطا (ع) البصاق من الفم والنخاعة من الصدر ويقال فيها نخاعة كما يقال تخم وتخنع والمخاط من الانف فاختلاف هذه الاسماء لاختلاف مخارجها (د) يقال بصاق وبزاق لغتان مشهورتان وبساق بالسين لغة شاذة وعدها جماعة غلطا (قوله فان الله قبل

يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يتقها في فرضه وقيل أن يصلي ويده على خصرته ومنه الحديث الاختصار راحة أهل النار وقيل هو أن لا يتم ركوعها وسجودها وحدودها (ع) وعلى النهي بأنه فعل اليهود وهو معنى ما جاء أنه راحة أهل النار أي انه فعل اليهود والافليس لأهل النار راحة وقيل لانه فعل أهل الكبر وحديث المختصرون يوم القيامة على وجوههم النور قيل هم الذين يصلون بالليل ويضعون أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكئون عليها من المخصرة وهي العصا (م) وحديث النهي عن اختصار السجدة فسر بأن يقرأ من السورة محل السجدة ويسجد وقيل أن يحذف منها موضع السجود اذا وصله

\* باب كراهة مسح الحصباء \*

\* ش \* معقيب بضم الميم ويا بعد القاف المكسورة (قوله ان كنت لابد فاعلا فواحدة) (ب) يدل على رجحان الترك وانما يكون راجحا اذا لم يكن عدمه مشوشا (ح) واتفقوا على كراهته لانه مناف للتواضع ولما فيه من الشغل بغير الصلاة والحديث يدل عليه اذا المعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع) والمصحح لفعل الواحدة ازالة ما يتأذى به وقيل بل والغبار خشية أن يتعلق منه شيء بوجهه وجاء أن ترك المسحة الواحدة خير من حر النعم لكثرة الثواب في ترتيب الوجه وحكى الخطابي عن مالك جواز المسح مرة وثانية والمعروف عنه ما عليه الجمهور من أنه واحدة وكذا جاء النهي عن نفخ التراب في السجود وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف مما يتعلق بهامن تراب ونحوه

\* باب النهي عن البصاق في القبلة \*

\* ش \* ابن عقيل بضم العين وفتح القاف وسكون الياء \* ويحيى بن يعمر بضم الميم وفتحها (قوله فان الله قبل وجهه) أي فان جهة الله العظمة قبل وجهه ويحتمل عظمة الله وما ينبغي له أن يجعلها نصب

ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني زهير بن حرب قال ثنا اسمعيل يعني ابن علية عن أيوب ح وحدثنا ابن رافع ثنا ابن أبي فديك أنا الضحاك يعني ابن عثمان ح وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح أخبرني موسى بن عقبة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن ( ٢٤٩ ) النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى نخامة في

فان في حديثه نخامة في

القبلة بمعنى حديث مالك

\* وحدثنا يحيى بن يحيى

وأبو بكر بن أبي شيبة

وعمر والنقاد جميعا عن

سفيان قال يحيى أنا سفيان

ابن عيينة عن الزهري

عن حميد بن عبد الرحمن

عن أبي سعيد الخدري أن

النبي صلى الله عليه وسلم

رأى نخامة في قبلة المسجد

فحكها بحصاة ثم نهى أن

يزق الرجل عن يمينه

أو أمامه ولكن يزق عن

يساره أو تحت قدمه

اليسرى \* وحدثني أبو

الطاهر وحرملة قال ثنا ابن

وهب عن يونس ح

وحدثني زهير بن حرب ثنا

يعقوب بن إبراهيم قال ثنا

أبي كلاهما عن ابن شهاب

عن حميد بن عبد الرحمن

أن أبا هريرة وأبا سعيد

أخبراه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم رأى نخامة

مثل حديث ابن عيينة

وحدثنا قتيبة بن سعيد

عن مالك بن أنس فيما

قرئ عليه عن هشام بن

عروة عن أبيه عن عائشة

أن النبي صلى الله عليه

وسلم رأى بصاقا في جدار

وجهه (م) يتأول كما تؤول حديث السوداء \* ولما كانت القبلة دليلا على أن قاصدها موحد كانت علامة على التوحيد والمصلى يتقرب إلى الله بالتوجه إليها فوحد محل معظم فالمعنى فان الجهة المعظمة قبل وجهه فلا يقابلها بالبصاق الذي حرت العادة أن لا يقابل به إلا الحقير المهان ولذا قال أيحب أحدكم أن يستقبل فينغم في وجهه (ع) وقد يتخرج على حذف مضاف أي فان قبلة الله المعظمة قبل وجهه ويحتمل أن يراد أن عظمة الله قبل وجهه أي فذلك يجب على المصلى أن يشعر نفسه عظمتها حتى لا يشتغل بغيره ويجعل ذلك نصب عينيه وتلقاء فكره فلا يصبق بجهة ذلك \* قالت \* ان كان النبي تعظيما للقبلة فيقيم حتى غير الصلاة وغير المسجد وقد ورد في الطريق الآخر فان الله أمامه لكن يتأكد في المسجد (قول في الآخر ثم نهى أن يزق الرجل عن يمينه) (ع) تنزيها للجهة اليمين عن الاقذار كما تنزهت اليمين عن استعمالها فيها وتنزيها للملائكة عليهم السلام كما جاء في البخاري فان عن يمينه ملكا وهذا مع أنه كان غير اليمين من شمال أو تحت قدم كما ذكر في الحديث فان تعذر ذلك كما اذا كان عن يساره مصل بصبق عن يمينه ويدفنه ولكن ينزه اليمين عن ذلك ما قدر (قول) ولكن يزق عن يساره أو تحت قدمه (ع) ان كان غير محصب فليدلكه وخص اليسار تنزيها لليمين كما تقدم رفيه أن المصلى لا يكون عن يساره ملك وهذا لأنه لا يجزم ما يكتب لأن المصلى في طاعة \* قالت \* قيل في ملك اليمين هذا أنه أحد الكاتبين وخص بهذا تكريمه له على صاحب الشمال قيل وفيه أنه ملك خاص يحضر الصلاة للتأمين على الدعاء ثم ما ذكر من أنه لا يجزم ما يكتب معارض لحديث ادبار الشيطان عند سماع الأذان وأنه يرجع في الصلاة ويوسوس وعلى اثبات أو فمضى للتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحد وتحت قدمه ان كان به أحد وفي المدونة لا يصبق في حائط قبلة المسجد ولا على حصيره ويدلكه ولا في المسجد وهو غير محصب فان كان محصبا فلا بأس أن يصبق تحت قدمه وأمامه أو يمينه أو شماله ويدفنه فجعله بعضهم على الخبير مع امكان الدفن (د) البصاق في اليسار أو تحت القدم انما هو في غير المسجد وأما في المسجد فلا يصبق الا في الثوب لحديث البصاق في المسجد خطيئة (قول) فان لم يجد فليقل هكذا وصف القاسم فتقل

عينه (ب) فان كان النبي تعظيما للقبلة فيقيم حتى غير الصلاة وغير المسجد لكن يتأكد في المسجد (قول) ثم نهى أن يزق الرجل عن يمينه (أي تنزيها للجهة اليمين عن الاقذار كما تنزهت اليمين عن استعمالها فيها اليمين وتنزيها للملائكة عليهم السلام) (قول) ولكن يزق عن يساره (ع) فيه أن المصلى لا يكون عن يساره ملك وهذا لأنه لا يجزم ما يكتب لأن المصلى في طاعة (ب) قيل في ملك اليمين هذا أنه أحد الكاتبين وخص بهذا تكريمه له على صاحب الشمال وقيل انه ملك خاص يحضر الصلاة للتأمين على الدعاء ثم ما ذكر أنه لا يجزم ما يكتب معارض لحديث ادبار الشيطان عند الأذان وأنه يرجع في الصلاة ويوسوس وعلى اثبات أو فمضى للتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحد وتحت قدمه ان كان به أحد (ح) البصاق في اليسار أو تحت القدم انما هو في غير المسجد وأما في المسجد فلا يصبق الا في الثوب لحديث البصاق في المسجد خطيئة (قول) فتقل في ثوبه (فيه جواز البصاق في الصلاة لمن احتاج والنفع اليسير اذا لم يصنعه عبثا

( ٣٢ - شرح الأبى والسوسى - ن ) القبلة أو خاطأ أو نخامة فحكه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن

حرب جميعا عن ابن علية قال زهير ثنا ابن علية عن القاسم بن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى

نخامة في قبلة المسجد فأقبل على الناس فقال ما بال أحدكم يقوم مستقبلا ربه فننغم أمامه أيحب أحدكم أن يستقبل فينغم في وجهه فاذا

\* وحدثنا شيبان بن فروخ قال ثنا عبد الوارث ح وحدثنا يحيى بن (٢٥٠) يحيى أنا هشيم ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا

شعبة كلهم عن القاسم بن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن علية وزاد في حديث هشيم قال أبو هريرة كأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد ثوبه بعضه على بعض \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم في الصلاة فإنه يمسح برأسه فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه \* حدثنا يحيى بن يحيى قتيبة بن سعيد قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة وكفارتها دقها \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة قال سألت قتادة عن التفل في المسجد فقال سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التفل في المسجد خطيئة وكفارتها دقها \* حدثنا

في ثوبه (ع) فيه طهارة البصاق وكذا الغمامة ولا خلاف في ذلك الا شيء روى عن سلمان والنخعي وفيه جواز البصاق في الصلاة لمن احتاج اليه والنفع اليسير اذا لم يصنعه عبثا اذ لا يسلم من البصاق وكذا يكون التنخع والتخيم لمن احتاج اليهما وهو أحد قولى مالك وبه قال الشافعي ومالك قول انه يفسد به قال أبو حنيفة \* قلت \* قال القرافي البلغم طاهر والسوداء نجس والصفراء كالبلغم وقال ابن العطار البلغم والصفراء نجسان فيتحصل في كل من البلغم والصفراء من نقلهما قولان والمراد والله أعلم بالبلغم الطيبة اذا اندفعت كاتندفع الصفراء فلا يدخل القولان في الغمامة سواء استخرجت من الرأس أو من الصدر وفي المدونة لنفع كالكلاب وروى على ليس مثله ونقل عن الشيخ ابن قدام من متأخري المتونيين ان النفع الذي هو كالكلاب مانطق فيه بالفاء وقال الامام في كتابه الكبير التنخع لضرورة الطبع وأين الوجع عفو وسمع ابن القاسم هو للافهام منكرو مفسد \* ابن رشد كمتنخ الجاهل لافهام الامام بخطى في القراءة قال وفي المختصر لا تفسد ونحوه في النوادر فالتقولان كما ترى انما هما في تنخع غير المضطر قال الشيخ فنقلهما عياض في الاكمال في المضطر وهم (قوله في الآخر التفل في المسجد) هو بفتح التاء المثناة وسكون الفاء البصاق (م) قال ابن مكي الناس يغلطون فيه ويقولونه بالثاء المثلثة فيضمون فعله المستقبل وانما هو بالثاء وكسر الفاء في المستقبل وأما في النفت فهو بالثاء والفرق بينهما أن النفت لا يرق معه والتفل معه شيء منه قال أبو عبيد في حديث ان روح القدس نفث في روعي وقال ابن السكيت في باب فعل وفعل باختلاف المعنى التفل البزاق والتفل ترك الطيب (ع) قال الثعلبي المجزى بالرق والتفل أقل منه والنفت أقل من التفل وهو عكس ما قال ابن مكي (قوله خطيئة) (م) هو خطيئة لمن فعل ولم يدفن لانه يقدر المسجد ويتأذى به من تعلق به أو رآه كما جاء في الآخر لئلا يصيب جلد مؤمن وأما من اضطر اليه ودفنه فقيل ان الخطيئة ثبتت ولكن كفرها الدفن والصواب انه لم يأت بخطيئة وانما جعل الدفن كفارة لانه على تقدير عدم الدفن ثبتت الخطيئة فلما أسقط ما يقدر ثوبه سمي كفارة كما سميت تحلة الجنين

وكذا يكون التنخع لمن احتاج اليه وهو أحد قولى مالك وبه قال الشافعي ومالك قول انه يفسد به قال أبو حنيفة وفيه طهارة البصاق (ب) قال القرافي البلغم طاهر والصفراء كالبلغم وقال ابن العطار البلغم والصفراء نجسان فيتحصل في كل من البلغم والصفراء من نقلهما قولان والمراد والله أعلم بالبلغم الطيبة اذا اندفعت كاتندفع الصفراء فلا يدخل القولان في الغمامة سواء استخرجت من الصدر أو من الرأس وقال المازري التنخع لضرورة الطبع عفو وسمع ابن القاسم هو للافهام منكرو مفسد قال وفي المختصر لا تفسد ونحوه في النوادر فالتقولان كما ترى انما هما في تنخع غير المضطر قال الشيخ فنقلهما عياض في الاكمال في المضطر وهم (قوله التفل في المسجد) بفتح التاء وسكون الفاء البصاق وأما النفت فهو بالثاء والفرق بينهما أن النفت لا يرق معه والتفل معه شيء منه قال أبو عبيد (قوله خطيئة) هو خطيئة لمن لم يدفن وأما من اضطر اليه ودفنه فقيل ان الخطيئة ثبتت ولكن كفرها الدفن والصواب انه لم يأت بخطيئة وانما جعل الدفن كفارة لانه على تقدير عدم الدفن ثبتت الخطيئة فلما أسقط ما يقدر ثوبه سمي كفارة قاله (م) وقال النواوي ما ذكر أنه ليس بخطيئة الا في حق من لم يدفنه وأما من أراد دفنه فليس بخطيئة قول باطل لا يفتقر به بل البصاق في المسجد خطيئة بنص الحديث لكن كفرها الدفن فان اضطر فليصق في ثوبه (ب) ليس باطل ودليل صحته حديث ابن السخير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم بصق وذلك اذ لا يفعل ما هو خطيئة الا أن يقال انه لم يكن في المسجد

عبد الله بن محمد بن أسماء  
الضبي وشيبان بن فروخ  
قالا ثنا مهدي بن ميمون ثنا  
واصل مولى أبي عيينة  
عن يحيى بن عمار عن  
يحيى بن عمر عن أبي  
الأسود الديلي عن أبي ذر  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال عرضت على  
أعمال أمتي حسنوا وسينها  
فوجدت في محاسن أعمالها  
الذي يماط عن الطريق  
ووجدت في مساوي أعمالها  
الغامة تكون في المسجد  
لا تدفن \* حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ العنبري ثنا أبي  
قال ثنا كهيم عن يزيد  
ابن عبد الله بن الشخير  
عن أبيه قال صليت مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فرأيت نزع فداكها  
بنعله \* وحدثنا يحيى بن  
يحيى ثنا يزيد بن زريع  
عن الجريري عن أبي  
العلاء يزيد بن عبد الله بن  
الشخير عن أبيه أنه صلى  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
قال فتضع فداكها بنعله  
اليسرى \* حدثنا يحيى بن  
يحيى قال أخبرنا بشر بن  
المفضل عن أبي مسلمة  
سعيد بن يزيد قال قلت  
لأنس بن مالك أكان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصلي في النعلين قال

كفارة مع ان اليمين ليست انما يكفر ولكن لما جعلها الله فسخة لعباده ورافعة لحكم اليمين سماها  
كفارة ولذا جاز اخراجها قبل الحنث (د) ما ذكر من أنه ليس بخطيئة الا في حق من لم يدفنه وأما من  
أراد دفنه فليس بخطيئة قول باطل لا يغتر به بل البصاق في المسجد خطيئة بنص الحديث لكن كفرها  
الدفن فان اضطر فليصق في ثوبه \* قلت \* ليس بباطل ودليل صحة حديث ابن الشخير أنه رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم يصق وذلك كما لا يفعل ما هو خطيئة الا أن يقال انه لم يكن في المسجد (قوله  
عرضت على أعمال أمتي) يعني أنواع أعمالها

### ﴿ حديث الصلاة في النعل ﴾

(قوله أكان يصلي في النعلين) \* قلت \* ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل  
وان كان الأصل التأسي لان تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في غيره فان الناس  
تختلف حالهم في ذلك فرب رجل لا يكثر المشي في الأزقة والشوارع وان مشى فلا يمشي في كل الشوارع  
التي هي مظنة النجاسة وانما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضي الله عنهم منضمها الى اقراره  
صلى الله عليه وسلم لم ثم انه وان كان جائزاً فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في المساجد الجامعة فانه قد يؤدي الى  
مفسدة أعظم كما اتفق في رجل يسمى هدا جامن أ كابر اعراب افر بقة اذ دخل الجامع الأعظم  
بتونس باخفافه فزجر عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة  
منه وقاموا عليه وأفضت الحال الى قتله وكان فتنة وأيضاً فانه يؤدي الى أن يفعله من العوام من  
لا يحفظ في المشي بنعله بل لا يدخل المسجد بالنعل مخلوعة الا وهو في كن يحفظه وتقدمت حكاية  
الشيخ أبي الحسن المنتصر مع الشيخ أبي علي القروي رضي الله عنهما حين دخل المنتصر بنعله  
وضعه بازاء سارية في غير كن (ع) الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها صلى الله عليه وسلم  
وأحبابه رضي الله عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة النعل فان علمت وكانت نجاسة متفقا عليها كالدم  
لم يطرها الا الماء \* وان كانت مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبوالها ففي تطهيرها بالدلك بالتراب

(قوله وعرضت على أعمال أمتي) يعني أنواع أعمالها

### ﴿ باب الصلاة في النعال ﴾

﴿ش﴾ (قوله أكان يصلي في النعلين) (ب) ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل وان كان  
الأصل التأسي لان تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في حق غيره فان الناس تختلف  
حالهم في التحفظ وانما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضي الله عنهم منضمها الى اقراره صلى الله  
عليه وسلم ثم انه وان كان فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في المساجد الجامعة فانه قد يؤدي الى مفسدة أعظم كما  
اتفق في رجل يسمى هدا جامن أ كابر اعراب افر بقة اذ دخل الجامع الأعظم بتونس باخفافه فزجر  
عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة منه وقاموا عليه وأفضت الحال  
الى قتله وكان فتنة وأيضاً فانه يؤدي الى أن يفعله من العوام من لا يحفظ في المشي بنعله بل لا يدخل  
المسجد بالنعل مخلوعة الا وهو في كن يحفظه (ع) الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها صلى الله عليه  
وسلم وأحبابه رضي الله تعالى عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة النعل فان علمت وكانت متفقا عليها كالدم  
لم يطرها الا الماء وان كانت مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبوالها ففي تطهيرها بالدلك بالتراب عندنا  
قولان واختلف عندنا فيما أصاب الرجل من المختلف فيه هل يكفي فيها الدلك بالتراب أم لا (ب) ورجع

عندنا قولان وأطلق الاوزاعي والثوري اجزاء الدلك \* وقال أبو حنيفة لا يجزى في البول ورطب  
الروث الا الغسل \* وقال الشافعي لا يظهر شيئا من ذلك الا الماء واختلف عندنا فيما أصاب الرجل  
من المختلف فيه هل يكفي فيه الدلك بالتراب وبالاجزاء قال الثوري وبعده قال أبو يوسف  
وفي الصلاة في النعل جل الجلدة على الطهارة ما لم يتعين انها مائة أو جلدة خنزير واختلف العلماء فيها  
اذا كانا مدبوغين وفيه جل الطرقات والتراب على الطهارة حتى يتيقن الجاسة \* قلت \* رجع مالك  
عن غسل النعل والخف الى الاكتفاء فيه بالدلك \* وقال ابن حبيب يكفي الدلك في الخف لافي النعل  
وخص سحنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما ذكر من  
القولين في الرجل قال الباجي لانص فيها وأراها كالنعل وقد يعرف بافساد الغسل الخف وخرجها  
للخمي على النعل واختار هو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

### ﴿ حديث الصلاة في الثوب ذي العلم ﴾

(قوله خيمه) (ع) قيل هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف له علم حرير وقيل كساء  
غليظ له علم \* قلت \* وقيل الخائن ثياب خز أو صوف معاملة سوداء وقيل لا تسمى خيمه الا أن  
تكون سوداء معلمة (قوله شغلتي) كقوله في الآخر أخاف أن تغتني أي تشغلني بالنظر اليها  
واستحسانها (م) يؤخذ منه كراهة التزويق وجعل المنقوش وما يشغل في المسجد وانه لا يصلي  
بالحقن ولا بما يشغل لانه علل ازالة الخيمه بالشغل \* قلت \* هو كذلك من حيث الجملة ودليله غير  
هذا وأما من الحديث فستسمع ما يدكر من الجوابات (قوله فاذهبوا الي أبي جهم) (ع) فيه قبول  
الهدية وجواز ردّها وطيبها بعد الرد للواهب وانه ليس من العود في الصدقة (م) وبعثه صلى الله عليه  
وسلم لأبي جهم لعله علم أنه يصحها له كما فعل (ع) واستدل به بعضهم على هجر ما يشغل عن الله عز وجل  
وكان سبب عصيان كما هجر أبو لبابة دارقومه الذين أصاب الذنب فيهم وأمر صلى الله عليه وسلم  
بالرحيل عن الوادي الذي نام فيه عن الصلاة \* قلت \* وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى  
به الى غيره لاسيما مع أن شغلها للغير ألزم ويجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه

نعم \* حدثنا أبو الربيع  
الزهري قال ثنا عباد بن  
العوام ثنا سعيد بن يزيد  
أبو مسلمة قال سألت أنسا  
بنثله \* حدثني عمرو والقد  
وزهير بن حرب  
وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه واللفظ لزهير قالوا ثنا  
سفيان بن عيينة عن  
الزهري عن عروة عن  
عائشة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم صلى في خيمه  
لها أعلام وقال شغلتي  
أعلام هذه فاذهبوا الي  
أبي جهم

مالك عن غسل الخف والعل الى الاكتفاء فيها بالدلك وقال ابن حبيب يكفي الدلك في الخف لافي  
النعل وخص سحنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما  
ذكر من القولين في الرجل قال الباجي لانص فيها وأراها كالنعل وقد يعرف بافساد الغسل الخف  
وخرجها للخمى على النعل واختار هو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

### ﴿ باب كراهة الصلاة في ثوب له أعلام ﴾

(قوله خيمه) هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف له علم حرير (ب) وقيل الخائن  
ثياب خز وصوف معلمة سوداء وقيل لا تسمى خيمه الا أن تكون سوداء معلمة (قوله فاذهبوا الي  
الي أبي جهم) (ب) وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى به الى غيره لاسيما مع أن شغلها للغير ألزم  
ويجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه صلى الله عليه وسلم في العبادة مقام  
من بعد الله كأنه يراه فاستغراقه في بحار المكاشفة والأمور الخفية التي لا يعلمها غيره يشغل عنها  
ما لا يشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط وانما يشغل بالتفكير في الأمور الجلية وهذا القام  
لا يشغل عنه وقيل في الجواب انما فعل ذلك ليدل على الحكم \* فان قلت \* لا يحتاج الحديث الى تأويل

صلى الله عليه وسلم في العبادة مقام من يعبد الله كأنه يراه فاستغراقه في بحار المكاشفة والأمور الخفية التي لا يعلمها غيره يشغل عنها ما لا يشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط وانما يشغل بالتفكير في الأمور الجليلة وهذا المقام لا يشغل عنه وقيل في الجواب انما فعل ذلك ليدل على الحكم كما في قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله وفعل ذلك وانما فعله ليرشد الى الحكم لأن صلى الله عليه وسلم وقع به شيء من ذلك ﴿ فان قلت ﴾ لا يحتاج الحديث الى تأويل فانه يجوز لمن نزل به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينزل بالغير ويكون هذا الحديث أصلاً لذلك ﴿ قلت ﴾ الحديث ليس من ذلك أما انه لم يبعثه الله ليصلي فيها بل ليتنفع بها في غير الصلاة أو ليصلي فيها ويباح له ذلك اذ لم يحرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه في الصلاة فليس الايلام بلازم وأما هو صلى الله عليه وسلم فلانه جعلت قرعة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ما هو سبب للشغل عنها ألا ترى قوله اني نظرت اليها في الصلاة ثم يحتمل ان ذلك واجب وانه فرض عليه منه ما لم يفرض علينا ويحتمل أنه في حقه مندوب (قولم واثتوني بانجانيه) (ع) طلب ذلك تطيبا للنفس أبي جهم لرده هديته عليه وفعل هذا من طلب مال الغير جائز اذا علم سروره وطيب نفسه بذلك وأنجانيه بفتح الهمز وكسره وفتح الباء في الهمز وبكسرها في غيرها وبالوجهين ذكره ثعلب ورويناه في غير الهمز بكسر الياء وتخفيفها ﴿ قلت ﴾ فالوجه ثمانية من ضرب تشديد الياء وتخفيفها في الاربعة المتقدمة والثمانية هو فيها بناء التأنيث في آخره مقطوع عن الاضافة (ع) وفي رواية لمسلم بانجانيه مشدد الياء المكسورة على الاضافة الى ضمير أبي جهم وعلى التشديد كما قال في الآخر كساء انجانيا والكساء مذكرة فتكون صفة مذكرة وتأتيه فيما تقدم هو على معنى الخيصة قال ابن قتيبة لا يقال أنجاني بالهمز وانما يقال منجاني لانه نسب الى منجج بكسر الباء وفتح الباء في النسب لانه خرج مخرج منجرائي \* الباجي ومآله ثعلب أظهر (ع) والنسب مسموع وشذ منه كثير فلا يبعد ما قاله ابن قتيبة ﴿ قلت ﴾ انجاني بالهمز قيل ان الهمزة فيه بدل من الميم لانه نسب الى منجج ومنجج البلد المعروف وقيل انه نسب الى موضع اسمه أنجان وهو أشبه لان الاول فيه من التكلف ما رأيت وقيل انه منسوب الى أذربيجان حذف بعض حروفه وعرب (ع) قال ابن قتيبة الانجاني كل ما كثر غيره وهو كساء غليظ لاعلم له فان كان له علم فهو خيصة \* الداودي وهو كساء غليظ بين الكساء والعباءة

فانه يجوز لمن نزل به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينزل بالغير ويكون هذا الحديث أصلاً لذلك ﴿ قلت ﴾ الحديث ليس من ذلك الباب أما انه لم يبعثه الله ليصلي فيها بل ليتنفع بها في غير الصلاة أو ليصلي فيها ويباح له ذلك اذ لم يحرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه في الصلاة فليس الايلام بلازم وأما هو صلى الله عليه وسلم فلان جعلت قرعة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ما هو سبب للشغل عنها ألا ترى قوله اني نظرت اليها في الصلاة ثم يحتمل ان ذلك واجب وانه فرض عليه منه ما لم يفرض علينا ويحتمل أنه في حقه مندوب (قولم واثتوني بانجانيه) (ع) طلب ذلك تطيبا للنفس أبي جهم لرده هديته عليه (ع) وأنجانيه بفتح الهمزة وكسرها وفتح الباء في الهمز وبكسرها في غيرها وبالوجهين ذكره ثعلب ورويناه في غير الهمز بكسر الياء وتخفيفها (ب) فالوجه ثمانية من ضرب تشديد الياء وتخفيفها في الاربعة المتقدمة والثمانية هو فيها بناء التأنيث في آخره مقطوع عن الاضافة (ع) وهو في رواية لمسلم بانجانيه مشدد الياء المكسورة على الاضافة الى ضمير أبي جهم قال ابن قتيبة الانجاني كساء غليظ لاعلم له فان كان له علم فهو خيصة

واثتوني بانجانيه \* وحدثنى حملة بن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في خيصة ذات أعلام فنظر الى علمها فلما قضى صلاته قال اذهبوا بهذه الخيصة الى أبي جهم ابن حذيفة واثتوني بانجانيه فانها ألهتني آفافي صلاتي \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة رضی الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خيصة لها علم فكان يتشاغل بها في الصلاة فأعطاها أبا جهم وأخذ كساء له انجانيا \* حدثني عمر والنقاد وزهير بن حرب وأبو بكر ابن أبي شيبة قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حضر العشاء

وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء \* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وعن ابن شهاب قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب العشاء وحضرت الصلاة (٢٥٤) فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تتجملوا عن

عشائكم \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا ابن زهير وحفص ووكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عينة عن الزهري عن أنس \* وحدثنا ابن خيثم عن أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له ثنا أبو أسامة قال قال

### ﴿ أحاديث الصلاة بحضرة الطعام ﴾

(قوله فابدؤا بالعشاء) (ع) جملة الثوري وأحمد واسحق وعمر وابنه على ظاهره \* زاد أهل الظاهر وانه إن بدأ بالصلاة بطلت وجملة الشافعي وابن حبيب على من إلى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ بالصلاة إلا أن يقل الطعام ويشهد للشافعي أن الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرج به وفيه زيادة حسنة وهي قوله إذا وضع العشاء وأحكم صائم قال الآن تكون هذه الزيادة لم تبلغه \* وبعض قول مالك ما علم أن طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيًا لهذا المعنى (ع) وفي الحديث أن وقت المغرب ممتد وأن صلاة الجماعة ليست فرض عين ويأتیان أن شاء الله تعالى \* قلت \* يأتي أنه يعتبر في المغرب مقدار التطهير ولبس الثياب زيادة على ما توقع فيه فعل وقت الاكل هو مقدار الاغتسال أو يقال إنما يقدم العشاء للضرورة كما قيل في قوله في المدونة ولا بأس أن يمد المسافر الميل ونحوه أن ذلك للضرورة السفر فلا يؤخذ منه امتداد وقت المغرب (قوله في حديث الصلت حدثنا سفيان عن أيوب) (ع) كذاهما عند ابن مهران غير منسوخين وعند الجلودي سفيان بن موسى وكذا نسبه الدمشقي في كتاب الاطراف عن مسلم وسفيان رجل من أهل مصر ثقة يروي عن أيوب قال لما كنتم انفراد مسلم بالرواية عنه قال الدارقطني ذكر لبعض أصحابنا ممن يدعي الحفظ ونحن بمصر حديث سفيان بن موسى عن أيوب فقال أخطأ إنما هو سفيان بن عينة عن أيوب ولم يعرف سفيان بن موسى المصري قال بعضهم وقد غير هذا السند في الأم فقال سفيان عن أيوب بن موسى وهو خطأ وأرى أن الناقل عن بعض الرواة غلط في تخرجه نسب سفيان المذكور بعينه اسم حين الحاقه فخرجه بعد أيوب فوق الوهم (قوله في الآخر عن ابن أبي عتيق قال تحدثت أنا والقاسم) (ع) ابن أبي عتيق هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر (قوله لحانة) (ع) أي كثير اللحن كعلامة صيغة مبالغة

### ﴿ باب الصلاة بحضرة الطعام ﴾

﴿ش﴾ (قوله فابدؤا بالعشاء) (ع) جملة الثوري وأحمد واسحق وأهل الظاهر على ظاهره زاد أهل الظاهر وانه إن بدأ بالصلاة بطلت وجملة الشافعي وابن حبيب على من إلى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ بالصلاة إلا أن يقل الطعام ويشهد للشافعي أن الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرج به وفيه زيادة حسنة وهي قوله إذا وضع العشاء وأحكم صائم قال الآن تكون هذه الزيادة لم تبلغه (ب) وبعض قول مالك ما علم أن طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيًا لهذا المعنى (ع) وفي الحديث أن وقت المغرب ممتد (ب) يأتي أنه يعتبر فيها مقدار التطهير ولبس الثياب زيادة على ما توقع فيه فعل وقت الاكل هو مقدار الاغتسال أو يقال إنما يقدم العشاء للضرورة كما قيل في قوله في المدونة ولا بأس أن يمد المسافر الميل ونحوه فلا يؤخذ منه أن الوقت ممتد (قوله عن ابن أبي عتيق) هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر (قوله لحانة كعلامة) أي كثير اللحن صيغة مبالغة ويرى لحنه بضم

حدثنا هرون بن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وعن ابن شهاب قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب العشاء وحضرت الصلاة (٢٥٤) فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تتجملوا عن عشائكم \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا ابن زهير وحفص ووكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عينة عن الزهري عن أنس \* وحدثنا ابن خيثم عن أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له ثنا أبو أسامة قال قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجلس حتى يفرغ منه \* وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي قال حدثني أنس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة ح وحدثنا هرون بن عبد الله ثنا جاد ابن مسعدة عن ابن جريج ح وحدثنا الصلت بن مسعود ثنا سفيان بن موسى عن أيوب كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه \* وحدثنا محمد بن عباد ثنا حاتم هو ابن اسمعيل عن يعقوب بن مجاهد عن ابن أبي عتيق قال تحدثت أنا والقاسم عند عائشة حديثا وكان القاسم رجلا لحانة وكان لام ولد فقالت له عائشة مالك لا تحدث كما

يتحدث ابن أخي هذا أما أني قد علمت من أين أتيت هذا أدبته أمه وأنت أدبتك أمك قال فغضب

لكثير العلم ووقع للعذري لحنة بضم اللام وسكون الحاء وهو بمعناه أى يلحنه الناس كخدعة للذي  
يخدع وهزأة للذي يهزأ به وباب فعلة بفتح العين بضد ذلك لمن يفعل ذلك بغيره كصرعة للذي يصرع  
الناس وهزأة للذي يهزأ بهم وخدعة للذي يخدعهم ومعنى أضب حقد من الضب وهو الحقد وذكرها  
الحديث يدل أن مذهبها الأخذ بظاهرها وسمته غدر لتأنيبه عن الطعام لا لحقده عليها وتغييره بلحنه من  
تأديب أمه له ( **قوله** ولا وهو يدافعه الاخبثان ) أى البول والغائط ( **قلت** ) قال بعضهم ولا  
أحقق هذا التركيب ( **قلت** ) يريد على هذه الرواية بسقوط الواو وليت لا الضمير وهي لا تلي  
المعارف ونخرجه شارح المصابيح على وجهين أحدهما أن لا الأولى لفي الجنس وبحضرة الطعام خبرها  
والثانية زائدة للتأكيدها والواو اعطفت الجملة على الجملة وهو مبتدأ ويدافعه الخبر وفي الكلام حذف  
والتقدير ولا صلاة حين هو يدافعه الاخبثان والثاني أن تكون لا حذف اسمها وخبرها وقوله هو  
يدافعه حال أى ولا صلاة لمصل وهو يدافعه الاخبثان (ع) وهو مثل نبيه عن صلاة الحاقن وذلك لشغله  
بها ثم اختلف فقال مالك أن شغله ذلك فاحب الى أن يعيد أبدا واختلف أصحابه في معنى شغله ف قيل  
معناه أن يجعل لاجله وتأول بعض أصحابه معنى شغله أن يصلى ولا يدري كيف صلى وأما من شغله ولم  
يمنعه من إقامة حدودها وصلاها صاموا لوركيه فهذا يعيد في الوقت وقال أبو حنيفة والشافعي في مثل  
هذا الإعادة عليه وكلهم مجمع على أنه ان بلغ به ما لا يعقل معه ويضبط حدودها أنه لا يجزيه ويقطع  
الصلاة ولا يدخلها على تلك الحال

### ● أحاديث النهي عن اتيان المساجد لمن أكل الثوم ●

( **قوله** من أكل من هذه الشجرة ) (ع) قال الخطابي سماها شجرة والمامة انما تسمى شجرة ماله  
ساق يحمل أغصانه وعند العرب انما الشجرة ماله أرومة في الأرض تخلف ما قطع منها وما ليس  
كذلك فهو نجم وما حكاها عن العامة هو قول المروى والمروى عن ابن عباس وابن حبيب  
وأجاز الجمهوراً كل هذه الخضر لانه أباح لأصحابه وعمل تخصيصه بذلك لانه يناجى من لا يناجون

اللام وسكون الحاء وهو بمعناه أى يلحنه الناس كصرعة وخدعة ( **قوله** وأضب ) بفتح الهمزة والضاد  
المججمة والباء الموحدة المشددة أى حقد (ع) وذكرها الحديث يدل أن مذهبها الأخذ بظاهرها وسمته  
غدر بضم الغين وفتح الدال لتأنيبه عن الطعام لا لحقده والغدر ترك الوفاء (ح) قالت له غدر لانه غضب  
مع أنه مأمور باحترامها لانها عمة ومعلمته وأم المؤمنين رضى الله تعالى عنها ( **قوله** ولا وهو يدافعه  
الابخثان ) قال بعضهم ولا أحقق هذا التركيب (ب) يريد على هذه الرواية بسقوط الواو وليت  
لا الضمير وهي لا تلي المعارف ونخرجه شارح المصابيح على وجهين أحدهما أن لا الأولى لفي الجنس  
وبحضرة الطعام خبرها والثانية زائدة للتأكيدها وعطفت الجملة على الجملة وهو مبتدأ يدافع الخبر وفي  
الكلام حذف والتقدير ولا صلاة حين هو يدافعه الاخبثان والثاني أن تكون لا حذف اسمها  
وخبرها وقوله هو يدافعه حال أى ولا صلاة لمصل وهو يدافعه الاخبثان ( **قوله** أخبرني أبو حنزة )  
بجاء مهملة مفتوحة ثم زاي سا كنه واسمه يعقوب بن مجاهد المذكور في الاسناد الاول

### ● باب النهي عن اتيان المساجد لمن أكل الثوم ●

( **قوله** من أكل من هذه الشجرة ) حرمه أهل الظاهر لمنعه من حضور الجماعة على أصلهم في أن  
حضور الجماعة فرض عين (ب) وكان الشيخ يقول لا يبعد عندي كراهة أكلها لقوله في الآتي ولكني

القاسم وأضب عليها فلما  
رأى مائدة عائشة قد أنى  
بها قام قالت أين قال أصلى  
قالت اجلس قال انى  
أصلى قالت اجلس غدر  
انى سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
لا صلاة بحضرة طعام ولا  
وهو يدافعه الاخبثان  
\* حدثنا يحيى بن أيوب  
وقتيبة بن سعيد وابن حجر  
قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن  
جعفر قال أخبرني أبو  
حنزة القاص عن عبد  
الله بن أبي عتيق عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بمنله ولم  
يذكر في الحديث قصة  
القاسم \* حدثنا محمد بن  
مثنى وزهير بن حرب قال  
ثنا يحيى وهو القاطن عن  
عبيد الله قال أخبرني نافع  
عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال في  
غزوة خيبر من أكل من  
هذه الشجرة يعنى الثوم

فلا يأتين المساجد قال زهير في غزوة ولم يذكر خير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن نمير وحديثنا محمد بن عبد الله بن نمير واللفظ له ثنا أبي قال ثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة فلا

يقرب من مساجدنا حتى يذهب ريحها يعني الثوم \* وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز وهو ابن صهيب قال سئل أنس رضي الله عنه عن الثوم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلي معنا \* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد الله قال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب من مساجدنا ولا يؤذيها بريح الثوم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا كثير ابن هشام عن هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكراد فقلبتنا الحاجة فأكلنا منها فقال من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقرب من مساجدنا فان الملائكة تأذي مما تأذي منه الانس \* حدثنا أبو الطاهر وحرمة قال لا تأمن ابن وهب

وحرمة أهل الظاهر لمنعه من حضور الجماعة على أصلهم في ان حضور الجماعة فرض عين \* قلت \* وكان الشيخ يقول لا تبعه عن كراهة أكلها لقوله في الآتي ولكني أكره ريحها وحكى عن الشيخ أبي الحسن المنتصر انه ما أدخل داره ثوما ولا بصلاقط وما ذلك الا لأنه رأى ان ادخالها ذريعة لا أكلها وكذلك أكلها ذريعة لدخوله المسجد (م) وألحق أهل المذهب بذلك أهل الصنائع المنتنة كالحواتين والجزارين (ع) وكذلك الفجل لمن يتجشأ به وألحق ابن المرباط بذلك ذا البخر والجرح المنسحق \* فات \* وألحق الشيخ بذلك كثير الصنان والبرص الذي يتأذى بريحه وأفتى ابن رشد بمنع ذي البرص أن يبيع المجنون قال الشيخ ويبيعه اللحم والسلع العطرية أخف من يبيع المجنون فاعلمه (قوله فلا يأتين المسجد) (ع) عم الجمهور النهي في كل مسجد وقصره بعضهم على مسجد المدينة لاجل ملائكة الوحي عليهم السلام ولقوله في الآخر فلا يقرب من مساجدنا وقاس الجمهور على المساجد بمجامع الصلاة غيرها كالعيد والجنائز قالوا وتخصيص النهي بالمساجد يدل على دخول الاسواق وغيرها لانه ليس لها حرمة المسجد ولا هي محل الملائكة عليهم السلام ولانه اذا تأذى أحد بذلك في سوق تنحى الى غيره ولا يمكن ذلك في المسجد لانه ينتظر الصلاة ولو خرج فاتته \* قلت \* وهو فرق أيضا بين مجالس العلم والولائم لانه مضطر لحضورها بخلاف الاسواق (ع) قال الخطابي وعد قوم أكل الثوم من الاعتذار المبيحة للخفاف عن صلاة الجماعة لهذا الحديث ولا حجة فيه لان الحديث انما ورد مورد التوبيخ والعقوبة لا كلها بما حرمة من فضل الجماعة (قوله في الآخر من هذه الشجرة الحبيثة) (ع) هو مثل قوله في الآخر المنتنة يطلق الحديث على كل مذموم من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شخص (قوله فان الملائكة تتأذى بما يتأذى به الانسان) (د) كذا ضبطناه بتأين وشذ الذال وهو في بعض الاصول بناء واحدة وتخفيف الذال في اللفظ وهي لغة يقال أذى يأذى مثل عمى يعمى وفي الحديث منع دخول المسجد ولو كان خاليا لانه محل الملائكة عليهم السلام ولعموم الاحاديث (ع) قال ابن أبي صفرة وفيه أن الملائكة أفضل من بني آدم ولا حجة فيه لاسيما مع قوله فانها تتأذى بما يتأذى به الانسان فسوى بينهم

أكره ريحها ولا يظهر لانه كقوله في الضب ولكني أجديني أعافه وحكى عن الشيخ أبي الحسن المنتصر انه ما أدخل داره ثوما ولا بصلاقط وما ذلك الا لأنه رأى ان ادخالها ذريعة لا أكلها وما أكلها ذريعة لدخول المسجد (م) وألحق أهل المذهب بذلك الصنائع المنتنة وكذا الفجل لمن يتجشأ به وألحق ابن المرباط لذلك ذا البخر والجرح المنتن (ب) وألحق الشيخ بذلك كثير الصنان والبرص الذي يتأذى بريحه وأفتى ابن رشد بمنع ذي البرص أن يبيع المجنون قال الشيخ ويبيعه اللحم والسلع العطرية أخف من يبيع المجنون فاعلمه (قوله فلا يأتين المسجد) عمه الجمهور وقصره بعضهم على مسجد المدينة لاجل ملائكة الوحي عليهم السلام وقاس الجمهور على المساجد بمجامع الصلاة كالعيد والجنائز بخلاف الاسواق لانه لا حرمة لها ولا هي محل الملائكة ولانه اذا تأذى بسوق ذهب الى غيره (ب) وهو الفرق أيضا بين مجالس العلم والولائم لانه مضطر لحضورها بخلاف الاسواق (قوله فان الملائكة تتأذى) بشذال مضارع تأذى ويروي بتخفيف الذال وبتاء واحدة يقال أذى يأذى مثل عمى يعمى وفي الحديث منع دخول المسجد ولو كان خاليا لانه محل الملائكة ولعموم الاحاديث

قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن أبي رباح أن جابر بن عبد الله قال وفي رواية حرمة زعم أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوماً وبصلاً فليعتزلنا أولم نزل مسجدنا وليتعد في بيته وأنه أتى بقدر فيه خمسرات من بقول فوجد له ربحاً فسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال قروها إلى بعض أصحابه فلما رآه كره أكلها قال كل فأتى أناس من لا تنجى \* وحدثنى محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة الثوم وقال مرة من ( ٢٥٧ ) أكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب من مسجدنا فإن الملائكة

تتأذى مما تتأذى منه بنو آدم \* حدثنا اسحق بن إبراهيم قال أنا محمد بن بكر ح وحدثنى محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق قال جميعاً أنا ابن جريج بهذا الإسناد قال من أكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يغتسل في مسجدنا ولم يذكر البصل والكراث \* وحدثنى عمر والناقد ثنا اسمعيل بن علية عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال لم نعد أن فتحت خير فوقنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك البقلة الثوم والناس جياعاً فكانوا منها أكلوا شديداً ثم رحنوا إلى المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجح فقال من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئاً فلا يقربنا في المسجد فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأنهى الناس أنه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكن شجرة أكره ربحها \* وحدثناه روى ابن سعيد الأيلي وأحمد بن

( قوله في الآخر أتى بقدر إلى آخره ) ( م ) ظاهر قوله أني أكره ربحها أن الكراهية باقية بعد الطبخ وفي بعض الأحاديث جوازاً أكلها بعد الطبخ وهو ظاهر قول عمر رضي الله عنه أتى فلم يمتطبخوا ولعل قوله بقدر تصيف من الرواة لأن في أبي داود أتى بيد أي بطبق سمي بذلك لاستدارته كاستدارة البدر وإذا كان كذلك لم يناقض حديث الطبخ لاحتمال أن يكون نيتاً ( ع ) وهو الصواب وهي رواية أحمد بن صالح عن ابن وهب بيد أي بطبق وذكر أن ابن عمر رواه عنه بقدر بقاف ( ط ) لا تدل هذه الرواية على الكراهة بعد الطبخ لاحتمال أنه لم يمتطبخاً \* قلت وكان الشيخ يختار أن الكراهة باقية بعد الطبخ فيما كثر منه لأن الرائحة باقية مع الكثير منه ( قوله في الآخر ليس لي تحريم ما أحل الله لي ) ( د ) فيه حلية الثوم وهو واجب من يعتد به وإنما اختلف أصحابنا هل كان حراماً في حقه صلى الله عليه وسلم أو كان يتركه تنزهاً وهو ظاهر الحديث ومن قال بالتحريم يقول ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها ( قوله ولا كنهاشجرة أكره ربحها ) \* قلت قد تقدم أن بعضهم احتج به على أن الكراهة باقية بعد الطبخ وأنه مخالف لحديث حلية الطبخ ولا يظهر لأن الاظهر أنه مثل قوله في الضب ولكني أجدني أعافه ( ع ) والزراعة هي الأرض التي يزرع فيها

### ﴿ حديث خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

( قوله في السند قتادة ) عن سالم عن معدان أن عمر ( م ) استدركه الدارقطني على مسلم فقال خالف قتادة فيه ثلاثة حفاظ كلهم يرويه عن سالم عن عمر م سلا ولم يذكره روافيه معدان وقاتدة وإن كان ثقة فهو مدلس ولم يذكره سماعة عن سالم فالأشبه أنه بلغه عن سالم فوافقه معدان وقاتدة وهم منصور بن المعقل وحسين بن عبد الرحمن وعمر بن مرة ( د ) هذا الاستدراك مردود بما قد مر من أنه غير مرة أن عادة مسلم والبصري رحمهما الله تعالى إذا عنعنوا عن مدلس ولم يصرحوا بسماعه فيها أنهم يفعلون ذلك إذا صرحوا بسماعه في طريق آخر والافهم ابعا أنهما متفق على عدم الاحتجاج بحديث المدلس إذا لم يصرح بسماعه ثم الذي يخاف من المدلس أن يحذف راوياً ما أن يزيده فلا يلزمه كذب صرف فزيادة معدان من زيادة العدل فيجب قبولها والعجب من الدارقطني كيف جعل ذلك من التدايس

( قوله أتى بقدر ) وروى بيد أي طبق فعلى الثانية لا اشكال وعلى الأولى فقال ( ط ) لا تدل على الكراهة بعد الطبخ لاحتمال أنه لم يمتطبخاً ( ب ) وكان الشيخ يختار أن الكراهة باقية بعد الطبخ فيما كثر منه لأن الرائحة باقية مع الكثير ( قوله من على زراعة بصل ) بفتح الزاي وتشديد الراء وهي الأرض المزروعة

### ﴿ باب خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

( ٣٣ - شرح الأبى والسنوسي - في ) عيسى قال ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وعنه بكير بن الأشج عن ابن خباب وهو عبد الله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على زراعة بصل هو وأصحابه فنزل ناس منهم فأكلوا منه ولم

ونسبه الى قتادة المعلوم محله من العدالة والحفظ **(قوله)** خطب يوم الجمعة **﴿** قلت **﴾** الظاهر انها خطبة الصلاة فقيه جواز ذكر مثل هذا فيها وليس من الغلو لما شغل عليه من المصالح الدينية وأول الثلاث نقرات بأنها طعنات ينقضى بها أجله وكان الطاعن له أباً لولوة المجوسى غلام المغيرة بن شعبة ووجه تغيير الديك بالعلج كونه أعجمياً **﴿** والقضية **﴾** أن عمر رضى الله عنه استلقى على ظهره ورفع يديه فقال اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى فاقبضنى اليك غير مضيع ثم بعد أيام قال رأيت كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات فقلت شهادة ساقها الله لى يقتلنى رجل أعجمى وفى تفسير الديك بالأعجمى ما تقدم \* وكان عمر رضى الله عنه لا يترك أحداً من الحجم يدخل المدينة فكتب اليه المغيرة وكان على الكوفة أن لى غلاماً تجار احداً دافيه لأهل المدينة منافع فان رأيت أن أبعثه اليها فعلت فأذن له وكان المغيرة جعل عليه خراجاً مائة وقيل مائة وعشرين فشكا الى عمر كثره الخراج فقال له عمر رضى الله عنه ما خراجك بكثير فى جنب ما تحسن فانصرف العلج مغضباً ثم بعمر يوماً فقال له ألم أحدث انك قلت لو شئت أن أصنع رحاً تطحن بالرجح فعلت فالتفت العلج الى عمر ساخطاً وقال لأصنعن لك رضى تصدث بها فى المشرق والمغرب فقال عمر رضى الله عنه للرهط الذين معه توعدنى العبد فلبث عمر رضى الله عنه ليلان ثم اشغل الغلام على خنجره لرأسه ونصابه فى وسطه فكمن فى زاوية من زوايا المسجد فلم يزل هناك حتى خرج عمر رضى الله عنه يوقظ الناس صلاة الفجر وكان عمر رضى الله عنه يفعل ذلك فلما دنا عمر منه وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات احداها فى سرته وهى التى قتله وطعن ثلاثة عشر رجلاً من أهل المسجد مات منهم سبعة فأقبل حطان بن مالك التميمى فألقى كسائه عليه واحتضنه ثم لما علم العلج أنه مأخوذ فخر نفسه بختبره فأتى فأخذ عمر بيد عبد الرحمن بن عوف وقدمه للصلاة فصلى بهم يومئذ وقرأ أقصر سورة والعصر وانا أعطيناك الكوثر **﴿** وقال القرطبي طعنه بعد أن دخل فى الصلاة وهو بعيد وكان أول من دخل على عمر ابن عباس فقال انظر من قتلنى فخرج وقال غلام المغيرة بن شعبة فقال آصنع فقال نعم فقال قاتله الله لقد كنت أمرت به معروفا والحمد لله الذى لم يجعل مني على يد أحد يدعى الاسلام فقال له الناس لا بأس عليك يا أمير المؤمنين فقال ارسلوا الى طيب ينظر جرحى فجاءوا بطيب من العرب فسقاه نبيذا فتشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت سترته فدعى له طيب من الانصار فسقاه لبناً فخرج أبيض فقال اعهد يا أمير المؤمنين فقال صدقتى ولو قلت غيرها كذبتك فأرسل الى عائشة رضى الله عنها يستأذنها فى الدفن مع صاحبيه فقالت أعدته لنفسى ولأثرته به اليوم فقال عمر ما كان شئ أعظم عندي من ذلك ثم قال يا عبد الله بن عمر اذمت على سرى فقفبى على الباب واستأذن فان أذنت فأدخلنى والافادنى فى مقابر المسامين **(قوله)** وان أقواماً يا مرونى أن أستخلف **﴿** قلت **﴾** ظاهره انه قبل قضية العلج ولعله بعد سماعهم دعاءه المتقدم **(قوله)** وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلقه **﴿** قلت **﴾** لما دل عليه التواتر من حفظ الدين والا فلا يجب عليه تعالى شئ **(ع)** وفيه حجة لما أجمع عليه المسامون من وجوب نصب الامام وسيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى

سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة فذكر نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبا بكر قال انى رأيت كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات وانى لا أراه الا حضوراً جلى وان أقواماً يأمروننى أن أستخلف وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلقه ولا الذى بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم فان عجلى أمرى

**(قوله)** كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات **(أولها)** رضى الله عنه بثلاث طعنات كما كان ووجه تغيير الديك بالعلج كونه أعجمياً والطاعن له أباً لولوة المجوسى لعنه الله وهو غلام المغيرة بن شعبة **(قوله)** ان أقواماً يأمروننى أن أستخلف **(ظاهره)** انه قبل قضية العلج ولعله بعد سماعهم دعاءه رضى الله عنه على نفسه بالموت روى انه استلقى على ظهره ورفع يديه فقال اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى

(قوله) فالخلافة شورى بين هؤلاء الستة (قلت) لم يختلف انه تركها شورى بين الستة وهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وانما حصر هافهم لانه رآهم أفضل أهل زمانهم وانها لا تصلح لغيرهم وقال في حقهم انه مات صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم يريد رضا خاصا ولا فهو صلى الله عليه وسلم عن كل أصحابه راض ولم يرجح في نظره واحدا منهم على التعيين فأراد أن يستظهر برأي غيره من المؤمنين \* و يروى أنه قال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول ان سالم يحب الله حبا ولم يخفلم بعصه فقبل لوعهدت الى عبد الله بن عمر فانه لها أهل في فضله وعلمه ودينه وقدم اسلامه فقال حسب آل الخطاب أن يحاسب منهم عن هذا الامر رجل واحد ولوددت أني نجوت منه كفا فالإلى ولا على \* و يروى أنه قال لقد هممت أن أولى أمركم رجلا أرجو أن يحملك على الحق وأشار إلى علي ثم رأيت أن لا أتحملا حيا وميتا فليكم هؤلاء الرهط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان طلحة غائبا فلما أصبح دعا عليا وبقية الستة غير طلحة فقال اني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الامر الا فيكم ولا أخاف الناس عليكم وأخافكم على الناس وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض فاجتمعوا الى حجرة عائشة فتشاوروا واختاروا رجلا منكم وليصل بالناس صهيب ثلاثة أيام ولا يأتي اليوم الرابع الا وعليكم رجل منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيرا ولا شيء له من الامر وطلحة شريككم في الأمر ان قدم في الثلاث وان لم يقدم فيها فامضوا أمركم ثم قال لأبي طلحة الانصاري ان الله قد أعزبكم الاسلام فاخر منكم خمسين رجلا وكن مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم \* وقال للقداد اذا وضعتوني في حفرتي فاجع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم وأدخل عبد الله معهم وليس له من الامر شيء فان اجتمع خمسة على رأي وأبي واحد فاضرب به بالسيف وان رضي أربعة رجلا وأبي اثنان فاضرب رؤسهما وان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله فان لم يرضوا عبد الله فكونوا مع الذين فيهم ابن عوف واقتلوا الباقين ان رغبوا عما أجمع عليه الناس فخرجوا فكان من حديث الشورى ما استوفاه البيهقي فلا تطول به \* وعن ابن عباس قال رأيت عمر مكرافا قلت يا أمير المؤمنين كأنك تفكر

فالخلافة شورى بين هؤلاء  
الستة الذين توفي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو

فأقبضني اليك غير مضيع (قوله) فالخلافة شورى بين هؤلاء الستة (أي يتشاورون ويتفقون على تقديم واحد والستة هم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وانما حصر هافهم لانه رآهم أفضل أهل زمانهم وانها لا تصلح لغيرهم مع وجودهم (ح) ولم يدخل سعيد بن زيد معهم وان كان من العشرة لأنه من أقاربهم فتورع عن ادخاله كما تورع عن ادخال ابنه عبد الله رضي الله عنه (ب) و يروى عنه أنه قال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألتني ربي أقول سمعت نبيك يقول ان سالم يحب الله حبا ولم يخفلم بعصه فقبل لوعهدت الى عبد الله بن عمر فانه لها أهل في فضله وعلمه ودينه وقدم اسلامه فقال حسب آل الخطاب أن يحاسب منهم عن هذا الامر رجل واحد ولوددت أني نجوت منه كفا فالإلى ولا على \* و يروى أنه قال لقد هممت أن أولى أمركم رجلا ان يحملك على الحق وأشار إلى علي رضي الله عنه ثم رأيت أن لا أتحملا حيا وميتا فليكم هؤلاء الرهط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان الشيخ يقول انه

فمن يصلح لهذا الامر بعدك فقال ما أخطأت ما في نفسي فقلت يا أمير المؤمنين ما تقول في عثمان  
فقال كلف بأقاربك به يحمل أبناء أبي معيط على رقاب الناس فيحطمونهم حطم الابل نبت الربيع  
فيدخل الناس من ههنا فيقتلونه وأشار إلى مصر والعراق والله ان فعلت ليفعلن وان فعل ليقتلن  
قلت فصلحت قال صاحب باق وزهو هذا الامر لا يصلح لتكبر قلت فالزير قال يظل نهاره بالبيع  
يحاسب على الصاع من التمر وهذا الامر لا يصلح الا للشرح الصدر قلت فبعد قال صاحب  
شيطان اذا غضب وانسان اذا رضى فن للناس اذا غضب قلت فابن عوف قال لو وزن ايمانه بامان  
الناس لرجحهم لكنه ضعيف قلت فعلى فصق باحدى يديه على الأخرى وقال هو لها لولا  
دعابة فيه والله ان ولى لعملهم على المحجة البيضاء ويأتى في آخر الكتاب أن عمر لما طعن وقيل له  
استخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى وان أترك فقد ترك من هو خير منى قال ابنه  
عبد الله ما هو الا أن سمعته ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمست أنه لا يعدل به وكان الشيخ يقول  
انه جمع بالشورى بين الامرين فاستخلف بأن جعل الشورى في الستة ولم يستخلف اذ لم يعين (قوله)  
وانى قد علمت أن أقواما يطعنون في هذا الامر (ع) أى يأبون الخلافة ووصفهم بالكفر والضلال  
لفعلهم بالطعن فيها فعل من كفر وارتد بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (د) وفيهم كفار حقيقة إن  
استحلوا ذلك (ط) يعنى يطعنون في جعل الامر شورى في الستة ولم رضوا بهم ووصفهم بالكفر  
ان أظهر والطعن والخلاف لفهمه انهم منافقون أو فعلهم فعل الكفار من الخلاف واتباع الأهواء  
فيكون كفر نعمة (قلت) \* فسر عياض الطعن بالاباية من الخلافة ولم أر من نقل أن أحدا أبى  
الخلافة حينئذ بل ثبت بالتواتر اجماع المسلمين في الصدر الاول بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على امتناع  
خلو الوقت من خليفة حين قال أبو بكر رضى الله عنه في خطبته المشهورة ان محمد اقامت ولا بد لهذا  
الدين ممن يقوم به فكلهم وافق وبادر الى تصديقه ولم يخالف فيه أحد من المسلمين والقول بعدم

عنهم راض وانى قد علمت  
أن أقواما يطعنون في هذا  
الامر أنا ضربتهم بيدي  
هذه على الاسلام فان  
فعلوا ذلك فأولئك أعداء  
الله الكفرة الضلال ثم  
انى لا أدع بعدى شيأ أهم  
عندى من الكلاله

جمع بالشورى بين الامرين فاستخلف بان جعل الشورى في الستة ولم يستخلف اذ لم يعين (قوله)  
وانى قد علمت أن قومًا يطعنون في هذا الامر (بضم العين) وفحها وهو الاصح هنا (ع) أى يأبون  
الخلافة ووصفهم بالكفر والضلال لفعلهم بالطعن فيها فعل الكفار أى من كفر وارتد بعد وفاته صلى الله  
عليه وسلم (ح) وهم كفار حقيقة ان استحلوا ذلك (ط) يعنى يطعنون في جعل الامر شورى في الستة  
ولم رضوا بهم ووصفهم بالكفر ان أظهر والطعن والخلاف لفهمه انهم منافقون أو فعلهم فعل الكفار  
من الخلاف واتباع الأهواء فيكون كفر نعمة (ب) فسر (ع) الطعن بالاباية من الخلافة ولا أعلم أحدا  
خالف فيه من المسلمين والقول بعدم وجوب الامام انما حدث بعد بأزمته لانه انما قال به بعض المعتزلة  
والله أعلم من عني عمر بهؤلاء القوم الطاعنين الآيين من الخلافة نعم كان قوم يأبون أن تكون في أهل  
البيت فعن ابن عباس قال قال عمر يا ابن عباس أبوك عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عمه  
فانمنع قومكم منكم قال قلت لأدرى قال لكنى أدرى كرهوا أن تجتمع فيكم النبوة والخلافة قالوا ان  
فضولنا بالخلافة والنبوة لم يبقوا لنا شيأ وان أفضل النصيين ما بين أيديكم وما خالها الا مجمعة فيكم وان  
زلت على رغم أنف قريش وتناول عمرو بن العاصى للشورى فقال له عمر اطمئن كما وضعك الله  
والله لا جعلت فيها أحد احمل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مرة ان الأمر لا يصلح  
للقلاء ولا لابناء الطلقاء ولو استقبلت من أمرى ما استدرت ما جمعت ليزيد بن أبي سفيان ومعاوية بن  
أبي سفيان ولا به الشام فيحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه أراد بالطاعنين هؤلاء الآيين كونهما في

ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما راجعته في الكلالة وما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيه حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال يا عمر ألا تكفيك آية الصيف ( ٢٦١ ) التي في آخر سورة النساء وإن أعش اقض فيها بقضية يقضى بهامن يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن ثم قال اللهم انى أشهدك

على أمراء الامصار فاني انما بعثتهم عليهم ليعدوا دينهم وسنة نبيهم ويقسموا فيهم فيأهم ويرفعوا الى ما أشكل عليهم من أمرهم ثم انكم أيها الناس تأكلون شجرتين لا أراها الا خيبتين هذا البصل والثوم لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريمحهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج الى البقيع فن أكلهما فليستهما طبخا \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شعبة ثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن وحدنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن شعبة بن سوار قال ثنا شعبة جميعا عن قتادة في هذا الاسناد مثله \* حدثننا أبو طاهر أحمد ابن عمرو ثنا ابن وهب عن حيوة عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع رجلا ينشد

وجوب الامام انما حدثت بعدهم بأزمته لانه انما قال به بعض المعتزلة فالتة أعلم بمن عني عمر هؤلاء القوم الطاعنين الآيين من الخلافة نعم كان قوم يأبون أن تكون في أهل البيت فمن ابن عباس قال قال لي عمر يوماً بؤك عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عمه فما يمنع قومكم منكم قال قلت لا أدري قال لكنى أدري كرهوا أن تجتمع فيكم النبوة والخلافة قالوا ان فضلونا بالخلافة والنبوة لم يبقوا لنا شيئاً وان أفضل النصيبين ما بين أيديكم وما إنا لها لاجتمعة فيكم وان نزلت على رغم أنف قريش وعن المقداد أنه قال واعجب القريش ودفعهم هذا الامر عن أهل بيت نبيهم وفيهم أول المؤمنين وابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وأقهرهم في دين الله عز وجل وأفضلهم غناء في الاسلام وأبصرهم بالطريق وأهداهم الى الصراط المستقيم والله لقد درو وهاعن الهادى المهتدى الطاهر النقي والله ما أرادوا بها صلاحاً للامة ولكنهم آثروا الدنيا على الآخرة يعنى بذلك على بن أبى طالب كرم الله وجهه وتطاول عمرو بن العاصى للشورى فقال له عمر اطمئن كما وضعك الله والله لا جعلت فيها أحداً حمل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مرة ان هذا الامر لا يصلح للطلاء ولا لابناء الطلاء ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما جئت ليزيد بن أبى سفيان ومعاوية بن أبى سفيان ولا بة الشام فيحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه أراد بالطاعنين هؤلاء الآيين كونها في أهل البيت وقد يشهد لذلك قوله أنا ضربه بهم يدي هذه على الاسلام ( قوله ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما راجعته في الكلالة ) ( ع ) فيه اللاحاح على العالم ومراجعة وتأديب المتعلم اذا أسرف في ذلك وبأى الكلام على الكلالة ان شاء الله تعالى ( قوله فليتهم طبخا ) أى ليذهب رائحتهما وكسرة قوة كل شيء أمانته ومنه قتلت الخمر اذا مزجتها بالماء فقتلتها ويدل ان النهى انما هو في الشيء قلت قد تقدم في حديث انى أنا جى ان الكراهة باقية بعد الطبخ وتقدم ما يخرج منه الجواب

### ﴿ أحاديث النهى عن انشاد الضالة في المسجد ﴾

( قوله ينشد ضالة ) ( م ) قال يعقوب نشدت الضالة طلبتها وأنشدتها عرفت بها ومنه \* اصاخة الناشد للنشد \* والاصاخة الاستماع ومنه حديث مامن دابة الا وهى مصيخة يوم الجمعة ( قوله فقولوا لاردها الله عليك وفي الآخر لا وجدت ) قلت قيل النهى عن انشاد الضالة بهى كراهة أهل البيت وقد يشهد لذلك قوله أنا ضربه بهم يدي هذه على الاسلام ( قوله ما راجعته في الكلالة ) ( ع ) فيه اللاحاح على العالم وتأديب المتعلم ان أسرف في ذلك ( قوله آية الصيف ) أى التى نزلت في الصيف

### ﴿ باب النهى عن انشاد الضالة في المسجد ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله ينشد ضالة ) بضم الشين يقال نشدت الضالة طلبتها وأنشدتها عرفت بها ( قوله لاردها الله عليك ) ( ب ) قيل النهى عن انشاد الضالة نهى كراهة واختلف في قول مالك أنه هل هو على الوجوب أو على الندب على الخلاف في حل الأم ( ط ) وكذا يدعى على كل من فعل فيه ما لا يليق بنقيض مقصوده قلت هذا على أن قوله لاردها الله عليك دعاء عليه ويحتمل أنه من باب الدعاء له وأن الوقف على

ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تكن لهذا وحدثننا زهير بن حرب ثنا المقرئ ثنا حيوة قال سمعت أبا الاسود يقول حدثنى أبو عبد الله مولى شداد أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثله \* وحدثنى حجاج بن

واختلف في قول ذلك له هل هو على الوجوب أو على الندب على الخلاف في حل أو أمره صلى الله عليه وسلم وكذا ذكر النسائي حديث إذا رأيتم من يبيع فقولوا لا أرى الله تجارتك (ط) وكذا يدعى على كل من فعل فيه ما لا يليق بنقيض مقصوده (ع) وقول ذلك للشدءوقية له على عصيانه بمخالفة النهى (م) وفي الحديث منع السؤال به ﴿قلت﴾ ورأى بعضهم أنه لا يتصدق به على السائل وفي أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال هل أطمع أحد منكم اليوم مسكيناً فقال أبو بكر دخلت المسجد فإذا سائل يسئله فوجدت كسرة بيد عبد الرحمن فأخذتها ودفعها إليه فقال ابن بركة فهذا يدل على جواز السؤال بالمسجد (ع) ذكره مالك وجماعة رفع الصوت فيه بالعلم والخصومة وقال مالك لم ترفع فيه الأصوات وأجاز ذلك الحنفى وابن مسleme من أصحابنا قالوا لا تجمع الناس ولا بد لهم من ذلك (ط) بل لهم بدفع الخروج منه ﴿قلت﴾ سمع عمر رضى الله عنه رجلاً من أهل الطائف وقد علت أصواتها في المسجد فقال لها لو كنتما من أهل البلدة أوجعتكما ضرباً ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع صوت آخر في المسجد فقال أندري أين أنت وذكر أحمد بن عدى من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يتخذ المسجد طريقاً أو تقام فيه الحدود أو تشد فيه الأشعار أو يرفع فيه الصوت فأما اتخاذه طريقاً فافتنى الشيخ بجوازه إذا دعت إلى ذلك ضرورة وكان البودرى من متأخري التونسيين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلى جامع التوفيق فكان إذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلى ويخرج من الباب الجوفى فيعيب عليه ذلك لما فيه من اتخاذ المسجد طريقاً فاحتج بأن مالكا أجازته في المدونة حيث قال فيها ولا بأس أن يمر فيه ويقعد من كان على غير وضوء وحين ذكر لنا الشيخ ذلك عنه ﴿قلت﴾ لا تمسك له فيه لأن الكلام إنما خرج مخرج بيان أنه ليس من شرط الكون في المسجد الطهارة لا مخرج بيان حكم المرور وأما إقامة الحدود ففي المدونة ولا بأس أن يقام فيه خفيف الأدب وأما انشاد الشعر فأجازته الجمهور لحديث مر عمر على حسان وهو ينشد فيه فاتخط إليه عمر فقال كنت أنشدته وفيه من هو خير منك ثم التفت إلى أبي هريرة فقال أنشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لى أجبه عنى اللهم أيده بروح القدس فقال نعم ولم يراجع عمر وروح القدس هو جبريل عليه السلام وفي بعض الآثار أن لجبريل عانة بالآيات من الشعر وترجم البخارى انشاد الشعر في المسجد وقال بعضهم أحاديث النهى عنه ضعيفة وكان الشيخ يقول لا بأس بأغراب الأشعار الستة وقراءة المقامات ويحكى أن ابن البراء امام الجامع الأعظم كان لا يربو يهابه وأنما يربو بها

قوله لا أى لا تفعل وكف عن انشادك الضالة في المسجد ثم دعاه بأن يجمعها الله عليه في قوله رد الله عليك وهذا الاحتمال لم أره منصوصاً ويظهر أنه أولى لأنه أقرب إلى كريم خلقه صلى الله عليه وسلم وإن كان الغضب لله تعالى هو أيضاً من حسن الخلق ولأنه أنسب أيضاً لما أمرنا به من اللين في تغيير المنكر وهو السنة قد بما في شرع من قبلنا قال تعالى لكلمه موسى وأخيه هرون عليهما السلام حين بعثهما لفرعون لعن (فقوله قولاً لنا لعلنا نذكر أو نغشى) ويحتمل أن تكون جملة الدعاء معطوفة بأسقاط حرف العطف أى وليقل رد الله عليك فلا يكون حينئذ في اللفظ دليل على اتصال الجملة الثانية بالأولى حتى يتوهم المدعوه أنه مدعو عليه وعلى تقدير أن يأتى بها المتكلم موصولة بلا الناهية فله أن يزيدها أو يبينها لا ورد ليدفع الإيهام فيقول لا ورد الله عليك وليس في الحديث على هذا التقدير ما يدفع زيادة الواو إذ ليس فيه الأمر النهى صلى الله عليه وسلم حاضر المنشد الضالة في المسجد أن

بالدورة لانها ليس لها حكم الجامع وهذا والله أعلم لما تضمنته من الأكاذيب (قوله) انما بنيت المساجد لما بنيت له ( ) \* (قلت) \* قديين في حديث بول الاعرابي في المسجد في كتاب الطهارة ما بنيت له بقوله انما هي للصلاة والذكر والقرآن وتقدم بيان ما في معنى كل واحد من الثلاثة ويزاد هنا أن مالكا كره في العتية الاجتماع بعد الصبح لقراءة القرآن والذكر وأمر أن يقاموا وكره قراءة العشر من القرآن به وذلك محمول عند أصحابه على أنه انما كرهه خوف التعدي وان يلحق بالفرائض ما ليس منها ولفظه انما تعيد الحصر (ح) الحديث يدل على منع الصنائع به ومنع بعضهم تعليم الصبيان به فان منعه لاخذ الاجارة فهو ضرب من البيع ويلحق بالصبيان غيرهم وان منعه لمضرة المسجد بالصبيان لم يلحق بهم الا من شاركهم في العلة (ع) وحكى بعضهم في تعليم الصبيان به خلافا وقال بعض شيوخنا انما يمنع فيه من الصنائع ما كان لاحاد الناس يتكسب به اذ لا يتخذ تجرا او اما يشمل نفعه المسلمين كعمل آلات الجهاد ولا مهنة في عملها به فلا بأس به (قوله) فأدخل رأسه (ع) فيه أن حكم هذا

ينهاه بلفظة لا وأن يقول له بعد هاردا الله عليك وذلك حاصل أدخل الواو بينهما أم لا وأما ان قلنا ان الأمر يتعلق بقول المجموع على الوجه الذي ذكر في الحديث من غير زيادة واو بين الجملتين فقد يقال وقف المتكلم بينهما يقوم مقام الواو في اظهار أن الجلة الثانية دعاء له عليه ويكون الوقف بينهما فهم مما تقرر في الشرع من الأمر بالرفق في تغيير المنكر أو يقال لا يقف المتكلم بينهما وان قصد الدعاء له ليعمى مقصوده ويجعله في حيز المحتمل اظهار الصورة الغضب لله تعالى ويكون اللين حصل بعدم الاتيان بما هو صريح في الدعاء عليه والتعبير بقيام موجه كقول الشاعر في خياط أعور خاط لي عمر وبقاء \* ليت عينيه سواء

ولعل هذا حكمة اسقاط الواو بين لا ورد وان كان ادخالها في مثل هذا هو المعهود في خطاب الكبراء نحو لا وأصلحك الله ولا يقول لأصلحك الله للعرق بين المقامين اذا مخاطب هانما يستحق استحسان الأدب معه في الخطاب والمخاطب في الحديث على ضد ذلك وادخال الواو انما هو للسلامة من مشافهة المخاطب بما صورته تستعمل لما لا يليق هو به لان المعنى لا يصح الا معها (م) وفي الحديث منع السؤال به (ب) ورأى بعضهم أنه لا يتصدق على السائل وفي أبي داود أنه قال هل أطمع أحد منكم اليوم مسكينا فقال أبو بكر دخلت المسجد فاذا سائل يسأل فوجدت كسرة بيد عبد الرحمن فأخذته وادفعها اليه فقال ابن بركة هذا يدل على جواز السؤال بالمسجد (ع) وكره مالك وجاعة رفع الصوت فيه ولو بالعلم وقال مالك لم ترفع فيه الأصوات وأجاز ذلك الحنفى وابن مسleme من أصحابنا (ب) فأما اتخاذ طريقا فأتى الشيخ بجوازه اذا دعت الى ذلك ضرورة وكان البودرى من متأخرى التوفسيين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلى جامع التوفيق فكان اذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلى ويخرج من الباب الجوفى فيعيب ذلك عليه لما فيه من اتخاذ المسجد طريقا فاتحج بأن مالكا أجازته في المدونة حيث قال فيها ولا بأس أن يمر فيه ويقعد من كان على غير وضوء وحين ذكر لنا ذلك الشيخ عنه قلت لا ممسك فيه لان الكلام انما خرج مخرج بيان انه ليس من شرط الكون في المسجد الطهارة لا يخرج بيان حكم المرور (قوله) انما بنيت المساجد لما بنيت له ( ) أى الصلاة والذكر والقرآن وقدينيه في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد (ب) ويراد هنا أن مالكا كره في العتية الاجتماع بعد صلاة الصبح لقراءة القرآن والذكر وأمر أن يقاموا وكره قراءة العشر من القرآن به وذلك محمول عند أصحابه على أنه انما كرهه خوف التعدي وأن يلحق بالفرائض ما ليس منها (قوله) فأدخل رأسه (ع) فيه أن حكم هذا حكم الداخل لانه رفع

الشاعر ثنا عبد الرزاق ثنا الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان رجلا نشد في المسجد فقال من دعا الى الجمل الا حر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن أبي سنان عن علقمة ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى قام رجل فقال من دعا الى الجمل الا حر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن محمد بن أبي شيبة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال جاء أعرابي بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فأدخل رأسه من باب المسجد فذكر بمثل حديثهما قال مسلم هو شيبة بن نعمة وأبو نعمة شيبة بن نعمة روى عنه مسعر وهشيم وجرير

حكم الداخل لانه رفع صوته فيه ومنه مسئلة من حلف أن لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لم يحنت ولو أدخل رجله حنت لان اعتاده في الدخول عليها وافرقت بعضهم بين أن يعتقد عليها أولا

### ﴿ أحاديث السهو ﴾

(م) هي كثيرة والثابت منها خمسة حديث أبي هريرة وأبي سعيد ومهما فبين شك كم صلى في حديث أبي هريرة أنه يسجد سجدتين ولم يذكر موضعهما وفي حديث أبي سعيد أنه يسجد هما قبل السلام وطمع في حديث أبي سعيد بان مالك أرسله وأسند غيره وهذا لا يقدح لان مالك أعلم من عادته أنه يرسل ما هو مسند ثقة بما عرف من حاله في ذلك \* الثالث حديث ابن مسعود وفيه أنه قام الى خمسة وسجد بعد السلام \* الرابع حديث ذى الدين وفيه أنه سلم من اثنتين ومشى وتكلم وسجد بعد السلام \* الخامس حديث ابن بختينة أنه قام من اثنتين فسجد قبل السلام واختلف الناس في الاخذ بهذه الاحاديث فقال أحد رواه يعمل بها في نحو ما روي فيه قال أحد ويسجد في جميع ما سواها من صور السهو وقبل وقال بعضهم ضم بعضها الى بعض يقتضى التخيير فالسأهي بخير ان شاء سجد قبل أو بعد في الزيادة والنقص وقال أبو حنيفة الاصل منها ما فيه السجود بعد ورد غيره اليه وقال الشافعي بل ما فيه السجود قبل ورد غيره اليه وقال مالك يسجد للنقص قبل السلام والزيادة بعد وطريق الرد على ما قاله الشافعي أما حديث أبي سعيد فانه صلى الله عليه وسلم قال فيه فان كانت خمسة شفعتها والمقدر كالموجود ومع ذلك فقال يسجد قبل وأما حديث ابن مسعود فقال فيه انما علم صلى الله عليه وسلم أنه سها بعد أن سلم ولوعلم قبل واختلف أصحابه في تأويل حديث ذى الدين فقال بعضهم ان قول الراوى يسجد بعد السلام يعنى بالسلام السلام المذكور في التشهد وهو قول السلام عليك أيها النبي وقال بعضهم هي صلاة جرى فيها السهو فلعله سها عن أن يسجد قبل فسجد بعد (قوله في حديث أبي هريرة فلبس عليه) (د) هو بتخفيف الباء أى خلط (قوله فليسجد سجدتين وهو جالس) (ع) لم يذكر فيه ما يفعل في شكه سوى ما ذكر من السجود وذهب مالك وبعضهم الى أن هذا حكم المستنكح وانه ليس على المستنكح الا سجدتان قالوا لان الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان غير مستنكح لبين وهو منعكس عليه فيقال لو كان أيضا مستنكحاً ليدنه ثم ليس هذا حكم المستنكح في كل نازلة في الصلاة فلو شك هل صلى واحدة أو أكثر تجزئه سجدة السهو وانما يجزئ سجود السهو بمجرد اذا سبق في نفسه أنه أكل ثم طرأ الشك فهذا هو المستنكح الذي يجزئه سجدتان السهو ولما كان قول آخر انه صوته فيه ومنه مسئلة من حلف لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لم يحنت ولو أدخل رجله حنت لان اعتاده في الدخول عليها وافرقت بعضهم بين أن يعتمد عليها أم لا

### ﴿ باب السهو في الصلاة ﴾

(قوله فلبس عليه) (ح) بتخفيف الباء أى خلط عليه وشككه فيها (قوله فليسجد سجدتين وهو جالس) حله الحسن وطائفة على العموم في المستنكح وغيره وحله مالك وجاعة على المستنكح وقيد بأن يكون سبق اليه الاكمال ثم طرأ له الشك فهذا المستنكح الذي تجزئه سجدتان السهو ولما كان قول آخر انه لا سجود عليه وأما غير المستنكح فقال مالك والأكثر بيني على ما يتقن ويأبى الشك وفي سجوده قبل السلام أو بعده قولان قال مالك ذلك مما لا يجديت أبي سعيد الخدرى لانه حفظ ما لم يحفظ

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا قام يصلى جاءه الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس \* حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال ثنا سفيان وهو ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث ابن سعد كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنا محمد بن مني ثناء معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي بالاذان أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضي الاذان أقبل فاذا ثوب بها أدبر فاذا قضى الترتيب أقبل يخطف بين المراء ونفسه يقول اذ كر كذا اذ كر كذا لم يكن يدرك حتى يظل الرجل ان يدري كم صلى فاذا لم يدرك أحدكم كم صلى فليسجد سجدتين وهو جالس \* وحدثني

لا سجود عليه وأما ان لم يدركم صلى واحدة أو أكثر ولم يتقدم له يقين في اكمال صلاته فقال مالك  
والاكثر يبنى على ما يتقن ويلغى السند ثم يسجد للسهو قبل السلام عملاً بحديث أبي سعيد لانه حفظ  
مالك يحفظ غيره وهو مفسر لحديث أبي هريرة لانه نص في طرح الشك وكيفية العمل فيرد حديث  
أبي هريرة اليه وقال الحسن وطائفة من لم يدركم صلى ولا هل زاد أو نقص ليس عليه غير سجدين أخذوا  
بظاهر الحديث وقال الشافعي والأوزاعي من لم يدركم صلى بعيد مرة بعد أخرى حتى يتيقن وقال بعضهم  
يعيد ثلاث مرات فان شك في الرابعة فلا إعادة عليه والأولى ما قدمناه عن الأكثر من ان حديث أبي  
سعيد تفسير لحديث أبي هريرة لانه فسر ما أجل غيره وفيه حجة أن الشك لا يؤثر في اليقين خلاف  
ما ذهب اليه بعض المتأخرين وعلى ما قلناه تأتى أصول الشرع فحين شك في الحدث وقدم هذا  
وعليه اجماع المساميين في عدم التوريت بالشك وحديث ادبار الشيطان تقدم الكلام عليه في الأذان

### ﴿ حديث ابن بحنة ﴾

(قوله فلم يجلس) (ع) التعقيب بالفاء يدل انه لم يرجع الى الجلوس وليس فيه نص متى تنبه لسهوه  
هل بعد القيام أو قبله وفي حديث المغيرة أنهم سجدوا به فتأدى ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص أى  
اعتدل قائماً واختلف العلماء في ذلك فقال مالك وطائفة ان فارق الارض لم يرجع ثم اختلفوا في حد  
المفارقة فقيل أن يفارقها بالتيه وقيل بركبته والمذهب انه بالتيه ولا يمكن لا يجزى على اختيار مالك  
في القيام انه بالاعتدال وقال ابن حبيب وجماعة من العلماء يرجع مالم يعتدل قائماً وقال النخعي يرجع  
مالم يقرأ وقال الحسن مالم يركع ويرد على هؤلاء ما في الحديث من انه مضى صلى الله عليه وسلم على صلاته  
بعد التسليم به كافي أبي داود من قوله في حديث المغيرة اذا قام الامام في الركعتين فان ذكر قبل أن  
يستوى قائماً فليجلس فان استوى قائماً فلا يجلس ويسجد للسهو الا أنه من رواية جابر الجعفي لكن  
مطابقته لمعنى حديث مسلم المتقدم والآثار الأخر تشده ولم يختلف المذهب انه لا يرجع بعد أن يستوى  
قائماً واختلف ان يرجع هل تفسد صلاته أو تصح واذا صح هل يسجد قبل لنقصه المتقدم أو بعد  
للزيادة ﴿ قلت ﴾ الخلاف في الفساد انما هو اذا رجع عمداً أو جهلاً والمشهور بالصحة ثم على  
السجود قبل فقال الامام في كتابه الكبير لا يتم جاوزه لان السجود عوض ولا يجمع بين العوض  
والمعوض منه قال وعلى أنه يسجد بعدتيه ﴿ الباجي ﴾ قال ويرجع المترشح للقيام دون جلوس  
قبل فراقه الارض ولا سجود عليه ﴿ ابن رشد ﴾ ولا سجود عليه على المشهور واختلف هل يرجع بعد  
فراقه الارض وقبل اعتداله فقال ابن حبيب يرجع كما تقدم له (قوله) فسجد سجدين وهو جالس قبل  
التسليم) (ع) فيه أن الجلوس الوسط ليس فرضاً اذا الغرض لا يتغير بالسجود وفيه الرد على الحنفية  
في جعلهم السجود للنقص بعد وعلى من تعسف وقال المراد بالسلام السلام المذكور في التشهد وفيه  
التكبير لسجود السهو ولا خلاف فيه وانما اختلف أهل العلم هل له احرام وتشهد وسلام أم لا شيء  
له من ذلك أم السلام وحده أم التشهد وحده واختلف قول مالك في الاحرام للبعدي قال ويتشهد له ثم  
يسلم واختلف هل يسر سلامه أو هو كغيره واختلف قوله في التشهد للقبلي والتكبير أتى في حديث  
ابن بحنة وذى اليمين والتسليم في حديث ذى اليمين فقط ولم يأت التشهد مفسراً في حديث صحيح  
لكنه يحتمل انه تشهد لانه لم يأت أنه لم يشهد فيحتمل انه تشهد ﴿ قلت ﴾ ذكر ابن رشد عن أشهب

غيره وهو مفسر لحديث أبي هريرة (قوله) عن عبد الله بن بحنة الأسدي) باسكان السين ويقال فيه



الشافعي على أن السجود للزيادة قبل بناء على أن المقدركم موجود \* وأجاب أهل المذهب بأن إرسال مالك له واختلاف أقرانه في إرساله وانفراد عطاء باسناده ومن أرسله أحفظ منه اضطراب يوجب ترجيح غيره عليه (د) وهذا الجواب باطل لأن أكثر من الثقات الحفاظ روه متصلاً فلا يضر إرسال الواحد له وأيضاً فالمرسل حجة عند مالك فهو وارد عليهم على كل حال (ع) وأخذ ابن لبابة الأصغر به في موضعه فقال يسجد للزيادة المقدرة قبل وللحقيقة بعد \* قال الداودي اختلف قول مالك في سجود المقيم للشك فقال مرة يسجد قبل وقال مرة بعد قال ويحتمل قوله قبل أنه شك في إحدى الأولين فتكون معه زيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الأخيرتين لانهما زيادة محضة (ع) وقد يتصور في شك في الأولين نقص الجلسة الوسطى ومعنى ترغيا غاظته وإذا لاله من الرغام وهو التراب ومنه أرغم الله أنفه وشكر الله على ما أنعم به من جبر الصلاة بهما ورده خاسئاً عن مراده من تلييس الصلاة

### ❦ أحاديث ابن مسعود رضي الله عنه ❦

**قوله** لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم (ع) هو انكار لقولهم أن يد في الصلاة وفيه أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز (**قوله** أنسى كما تنسون) (ع) أجاز لاكثر عليه النسيان فيما طريقه التبليغ من الأفعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر لكن يشترط تنبيهه ثم

الحفاظ روه متصلاً فلا يضر إرسال الواحد له وأيضاً فالمرسل حجة عند مالك فهو وارد عليهم على كل حال (ع) وأخذ ابن لبابة الأصغر به في موضعه فقال يسجد للزيادة المقدرة قبل وللحقيقة بعد قال الداودي اختلف قول مالك في سجود المقيم للشك فقال مرة يسجد قبل وقال مرة بعد قال ويحتمل قوله قبل أنه شك في إحدى الأولين فتكون معه زيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الأخيرتين لانه زيادة محضة (ع) وقد يتصور في شك في الأولين نقص الجلسة الوسطى (**قوله** لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به) (ح) فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة (**قوله** أنسى كما تنسون) (م) أجاز لاكثر عليه النسيان فيما طريقه التبليغ من الأفعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر لكن بشرط تنبيهه ثم اختلفوا فقال الباقلاني وغيره ينبه على الفور ولا يجوز التأخير وقال أبو المعالي وغيره يجوز التأخير مالم يفت ومنعت طائفة من النظائر السهو عليه في الأفعال التبليغية وشذت الباطنية وطائفة من أرباب القلوب فقالوا لا يجوز عليه النسيان جملة وإنما هو متعمد النسيان ليس ونحنا إلى مذهبهم من عظماء المحققين أبو المظفر الأسفرائني وهو منحنى غير سديد لجمعه بين الضدين والأول هو الصحيح إذا السهو في الأفعال لا يوجب قدحاً في النبوة ولا شكافي الرسالة بل هو سبب لتقرير شرع وإفادة حكم \* واختلف أيضاً فيما ليس طريقه الأفعال من التبليغ من الأفعال الخاصة به من عادته وإذا كان قبله فلا أكثر جوزه عليه النسيان عليه أذ لم يؤمر بتبليغه وأما ما طريقه التبليغ من الأقوال فجمع على أنه لا يجوز عليه النسيان فيه كما لا يجوز عليه العمد واختلف فيما ليس طريقه التبليغ من الأقوال والأخبار الدنيوية التي لا تستند إليها أحكام الشرع ولا أحكام المعاد ولا تنضاف إلى وحى فأجاز قوم فيها السهو والغفلة إذ ليست من باب التبليغ الذي يتطرق به القدح في الشريعة والحق القول بمنع ذلك على الأنبياء عليهم السلام كما يمنع ذلك عليهم في العمد فلا يجوز عليهم

عن إبراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إبراهيم زاد أو نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء قال وما ذاك قال أو أصليت كذا وكذا قال فني رجله واستقبل القبلة فسجد سجدة ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به ولكن إنما أنا بشر أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليخبر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدة \* وحدثناه أبو كريب ثنا ابن بشر ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا وكيع كلاهما عن مسعر عن منصور بهذا الإسناد وفي رواية ابن بشر فليُنظر أخرى ذلك للصواب وفي رواية وكيع فليخبر الصواب \* وحدثناه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا يحيى بن حسان ثنا وهيب بن خالد ثنا منصور بهذا الإسناد وقال منصور فليُنظر أخرى ذلك للصواب

اختلفوا فقال ابن الباقلاني وغيره بينه بالفور ولا يجوز التأخير \* وقال أبو المعالي وغيره يجوز التأخير ما لم يفت ومنعت طائفة من النظر السهوي عليه في الأفعال التبليغية واعتذروا عما جاء من ذلك باعتذارات وشذذت الباطنية وطائفة من أرباب القلوب فقالوا لا يجوز عليه النسيان جملة وإنما هو يتعمد النسيان ليسن \* ونحوه إلى مذهبهم من عظماء المحققين أبو المنظر الأسفرائني وهو منحنى غير شديد لجمعه بين الضدين والاول هو الصحيح اذا سهو في الأفعال ليس بمناف للنسبة ولا يوجب شكاً في الرسالة ولا جاء في الشريعة بل هو سبب لتقرير شرع وإفادة حكم كما قال إني لانسى أو أنسى لاسن \* واختلف أيضاً فيما ليس طريقة التبليغ من الأفعال الخاصة به من عادته وإذا كان قلبه هل يجوز عليه فيه النسيان والغفلة ولا أكثر على جوازها إذا لم يؤمر بتبليغه وأما طريقة التبليغ من الأقوال فجمع على أنه لا يجوز عليه النسيان فيه كما لا يجوز العمد \* واختلف فيما ليس طريقة التبليغ من الأقوال والأخبار الدنيوية التي لا تستند إليها أحكام الشرع ولأحكام المعاد ولا تنضاف إلى وحى فاجاز قوم عليه فيها السهو والغفلة إذ ليست من باب التبليغ الذي يتطرق به القدح في الشريعة والحق القول يمنع ذلك على الأنبياء عليهم السلام كما يمنع عليهم ذلك في العمد فلا يجوز عليهم خلف في خبر عمد ولا سهواً في صحة ولا مرض ولا رضا ولا غضب هذه سيرته صلى الله عليه وسلم وآثاره قولاً وفعلًا لا معنى بها ينقلها الخلف عن السلف من موافق ومخالف وموقن ومرتاب لم يأت في شيء منها أنه استدرك غلطاً في قول ولا أنه اعترف بوجه في كلمة ولو كان لنقل كما نقل سهو في الصلاة ونومه عنها واستدراكه في تلقيح النخل وفي نزوله في أدنى ماء بدر وفي مصالحة عبيدة ابن جدر وكفوله والله لا أحلف على عين فارى غير ما خيرا منها إلا فعلت الذي هو خير وكفرت عن يميني وأما السهو في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير كبير وأما ما يتعلق من ذلك بالعلم بالله سبحانه وتعالى وصفاته والإيمان فلا يصح فيه سهو ولا غلط لأن ضد ذلك كفر وهو عليه صلى الله عليه وسلم محال بل قد منعت طائفة من أهل الباطن الفترة وأحالتها عليه (قوله فليتحصر الصواب) (د) أي فليقصده ومنه تحصر وارشداً ويحتاج به الخفية ومن وافقهم أن من لم يدر كم صلى بنبي على ظنه ولا يلزمه البناء على الأول ثم اختلفوا فقال مالك وأبو حنيفة هذا من اعتراه الشك مرة بعد أخرى وأما غيره فممن ناله ذلك لأول الأمر فينبى على اليقين وعمه آخر ون وقال الشافعي والجمهور إذا شك هل صلى ثلاثاً أم أربعاً يبنى على الأقل ويسجد لقوله في حديث أبي سعيد فليطرح الشك ويبنى على ما استيقن فهو نص في وجوب البناء على اليقين وحملوا التحري في حديث ابن مسعود على الأخذ باليقين لأن التحري القصد أي فليقصده الصواب والصواب ما بينه في حديث أبي سعيد فإن قالت الخفية حديث أبي سعيد ليس

\* وحدثناه اسحق بن  
ابراهيم أنا عبيد بن سعيد  
الاموي ثنا سفيان عن  
منصور بهذا الأسناد  
وقال فليتحصر الصواب  
\* وحدثناه محمد بن مثنى

خلف في خبر عمد ولا سهواً في صحة ولا مرض ولا رضا ولا غضب هذه سيرته صلى الله عليه وسلم وآثاره قولاً وفعلًا لا معنى بها ينقلها الخلف عن السلف من موافق ومخالف وموقن ومرتاب لم يأت في شيء منها أنه استدرك غلطاً في قول ولا أنه اعترف بوجه في كلمة ولو كان لنقل كما نقل سهو في الصلاة ونومه عنها واستدراكه في تلقيح النخل وفي نزوله في أدنى ماء بدر وأما السهو في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير كبير وأما ما يتعلق من ذلك بالعلم بالله تعالى وصفاته والإيمان فلا يصح فيه سهو ولا غلط لأن ضد ذلك كفر بل قد منعت طائفة من أهل الباطن الفترة وأحالتها عليه (قوله فليتحصر الصواب) (ح) أي فليقصده (ح) يحتاج به الخفية ومن وافقهم أن من لم يدر كم صلى بنبي على ظنه ولا يلزمه البناء على الأقل ثم اختلفوا فقال مالك وأبو حنيفة هذا من اعتراه الشك مرة بعد أخرى وغيره يبنى على اليقين

ثم أحمد بن جعفر ثناشعة عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتحرك أقرب ذلك إلى الصواب \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا فضيل بن عياض عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتحرك الذي (٢٦٩) يرى أنه الصواب \* وحدثنا ابن أبي عمير ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد

عن منصور باسناد هؤلاء  
وقال فليتحرك الصواب  
\* حدثنا عبيد الله بن  
معاذ العنبري ثنا أبي ثنا  
شعبة عن الحكم عن  
ابراهيم عن علقمة عن  
عبد الله أن النبي صلى الله  
عليه وسلم صلى الظهر خمسا  
فلما سلم قيل له أزيد في  
الصلاة قال وما ذاك قالوا  
صليت خمسا فسجد  
سجدتين \* وحدثنا ابن  
نعمير ثنا ابن ادريس عن  
الحسن بن عبيد الله عن  
ابراهيم عن علقمة أنه صلى  
بهم خمسا \* وحدثنا عثمان  
ابن أبي شيبة واللفظ له ثنا  
جرير عن الحسن بن عبيد  
الله عن ابراهيم بن سويد  
قال صلى بنا علقمة الظهر  
خمسًا فلما سلم قال القوم  
يا أبا شبل قد صليت خمسا  
قال كلا ما فعلت قالوا بلى  
قال وكنت في ناحية القوم  
وأنا غلام فقلت بلى قد  
صليت خمسا قال لي وأنت  
أيضا يا أعور تقول ذلك  
قال قلت نعم قال فانفعل  
فسجد سجدتين ثم سلم ثم  
قال قال عبد الله صلى بنا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خمسا فلما انفتل  
توشوش القوم بينهم فقال

مخالفًا قلنا لا نهو ردفي الشك والشك ما استوى طرفاه فيبني فيه على الأقل باجاء بخلاف من غلب  
على ظنه انه صلى أربعًا \* (الجواب) ان تفسير الشك بما استوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة وإنما  
الشك لغة ما تردد في ثبوته وعدمه استوى طرفاه أو رجح أحدهما والحديث يحمل على اللغة ما لم تكن  
حقيقة شرعية أو عرفية ولا يحمل على ما يحدثه المتأخرون من الاصطلاح (قوله في الآخرة) والاصل  
خمسًا فسجد سجدتين (ع) أخذ به عامة أهل العلم ان من قام لزيادة يرجع متى تنبه ويسجد لسهوه  
بعد السلام وقال الكوفيون ان زاد ركعة ساهيا أعاد الصلاة وقال أبو حنيفة ان تشهد في الرابعة  
ثم زاد خامسة أضاف سادسة وكانت نفلا وان لم يكن تشهد بطلت والحديث يبطل قولهم لانه صلى الله  
عليه وسلم لم يعد ولم يأت بسادسة ولا خلاف عندنا أن زيادة أقل من النصف تجبر بالسجود واختلف  
في زيادة النصف فأكثر فقال ابن القاسم ومطرف يعيد من النصف الصبح وغيره وقال عبد الملك يعيد  
منه غير الصبح قال وليست الركعة بطول في الصبح وروى عن عبد الملك ومطرف وأبي بكر الثعالبي  
من صلى الظهر ثمان ركعات يجزئه سجود السهو ولا خلاف عندنا انه يرجع اليهم في الشك لان قولهم  
نبهه على سهوه فشكل بعد يقينه ولو تنبه من عند نفسه لزمه البناء على اليقين فكيف بتنبههم له \* واختلف  
اذا سبحوه فثبت على يقينه هل يرجع اليهم فذكر ابن القصار عن مالك في ذلك قولين وقال ابن  
مسleme يرجع اليهم ان كثر والا ان قلوا فيصرف ويقون لانفسهم (قوله وأنت أيضا) أعور تقول ذلك  
(ع) فيه أن قول مثل هذا المنة عرف به ولا تأذي به لاحتج فيه انما الحرج اذا قاله على وجه العيب  
والمخاطب يكرهه وهم ثلاثة ابراهيم بن سويد النخعي وابراهيم بن يزيد النخعي أيضا الفقيه المشهور  
وابراهيم بن يزيد القمي الثلاثة كوفيون والأعور منهم المذكور في الحديث ابن سويد وسمع  
علقمة وذكر البايجي ابراهيم الفقيه المشهور فقال فيه أعور ولم يقل فيه البخاري أعور ولا رأيت  
من وصفه به وذكر ابن قتيبة في العور ابراهيم النخعي فيحمل انه ابن سويد ويحمل انه ابن يزيد وزعم  
الداودي ان الأعور التميمي وهم لانه ليس بأعور (قوله توشوش القوم) (ع) يروى بالمججمة والمهملة  
وكله بمعنى الحركة أي تحركوا وهمس بعضهم بعضا وسواس الحلى صوته وحركته ومنه وسوسة  
الشیطان

وعنه آخرون وقال الشافعي والجمهور يبنى على الأقل وحملوا التعري في حديث ابن مسعود  
على الأخذ باليقين لان التعري القصد أي فليقصد الصواب والصواب ما بينه في حديث أبي سعيد \* فان  
قالت الحنفية حديث أبي سعيد ليس مخالفًا قلنا لا نهو ردفي الشك والشك ما استوى طرفاه فيبني  
فيه على الأقل باجاء بخلاف الظن \* (الجواب) ان تفسير الشك بما استوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة  
وأما الشك لغة ما تردد في ثبوته استوى طرفاه أو رجح أحدهما والحديث يحمل على اللغة ما لم تكن  
حقيقة شرعية أو عرفية ولا يحمل على ما يحدثه المتأخرون من الاصطلاح (قوله صليت خمسا فسجد  
سجدتين) حجة على الكوفيين أن من زاد ركعة ساهيا أعاد الصلاة وقال أبو حنيفة ان تشهد في  
الرابعة ثم زاد خامسة أضاف سادسة وكانت نفلا وان لم يكن تشهد بطلت والحديث أيضا حجة عليه  
(قوله توشوش القوم) يروى بالمججمة والمهملة وكله بمعنى الحركة أي تحركوا وهمس بعضهم بعضا

ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خمسا فانفعل ثم سجد سجدتين ثم سلم ثم قال إنما أنا بشر مثلكم  
أنسي كما تنسون زاد ابن نمير في حديثه فاذا نسي أحدكم فليسجد سجدتين \* وحدثنا عون بن سلام الكوفي أنا أبو بكر

النسلي عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا فقلنا يا رسول الله أزيد في الصلاة قال وما ذلك قالوا صليت خسا قال إنما أنا بشر مثلكم (٢٧٠) اذكر كذا كرون وأنسى كما تنسون ثم سجد

سجدتي السهو \* وحدثننا منجاب بن الحرث التميمي أنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص قال ابراهيم والوهم مني فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسي أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم يحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد سجدتين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية ح وحدثنا ابن نمير ثنا حفص وأبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدتي السهو بعد السلام والكلام \* وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامازاد واما نقص قال ابراهيم وأيم الله ما جاء ذلك الا من قبلي

### ﴿ حديث ذى الدين ﴾

(قوله صلى بنا) أي أمتنا في الآخر صلى لنا وفي الآخر بينا أنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كل ذلك يدل أنه حضر الصلاة واستشكل بأن القضية كانت قبل بدر وإسلام أبي هريرة كان عام خير سنة سبع وأجيب بأنه سمعه من غيره فأرسله مع أن قوله بنا ولنا يحتمل أنهم ممن تغيير الراوى لما سمع الحديث منه ولم يذكر من يرويه ظن أنه كان من الحاضرين فنقله بالمعنى أو أن أبا هريرة أراد بالضمير الصحابة الحاضرين وإن لم يكن حاضرا معهم لانه من بلدتهم صحابي مثلهم وضعف الجواب بالارسال بأن الحديث بلغ الغاية في الصحة فكيف يظن به الارسال بل الجواب منع أن تكون القضية قبل بدر وذو اليمين لم يمت ببدر بل عاش حتى روى عنه آخر التابعين وأما الذي مات ببدر ذو الشمالين وهو غير ذى الدين وذو اليمين من بنى سليم وذو الشمالين خزاعي فقد خالفه في الاسم والنسب وأما جاء الوهم من قبل الزهري جعل المنه يومئذ الشمالين وليكثر اضطراب الزهري في حديث ذى الدين حسب ما بينه في الأثر ترك أهل النقل روايته فيه قال أبو عمر ولا أعلم أحدا عول على حديث الزهري في قصة ذى الدين لا اضطرابه فيه وهو وإن كان اماما معظما في السير وغيرها فالعاط لا يسلم منه بشيء كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحديث على هذا ليس بمرسى فلا حاجة لما تكلف من الجوابات (قوله احدى صلاتي العشي) وفي الآخر صلاة الظهر وفي الآخر صلاة العصر (د) قال المحققون فهما قضيتان والعشي قال الأزهرى ما بين الزوال الى المغرب \* قلت وقال الراغب هو من الزوال الى العج (قوله ثم أتى جدعاني قبله المسجد فاستند اليها مغضبا) (د) أنت على معنى الخشبة والافالجذع مذكر \* قلت وفي اسناده اليها جواز استدبار العبلة ومثله ما تقدم في حديث الاسراء من قوله فاذا ابراهيم مسند ظهره الى البيت المعمور وهيتهما أن يكلماه يحتمل انه لما رأى من غضبه ويحتمل انه اعظام وهيبة وغضبه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لعدم تذكيرهم اياه حتى ذكره ذو اليمين لاسيما ان كانت القضية بعد قوله اذ انسيت فذكروني \* (فان قلت) \* قد أسند الى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى الدين \* قلت \* في الطريق الثاني من الحديث نفسه انه ذكره اثر سلامه فيكون غضب حينئذ وأسند ليوأجه القوم فيسألهم ويشهد لذلك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث إنما هو لعدم تذكيرهم اياه حتى دخل منزله

(قوله ثم أتى جدعاني قبله المسجد فاستند اليها مغضبا) بفتح الضاد وأنت الجذع على معنى الخشبة والافهرو مذكرو وهيتهما أن يكلماه يحتمل أنهم لما رأى من غضبه ويحتمل انه اعظام وهيبة وغضبه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لعدم تذكيرهم اياه حتى ذكره ذو اليمين لاسيما ان كانت القضية بعد قوله اذ انسيت فذكروني (ب) \* (فان قلت) \* قد استند الى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى الدين \* قلت \* في الطريق الثاني من الحديث نفسه انه ذكره اثر سلامه فيكون غضب حينئذ واستند ليوأجه القوم فيسألهم ويشهد لذلك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث إنما هو لعدم تذكيرهم اياه حتى دخل منزله

قال قلنا يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء فقال لا قال فقلنا الذي صنع فقال اذا زاد الرجل أو نقص فليسجد سجدتين قال ثم سجد سجدتين \* وحدثني عمرو والنافذ وزهير بن حرب جميعا عن ابن عينة قال عمرو ثنا سفيان بن عيينة ثنا أيوب قال سمعت محمد بن سيرين يقول سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر فسلم في ركعتين ثم أتى جدعاني

( قوله وخرج سرعان الناس قصر الصلاة ) أى يقولون قصر الصلاة ( ع ) سرعان هو بفتح السين والراء للسك. أى ومتغنى شيوخنا وغيرهم بسكون الراء أى أخفاؤهم المسارعون للخروج وبعضهم يرويه بكسر السين وهو خطأ وهو فى البخارى من طريق الأصيبى بضمها وكذا وجدته بخطه وجهه أنه جمع سريع ككتيب وكتبان ( قوله فقام ذو اليمين ) وفى رواية رجل من بنى سليم وفى أخرى رجل يقال له الخرباق وكان فى يديه طول وفى أخرى رجل بسيط اليمين ( د ) هى كلها رجل واحد اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة والقاف فى آخره ولقبه ذو اليمين لطول كان فى يديه وهو معنى بسيط اليمين ( قوله قالوا صدق ) ( د ) ان قيل كيف تكلموا وهم فى الصلاة أجيب بأنهم ليسوا على يقين بأنهم فيها التجوز هم النسخ ( وان قيل ) كيف ترك يقين نفسه ورجع اليهم ( أجيب ) بأنه سلم فقد كرهوا أن يعمل على يقينه لأنه رجع إلى قولهم ( ع ) واحتج به بعضهم للذهب فى أن الحاكم إذا نسى حكمه وشهد به عنده اثنان أنه يمضيه لأنه صلى الله عليه وسلم رجع عما قطع به أنه لم يكن لشهادة من خلفه ( وقال أبو حنيفة والشافعى لا يمضيه إلا أن يتذكره ولا يقبل القاضى الشهادة الأعلى غيره لا على نفسه والنبي صلى الله عليه وسلم انما رجع إلى ما يتقنه من الأمر وفى أبى داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله تعالى ( قوله فصلى ركعتين ) فى هذا أنه صلاهما بعد أن استند إلى الجذع وفى الآخر بعد أن دخل منزله وخرج فنيه ان كثرة السهو لا تفسد الصلاة وحجة لبيعة القائل بأنه يبنى وان طال ما لم ينتقض وضوؤه ولما لا تحو والمشهور قوله أنه انما يبنى فيما قرب واختلف أئمتنا فى السلام سهوا هل يخرج من الصلاة أم لا يخرج وانما هو كالكلام وعليه الخلاف فى البانى هل يقتصر إلى احرام أم لا وقيل ان سلم سهوا لم يقصد به تحللا لم يحرم وان سها عن العدد وسلم قصدا ثم تذكره فذا يحرم وعليه الخلاف هل يرجع إلى الجلوس ان كان قد قام لياق بالنهضة إلى القيام أم لا يرجع لأنه لم يزل فى الصلاة فنهضه محسوبة له من صلاته وقد كان صلى الله عليه وسلم نهض من موضعه ولم يأت أنه رجع إلى الجلوس وعلى أنه لا يحرم فاستحب بعضهم أن يكبر ليشعر بأنه رجع إلى الصلاة وعلى قوله هذا يختص هذا بالامام وقال بعضهم ان فارق الارض كبر والام يكبر ( قلت ) قال ابن رشد ولا يفصل السلام عن الصلاة فصلا باتا اجاعا لا جماعهم على صحة تلافى نقص فرضا بعد السلام قال وفى فصله عنها فصلا غير بات قولان وخرج عليهما اقتدار من رجع إلى باق من فرضها إلى الاحرام ( فان قلت ) برد اجاعه الاول باجماعهم على صحة صلاة من أحدث بعد السلام ( قلت ) أجاب الشيخ بان معنى قوله لا يفصل عن الصلاة أى لا ينقطع انسحاب حكمها على ما بعده بعد

( قوله وخرج سرعان الناس ) بفتح السين والراء لا كثر وروى بسكون الراء أى أخفاؤهم المسارعون للخروج ( ع ) وبعضهم يرويه بكسر السين وهو خطأ وهو فى البخارى من طريق الأصيبى بضمها وكذا وجدته بخطه وجهه أنه جمع سريع ككتيب وكتبان ( ح ) اسم ذو اليمين الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة والقاف آخره ( قوله قالوا صدق ) ( ع ) احتج به بعضهم للذهب فى أن الحاكم إذا نسى حكمه وشهد به عنده اثنان أنه يمضيه وقال أبو حنيفة والشافعى لا يمضيه إلا أن يتذكره ولا يقبل القاضى الشهادة الأعلى غيره لا على نفسه قالوا والنبي صلى الله عليه وسلم انما رجع إلى ما يتقنه من الأمور وفى أبى داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله تعالى ( قوله فصلى ركعتين ) ( ب ) قال ابن رشد ولا يفصل السلام عن الصلاة فصلا باتا اجاعا لا جماعهم على تلافى نقص فرضا بعد السلام قال وفى فصله عنها فصلا غير بات قولان وخرج عليهما

قبلة المسجد فاستند اليها مغضبا  
وفى القوم أبو بكر وعمر فهابا  
أن يتكلما وخرج  
سرعان الناس قصر  
الصلاة فقام ذو اليمين  
فقال يا رسول الله أقصرت  
الصلاة أم نسيت فنظر  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يمينا وشمالا فقال ما يقول  
ذو اليمين قالوا صدق لم تصل  
الاركتين فصلى ركعتين

وسلم ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم كبر ورفع فقال وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم \* وحدثننا أبو الربيع الزهراني ثنا حمادنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي بمعنى حديث سفیان \* وحدثننا قتبية عن مالك بن أنس عن داود بن الحصين عن ( ٢٧٢ ) أبي سفیان مولى ابن أبي أجدانه قال سمعت أبا

هريرة يقول صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذواليدنين فقال أقصرت الصلاة يارسول الله أم نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يارسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال أصدق ذو اليدنين فقالوا نعم يارسول الله فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم مابق من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم \* وحدثنني جحاج بن الشاعر ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز ثنا علي وهو ابن المبارك ثنا يحيى ثنا أبو سلمة قال ثنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين من صلاة الظهر ثم سلم فأتاه رجل من بني سليم فقال يارسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت وساق الحديث \* وحدثنني اسحق بن منصور قال أنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى عن أبي

تمامها بالسلام (م) وأخذ مالك في المشهور عنه بهذا الحديث في أن كلام الامام والمأموم عند الاصلاح الصلاة لا يبطل الصلاة لان الجميع تكلموا عامدين وروى أبو قرة عن مالك أنه ترك الاخذ به وبه قال أبو حنيفة والشافعي قال الحارث بن مسكين وأصحاب مالك كلهم عليه \* وأجابوا عن الحديث بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كان النسخ جائز اقولكم النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم أصحابه لظنهم أن الصلاة قصرت وأما اليوم فن يتكلم عامدا أعاد \* ورد \* بانهم تكلموا بعد أن أعلمهم أن لا نسخ \* وأجيب \* بانهم تكلموا حينئذ لتعين اجابته لوجوب طاعته صلى الله عليه وسلم وذلك خارج عن الكلام \* ورد \* بانه كان تكفيهم الاشارة وفي أبي داود ما يشير الى هذا وهو أن ابا بكر وعمر رضي الله عنهما أشارا بان نعم ولعل من روى أنها قال لا نعم جعل الاشارة قولاً (ع) وأجيب عن كلام أصحابه غير ذي اليدنين بانهم لم يسمعوا جواب النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا على ماتكلم به ذواليدنين \* وأجاب \* أبو حنيفة بان هذا انما كان قبل تحريم الكلام ثم نسخ بحديث النبي عن الكلام ولا يصح لان حديث ابن مسعود في النبي عن الكلام كان بمكة وقضية ذي اليدنين بالمدينة ولكن يعارضه قوله فترلت (وقوموا لله قانتين) فهنا عن الكلام لان البقرة مدنية \* قلت \* ويدل على أن اجابته لا تقصد الصلاة حديث أنه مر على أبي وهو في الصلاة فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجبه ثم اعتذر اليه بانه كان في الصلاة فقال له ألم تسمع الله تعالى يقول (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) الآية وقوله في الصلاة السلام عليك أيها النبي ولو خاطب غيره بذلك لفسد كما تقدم لابن شعبان (قوله ثم كبر) \* قلت \* اعتناؤه بالتكبير دون ذكر السلام يدل أنه لم يسلم والا لذكره كما ذكر التكبير وقد تقدم ما في السلام من سجود السهو (قوله في الآخر وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل ذلك ابن سيرين والحديث نص في أنه سجد لها بعد السلام من الصلاة لا سلام التشهد كما قال المخالف (قوله في الآخر ذلك لم يكن) (ع) لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم الكذب لاعمدوا ولا نسيانا وأخبر أنه لم ينس وقد نسي (م) \* وأجيب \* بأن المعنى مجموع الامر بن علي المعية لم يكن وهذا ضعيف وقيل التقدير كل ذلك لم يكن في ظني وهو لو صرح بذلك لم يكن كذبا فكذا اذا كان المعنى عليه تقدرا (ع) وقيل نفي النسيان انما يرجع الى السلام أي لم أسلم نسيانا بل قصد السهو في العدد لا في السلام وهذا أيضا ضعيف وقيل انه صلى الله عليه وسلم يسهو ولا ينسى لان النسيان غفلة وهو لا يغفل عن الصلاة ويسهو بأن يشغله عن حركات الصلاة ما فيها من الشغل بها وهذا ان ثبت الفرق يصح \* وظهر لي ما هو أحسن وأقرب من الجميع وهو انه انما نفي نسبة النسيان اليه أي لم أنس من قبل نفسي ولكني نسيت وهو الذي نهى عنه بقوله بشس مالأحكم أن يقول نسيت آية كذا ولكنه نسي وقد روى حديث ابي أنس على النبي ولكن أنسى وأما على رواية أنس أنس ف قيل ان أو شك من افتقار من رجع الى باق من فرضها الى الاحرام \* فان قلت يرد اجاءه الأول باجاءهم على حجة صلاة من أحدث بعد السلام \* قلت أجاب الشيخ بأن معنى قوله لا يفصل عن الصلاة أي لا ينقطع انسحاب حكمها على ما بعده قبل تمامها بالسلام (قوله وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل

سأمة عن أبي هريرة قال بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقام رجل من بني سليم واقتص الحديث \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن علية قال زهير ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن

الراوي هل قال أنسي أو أنسي وقيل بل هي للتقسيم وان هذا يكون منه مرة من قبل نفسه ومرة يغلب على ذلك ﴿قلت﴾ السؤال بالهمزة وأم انما هو عن تعيين أحد الثنتين فالجواب اذا يكون بتعيينه فقوله كل ذلك لم يكن ردلا جواب أي أحد الأمرين لم يكن فكيف بتعيينه والرد بقوله كل ذلك لم يكن أعم من أن لو قيل لم يكن كل ذلك لصحة أن يقال في هذا لم يكن كل ذلك بل كان بعضه حسبا تقرر في علم البيان والفرق هو انه اذا تأخر النفي عن كل في قوله كل الناس لم يقم كانت القضية موجبة كلية معدولة والحكم فيها بآليات عدم الغيام في كل فرد من أفراد الموضوع وهي في قوة السالبة الكلية فالعنى لا واحد من الناس بقائم فلا يصح أن يقال قد قام بعضهم لانه يصير الكلام متناقضا لان السالبة الكلية تناقضها الموجبة الجزئية واذا تقدم النفي عليها في قولك ليس كل الناس بقائم كانت القضية سالبة جزئية فيصح أن يقال قد قام بعضهم اذ ليس من الاول اذ لا تناقض بين جزئيتين هذا هو الصحيح عند علماء البيان في المسئلة أعنى الفرق بين تأخر النفي وتقدمه وجه ما تقدم وهو بين جار على ما تقدم في فعل العدول وأسرار القضايا وبعد التناقض من علم المنطق وبهذا الأصل تعرف ضعف الجواب الاول حسبا نص عليه لانه انما يصح ذلك لو قال لم يكن كل ذلك ولذا وقع جواب ذى اليمين بقوله قد كان بعض ذلك طبق فيه المفصل (قوله في الآخر فسلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق) (ع) الخرباق هو الملقب بذي اليمين من بني سليم كما ذكر في حديث أبي هريرة وهو عند العذري من بني سلم وهو خطأ وفي رواية الزهري أن ذى اليمين هو ذوالشمالين وانه من بني زهرة واحتج به الحنفية على أن حديث ذى اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود في منع الكلام قالوا لان ذال الشمالين قتل بيدرو ولا يصح لم ذلك لان ذال الشمالين المقتول بيدريس هو ذال اليمين الذي هو من بني سليم وذو اليمين عاش حتى روى عنه آخر التابعين ويدل على ما قلناه أن أبا هريرة شهد القضية وانما أسلم عام خيبر بعد بدر بستين فكيف يكون ذوالشمالين هو ذوالاليمين وقد وهم الناس الزهري في روايته وقد جعلها بعضهم حديثين في نازلتين وهو الصحيح لاختلاف صفتها في حديث ذى الشمالين أنه سلم من ثلاث وفي حديث ذى اليمين من اثنين وفي حديث ذى الشمالين أن ذلك كان في العصر وفي حديث ذى اليمين انه في الظهر دون شك عند بعضهم

### ﴿ أحاديث سجود القرآن ﴾

(م) قيل هو سنة وأخذ من المدونة لتشييه بصلاة الجنائز في الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد الوهاب هو فضيلة ﴿قلت﴾ وأخذ أيضا من المدونة من قولها ويستحب أن لا يدعها في أبان صلاة (م) واختلف في وقته فقيل يسجد في كل وقت وبعد الصبح ما لم يسفر وبعد العصر ما لم تصفر وقيل لا يسجد بعدها وقيل يسجد بعد الصبح ما لم يسفر ولا يسجد بعد العصر بحال ﴿قلت﴾ الأول للبدونة والثاني للوطأ والثالث لابن حبيب قال ابن حارث واتفقوا على المنع في الاسفار والاصفرار والخمى ولو قيل يسجد وقت الاسفار لانه وقت اختيار لفريضة لا وقت الاصفرار لانه وقت ضرورة لكان حسنا (ع) المعروف بن قول مالك والمشهور من مذهبه أن عدد السجودات احدى عشرة ليس في المفصل منها

ذلك ابن سيرين والحديث نص في أنه يسجد هما بعد السلام من الصلاة لاسلام التشهد كما قال المخالف

### ﴿ باب سجود القرآن ﴾

﴿ش﴾ قيل هو سنة وأخذ من المدونة لتشييه بصلاة الجنائز في الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد

ثنى \* وبه قال ابن عمر وابن عباس وقال ابن وهب أربع عشرة فزاد ثلاثاً في المفصل وبه قال أبو حنيفة وأهل الظاهر ووافقه الشافعي وأبو ثور في العدد واختصا في التعيين فثبت الشافعي سجدة الحج واسقط سجدة ص وثبت أبو ثور سجدة الحج وسجدة ص وأسقط النجم \* ومالك وابن حبيب أي خمس عشرة بزيادة ثانية الحج \* وفي المسئلة قول رابع لمالك بالتخير في المفصل \* وفيها خامس لابن مسعود وعلى وابن عباس أنها أربع السجدة وفصلت والنجم والعلق لأن هذه أمور والبواقي خبر \* وفيها سادس لابن عباس أنها عشر اسقط آخرة الحج والمفصل وص ورجح بعضهم السجود في الخمسة عشر لأنها تضمنت مدح من سجد وذم من لم يسجد ورجح بعضهم تخصيصه بالأحد عشر لأنه جاء فيها بلفظ الخبر وفي غير هابلفظ الأمر فعمل على سجود الصلاة وردد سجدة الانشقاق لأنها بلفظ الخبر وليست من الأحد عشر وسجدة فصلت هي بلفظ الأمر وهي في الأحد عشر \* وأجيب بما لا نفع فيه ولا خلاف أنها تنفقر لطهارة الحدث والندس والاستقبال والنية \* واختلف هل تنفقر للحرام قال الشافعي وابن حنبل ويرفع يديه والمعلوم من مذهب مالك أنه يكبره في الصلاة في الخفض والرفع واختلف قوله في التكبيره في غيرها وحكى عنه مكي في الهداية أنه لا يكبره في غير الصلاة ويكبره فيها في الخفض وفي التكبيره في الرفع سعة والمشهور أنه لا سلام له وبالسلام قال ابن راهويه وجاعة من السلف ( قوله حتى ما يجذب بعضنا موضعاً لجهته ) ( ع ) قال الداودي ومالك يرى إذا انتهت الحال إلى ذلك أن يسجد إذا رفع غيره وكان عمر يرى أن يسجد الرجل على ظهر أخيه ولا خلاف أن الإمام يسجد إذا قرأ سجدة من البراءة هو ومن معه ويكره له أن يقرأ سورة فيها سجدة في صلاة السر وكذا في الجهر والجماعة كثيرة خشية الخلط فإن فعل خطر فها وان لم يخطر فها جهر في قراءة السر حتى يسمع واختلف هل يقرأ بها في صلاة الجهر والجماعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذ \* قلت \* ومضى عمل الأئمة الشيوخ بالجامع الأعظم من تونس على قراءتها في صبح الجمعة ولأكثر من جماعته وذلك لأمن الخلط لتقرر العادة بذلك حتى صار ترك قراءتها موجبا للخلط وأما في غير الصلاة فيسجد القارئ ومن جلس إليه للتعليم أو الثواب واختلف هل يسجدان إذا لم يسجد القارئ وهذا كله والقارئ ممن تصح امامته \* قلت \* خرج اللخمي السجود لسماع قراءة الضبي على الخلاف في صحة امامته في النافلة واختلف في المعلم والمقرئ فقل يسجدان ويسجد القارئ عليهما لأول مرة ثم لا يلزمهما فيما تكرر بعد وقيل لاشئ عليهما وقيل يسجدان فيما تكرر من غير ما يسجدان فيه ( ع ) ولا يسجد على من جلس إلى قارئ السجدة ليسجد معه ولا على من سمع قراءة رجل لم يجلس إليه وقيل يسجد والاصل في سجود المستمع قوله تعالى ( إذا تلى عليهم آيات الرحمن ) الآية واختلف في الخطيب يقرأها في الخطبة فقال مالك يمر في خطبته ولا يسجد \* وقال الشافعي ينزل ويسجد وان لم يفعل أجزأه وفي الموطأ الأمران عن عمر رضي الله عنه وفي المصنفات

حتى ما يجذب بعضنا موضعاً لمكان جهته \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال بما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فبهر بالسجدة فيسجدنا حتى ازدحمت عنده حتى ما يجذب أحدنا مكاناً يسجد فيه في غير صلاة \* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت الأسود يحدث عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

الوهاب هو فضيلة ( ب ) وأخذ أيضاً من المدونة من قولها ويستحب أن لا يدعها في إبان الصلاة ( قوله حتى ما يجذب بعضنا موضعاً لجهته ) قال الداودي ومالك يرى إذا انتهت الحال إلى ذلك أن يسجد إذا رفع غيره وكان عمر يرى أن يسجد الرجل على ظهر أخيه ويكره للإمام أن يقرأ فيها سجدة في صلاة السر وكذا في الجهر والجماعة كثيرة خشية الخلط فإن فعل خطر فها وان لم يخطر فها جهر في قراءة السر حتى يسمع واختلف هل يقرأ بها في صلاة الجهر والجماعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذ ( ب ) ومضى عمل الأئمة الشيوخ بالجامع الأعظم من تونس على قراءتها في صبح الجمعة ولأكثر من جماعته

انه صلى الله عليه وسلم سجد ﴿ قلت ﴾ قال ابن حارث اتفقوا على أن المعلم والمتعلم لا يسجدان في  
ترددهما ﴿ اللخمي ﴾ وعلى أن المعلم والمتعلم يسجدان لأول مرة أن قرأ متعلم آخر تلك السجدة سجدتها  
وحده وان قرأ أخرى سجدتها مع الان قارئ كل القرآن يسجد كل سجدة ﴿ وروى أشهب ان لم  
يسجد الخطيب سجدتها الناس وهم في سعة وينبغي لهم قراءتها اذا صلى ليسجدتها ﴾ (قوله في الآخر قرأ  
والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه) (م) الاصل في السجود في المفصل الاحاديث الواردة في ذلك  
(ع) قد ذكر مسلم أنها اختلفت في ذلك ففي هذا الحديث انه سجدها ويأتي في حديث زيد بن ثابت  
انه لم يسجدها وفي حديث أبي هريرة انه ترك السجود في بقية المفصل وذكر ابن عباس انه لم يسجد  
منذ قدم المدينة ﴿ وذكر بعضهم أن السجود في المفصل نسخ بهذا الذي ذكر ابن عباس ولان  
حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم بأن النسخ يقتضي تحقيق قال بعضهم وحديث زيد انما  
هو انه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد وانما لم يسجد لان زيد لم يسجد واذالم  
يسجد القارئ لم يسجد المستمع ﴿ قلت ﴾ قد تقدم انه لا خلاف أن الامام اذا ذكر سجدة من  
العزائم بسجد والنجم ليس هي من العزائم لان العزائم هي الاحدى عشرة ومعنى كونها عزائم ان  
سجودها متأكدا كدمعز وم عليه ﴿ ويحكى ﴾ أن الشيخ ابن عبد السلام كان لا يقرأ سورة في الصلاة  
فيها سجدة من غير العزائم مخافة انه اذا لم يسجد على المشهور يقع في مخالفة القول بالسجود فيها قال  
الشيخ وكنت أفعله في النجم أى لا أقرأ بها لذلك حتى أخبرني من أثق به انه رأى والدى في المنام وقال  
له قل له يقرأ بها أو قال وما يمنعك من القراءة بها قال فصرت من لدن ذلك أقرأ بها في الصبح (قوله غير  
أن شيخا أخذ كفاه من حصا وتراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله لقد رأيته بعد قتل  
كافرا) (ع) هو أمية بن خلف قتل يوم بدر ولم يكن أسلم وانما يسجد لما ذكر ابن مسعود أن النجم أول  
سورة نزلت فيها سجدة قال ابن عباس فسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون  
والجن والانس حتى شاع أن أهل مكة أساموا فقدم من كان هاجرا الى الحبشة بسبب ما سجدوا من ذلك  
﴿ وسبب ﴾ سجودهم فياذكر المفسرون وأهل الخبر ما أجرى الله عز وجل على لسان رسوله صلى

قرأ والنجم فسجد فيها وسجد  
من كان معه غير أن شيخا  
أخذ كفاه من حصى أو  
تراب فرفعه الى جبهته  
وقال يكفيني هذا قال  
عبد الله لقد رأيته بعد  
قتل كافرا ﴿ حدثنا  
يحيى بن يحيى ويحيى بن  
أيوب وقتيبة بن سعيد وابن  
حجر قال يحيى بن يحيى أنا  
وقال الآخرون ثنا اسمعيل  
وهو ابن جعفر عن يزيد

وذلك لأن الخلط لتقرر العادة بذلك حتى صار ترك قراءتها موجبا للخلط (قوله في الآخر قرأ والنجم  
فسجد فيها وسجد من كان معه) (م) الاصل في السجود في المفصل الاحاديث الواردة في ذلك (ع) قد  
ذكر مسلم انها اختلفت في هذا الحديث انه سجدها ويأتي في حديث زيد انه لم يسجدها وفي حديث  
أبي هريرة انه ترك السجود في بقية المفصل وذكر ابن عباس انه لم يسجد منذ قدم المدينة وذكر بعضهم  
أن السجود في المفصل نسخ بهذا الذي ذكر ابن عباس ولان حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم  
بأن النسخ يقتضي تحقيق قال بعضهم وحديث زيد انما هو أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم  
والنجم فلم يسجد وانما لم يسجد لان زيد لم يسجد واذالم يسجد القارئ لم يسجد المستمع (ب) تقدم أن  
الامام اذا ذكر سجدة من العزائم بسجد والنجم ليس من العزائم لان العزائم هي الاحدى عشرة ومعنى  
كونها عزائم ان سجودها متأكدا كدمعز وم عليه ﴿ ويحكى ﴾ أن الشيخ ابن عبد السلام كان لا يقرأ  
سورة في الصلاة فيها سجدة من غير العزائم مخافة انه اذا لم يسجد على المشهور يقع في مخالفة القول  
بالسجود فيها قال الشيخ وكنت أفعله في النجم أى لا أقرأ بها لذلك حتى أخبرني من أثق به انه رأى  
والدى في المنام وقال له قل له يقرأ بها أو قال وما يمنعك من القراءة بها قال فصرت من لدن ذلك أقرأ بها  
في الصبح (قوله غير أن شيخا أخذ كفاه) هو أمية بن خلف قتل يوم بدر كافرا ولم يكن أسلم قط

ابن خصفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سامة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قرأ لهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها \* وحدثني ابراهيم بن موسى حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن منثنى ثنا ابن أبي عدي عن هشام كلاهما عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شبة وعمر بن الناقد قالا ثنا سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن عطاء ( ٢٧٦ ) بن ميناء عن أبي هريرة قال سجدنا مع النبي صلى

الله عليه وسلم من الثناء على آلهة المشركين ولا يصح ذلك عقلا ولا سمعا لان مدح آلهة غير الله عز وجل كفر فلا يصح نسبته الى لسان نبي ولا أن يمر به الشيطان على لسان نبي ولا يصح تسلط الشيطان على ذلك لانه داعية الى الشك في المجزة وصدق الرسول وقد أشبعنا الكلام على ذلك في الشفاء \* ( قلت ) \* الثناء المذكور هو ما ذكرناه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فلما قرأ أقرأتيم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى ألقى الشيطان على أسماع المشركين ما ألقى فيذكر أنه قال متصلا بذلك تلك الغرائق العلاء وان شفاعتهن لترجى وذكر ابن اسحق أن هذا القول من وضع الزنادقة وذكر بعض الشافعية انه من إجماع الشياطين الى أوليائهم من الزنادقة ليقعوا به في قلوب أرقاء الدين ليرتابوا وكيف يقع ذلك وقد صدرت الآية بهزمة الانكار في قوله تعالى أقرأتيم ( قوله في الآخر لا قراءة مع الامام في شيء ) قد تقدم الكلام عليه وكذلك تقدم الكلام على تفسير الزعم في حديث جبريل عليه السلام ( قوله في الآخر عن عبد الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم ) ( ع ) هما أعرجان عبد الرحمن بن هرمز صاحب أبي الزناد ولم يختلف انه مولى لمحمد بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم والآخر عبد الرحمن بن سدوك كلاهما روى عن أبي هريرة واختلف في الاعرج المذكور في هذا الحديث فقال الدارقطني هو ابن سعد وكذلك نسبه في الحديث قرية بن عبد الرحمن فرواه عن الزهري وصفوان بن سليم رضي الله عنه عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي هريرة \* وقال أبو مسعود الدمشقي هو صاحب أبي الزناد قال شيخنا الجبائي والصواب الاول

الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك \* وحدثنا محمد بن ربح أخبرني الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن صفوان ابن سليم عن عبد الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة انه قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك \* وحدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ومحمد بن عبد الأعلى قالا ثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة

### ﴿ أحاديث صفة الجلوس في الصلاة ﴾

( قوله عن ابن قسيط ) بضم القاف وفتح السين المهملة ( قوله عن عطاء بن ميناء ) هو بكسر الميم ويعبد ويقصر

### ﴿ باب صفة الجلوس في الصلاة ﴾

صلاة العتقة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فيها فقلت ما هذه السجدة قال سجدت بها خاف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجد بها حتى ألقاه وقال ابن عبد الأعلى فلا أزال أسجدها \* وحدثني عمر والناقد ثنا عيسى بن يونس ح وحدثنا أبو كامل قال ثنا يزيد بن زريع ح وحدثنا أحمد بن عبيدة ثنا سليم بن أخضر كلهم عن التميمي بهذا الاسناد غير أنهم لم يقولوا خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم \* وحدثني محمد بن منثنى وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي رافع قال رأيت أباه ريرة يسجد في اذا السماء انشقت فقلت تسجد فيها فقال نعم رأيت خليلي سجد فيها فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه قال شعبة قلت النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم \* حدثنا محمد بن معمر بن ربيعي القيسي قال ثنا أبو هشام المخزومي عن عبد الواحد وهو ابن زياد قال ثنا عثمان بن حكيم حدثني عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين نغذه وساقه

وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه \* وحدثننا قتيبة بن سعيدنا الليث عن ابن عجلان ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله ( ٢٧٧ ) صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده

اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقّم كفه اليسرى ركبته \* وحدثننا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يده على ركبته ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته اليسرى بأسطها عليها \* وحدثننا عبد بن حميد ثنا يونس بن محمد ثنا جاد بن سامة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وأشار بأصبعه السبابة \* وحدثننا محمد بن يحيى قال قرأت على مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاري أنه قال رأيتني عبد الله بن عمر وأنا أعبت

(قوله وفرش قدمه اليمنى) (ع) كذا للجميع وهي حجة لنا في كيفية الجلوس وتقديم الكلام على ذلك وقال لنا أبو محمد الحسن الفقيه صوابه وفرش قدمه اليسرى وكذا هو في غير هذا الحديث ولان المعروف أن تكون اليمنى منصوبة كما قاله في حديث ابن عمر فنصب رجله اليمنى وثنى اليسرى وفي حديث كان إذا جلس افترش رجله اليسرى ولكن قد ذكر في الحديث نفسه ما يفعله بجله اليسرى فذكره أن يفترش تكرار ثم كيف يفترشها وقد جعلها بين فخذه وساقه وافترشها عند القائل به إنما هو أن يقعد عليها ولعله نصب اليمنى وقد تصح رواية اليمنى ويكون افترشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا وقع فيها أصابعه كما يفعل ويأتي الكلام على كيفية الجلوس في الصلاة إن شاء الله تعالى (قوله في حديث ابن الزبير وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى) (ع) وفي حديث ابن عمر وعقد ثلاثا وخسين وأشار السبابة وهو خلاف هذا فدل في وقت هذا وفي وقت هذا لأن الثلاثة والخسين ليس فيها وضع الإبهام على الوسطى فتتفق الروايتان وفي أبي داود أنه قبض ثنتين وحق حلقه فرأى بعضهم التحليق اتباعا للحديث وأنكره بعضهم وأخذ بحديث ابن عمر ورأى بعضهم التحليق أن يضع طرف الوسطى بين عقدتي الإبهام وأجاز الخطابي التحليق برؤس أنامل الوسطى والإبهام حتى يكون كالحلقة لا يفضل من جوانبها شيء (قوله ويلقّم كفه اليسرى ركبته) (ع) أي يسطبه عليها ممدودة الأصابع وفي وضع اليدين كذلك ضبطها عن العبث بها كإشروع وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة (قلت) وقيل ألقمها أي أدخل ركبته في راحته اليسرى من ألقمته الطعام فالتقمه إذا أدخلته فيه (قوله وأشار بالسبابة) (ع) منع بعض العراقيين تحريكها جلة وقيل بمدّها من غير تحريك وقيل بحركتها عند الشهادتين وهما بمعنى لأن معنى مدّها هو عند الشهادتين \* وعن مالك أنه كان يحركها ويلجها وعله تحريكها قيل مقمعة وطرده لليطان وجاء ذلك في حديث وانها مربعة الشيطان أو انه لا يسهوا أحد مدام يحرك وقيل للتذكّر أنه في صلاة وقيل لانها صفة المتدلل الخاضع وقيل لان المراد بها الإشارة الى التوحيد وقيل إشارة الى صورة المحاسبة بمحاسبة المناجاة (قلت) \*

(ثم) علي بن عبد الرحمن المعاري منسوب لمعاوية (قوله وفرش قدمه اليمنى) قال بعضهم صوابه فرش قدمه اليسرى وكذا هو في غير هذا الحديث (ع) ولعله تصح رواية اليمنى ويكون افترشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا وقع فيها أصابعه كما يفعل (قوله وأشار بالسبابة) (ب) استحب في سماع ابن القاسم تحريك الأصابع في التشهد \* ابن رشد تحريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم \* ابن العربي إياكم وتحريك الأصابع في التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فانها باطلة فيتوصل في التحريك ثلاثة أقوال ورابع بالتخير \* ابن العربي والعجب من قال انها مقمعة لليطان وأتم إذا حركهم له أصابعهم السبع عشرة وإنما يقيم الشيطان بالاختلاص والذكر (ب) بل العجب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الإشارة بها في كثير من أحاديثها كما صرح ابن رشد بأنه سنة وقائل انها مقمعة لليطان النبي صلى الله عليه وسلم وهو من رواية ابن عيينة

بالخصى في الصلاة فلما انصرف نهاي فقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قال كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى \* وحدثننا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاري قال

استعجب في سماع ابن القاسم تحريك الاصابع في التشهد \* ابن رشد تحريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم \* ابن العربي اياكم وتحريك الاصابع في التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتيبة فانها بلبلة \* ويتصل في التحريك ثلاثة وفيه قول رابع بالتخير \* ابن العربي والمحب من قال انها مقمعة للشيطان وأتم اذا حر كنتم له اصبعاً حرك لكم عشرة \* وانما يقع الشيطان بالاخلاص والذكر \* قال فان قيل قد جاء في حديث وائل بن حجر قال وائل ثم جئت بعد ذلك في زمن فيه برد شديد فرأيت الناس عليهم جل الثياب تحرك ايديهم تحت ثيابهم قيل لم يصح وان صح فمحمول على تحريكها عند القبض والبسط انتهى بل العجب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الاشارة بها في كثير من أحاديثها كما صرح ابن رشد وقائل انها مقمعة للشيطان النبي صلى الله عليه وسلم وهو من رواية ابن عيينة

### ﴿ أحاديث السلام ﴾

( قوله اني علقها ) أي من أين استغادتها سنة من علق الرجل بالشئ وعلق الصيد بالحباله والسلام فرص عند الجمهور ولا يصح التحلل من الصلاة الا به وقال أبو حنيفة والاوزاعي والثوري هوسنة ولا يتعين للتحلل بل يتحلل بكل مناف والغرض منه عندنا تسليمة واحدة \* وقال أحدو بعض الظاهرية تسليمتان \* الداودي وأجمعوا على ان من سلم واحدة تمت صلاته \* قلت \* تقدم ما يتعلق بما يقع التحلل به من الزيادة ( قوله في الآخر يسلم عن يمينه وعن يساره ) ( ع ) اختلف الآثار في تسليمه صلى الله عليه وسلم هل كان واحدة أو اثنتين وأحاديث الواحدة معلومة وفي الأم من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم سلم تسليمتين وفيه من حديث عامر بن سعد قال رأيته سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأيت يباض خده فيصمته انه بواحدة كما يقوله الثوري أو باثنتين كما يقوله غيره ولا خلاف هذه الأحاديث اختلف العلماء فاما مالك فاختلف قوله في الامام والقدهل يسلم كل واحد منهما تسليمة واحدة قبالة وجهه ويتيان قليلاً أو تسليمتين والثانية عن يساره ولا بن القاسم يسلم الامام واحدة والعذ تسليمتين وأما المأموم فيسلم تسليمتين برب الثانية على الامام وان كان عن يساره أحد سلم ثالثة واختلف قوله هل يبدأ بعد الاولى بالامام أو بمن على يساره وقيل هو خير \* قلت \* واختلف تأويل الشيوخ في تسليمته الاولى هل يبدأ فيها باليمين أو يبدأ بقبالة وجهه ويتيان قليلاً كالغزو والامام ( ع ) وذهب الثوري الى أن الامام والمأموم يسلمان تسليمة واحدة عن أيانتهما وأيسارهما \* قلت \* قال اللخمي وتسليم الامام الثانية عن يساره \* قال أبو الفرج انما يسلمها اذا كان عن يساره أحد \* الامام في كتابه الكبير ويخفى ردّها خوف أن يقتدى به فيها \* واختلف في القاضي هل يرد وعلل رده ببقاء حكم الامام عليه وعلل نفيه بان شرط الرد الاتصال \* ابن رشد ان نسي السلام الاول وسلم الثاني لم يجزه ومن سلم عن يساره فتكلم قبل سلامه عن يمينه ففي الزاهي لابن شعبان تبطل وللخمي عن مطرف لا تبطل \* ابن رشد ومن سلم شاكلم يصح رجوعه ولو بان تمامها وقال ابن حبيب

### ﴿ باب السلام ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله اني علقها ) بفتح العين وكسر اللام أي من أين حصل هذه السنة وظفر بها من علق الرجل بالشئ وعلق الصيد بالحباله ( ح ) ففيه حجة للسافعي والجمهور أنه يسلم تسليمتان وقال مالك وطائفة انما يسلم تسليمة واحدة وتعلقوا بأحاديث ضعيفة لا تقاوم هذه ولو ثبت شئ منها حمل على أنه فعل ذلك لبيان جواز الاقتصار على تسليمة

صليت الى جنب ابن عمر  
فذكر نحو حديث مالك  
وزاد قال سفيان وكان يحيى  
ابن سعيد حدثنا به عن  
مسلم ثم حدثني مسلم \* حدثنا  
زهير بن حرب ثنا يحيى بن  
سعيد عن شعبة عن الحكم  
ومصور عن مجاهد عن  
أبي ممر أن أميراً كان  
بمكة يسلم تسليمتين فقال  
عبد الله اني علقها قال  
الحكم في حديثه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان  
يفعله \* وحدثني أحمد بن  
حنبل ثنا يحيى بن سعيد  
عن شعبة عن الحكم عن  
مجاهد عن أبي ممر عن عبد  
الله قال شعبة رفعه مرة ان  
أميراً أورد جالساً تسليمتين  
فقال عبد الله اني علقها \*  
وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
أنا أبو عامر العقدي ثنا  
عبد الله بن جعفر عن  
اسماعيل بن محمد عن  
عامر بن سعد عن أبيه  
قال كنت أرى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يسلم  
عن يمينه وعن يساره حتى  
أرى يباض خده \* حدثنا  
زهير بن حرب ثنا سفيان  
ابن عيينة عن عمر وقال

صحت والاظهر قول غيره تفسد (ع) ولا يجزى من السلام الا المعروف فلو نكر فالشهور لا يجزى  
 \* وقال ابن شعبان عن الشافعي يجزى \* (قلت) \* تقدم ما يتعلق بذلك من الزيادات

### ﴿أحاديث التكميل أثر الصلاة﴾

**قوله** في السند حدثني هذا أبو معبد (ع) كذا للجميع الا ابن ماهان فان في روايته حدثني  
 جدى أبو معبد وهو تصحيف اذ ليس لعمر وجدير وي عنه لانه مولى باذام وكان من أنباء من فرس  
 اليمن وصوابه أخبرني بهذا أبو معبد هو نافع مولى ابن عباس (قوله) كنا نعرف انقضاء  
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير (وفي الآخر ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف  
 الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أعرف اذا انصرفوا بذلك  
 (ع) يدل انه لم يحضر مع الجماعة لصغر سنه فكان لا يواطىء الطبرى فغيبه صحة فعل من كان يفعله من  
 الامراء يكبر بعد صلاته ويكبر الناس بتكبيره قال غيره ولم أر من قال بهذا الا مافى واضحة ابن حبيب  
 انهم كانوا يستحبون التكبير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح تكبيرا عاليا ثلاث مرات وانه  
 من أمر الناس في القديم \* وذكر ابن عباس ما يدل انه تركه والام يكن لذكره معنى \* وقال مالك  
 انه من الامر المحدث \* (قلت) \* التكبير في العساكر والبعوث ليس من التكبير المذكور  
 في الحديث لان الذي في الحديث أعم ومثل مافى الواضحة في المدونة قال في الجهاد منها ويجوز  
 التكبير في الرباط والحرس ورفع الصوت به وكان في القديم يفعل ذلك في الجامع الاعظم من تونس  
 وأنكره بعض المفتين ولعله أخذ ممداد عليه حديث ابن عباس من انه تركه وأجازه غيره من  
 المفتين واحتج بأن مالكا جوزه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حرس  
 وأجاب الاول بأن شرط الرباط عدم الاستيطان بالأهل \* وأجابه الآخر بأنه ليس من شرطه ذلك  
 ولا يكون تونس حرسا كان الخياطون والرفاؤن يجلسون بالسطح لأعلى من شرقي الجامع يعملون  
 أشغالهم هناك ويمحسون ولم تكن هناك حينئذ بناآت مرتفعة تمنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

### ﴿باب الذكر بعد الصلاة﴾

**ش \* (قوله)** كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير \* الطبرى فيه صحة  
 فعل من كان يفعله من الأمراء يكبر بعد صلاته ويكبر الناس بتكبيره قال غيره ولم أر من قال بهذا  
 الا مافى واضحة ابن حبيب انهم كانوا يستحبون التكبير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح  
 تكبيرا عاليا ثلاث مرات وأنه من أمر الناس في القديم وذكر ابن عباس له يدل انه تركه والام يكن  
 لذكره معنى وقال مالك انه من الأمر المحدث (ب) التكبير في العساكر والبعوث ليس من  
 التكبير المذكور في الحديث لان الذي في الحديث أعم ومثل مافى الواضحة في المدونة قال في الجهاد  
 منها ويجوز التكبير في الرباط والحرس ورفع الصوت به وكان في القديم يصنع ذلك بالجامع الاعظم  
 من تونس وأنكره بعض المفتين ولعله أخذ ممداد عليه حديث ابن عباس من انه تركه وأجازه غيره  
 من المفتين واحتج بأن مالكا أجازه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حرس  
 \* وأجاب الاول \* بأن شرط الرباط عدم الاستيطان بالأهل (وأجابه الآخر) بأنه ليس من شرطه ذلك  
 ولا يكون تونس حرسا كان الخياطون والرفاؤن يجلسون بالسطح الأعلى من شرقي الجامع يعملون  
 أشغالهم هناك ويمحسون ولم تكن هناك حينئذ بناآت مرتفعة تمنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

أخبرني هذا أبو معبد ثم  
 أنكره بعد عن ابن عباس  
 قال كنا نعرف انقضاء  
 صلاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالتكبير  
 \* وحدثنا ابن أبي عمير  
 سفيان بن عيينة عن عمرو  
 ابن دينار عن أبي معبد  
 مولى ابن عباس انه سمعه  
 يخبر عن ابن عباس قال  
 ما كنا نعرف انقضاء  
 صلاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الا بالتكبير قال  
 عمرو فذكرت ذلك لأبي  
 معبد فأنكره وقال لم

اسحق بن منصور واللفظ له أنا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أن أبا عبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على

عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال قال ابن عباس كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته \* حدثنا هرون ابن سعيد وحرمله بن يحيى قال هرون ثنا قال حرمله أنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى امرأة

من اليهود وهى تقول هل شعرت أنكم تفتنون في القبور قالت فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إنما تفتن يهود قالت عائشة فلبسنا إلى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعبد من عذاب القبر وحدثني هرون بن سعيد وحرمله بن يحيى وعمر بن سواد قال حرمله أنا وقال

عقود بأن لا يرفع أحد بناءه رفعا يمنع الجالس هنالك من الحرس (قوله) وقد أخبرني قبل ذلك) أنكار الشيخ ما روى عنه أن كان أنشككه أو نسيانه أو قال لا أذكر أنى حدثتكم (ع) فأكثر الفقهاء والمحدثين والأصوليين أعماله وهو مذهب مسلم لا دخاله الحديث وأبطله الكرخي وإن كان عن قطع وتكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالتين وليست أحدهما أولى (د) ولأن جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الأصل يوجب إسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقية أحاديث الراوى لانه لم يتحقق كذبه

### ﴿ أحاديث الاستعاذة من عذاب القبر ﴾

(قوله هل شعرت أنكم تفتنون في القبور) ﴿ قلت ﴾ يدل على أن هذه اليهودية على حال من أمر دينها ونعيمها (قوله فارتاع) (ط) ارتياحه استبعاد ذلك في المؤمنين اذ لم يكن عنده علم بذلك حتى أوحى اليه (قوله) إنما تعذب يهود ﴿ قلت ﴾ تقدم أن خبره صلى الله عليه وسلم عن الأمور الاعتقادية يجب مطابقتها للواقع عموم التعذيب لا حصره في اليهود ويجب أن لا يعلم من الغيب إلا ما أعلم به فيحتمل أنه أوحى اليه بتعذيب اليهود فأخبر بذلك على مقتضى اعتقاده ثم أوحى اليه بتعذيب الجميع ولو أخبر أحد على مقتضى اعتقاده ثم قال في علمي ثم انكشف خلافه لم يكن كاذبا كمالا يبحث من حلف بالله على شئ وقال في علمي ثم يظهر خلافه (قوله هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور) (ع) فتنة القبر والتعذيب فيه حق وأجمع عليه أهل الحق وهى المراد بفتنة الممات في قوله وأعوذ من فتنة المحيا والممات ويأتى الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى في الجناز وأخر الكتاب ﴿ قلت ﴾ فتنة القبر هى حياة الميت فيه وسؤال المسكين له وعذابه ما ينزل بالميت فيه من الشدائد المذكورة في الأحاديث في الارشاد تواتر كل منهما معنى وأجمع عليهما أهل الحق وأما كيفية

عقود بأن لا يرفع أحد بناءه رفعا يمنع الجالس هنالك من الحرس (قوله) وقد أخبرني قبل ذلك) (ب) أنكار الشيخ ما روى عنه أن كان أنشككه أو نسيانه أو قال لا أذكر أنى حدثتكم (ع) فأكثر الفقهاء والمحدثين والأصوليين على أعماله وهو مذهب مسلم لا دخاله الحديث وأبطله الكرخي وإن كان عن قطع وتكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالتين وليست أحدهما أولى (ح) ولأن جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الأصل يوجب إسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقية أحاديث الراوى لانه لم يتحقق كذبه

### ﴿ باب الاستعاذة من عذاب القبر ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله فارتاع) (ط) ارتياحه استبعاد ذلك في المؤمنين اذ لم يكن عنده علم بذلك حتى أوحى اليه (قوله هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور) (ع) فتنة القبر والتعذيب فيه حق وأجمع عليه أهل الحق وهى المراد بفتنة الممات (ب) فتنة القبر هى حياة الميت وسؤال المسكين له وعذابه ما ينزل فيه بالميت من الشدائد المذكورة في الأحاديث في الارشاد تواتر كل منهما معنى وأجمع عليهما أهل الحق وأما كيفية الفتنة فيأتى في مسلم وأنكرأ كثر متأخري المعتزلة جميع ذلك وأنكر الجبائي وابنه والكرخي تسمية المسكين بمنكر ونكير مع الاعتراف بهما قالوا وإنما المنكر ما يصدر من الكافر عند تلججه حين يسئل والنكير تقرير المسكين له واحتجوا على الانكار بأن قالوا

الآخران ثنا ابن وهب  
أخبرني يونس عن ابن  
شهاب عن حميد بن عبد  
الرحمن عن أبي هريرة قال  
سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بعد ذلك  
يستعذب من عذاب القبر  
\* وحدثننا زهير بن حرب  
واسحق بن إبراهيم كلاهما  
عن جرير قال زهير ثنا  
جرير عن منصور عن أبي  
وائل عن مسروق عن  
عائشة قالت دخلت على  
عجوزان من هجر يهود  
المدينة فقالتا ان أهل  
القبور يعذبون في  
قبورهم قالت فكذبتهما  
ولم أنعم أن أصدقهما  
نخرجتا ودخل على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلت له يا رسول الله  
ان عجوزين من هجر يهود  
المدينة دخلتا على فرعتا  
ان أهل القبور يعذبون  
في قبورهم فقال صدقتا  
انهم يعذبون عذابا سمعه  
البائثم ثم قالت غايبته  
بعدى صلاة لا يتعوذ من  
عذاب القبر \* وحدثننا  
هناد بن السري ثنا أبو  
الاحوص عن أشعث  
عن أبيه عن مسروق عن  
عائشة بهذا الحديث وفيه  
قالت وما صلى صلاة بعد  
ذلك الا سمعته يتعوذ من  
عذاب القبر \* حدثننا  
عمر والناذع وزهير بن  
حرب قالانا ثنا يعقوب بن  
إبراهيم بن سعدنا أي من

الفتنة) فيأتني في مسلم في أثناء حديث مطول أن الملكين يدخلان القبر فيجلسان الميت ويقولان أنت  
في البر زخ فمن ربك ومن نبيك فان كان كافرا قال لا أدري وان كان مؤمنا قال آمنت بالله ربنا  
و بمحمد نبيا فيفتح الله له في قبره ويرى موضعه من الجنة ويقال أرقدر قدة العروس واسم أحد الملكين  
منسكرو والآخر نكير \* وفي الصفوة عن يزيد بن هرون انه روى في المنام فقيل له أنسكرو ونكير حقا  
فقال إني والذي لا اله الا هو لقد أقعداني وسألاني من ربك وما دينك ومن نبيك فجعلت أنفض  
التراب عن لحيتي البيضاء وأقول ألمثلني يقال هذا وأنا كنت أعلمه الناس في الدنيا وأنا يزيد بن هرون  
فقال أحدهما صاحبه صدق انه يزيد بن هرون ثم نومة عروس لا بأس عليك بعد اليوم وأنكر أكثر  
متأخري المعترلة جميع ذلك \* وأنكر الجبائي وابنه والكركي تسمية الملكين بمنسكرو ونكير  
مع الاعتراف بهما قالوا وانما المنسكرو ما يصدر من الكافر عند تلججه حين يسئل والنكير تجميع  
الملكين له واحتج المعترلة على الانكار بان قالوا كل ذلك خلاف المعقول والحس فاننا شاهد المصلوب  
كذلك حتى نذهب أجزاءه ولا نشاهد سؤالا ولا تعذيبا وكذا أكيل السبع والطير تذهب أجزاءه  
في البطون والحواصل ولا نشاهد شيئا من ذلك بل أبلغ من ذلك الحريق فتعنت أجزاءه وصارت هباء  
ذرتها الريح فتعذبه في الحال محال لانه ان كان ذلك دون حياة فواضح وان كان مع الحياة فهي لا تقوم  
بالأجزاء المفردة والالزم أن يكون كل جوهر فردا عالميا قادرا ولا يقول ذلك محصل \* وأجاب  
بعضهم بانه لا بعد في رد الحياة لجزء واختصاصها به وتخصيص العذاب به وان كنا لا نشاهده \* وأجاب ابن  
الباقلاقي بانه لا بعد في رد الحياة الى المصلوب فيسئل ويعذب وان كنا لا نشاهد ذلك فقد كان صلى الله  
عليه وسلم يرى جبريل عليه السلام دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فاننا لا نشترط  
البنية المخصوصة في الحياة فلا بعد في أن ترد الحياة في كل جزء من البدن أو الى جزء مخصوص منه كما مر  
ويسئل ويعذب وان كان مستورا عنا وغايبته انه انخرقت فيه العادة والقدرة سالحة لادق (قوله في  
الآخر فكذبتهما ولم أنعم أن أصدقهما) (ع) لم أنعم أي لم أطب نفسا بتعذيبهما ومنه أنعم الله عينك أي  
أقرها بما يسرها ومنه قولهم في التصديق نعم (د) وهو بضم الهمز وسكون النون وكسر العين

كل ذلك خلاف المعقول والحس واننا نشاهد المصلوب يبقى كذلك حتى نذهب أجزاءه ولا نشاهد  
سؤالا ولا تعذيبا وكذا أكيل السبع والطير تذهب أجزاءه في البطون والحواصل ولا نشاهد  
شيئا من ذلك بل أبلغ من ذلك الحريق فتعنت أجزاءه وصارت هباء ذرتها الريح فتعذبه في الحال  
محال لانه ان كان ذلك دون حياة فواضح وان كان مع الحياة فهي لا تقوم بالأجزاء المفردة والالزم أن  
يكون كل جوهر فردا عالميا قادرا ولا يقول ذلك محصل \* وأجاب \* بعضهم بانه لا بعد في رد الحياة  
الى جزء وتخصيص العذاب به وان كنا لا نشاهده \* وأجاب ابن الباقلاقي بانه لا بعد في رد الحياة الى  
المصلوب فيسئل ويعذب وان كنا لا نشاهد ذلك فقد كان صلى الله عليه وسلم يرى جبريل عليه السلام  
دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فاننا لا نشترط البنية المخصوصة في الحياة فلا بعد أن ترد  
الحياة في كل جزء من البدن أو الى جزء مخصوص منه كما مر ويسأل ويعذب وان كان مستورا عنا  
وغايبته انه انخرقت فيه العادة والقدرة سالحة لادق (قوله ولم أنعم أن أصدقهما) بضم الهمزة وسكون  
النون وكسر العين أي لم أطب نفسا بتعذيبهما ومنه أنعم الله عينك أي أقرها بما يسرها ومنه قولهم في  
التصديق نعم (ب) قد يقال عائشة رضي الله عنها سمعت قوله أشعرت أنه يوحى الى انكم تعتنون في  
القبور فهي عالمة فكيف تكذبهما وكان الشيخ يجيب بأن الذي علمت من الأول انما هو الفتنة

صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعذ في صلاته من فتنة الدجال \* حدثنا نصر بن علي الجهضمي وابن غير وأبو كريب وزهير ابن حرب جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع ثنا الأوزاعي عن حسان ابن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة وعن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال \* حدثني أبو بكر بن اسحق أنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم قالت فقال له قائل ما أكثر ما تستعذ من

﴿ قلت ﴾ قد يقال عائشة سمعت قوله أشعرت أنه أوحى إلى أنكم تغتفون في القبور فهي عالمة بكيف تكذبهما وكان الشيخ يجيب بأن الذي علمت من الأول إنما هو الفتنة والذي كذبت به التعذيب وهو غير الفتنة كما تقدم (د) هما قضيتان نزل الوحي بالتعذيب بينهما ولم تكن عائشة علمت به حين نزوله فلذا كذبتهما ودخل عليهما فأخبرته بقول المجوزين فقال صدقنا ولا أعلم عائشة حينئذ بأن الوحي نزل (قوله) إذا شهد أحدكم إلى آخره (ع) تعليمه لهم الدعاء وحضهم عليه وفعله له بدل على مكانة الدعاء وإن من أوقاته المرغب فيه إثر الصلاة وفيه جواز الدعاء في الصلاة بما ليس من القرآن ومنعه أبو حنيفة وتقدم ما فيه \* وقتنه الحيا \* ﴿ قلت ﴾ قال السهروردي الابتلاء مع ذهاب الصبر والرضا والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك اتباع طريق الهدى (ع) وقتنة الممات ما تقدم من سؤال المملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار \* ﴿ قلت ﴾ يعني بها سوء الخاتمة أعادنا الله من ذلك الذي قطع قلوب العارفين \* بكى الثوري في مرضه الذي توفي فيه فقيل له في ذلك فقال والله لو علمت أني أموت على الإسلام ما بكيت ومرض الشيخ مرضا غشى عليه فيه فحدث أنه مثل له في غشيته تلك طائفتان أحدهما عن يمينه والأخرى عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يمينه ترجح الإيمان بالله فتورد التي ترجح الشرك شهادت أهل الشرك قال فيوفئني الله تعالى إلى جوابهم عنها بمقتضى ما أعرف من قواعد العقائد فعلمت أن العلم ينفع صاحبه في الدنيا والآخرة والمراد بالمأثم الاتم نفسه ويحتمل أنه الفعل الذي يأثم به والمغرم قد فسر في الأم بما معناه الغرم أي الدين قيل ويريد به ما استدين فيأبى كرهه الله أو فيما يجوز ولم يقدر على أدائه وأما ما يقدر على أدائه فلا يستعاذ بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الأحاديث جملة وتفصيلا فالجملة في قوله فتنة المحيا والممات لانه يشمل دعاء الدنيا والآخرة والتفصيل في قوله والمأثم والمغرم لغنى والفقر والبخل والكسل وهذا كله داخل في فتنة المحيا وجاء التعوذ من عذاب جهنم وفتنة القبر وهو داخل في فتنة الممات فدل على جواز الدعاء بالأميرين واستعاب بعض السلف الدعاء بالجوامع كفتنة المحيا والممات وكسؤال العفو والعافية في الدنيا والآخرة ولكل مقام مقال وقول طائوس ذلك لابنه يدل على أنه حمل قوله عوذوا بالله على الوجوب (د) فإن أخل به بطلت الصلاة ويحتمل أنه قاله تأديبا لابنه

والذي كذبت به التعذيب وهو غير الفتنة كما تقدم (ح) هما قضيتان نزل الوحي بالتعذيب بينهما ولم تكن عائشة علمت به حين نزوله فلذا كذبتهما ودخل عليهما فأخبرته بقول المجوزين فقال صدقنا وأعلم عائشة حينئذ بأن الوحي نزل (قوله) وقتنة الممات (ع) ما تقدم من سؤال المملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار (ب) يعني بها سوء الخاتمة أعادنا الله من ذلك الذي قطع قلوب العارفين \* بكى الثوري في مرضه الذي توفي فيه فقيل له في ذلك فقال والله لو علمت أني أموت على الإسلام ما بكيت ومرض الشيخ مرضا غشى عليه فيه فحدث أنه مثل له في غشيته تلك طائفتان أحدهما عن يمينه والأخرى عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يمينه ترجح الإيمان بالله فتورد التي ترجح الشرك شهادت أهل الشرك قال فيوفئني الله تعالى إلى جوابهم عنها بمقتضى ما أعرف من قواعد العقائد فعلمت أن العلم ينفع صاحبه في الدنيا والآخرة والمراد بالمأثم الاتم نفسه ويحتمل أنه الفعل الذي يأثم به والمغرم قد فسر في الأم بما معناه الغرم أي الدين قيل ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله تعالى أو فيما يجوز ولم يقدر على أدائه وأما ما يقدر على أدائه فلا يستعاذ بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الأحاديث جملة وتفصيلا فالجملة في قوله فتنة المحيا والممات لانه يشمل دعاء الدنيا

المعزم يارسول الله فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم حدثني  
الاوزاعي ثنا حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ  
أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال  
\* وحدثنه الحكم بن موسى ثنا هقل بن زياد ح وحدثننا علي بن خشرم أنا عيسى يعني ابن يونس جميعا عن الاوزاعي بهذا الاسناد  
وقال اذا فرغ أحدكم من التشهد ولم يذكر الآخر \* حدثنا محمد بن مثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة انه  
سمع أبا هريرة يقول قال نبي الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وعذاب النار وفتنة المحيا والممات وشر المسيح  
الدجال \* وحدثننا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمرو بن طائوس قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوذوا  
بالله من عذاب الله عوذوا بالله من عذاب القبر عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال عوذوا بالله من فتنة المحيا  
والممات \* حدثنا محمد بن

(ع) ودعاؤه واستعاذته صلى الله عليه وسلم مع معافاته من ذلك إنما هو تعليم للخلق وإبلاغ في العبودية  
والخوف (قوله اذا غرم حدث فكذب الخ) \* قلت \* الكذب في اخباره عن الماضي بخلاف الواقع  
والاخلاف فيما وعد بوقوعه في المستقبل وجواب الشرط إنما هو حدث وكذب وأخلف معطوفان  
على الجزاء بحرف التعقيب لأنهما الجزاء

### \* أحاديث الدعاء والذكر بعد الصلاة \*

(قوله اذا انصرف أي سلم استغفر ثلاثا) (ع) السلام من أمثاله تبارك وتعالى وقد مضى الكلام  
عليه \* قلت \* قيل لما كان السلام معناه السلام من المعاييب وسمات الحدوث جاء بقوله ومنك السلام  
واليك السلام بيانا واحتراسا لان الوصف بالسلامة إنما يكون فحين هو بعرضه أن يلحقه ضرر  
فحين أن وصفه تبارك وتعالى بالسلام ليس على حد وصف المخلوقين المقتربين لانه تعالى الغنى المتعالي  
الذي يعطى السلامة ومنه تستوهم واليه ترجع (قوله في الآخر لم يقعد الامقدار ما يقول الخ)

والآخرة والتفصيل في قوله المأثم والمعزم الى آخره واستعاذته ودعاؤه على الله عليه وسلم مع معافاته  
من ذلك إنما هو تعليم للخلق وإبلاغ في العبودية والخوف (قوله اذا غرم حدث فكذب) أي في اخباره  
عن الماضي بخلاف الواقع وقوله وأخلف أي فيما وعد بوقوعه في المستقبل وجواب الشرط حدث  
وكذب وأخلف معطوفان على الجزاء

### \* باب منه \*

\* (قوله عن وراذ) يفتح الواو والراء المشددة وأبو عبيد المذحجي يفتح الميم وسكون الذال  
المججمة وكسر الحاء منسوب للمذحج قبيلة ومنهم من يكسر الميم ويفتح الحاء والصواب الأول (قوله اذا  
انصرف) أي سلم (قوله لم يقعد الامقدار ما يقول الى آخره) (ب) استحب الفقهاء تحصى الامام من محله

عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول  
قولوا اللهم امانعوا من عذاب جهنم وأعوز بك من عذاب القبر وأعوز بك من فتنة المسيح الدجال وأعوز بك من فتنة المحيا والممات  
\* قال مسلم بن الحجاج \* بلغني أن طاوسا قال لابنه أدعوت بها في صلاتك فقال لا قال أهـ بـ صلاتك لان طاوسا رواه عن ثلاثة  
أو أربعة أو كما قال \* حدثنا داود بن رشيد قال ثنا الوليد عن الاوزاعي عن أبي عمار اسمه شداد بن عبد الله عن أبي أمامة عن ثوبان  
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال  
والاكرام قال الوليد فقلت للاوزاعي كيف الاستغفار قال يقول استغفر الله استغفر الله \* قال مسلم \* أبو عمار شداد بن عبد الله شامي  
\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحرث عن عائشة رضي الله عنها قالت كان  
النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم يقعد الامقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام وفي رواية ابن  
غير اذا الجلال والاكرام \* وحدثننا ابن غير قال ثنا أبو خالد يعني الاحمر عن عاصم بهذا الاسناد وقال يا ذا الجلال والاكرام \* وحدثننا

عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي قال حدثني شعبة عن عاصم عن عبد الله بن الحرث وخالد عن عبد الله بن الحرث كلاهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمنزلة غير أنه كان يقول يا ذا الجلال والاكرام \* حدثنا اسحق بن ابراهيم قال أنا جريح عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحمد بن سنان قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبة عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو بكر وأبو كريب في روايتهما قال فأملأها على المغيرة فكتبت بها الى معاوية \* وحدثني محمد بن حاتم قال ثنا محمد بن بكر قال أنا ابن جريح قال أخبرني عبدة بن أبي لبابة أن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية كتب ذلك الكتاب له وراداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين سلم بمنزلة حديثهما الا قوله وهو على كل (٢٨٤) شيء قدير فانه لم يذكره \* وحدثنا أحمد بن عمر البكر اوى

ثنا بشر يعني ابن مفضل  
ح وحدثنا محمد بن المثنى  
قال حدثني أزهر جيعا  
عن ابن عون عن أبي  
سعيد عن وراد كاتب  
المغيرة بن شعبة قال كتب  
معاوية الى المغيرة بمنزلة  
حديث منصور والأعمش  
\* وحدثنا ابن أبي عمر  
المكي ثنا سفيان قال ثنا  
عبدة بن أبي لبابة وعبد  
الملك بن عمير سمعا ورادا  
كاتب المغيرة بن شعبة  
يقول كتب معاوية الى  
المغيرة كتب الى بشي  
سمعت من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال فكتب  
اليه سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
اذا قضى الصلاة لا اله الا  
الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد وهو على

\* قلت \* استعجب الفقهاء تنحى الامام عن محله عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استحققه بسبب  
الامامة فيزول بزوالها وقيل ليراه من لم يسمع سلامه ثم استعجب الحسن أن تكون تحيته الى جهة  
اليمن لاستعجاب الشرع التيامن في كل شيء \* ابن بزرة في تحيته لجهة اليمن أو حيث ماشاء نظر  
\* وقال بعض الشافعية انما يستعجب التنحى عن موضع الامانة في صلاة بعدها راتبة وأما التي لا راتبة  
معه فلا يستعجب فانه يروى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح في مصلاه حتى تطلع الشمس  
وكان الشيخ يقول يكفي في تنحى الامام عن محل الامامة الانحراف الذي يخالف هيئة الجلوس الذي  
كان فيه (قوله في الآخر كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية) وفي الآخر كان الكاتب ورادا \* قلت \*  
فيه العمل بالكتابة في الرواية ولا بد من كون معاوية يعرف خط وراد وكون الكتب عن اذن  
المغيرة وذكر عبد الحق اثر هذه الاحاديث أما كن قبول الدعاء وان منها الدعاء اثر الصلاة وذلك يدل  
على عدم كراهة الدعاء اثر الصلاة كفعل الأئمة والناس اليوم وكان الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر  
رحمه الله تعالى بدعوات المسالوات وذكر بعضهم أن في كراهته خلافا وأنكره الشيخ وقال لا أعرف  
فيه كراهة \* (قلت) \* ذكرها القرافي عن مالك في آخر ورقة من القواعد وعملها بما يقع بذلك  
في نفس الامام من التعاطم (ط) ومعنى تباركت كثرت صفة جلالك والجلال العظمة والاكرام  
الاحسان (قوله ولا ينفع ذا الجدم) (ع) الجدم الغنى والحظ أى لا ينفع ذا الغنى منك غناه وقد تقدم  
الكلام على ذلك وعلى ضبط اللفظة (قوله في سند الآخر ابن عون عن أبي سعيد عن وراد) (م)

عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استحققه بسبب الامامة فيزول بزوالها وقيل ليراه من لم يسمع سلامه  
ثم استعجب الحسن أن تكون تحيته الى جهة اليمن لاستعجاب الشرع التيامن في كل شيء \* ابن  
بزرة في تحيته لجهة اليمن حيث ماشاء نظر وقال بعض الشافعية انما يستعجب التنحى عن موضع  
الامانة في صلاة بعدها راتبة وأما التي لا راتبة بعدها فانه يروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح

كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم قال ثنا أبي ثنا  
هشام عن أبي الزبير قال كان ابن الزبير يقول في دبر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو  
على كل شيء قدير لاحول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الاياه له النعمة وله الفضل وله الشاء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره  
الكافرون وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان عن  
هشام بن عروة عن أبي الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير كان يهلل دبر كل صلاة بمنزلة حديث ابن نعيم وقال في آخره ثم يقول ابن الزبير  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة \* وحدثني يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا ابن عليه ثنا الحجاج بن أبي  
مهران قال حدثني أبو الزبير قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب على هذا المنبر وهو يقول كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول اذا سلم في دبر  
 الصلاة أو الصلوات فذكر  
 بمثل حديث هشام بن  
 عروة \* وحدثنى محمد بن  
 سلمة المرادي قال ثنا عبد  
 الله بن وهب عن يحيى بن  
 عبد الله بن سالم عن موسى  
 ابن عقبة أن أبا الزبير  
 المكي حدثه أنه سمع عبد  
 الله بن الزبير وهو يقول  
 في اثر الصلاة اذا سلم بمثل  
 حديثها وقال في آخره  
 وكان يذكر ذلك عن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم \* حدثنا عاصم بن  
 النضر التيمي ثنا المعمر  
 ثنا عبد الله ح وحدثنا  
 قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن  
 ابن عجلان كلاهما عن  
 سمى عن أبي صالح عن  
 أبي هريرة وهذا حديث  
 قتيبة أن فقراء المهاجرين  
 أتوا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالوا ذهب  
 أهل الدثور بالدرجات  
 العلا والنعيم المقيم فقال  
 وما ذاك قالوا يصلون كما  
 نصلي ويصومون كما  
 نصوم ويتصدقون ولا  
 نتصدق ويعتقون ولا  
 نعتق فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أفلا  
 أعلمكم شيئا تدركون به  
 من سبقكم وتسبقون به  
 من بعدكم ولا يكون أحد  
 أفضل منكم الا من صنع  
 مثل ما صنعت قالوا بلى  
 يا رسول الله قال تسبحون  
 وتكبرون وتحمدون

كذا وقع أبو سعيد غير مسمى وسماه البخاري في التاريخ وابن الجار ودعبر به \* وقال البخاري  
 عن عبد ربه عن وراد \* وقال ابن السكن في مصنفه أبو سعيد عن وراد هو ابن أخي عائشة من  
 الرضاع وهم لان أباسعيد رضيع عائشة اسمه كثير بن عبيد مشهور يعد في الكوفيين وهذا  
 شامى ودخل الوهم على ابن السكن من قبل أن ابن عوف يروى عنهما جميعا وذكر ابن عبد البر أن  
 أباسعيد هنا الحسن البصري وليس بشيء وقول البخاري وتابعه أولى

### \* أحاديث الذكر بعد الصلاة والتفضيل بين الغنى والفقر \*

(قوله ان فقراء المهاجرين) \* (قلت) \* كان الفقر في المهاجرين أكثر منه في الأنصار لانتقال  
 المهاجرين عن أموالهم التي بمكة فلذا لم يقع السؤال الا منهم (قوله ذهب أهل الدثور) (م) واحد  
 الدثور دثر بفتح الدال وسكون التاء المثناة وهو المال الكثير وهو أيضا الدبر بكسر الدال وبالباء  
 الموحدة يقال له مال دثر ودبر ويجريان على الواحد والاثنتين والجمع بلفظ واحد يقال مال دثر ومالان  
 دثر وأموال دثر وقال المطرز ان دثر بالناء المثناة ثنى وبجمع وهو خلاف ما تقدم للمهرى (ع)  
 وروى نادر التي بالباء الموحدة في سير ابن اسحق بفتح الدال قال ابن هشام والدبر أيضا الجبل بلغة الحبشة  
 وهو أيضا قطعة تخشن في البحر كالجزيرة (قوله تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا  
 وثلاثين) \* (قلت) \* اللفظ يحتمل أن الثلاث وثلاثين من مجموع الكلمات يسبح ويكبر ويحمد مرة

في صلاة حتى تطلع الشمس وكان الشيخ يقول يكفي في تنعني الامام عن محل الامامة الانحراف الذي  
 يخالف هيئة الجلوس الذي كان فيه وذكر عبد الحق ان هذه الأحاديث أحاديث أما كن قبول الدعاء  
 وان منها الدعاء اثر الصلاة وذلك يدل على عدم كراهة الدعاء اثر الصلاة كفعل الاثمة والناس اليوم  
 وكان الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر رحمه الله يدعو اثر الصلوات وذكر بعضهم أن في كراهته  
 خلافا وأنكره الشيخ وقال لا أعرف فيه كراهة (ب) ذكرها القرافي عن مالك في آخر ورقة من  
 القواعد وعلمها بما يقع بذلك في نفس الامام من التعظيم (ط) ومعنى تباركت كثرت صفات جلالك  
 والجلال العظمة والاكرام والاحسان (قوله ان فقراء المهاجرين) كان الفقير فهم أكثر منه  
 في الأنصار لانتقال المهاجرين رضى الله عنهم عن أموالهم التي بمكة (قوله ذهب أهل الدثور) بالناء  
 المثناة جمع دثر بفتح الدال وسكون التاء المثناة وهو المال الكثير \* (قلت) \* والباء في قوله بالدرجات  
 للمصاحبة وهو أولى وان وقع في هذا المقام مع الهمة المتضمنة له في الازالة يعنى ذهب أهل الدثور  
 بالدرجات العلى فاستصحبوها معهم في الدنيا والآخرة ومضوا بها ولم يتركوا لاشياء منها فاحالنا  
 يا رسول الله ولو قيل اذهب أهل الدثور والدرجات أى أزالوا هم يكن بذلك وقد أشار الى هذا المعنى  
 صاحب الكشف في قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) (قوله والنعيم المقيم) \* (قلت) \* وصفه بالمقيم  
 تعريض بالنعيم العاجل فانه كلما يصفو وان صفاه في وشك الزوال وسرعة الانتقال (قوله تسبحون  
 الى آخره) (ب) اللفظ يحتمل أن الثلاث والثلاثين من مجموع الكلمات يسبح ويكبر ويحمد مرة  
 ثم كذلك الى أن تتم الثلاث والثلاثون وهو تأويل أبي صالح وروايته ويحتمل أن الثلاث والثلاثين  
 من كل واحدة من الثلاث وهى رواية الأكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهو أولى (ب) وتفصيل  
 سهيل أحد عشر تحقيقا للثلاث والثلاثين من باب قولهم العشرة التي نصفها خمسة (ح) وروى وتكبر  
 أربعين وثلاثين قال والأولى أن يحتاط الانسان فيأتى بثلاث وثلاثين تسبيحا ثم بأربع وثلاثين تسبيحة

مرة قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمعنا أحوالنا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال وزاد غير قتيبة في هذا الحديث عن الليث عن ابن عجلان قال سمى الحديث فقال وهمت أنما قال تسبج ثلاثا وثلاثين وتحمّد الله ثلاثا وثلاثين وتكبر الله ثلاثا وثلاثين فرجعت إلى أبي صالح فقلت له ذلك فأخذ بيدي فقال الله أكبر وسبحان الله والحمد لله الله أكبر وسبحان الله والحمد لله حتى يبلغ من جميعهن ثلاثا وثلاثين وقال ابن عجلان فحدثت بهذا الحديث رجاء بن حيوة فحدثني بمثله عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنى أمية بن بسطام العيشي ثنا يزيد بن زريع ثنا روح عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلا والنعم المقيم بمثل حديث قتيبة عن الليث إلا أنه أدرج

ثم كذلك إلى أن تتم الثلاث وثلاثون وهو تأويل أبي صالح وروايته ويحتمل أن الثلاث وثلاثين من كل واحدة من الثلاث وهي رواية أكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهو أولى \* قلت \* وتفصيل سهيل إحدى عشرة تحقيق للثلاث وثلاثين من باب قولهم العشرة التي نصفها خمسة (د) وليس بمناف لرواية الأكثر بل معهم زيادات وهي من زيادة العدل فيجب قبولها لأن في رواية أبي صالح مجموع الكلمات تسعة وتسعون وأما في رواية غيره ففي رواية تكبر أربعين بغير ثلاثين فتكمل المائة بكبيرة وفي رواية فتكمل المائة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والأولى أن يحتاط الإنسان فيأتي بثلاث وثلاثين تسبيحة ثم بأربع وثلاثين تسبيحة ثم بثلاث وثلاثين تحميدة ثم بلا إله إلا الله إلى آخرها ليجمع بين الروايات \* قلت \* كان الشيخ يختار تأويل أبي صالح قال وهو الذي أفعل لأنه أسلم عن الغلط وتأويل غيره معرض له وكذلك كان يختار تأخير التكبير كما في حديث معقبات قال لأنه مع التأخير يكون المعنى الله أكبر من كل ما يتوهم أنه سبحانه به أو أحد وأظن أن غيره اختار تأخير الحمد (د) دبر كل صلاة المشهور لغة والمعروف رواية أنه يضم الدال وقال المطرزي أما الجارحة فبالضم وأما دبر الشيء بمعنى آخر أوقاته من صلاة أو غيره فالحال المعروف فيه الفتح (قوله) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ع) قال أبو القاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل

ثم بثلاث وثلاثين تحميدة ثم بلا إله إلا الله ليجمع بين الروايات إذ لا تنافي بينها زيادة العدل مقبولة (ب) كان الشيخ يختار تأويل أبي صالح قال وهو الذي أفعل لأنه أسلم عن الغلط وتأويل غيره معرض له وكذلك كان يختار تأخير التكبير كما في حديث معقبات قال لأنه مع التأخير يكون المعنى الله أكبر من كل ما يتوهم أنه سبحانه به أو أحد وأظن أن غيره اختار تأخير الحمد (قوله) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ع) قال أبو القاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل الغنى على الفقر فالإشارة بذلك إلى الفضل الذي اختصه به وأعزق بعض من رجح الفقر فقال سبق الفقراء بالدكر فضيلة خصوصها والفضائل جملة ليست بقياس فالإشارة بذلك إنما هو إليها يردده قوله فلا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ولم يقل منكم مطلقا بل جعل الفضل لقائله أيا كان (ب) ومع كونه يردده فهو يدل على أن الغنى أفضل لأن المعنى ولا يكون أحد أفضل منكم إلا الأغنياء المساوون لكم في الذكر المذكور والمختصون بما تجزى عن غيره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء لأنه أن لم يكن المعنى على هذا أشكل فهم الحديث لأنه يقال الأفضلية تقتضي الزيادة والمثلثة تقتضي المساواة فيجاب عن الاشكال بهذا ويسر الجواب على هذا المغرق \* قلت \* ولهذا المغرق أن يجب بأن الحديث من باب

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* من فلول من قراع الكتائب

يعني أن قدر أن المثلثة تقتضي الأفضلية فتحصل الأفضلية وقد علم أنها لا تنقسمها فإذا لا يكون أحد أفضل منكم فذكر الاستثناء لبيان الاستحالة أن يكون أحد أفضل منهم (ب) وبالجملة فلا بد من تنقيح محل النزاع فإن صورته تقابل الفقر والغنى ثلاثة الأولى الغنى والفقير اللذان يفعل كل واحد منهما الواجب عليه فقط \* الثانية أن يفعل كل منهما ما في مقدوره ولا شك أن الغنى والحالة هذه زاد قد صدق وأعتق إلى غير ذلك من القربات المالية \* الثالثة الغنى والفقر وصفان كليان من حيث كون كل منهما قابلا لأمر فالغنى قابل لتحصيل القربات المالية والفقير قابل للصبر فكان الشيخ يقول كل من الثلاثة يصح أن تكون محلا للخلاف أما الأولى فلأنه يمكن فيها أن يقال فضل القربات المالية الواجبة أرجح من صبر الفقير أو صبره أرجح وأما الثانية فكذلك فنعومنا تقدم وكذلك الثالثة لأنه يصح أن يقال

في حديث أبي هريرة قول  
 أبي صالح ثم رجع فقراء  
 المهاجرين الى آخر الحديث  
 وزاد في الحديث يقول  
 سهيل احدي عشرة احدي  
 عشرة فجميع ذلك كله  
 ثلاثة وثلاثون \* حدثنا  
 الحسن بن عيسى أنا ابن  
 المبارك أنا مالك بن مغول  
 سمعت الحكم بن عتيبة  
 يحدث عن عبد الرحمن بن  
 أبي ليلى عن كعب بن عجرة  
 عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال معقبات  
 لا يجيب قائلهن أو فاعلهن  
 دبر كل صلاة مكتوبة ثلاث  
 وثلاثون تسبيحة وثلاث  
 وثلاثون تحميدة وأربع  
 وثلاثون تكبيرة \* حدثنا  
 نصر بن علي الجهضمي ثنا  
 أبو أحمد ثنا حنيفة الزيات عن  
 الحكم بن عبد الرحمن بن  
 أبي ليلى عن كعب بن  
 عجرة عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال معقبات  
 لا يجيب قائلهن أو فاعلهن  
 ثلاث وثلاثون تسبيحة  
 وثلاث وثلاثون تحميدة  
 وأربع وثلاثون تكبيرة  
 في دبر كل صلاة \* حدثني  
 محمد بن حاتم ثنا أسباط  
 ابن محمد قال ثنا عمرو بن  
 قيس الملائي عن الحكم  
 بهذا الاسناد مثله \* حدثني  
 عبد الحميد بن بيان  
 الواسطي أنا خالد بن عبد  
 الله عن سهيل عن أبي

الغني على الفقر لانه لما استووا في عمل الفرض واختص الاغنياء من العبادات المالية بما عجز الفقراء  
 عنه قال (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فالأشارة بذلك الى الفضل الذي اختصوا به وأغرق بعض من  
 رجح الفقر فقال سبق الفقراء بالذكور من بعدهم وادراكهم من سبقهم فضيلة اختصاصها  
 دون الاغنياء فالأشارة بقوله (ذلك فضل الله) انما هي اليها قالوا والفضائل جعلية ليست بقياس  
 فيؤتيها الله من يشاء وهذا عدول عن الظاهر ويرده قوله فلا يكون أحد أفضل منكم الا من صنع  
 مثل ما صنعتم ولم يقل منكم مطلقا بل جعل الفضل لقائله أيا كان \* قلت \* ومع كونه يرده فهو يدل  
 على أن الغني أفضل لان المعنى ولا يكون أحد أفضل منكم الا الاغنياء المساوون لكم في الذكور  
 المذكور المختصون بما تجزؤون عنه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء لانه ان لم يكن المعنى على هذا  
 أشكل فهم الحديث لانه يقال الافضلية تقتضي الزيادة والمثلية تقتضي المساواة فيجاب عن الاشكال  
 بهذا ويعسر الجواب على مذهب هذا المفرق وبالجملة فلا بد من تنقيح محل النزاع فان صورته قابل الفقر  
 والغني ثلاثة \* الاولى الغني والفقر اللذان يعلان كل منهما الواجب عليه فقط \* الثانية أن يفعل  
 كل منهما ما في مقدوره ولا شك ان الغني والحالة هذه زاد تصدق وأعق الى غير ذلك من القربات  
 المالية \* الثالثة الغني والفقر وصفان كليان من حيث كون كل منهما قابلا لامر الغني قابل لتحصيل  
 القربات المالية والفقر قابل للصبر فكان الشيخ يقول كل من الثلاثة يصح أن يكون محلا للخلاف  
 أما الاولى فلانه يمكن فيها أن يقال هل فضل القربات المالية الواجبة أرجح من صبر الفقير أو صبره  
 أرجح وأما الثانية فكذلك بنحو ما تقدم وكذلك الثالثة فانه يصح أن يقال هل قابلية فعل القربات  
 أرجح من قابلية تحصيل الصبر والسلامة من عهدة الغني وتكاليفه أو العكس والمراد بالفقر ما يجز  
 معه عن تحصيل ما يحصل بالغني ولهذا لا يصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم كان فقيرا لانه لم يكن عاجزا  
 بل كان كاملا التصرف في مراداته المالية وقدر اودته جبال نهامة أن تكون له ذهابا وفضة وكان  
 يعطى الشيء الكثير وناهيك ممالك في غزاة حنين \* ولما ذكر ابن رشد الخلاف في المسئلة اختار  
 أن الكفاف أفضل من الفقر والغني قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم والكفاف ما لا يحتاج معه  
 ولا يفضل عن الحاجة وسيأتي من الكلام في المسئلة من يدين ان شاء الله تعالى (قوله في الآخر  
 معقبات) أي تسبيحات (ع) قال أبو الهيثم سميت بذلك لانها تعود مرة بعد أخرى وكل من عمل عملا  
 ثم عاد اليه فقد عقب ومعقبات في الآية هم الملائكة عليهم السلام يعقب بعضهم بعضا الدارقطني حديث  
 كعب هذا رفته جماعة واختلف في وقفه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه  
 لا يقاوم شعبة ومنصور في الحفظ (د) استدراك الدارقطني مردود لان مسامر رفعه من كل طريقه  
 وانما وقف من جهة شعبة ومنصور على انه اختلف عليهما أيضا في رفعه وأيضاما اختلف في رفعه ووقفه  
 هل قابلية فعل القربات أرجح من قابلية تحصيل الصبر والسلامة من عهدة الغني وتكاليفه أو العكس  
 والمراد بالفقر ما يجز معه عن تحصيل ما يحصل بالغني ولهذا لا يصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم  
 وسلم كان فقيرا لانه لم يكن عاجزا بل كان كاملا التصرف في مراداته المالية وقدر اودته جبال نهامة  
 أن تكون له ذهابا وفضة وكان يعطى الشيء الكثير وناهيك ممالك في غزاة حنين ولما ذكر ابن رشد  
 الخلاف في المسئلة اختار أن الكفاف أفضل من الفقر والغني قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم  
 والكفاف ما لا يحتاج معه ولا يفضل عن الحاجة (قوله معقبات) أي تسبيحات (ع) قال أبو الهيثم  
 سميت بذلك لانها تعود مرة بعد أخرى وكل من عمل عملا ثم عاد اليه فقد عقب ومعقبات في الآية هم  
 الملائكة عليهم السلام يعقب بعضهم بعضا \* الدارقطني حديث كعب هذا رفته جماعة واختلف

عبيد الله يحيى **﴿ قال مسلم ﴾**  
 أبو عبيد مولى سليمان بن  
 عبد الملك **﴿ عن عطاء بن  
 يزيد الليثي عن أبي هريرة  
 عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من سج الله في  
 دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين  
 وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر  
 الله ثلاثا وثلاثين فذلك  
 تسعة وتسعون وقال تمام  
 المائة لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله  
 الحمد وهو على كل شيء  
 قدير غفرت خطاياهم وان  
 كانت مثل زبد البحر  
 \* وحدثننا محمد بن الصباح  
 ثنا اسمعيل بن زكريا عن  
 سهيل عن أبي عبيد عن  
 عطاء عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بمثله \* حدثني زهير  
 ابن حرب ثنا جرير عن عمارة  
 ابن القعقاع عن أبي زرعة  
 عن أبي هريرة قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إذا كبر في الصلاة سكت  
 هنيئة قبل أن يقرأ فقلت  
 يا رسول الله بأبي أنت وأمي  
 أرايت سكوتك بين  
 التكبير والقراءة ما تقول  
 قال أقول اللهم باعد بيني  
 وبين خطاياي كما باعدت  
 بين المشرق والمغرب اللهم  
 نقني من خطاياي كما ينقى  
 الثوب الأبيض من الدنس  
 اللهم اغسلني من خطاياي**

فالصحيح أن الحكم الرفع حتى لو زاد الواقفون في العدد **( قوله في سند الآخر من حديث سهيل من  
 طريق محمد بن الصباح عن عطاء غير منسوب )** قال الدمشقي يذكر أن ابن الصباح نسبته فقال عطاء  
 ابن يسار وأخطأ فإن كان هكذا فسلم أسقط الخطأ بترك النسب ليقترب من الصواب وروى مالك  
 الحديث عن عبيد مولى سليمان عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة موقوفا

### ﴿ أحاديث دعاء التوجه ﴾

**( قوله فسكت هنيئة ) ( ع )** كذا لجميعهم وعند الطبري هنيئة تصغير هنة والهنة والهن كناية عن كل  
 شيء وتلحقه الهاء إذا صغر **( ط )** وذكر ابن خروف أنه كناية عن نكرة من يعقل كفلان في الاعلام  
**( د )** هنيئة هو بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء تصغير هنة وأصله هنة فلهما صغر قيل هنيوة  
 فاجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالساكن فانقلبت الواو ياء فاجتمع المثلان فوجب الادغام  
 ومن همز فقد أخطأ وما عند الطبري صحيح **﴿ قلت ﴾** وماذا ذكرناه لجميعهم هو في نسخة صحيحة من  
 الاكمال مكتوب بالهمز **( ط )** والهمزة واية الجمهور وفيه للنون وروى ما رأيت وما ذكر من قلب الواو  
 ياء علمته مذكورة في كتب التصريف **( ع )** وسكوته صلى الله عليه وسلم قديين أنه لدعاء التوجه  
 لا للسكنة التي يسكتها الامام لقراءة من خلفه عندهم من رأى ذلك يدل له قوله في حديث أبي هريرة  
 الآتي كان إذا قام من الركعة الثانية قرأ ولم يسكت وتقدم الكلام على سكتات الصلاة ودعاء التوجه  
 \* **﴿ قلت ﴾** لا يقال فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة المتفق على منعه لوجوب بيان الشرعيات على  
 الفور واجبات كن أو مندوبات لانه انما أخبر ببيانها لعلهم أن من الصحابة الفطن الذي يبادر  
 بالسؤال عن ذلك فيبين له فكانه لم يؤخر **( قوله اللهم باعد )** \* **﴿ قلت ﴾** الاظهر كون الثلاثة تأسيسا  
 لان التنقية أخص من المبادعة وكذا الغسل لانه يكون لازالة الأثر وقد يحتمل انهما بمعنى واحد فيكون

في وقعه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه لا يقارم شعبة ومنصور في الحفظ **( ح )**  
 استدراك الدارقطني مردود لان مسامحة من كل طرفة وانما وقف من جهة شعبة ومنصور على أنه  
 اختلف عليهما في رفعه وأيضا ما اختلف في رفعه ووقعه فالصحيح أن الحكم الرفع حتى لو زاد الواقفون  
 في العدد **( قوله )** حدثنا شيبان بهذا الاسناد يعني عن يحيى بن أبي كثير واقتصر مسلم على شيبان  
 للعلم بأنه في درجة معاوية بن سلام السابق وأنه يروى عن يحيى بن كثير **( قوله سكت هنيئة )** كذا  
 لجميعهم وروى الطبري هنيئة تصغير هنة والهنة والهن كناية عن كل شيء وتلحقه الهاء إذا صغر **( ط )**  
 وذكر ابن خروف أنه كناية عن نكرة من يعقل كفلان في الاعلام **( ج )** هنيئة هو بضم الهاء  
 وفتح النون وتشديد الياء تصغير هنة وأصله هنة فلهما صغر قيل هنيوة فاجتمعت الياء والواو  
 وسبقت احدهما بالساكن فانقلبت الواو ياء فاجتمع المثلان فوجب الادغام ومن همز فقد أخطأ  
 وما عند الطبري صحيح **( ط )** والهمزة واية الجمهور **( ع )** وسكوته صلى الله عليه وسلم قديين أنه  
 لدعاء التوجه لا للسكنة التي يسكتها الامام لقراءة من خلفه عندهم من يرى ذلك **( ب )** لا يقال فيه تأخير  
 البيان عن وقت الحاجة المتفق على منعه لوجوب بيان الشرعيات على الفور واجبات كن أو  
 مندوبات لانه انما أخبر ببيانها لعلهم أن من الصحابة الفطن الذي يبادر بالسؤال عن ذلك فيبين له فكانه  
 لم يؤخر **( قوله اللهم باعد )** **( ب )** الاظهر كون الثلاثة تأسيسا لان التنقية أخص من المبادعة وكذا الغسل  
 لانه يكون لازالة الأثر وقد يحتمل انهما بمعنى واحد فيكون تأكيذا ولا يظهر منه أنه على سبيل التعليم

بالتلج والماء والبرد \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالنا ابن فضيل ح وحدثننا أبو كامل قال ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد كلاهما عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد نحو حديث جرير وحدثن عن يحيى بن حسان ويونس المؤدب وغيرهما قالوا ثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثني عمارة بن القعقاع ثنا أبو زرعة قال سمعت أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يسكت \* حدثني زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد أنا قتادة وثابت وجيد عن أنس أن رجلا جاء فدخل الصف ( ٢٨٩ ) وقد حفزه النفس فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما

قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم المتكلم بالكلمات فأرم القوم فقال أيكم المتكلم بها فانه لم يقل بأسا فقال رجل جئت وقد حفزني النفس فقلتها فقال لقد رأيت انسي عشر ملكا يتدرونها أيهم يرفعها \* وحدثننا زهير بن حرب قال ثنا اسمعيل بن علية قال أخبرني الحجاج بن أبي عثمان عن أبي الزبير عن عون بن عبد الله بن عتبة عن ابن عمر قال بينا نحن نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال رجل من القوم الله أكبر كبيرا والمحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القائل كلمة كذا وكذا قال رجل من القوم أنا يا رسول الله قال عجب لها فافتحت لها أبواب السماء قال ابن عمر فآثر كنهن منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك \*

تأكيدها ولا يظهر منه أنه على سبيل التعليم ( **قوله** بالتلج والماء والبرد ) \* ( قلت ) \* قيل شمل الأنواع المنزلة للتطهير التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بأحدها يانا لأنواع المغفرة التي لا يتخلص من الذنوب إلا بها أي طهرني بأنواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في إزالة اللادوار

### ﴿ أحاديث الذكر في الصلاة ﴾

( **قوله** حفزه النفس ) أي كده لسرعة سيره ليذكر الصلاة ( **قوله** فآرم القوم ) ( ع ) هو بفتح الراء وشد الميم من المرمته وهي الشفة أي اطبقوها وهي في غير الألف فآرم القوم بالراء مفتوحة وتخفيف الميم ومعناه أيضا سكنتوا من الألف وهو الإمساك عن الكلام وأصله سد الأسنان بعضها على بعض ( **قوله** لقد رأيت انني عشر ملكا ) ( ع ) فيه فضل هذا الذكر وما روى عن مالك من كراهته أنما هو خشية أن يعتقد أنه من سنة الصلاة ومحل بعد بناولك الحمد ترجم عليه البخاري فضل اللهم ربنا ولك الحمد وترجم عليه في حاشية مسلم فضل الذكر حين الدخول في الصلاة ولكن الترجمة ليست من وضع مسلم وفي الموطأ بضعة عشر بدل انني عشر وهذا أيهم يرفعها وفي الموطأ أيهم يكتبها قبل \* ( قلت ) \* فكان المترجم لها بذلك في مسلم رأى أنه لما جاء من حفز اليدرك الصلاة فلما أدرك بادر أن حمد اذا أدرك ( ع ) وفيه أن غير الحفظة يكتبون أعمال العباد ويتنافسون في كتبها ( **قوله** في الآخر الله أكبر كبيرا ) ( ع ) انتصاب كبير باضمار فعل أي كبرت كبيرا وقيل على القطع وقيل على التمييز \* ( قلت ) \* وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع إنما يكون فيما يصح أن يكون صفة ولا تصح الصفة هنا وقيل أيضا لا يصح النصب على التمييز لأن تمييزا فعل التفضيل شرطه أن يكون مغايرا للفظها نحو أحسن عملا

( **قوله** بالتلج والماء والبرد ) شمل الأنواع المنزلة للتطهير التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بأحدها يانا لأنواع المغفرة التي لا يتخلص من الذنوب إلا بها ( **قوله** حفزه النفس ) أي كده لسرعة سيره ليذكر الصلاة ( **قوله** فآرم القوم ) بفتح الراء وشد الميم من المرمته وهي الشفة أي اطبقوها وفي غير الأم فآرم القوم بالراء مفتوحة وتخفيف الميم ومعناه أيضا سكنتوا من الألف وهو الإمساك عن الكلام وأصله سد الأسنان بعضها ببعض ( **قوله** لقد رأيت انني عشر ملكا ) ( ع ) فيه فضل هذا الذكر وما روى عن مالك من كراهته أنما هو خشية أن يعتقد أنه من سنة الصلاة ومحل بعد بناولك الحمد وفيه أن غير الحفظة يكتبون أعمال العباد ويتنافسون في كتبها ( **قوله** الله أكبر كبيرا ) ( ع ) انتصاب كبير باضمار فعل أي كبرت تكبيرا وقيل على القطع وقيل على التمييز \* ( قلت ) \* وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع إنما يكون فيما يصح أن يكون صفة ولا تصح الصفة هنا وقيل أيضا لا يصح النصب على التمييز

( ٣٧ - شرح الأبى والسوسى - ن )

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثن محمد بن جعفر بن زياد قال ثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن الزهري عن سعيد بن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثن حملة بن يحيى واللفظ له أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليكم السكينة فأدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا  
\* وحدنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا ثوب للصلاة فلا تأتوها (٢٩٠) وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فأدركتم

### ﴿ أحاديث المشي الى الصلاة ﴾

(قوله) فلا تأتوها وأنتم تسعون (ع) قد علل ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة فاذا كان في عمل الصلاة فليلتزم المصلي وفسر مالك السعي في الآية بالمشي لا بالجري وأجاز الجري لمن خاف أن تفوته الركعة وأجاز مرة لذي الفرس أن يحركه وتأوله بعضهم على الفرق بين الركبة والمشي لان الماشي اذا سعى ينهر فلا يتمكن من القراءة والخشوع والركبة لا ينهر والقول بالاول أظهر لعموم الحديث وضعف جماعة من السلف المهرولة خوفاً فوات الصلاة وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما واختلف فيه عن ابن مسعود رضي الله عنه (قوله) فأتموا في الآخر فاقضوا (ع) قال الجمهور ما أدرك المسبوق فهو أول صلاته لقوله فأتموا وقال أبو حنيفة وجاعة بل هو آخرها لقوله فاقضوا والقولان لما لك ثم اختلف الاولون فقال بعضهم ما أدرك أولها سكن لا يخالف الامام

لان التميز بعد الفعل التفضيل شرطه أن يكون مغايراً لما تنوعوا أحسن عملاً (قوله) اذا أقيمت الصلاة ﴿قلت﴾ يعني اذا نادى المؤذن بالاقامة فأقيم السبب بمقام المسبب (قوله) فلا تأتوها وأنتم تسعون قد علل ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة أى فليلتزم من السكينة ما يلتزم المصلي وفسر مالك السعي في الآية بالمشي لا بالجري وأجاز الجري لمن خاف أن تفوته ركعة وتأوله بعضهم على الفرق بين الركبة والمشي والقول الاول أظهر لعموم الحديث ﴿قلت﴾ جملته أنتم تسعون حال من ضمير الفاعل وانما أطنب بهذا التركيب مع امكان الاختصار بأن يقال اذا أقيمت الصلاة فلا تسعوا لتصوير حال سوء الأدب وانه مناف لما هو أولى من الوقار والسكينة ومن ثم عقبه بما ينبه على حسن الأدب من قوله وأتوها تسعون كقوله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً) ثم ذيل المفهومين بقوله وعليكم السكينة بنصب السكينة على الاغراء أى الزموا السكينة في جميع أموركم خصوصاً في الوفود الى رب العزة والفاء في قوله فاقضواكم جواب شرط محذوف أى اذا بينت لكم ما هو أولى بكم فادركتم فصلوا وأما وجه الجمع بين النهي عن السعي في هذا الحديث والأمر به في قوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) فيحصل أن يكون السعي في الآية بمعنى القصد والنية والسعي يستعمل في التصرف في كل عمل قال تعالى (فما بلغ معه السعي) وان ليس للانسان الا ما سعى يدل على أن هذا هو المراد في الآية تأكيده بقوله (وذروا البيع) اشتغلوا بأمر معادكم وما والاها من ذكر الله تعالى واتركوا أمر معاشكم من البيع والشراء وخص البيع لان الحرص عليه أشد والرغبة في تحصيل الربح به أكثر كقوله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) قال الحسن رحمه الله تعالى ليس السعي على الأقدام ولكنه على النيات والغلو بوقد اختلف فيمن يخاف فوات التكبير الأولى فليل يسرع حتى قيل بهرول روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع الاقامة وهو بالبيع فأسرع الى المسجد ومنهم من كره الاسراع واختار المشي بالوقار لهذا الحديث (قوله) فسمع جلبة) بفتح حروفه أى صوتاً وصياحاً (قوله) فأتموا وفي الآخر فاقضوا (ب)

فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو في صلاة \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالصلاة فأتوها وأنتم تسعون وعليكم السكينة فا أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا \* وحدنا قتيبة بن سعيد ثنا الفضيل يعني ابن عياض عن هشام ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ له ثنا اسمعيل ابن ابراهيم ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة فلا يسع اليها أحدكم ولكن ليس عليه السكينة والوقار صل ما أدركت واقض ما سبقك \* وحدثني اسحق بن منصور أنا محمد ابن المبارك الصوري ثنا معاوية بن سلام عن يحيى

ابن أبي كثير قال أخبرني عبد الله بن أبي قتادة ان أباه أخبره قال بينا نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع جلبة فقال ما شأنكم قالوا استحلنا الى الصلاة قال فلا تفعلوا اذا أتيت الصلاة فعليكم السكينة فأدركتم فصلوا وما سبقكم فأتموا

فيما يفعل وراءه من قراءة وعمل ثم يأتي بما فاتته على نحو ما فاتته وقال اسحق يقرأ وراءه بما يقرأ لنفسه في أول صلاته ثم يأتي بما فاتته على أنه آخرها فيقرأ بالفاتحة فقط قال فأتوا واقتضوا بمعنى لأن القضاء قد يكون بمعنى الفعل ومنه قوله تعالى ( فاذا قضيت الصلاة ) \* ( قالت ) \* القضاء فعل مافات بصفته والبناء فعله بصفته تلي ما أدرك على أن ما أدرك أولها وفي كون ما يأتي به المسبوق أداء أو قضاء طرق الاكثر الفعل بناء والقراءة قضاء \* المازرى عن بعض شيوخه الفعل بناء وفي القراءة قولان \* ابن بشير نالها الفعل بناء والقراءة قضاء وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أوقفته على قول ابن سحنون من أدرك آخره المغرب يأتي بركعتين نسقا جهرا وانظر ما يتحصل من كلام القاضي إلى أي الطرق يرجع فالأقرب أنه إلى طريق ابن بشير

### ● أحاديث قيام المأموم إلى الصلاة ●

( قوله ) فلا تقوموا حتى تروني ظاهر في أن الإقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبي هريرة أقيمت الصلاة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل أن يخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأتى مقام مقامه وحديث الآخر كانت تقام فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامه ( ع ) ففي كلاهما جواز الإقامة والامام بمنزله إذا كان يسمعها وجميعها مخالف لحديث بلال أنه كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ووجه الجمع بأن يكون بلال يرقب خروجه بحيث لا يراه غيره أو يراه القليل فيقيم لأول خروجه فيقوم الناس فنهى أن يقوموا حتى يراه جميعهم ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا صفوفهم وقد يجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل خروجه انما فعله مرة لعذر وانما نهى عن القيام قبل أن يرويه خوف أن يعرض ما يمسكه فيشق عليهم أن ينتظروه القضاء فعل مافات بصفته والبناء فعله بصفته تلي ما أدرك على أن ما أدرك أولها وفي كون ما يأتي به المسبوق أداء أو قضاء طرق الاكثر الفعل بناء والقراءة قضاء \* المازرى عن بعض شيوخه الفعل بناء وفي القراءة قولان \* ابن بشير نالها الفعل بناء والقراءة قضاء وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أوقفته على قول ابن سحنون من أدرك آخره المغرب يأتي بركعتين نسقا جهرا وانظر ما يتحصل من كلام القاضي إلى أي الطرق يرجع فالأقرب أنه إلى طريق ابن بشير

### ● باب قيام المأموم إلى الصلاة ●

( قوله ) فلا تقوموا حتى تروني ظاهر في أن الإقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله عليه وسلم وقد ورد في أحاديث نحوه وجميعها يدل على جواز الإقامة والامام بمنزله إذا كان يسمعها وذلك مخالف لحديث بلال أنه كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ( ع ) ووجه الجمع أن يكون بلال يرقب خروجه بحيث لا يراه غيره أو يراه القليل فيقيم لأول خروجه فيقوم الناس فنهى أن يقوموا حتى يراه جميعهم ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا صفوفهم وقد يجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل خروجه انما فعله مرة لعذر وانما نهى عن القيام قبل أن يرويه خوف أن يعرض ما يمسكه فيشق عليهم أن ينتظروه قياما ( ب ) الجمع يقتضي أن الإقامة انما نهى بعد خروجه وهو يناقض قوله فيه الإقامة والامام بالمنزل والاظهر في الجمع أنهم ما قضيتا أحدهما بعد الأخرى والمتأخر منهما نسخ أو ليس بناسخ ويدلان على جواز الأمرين ( ع ) وفي الحديث أن القيام لا يلزم بالإقامة بل يخرج الامام وقد اختلف العلماء متى يقوم المأموم فقال مالك والجمهور ليس لذلك حد لكن يستحب أن يكون عند الأخذ في

بكر بن أبي شيبة قال ثنا  
سعيان بن عيينة عن معمر  
قال أبو بكر وحدثنا ابن  
عليه عن حجاج بن أبي  
عثمان ح وحدثنا اسحق  
ابن ابراهيم أنا عيسى بن  
يونس وعبد الرزاق عن  
معمر وقال اسحق أنا  
الوليد بن مسلم عن شيان  
كلهم عن يحيى بن أبي كثير  
عن عبد الله بن أبي قتادة  
عن أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وزاد اسحق في  
روايته حديث معمر  
وشيان حتى تروني قد  
خرجت \* حدثنا هرون  
ابن معروف وحمله بن  
يحيى قالنا ابن وهب قال  
أخبرني يونس عن ابن  
شهاب قال أخبرني أبو  
سلمة بن عبد الرحمن بن  
عوف سمع أبا هريرة

(١) (قوله الامام مسلم  
شيان بهذا الاسناد) تقدم  
الكلام عليه في شرح العلامة  
السنوسي بصحيفة ٢٨٨

قياماً\* (قلت)\* الجمع بما ذكر يقتضي ان الإقامة انما هي بعد خر وجهه وهو يناقض قوله فيه الإقامة والامام بالنزل والاطهر في الجمع انهما قضيتان احدهما بعد الاخرى والمتأخر منهما ماناسخ الاول وليس بناسخ ويدلان على جواز الامرين (ع) وفي الحديث ان القيام الى الصلاة لا يلزم بالاقامة بل بخروج الامام وقد اختلف العلماء حتى يقوم المأموم فقال مالك والجمهور ليس لذلك حد لكن يستحب ان يكون عند الاخذ في الإقامة وكان انس يقوم عند قد قامت الصلاة وقال الكوفيون ان كان معهم الامام فعند حى على الفلاح وان لم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهو غائب ووافق الشافعي وأصحاب الحديث اذا كان الامام غائباً وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذا قال المؤذن الله أكبر وجب القيام واما احرام الامام فعمامة أئمة المسلمين أن الامام لا يكبر حتى يفرغ من الإقامة وقال الكوفيون اذا قال قد قامت الصلاة كبر\* (قلت)\* وذكر ابن العربي ان كانت الإقامة على امام بعينه فلا يؤم غيره ولبس في الاحاديث ما يدل عليه وأما دخوله المحراب فالصواب أن يكون بعد الفراغ من الإقامة والمعروف عندنا أن الامام ينتظر باحرامه أن تستوى الصفوف ونقل ابن عبد السلام عن أبي عمر أنه خير في الانتظار أو الاحرام عند قد قامت الصلاة ولم يوجد ذلك لأبي عمر وإنما نقله عن أحمد (قوله في الآخر) فانصرف وقال لنا مكانكم (ع) وفي أبي داود أنه فعل ذلك بعد أن دخل في الصلاة فأخذ منه صحة الصلاة خلف الجنب\* وأجيب\* بان المعنى دخل في الصلاة أى أتى للصلاة وقدين ذلك في الام بقوله قبل أن يكبر فانتبذ ما تارك بيانه غيره\* (قلت)\* وكان الشيخ يقول الاولى أن اغتساله صلى الله عليه وسلم ليس لجنازة نسيها بل لكونه نسي في اغتساله ما يوجب الاعادة قال لان الاذكياء فضلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ينسون بعض الغسول لانهم ينسون أنهم جنب وهذا رده نصه في البخاري على انه نسي انه جنب (قوله فكبر فصلى بنا) (ع) ولم يذكر انه أعاد الإقامة فلعله لقرب رجوعه وسرعة اغتساله بدليل قوله مكانكم وبه أخذ مالك فمين قطع الصلاة أو انصرف لعذر أنه ان طال أعاد الإقامة والامام يعدها وفي المدونة فمين رأى بشوبه نجاسة أو قهقهه يقطع ويعيد الإقامة فأخذ منه بعضهم ان مذهبه الفرق ان كان القطع

الإقامة وكان انس يقوم عند قد قامت الصلاة وقال الكوفيون ان كان الامام معهم فعند حى على الفلاح وان لم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهو غائب وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذا قال المؤذن الله أكبر وجب القيام واما احرام الامام فعمامة أئمة المسلمين أن الامام لا يكبر حتى يفرغ من الإقامة وقال الكوفيون اذا قامت الصلاة كبر (ب) وذكر ابن العربي أن الإقامة ان كانت على امام بعينه فلا يؤم غيره وليس في الاحاديث ما يدل عليه وأما دخوله المحراب فالصواب أن يكون بعد الفراغ من الإقامة والمعروف عندنا أن الامام ينتظر باحرامه أن تستوى الصفوف ونقل ابن عبد السلام عن أبي عمر أنه خير في الانتظار أو الاحرام عند قد قامت الصلاة ولم يوجد ذلك لأبي عمر وإنما نقله عن أحمد (قوله فكبر فصلى بنا) (ع) ولم يذكر انه أعاد الإقامة فلعله لقرب رجوعه وسرعة اغتساله وبه أخذ مالك فمين قطع الصلاة أو انصرف لعذر وفي المدونة فمين رأى بشوبه نجاسة أو قهقهه يقطع ويعيد الإقامة فأخذ منه بعضهم ان مذهبه الفرق ان كان القطع والانصراف بعد الدخول في الصلاة فيعيد الإقامة وان قرب لان الإقامة الاولى قد قطعها وان طرأ العذر قبل الدخول فيها وأخر الدخول فهذا ان طال أعاد والامام يعدل لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين الوجهين وتأول المسألة على أنه طال الأمر

يقول أقيمت الصلاة فقمنا  
فعدلنا المصروف قبل أن  
يخرج النبأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأتى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى اذا قام في مصلاه  
قبل أن يكبر ذكر  
فانصرف وقال لنا مكانكم  
فلم نزل قياماً تنتظره حتى  
خرج النبأ وقد اغتسل  
ينطف رأسه ماء فكبر  
فصلى بنا\* وحدثنى زهير  
ابن حرب ثنا الوليد بن مسلم  
ثنا أبو عمرو يعني الازاعي  
ثنا الزهري عن أبي سامة  
عن أبي هريرة قال أقيمت  
الصلاة وصف الناس  
صفوفهم وخرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقام مقامه فأومأ اليهم بيده

أن مكانكم فخرج وقد  
اغتسل ورأسه ينطف  
الماء فصلي بهم \* وحدثنى  
ابراهيم بن موسى أنا الوليد  
ابن مسلم عن الاوزاعي  
عن الزهري حدثني أبو  
سامة عن أبي هريرة أن  
الصلاة كانت تقام

لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فإخذ الناس مصافهم  
قبل أن يقوم النبي صلى  
الله عليه وسلم مقامه  
\* وحدثنى سامة بن شبيب  
ثنا الحسن بن أعين ثنا زهير  
ثنا سالك بن حرب عن جابر  
ابن سمرة قال كان بلال  
يؤذن إذا دخل حوض فليقيم  
حتى يخرج النبي صلى الله  
عليه وسلم فإذا خرج أقام  
الصلاة حين يراه \* وحدثننا

يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن ابن شهاب  
عن أبي سامة بن عبد  
الرحمن عن أبي هريرة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من أدرك ركعة من  
الصلاة فقد أدرك الصلاة  
\* وحدثنى حملة بن يحيى  
قال أنا ابن وهب قال

أخبرني يونس عن ابن  
شهاب عن أبي سامة بن  
عبد الرحمن عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من أدرك  
ركعة من الصلاة مع الإمام  
فقد أدرك الصلاة \* وحدثننا  
أبو بكر بن أبي شيبة  
وعمر و الناقد وزهير بن  
حرب قالوا ثنا ابن عيينة

أو الانصراف بعد الدخول في الصلاة فبعد الإقامة وان قرب لان إقامة الأولى قد قطعها وان طرأ العذر  
قبل الدخول فيها وأخر الدخول فهذا ان طال أعادوا الام يعدلانه لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين  
الوجهين وتناول المسئلتين على انه طال الأمر وقد يمتنع بالحديث من يرى ان إقامة أهل المسجد تجزئ  
من يصلي فيه بعدهم وهو قول الحسن وأبي حنيفة \* قلت \* والمذهب عندنا خلافة قال في المدونة  
ومن دخل مسجد أصلي أهلهم لم تجزه أقامتهم نعم قال في المبسوط يقيم أحب الي \* اللخمي فلم يجعله  
سنة وتقدم الكلام على الإقامة وما يتعلق بها

### ﴿ أحاديث ما يدرك به فضل الجماعة ﴾

(قوله من أدرك ركعة الخ) (ع) لم يختلف انه ليس كما يقتضيه الظاهر ان ادراك الركعة يكفي عن بقية  
تلك الصلاة وانما يعني به ادراك فضل الجماعة كما قال في الطريق الآخر من رواية ابن وهب فقد أدرك  
الصلاة مع الامام وكذا روى عن مالك مفسرا فقد أدرك فضل الجماعة واختلف فيما يدرك به فضلها  
والحديث ظاهر في انه لا يحصل لمن لم يدرك الركعة بكاملها وعن أبي هريرة وغيره من السلف انه اذا  
أدركهم في التشهد أو قد سلموا فقد دخل في الفضل ولا يصح أن يكون أجزم من أدرك جميع الصلاة  
كأجزم من أدرك بعضها الحديث من فاتته الفاتحة فقد فاته خير كثير وكذلك يكون ما روى عن بعض  
السلف فحين لم يدرك الركعة أن يكون له جزء من التضعيف لنتية وسعيه وحل أهل الظاهر الحديث  
على انه في ادراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين  
\* (قلت) \* ما ذكر عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس وابن رشد فرعما أن من  
أدرك جزءا من صلاة الامام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعي والأصح منهما عندهم  
قالوا لانه أدرك جزءا منها والحديث بذكر الركعة محمول على الغالب (ع) وكما أن مادون الركعة  
لا يحصل به فضل التضعيف فكذلك لا يلزم به حكم الصلاة مما يلزم الامام من سجود السهو أو انتقال  
فرض من اثنين الى أربع في الجمعة أو انتقاله في حكم نفسه ان اختلف حاله من سفر وإقامة وقال أبو  
حنيفة والشافعي في أحد قوليه انه بالاحرام يكون مدر كالحكم الصلاة وركعة ادراك الفضل في قول  
مالك والجمهور أن يحرم قائما ويمكن يديه من ركبتيه قبل أن يرفع الامام وعن أشهب وأبي هريرة أن  
يحرم والامام قائم لم يركع وعن جماعة من السلف أن يحرم والامام راكع لم يرفع وان لم يدرك الركوع  
وركع بعده كالنائس وقيل أن يحرم قبل رفع الناس وان رفع الامام وقيل ان يحرم قبل سجود الامام

### ﴿ باب ما يدرك به فضل الجماعة ﴾

﴿ش﴾ (قوله ينطف) بضم الطاء وكسرها أي ينطف ودحضت معناه زالت (قوله من أدرك ركعة  
الى آخره) ليس المعنى ان ادراك الركعة يكفي عن بقية الصلاة وانما المعنى أدرك حكم الجماعة وفضلها  
من سجود سهو الامام ونحوه والحديث ظاهر في أنه لا يحصل فضلها بأدنى من ركعة وعن أبي هريرة  
وغيره من السلف اذا أدركهم في التشهد أو قد سلموا فقد دخل في الفضل وحله أهل الظاهر على أنه في  
إدراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين (ب) ما ذكر  
عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس وابن رشد فرعما أن من أدرك جزءا من  
صلاة الامام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعية والأصح منهما عندهم قالوا لانه أدرك  
جزءا منها والحديث بذكر الركعة محمول على الغالب

ح وحدثنا أبو كريب أنا ابن المبارك عن معمر والاوزاعي ومالك بن أنس ويونس ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا ابن المني ثنا عبد الوهاب جميعا عن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن مالك وليس في حديث أحد منهم مع الإمام وفي حديث عبيد الله قال فقد أدرك الصلاة كلها \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن بسر بن سعيد وعن (٢٩٤) الأعرج حدثوه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر \* وحدثنا حسن ابن الربيع ثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال ثنا عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني أبو الطاهر وحرمة كلاهما عن ابن وهب والسياق لحرمة قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة ابن الزبير حدثه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك من العصر سجدة قبل أن تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن تطلع فقد أدركها والسجدة إنما هي الركعة \* وحدثنا عبد بن حميد أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث مالك عن زيد بن أسلم \* وحدثنا

### \* أحاديث ما به يدرك وقت الصلاة \*

(قوله فقد أدرك الصبح) (ع) أي أدرك أن فعلها في وقتها الأول لا أدرك فضل الجماعة وهذا لا أدرك وقت الاداء فن صلى ركعة على ما أتى من تفسيرها ثم خرج الوقت بأن طلعت الشمس أو غربت فهو مؤد لها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤد لها فيه أن يباح له التأخير إلى ذلك الوقت لانه وقت ضرورة صحح النبي عن التأخير اليه ولما جاء من أنها صلاة المنافقين وبالجملة فالمكلف بتلك الصلاة حينئذ على وجهين الأول من دخل عليه أول الوقت وهو من أهل التكليف بتلك الصلاة وأخرها إلى أن بقي من آخر وقتها ركعة فإن كان لنوم أو لnesia فهو مؤد غيراً ثم العذر والافهوا ثم واستشكل كونه آثم مع كونه مؤدياً واتي ما في ذلك إن شاء الله تعالى والثاني من لم تجب عليه تلك الصلاة قبل وانما صار من التكليف بها الآن وهؤلاء هم أهل الأعذار كالكاكفر يسلم والصغير يبلغ والحائض تطهر والمسافر يقدم أو يخرج فن أدرك من هؤلاء ركعة على ما أتى من تفسيرها قبل خروج وقت ادائها فهو مدرك لها وان أدرك دون ركعة فليس بمدرك لها في قول مالك وعامة الفقهاء وأئمة الحديث وركعة ادراك الوقت أن يحرم ويقرأ الفاتحة قراءة معتدلة ويركع ويسجد ويطمئن في كل ذلك على القول بوجوب الطمأنينة ومن لا يوجب الفاتحة في كل ركعة يكفيه عنده الاحرام والوقوف وأشهب لا يراعي السجود أخذاً بنظر الحديث \* قلت \* ما ذكر من التخرج في الطمأنينة والفاتحة سبقه به اللخمي وتسويته في الحديث بين الصبح والعصر في ادراك كل منهما بركعة حجة الجماعة في ان من طلعت عليه الشمس وهو في الصبح أو غربت وهو في العصر ان صلاته لا تبطل وكل منهما أداء وقال أبو حنيفة تبطل الصبح بطول الشمس لانه دخل وقت النهي فيصلها قضاء وتصح العصر لانه دخل وقت تصح فيه الصلاة وعند الجماعة لافرق لان الغرض يصلي في كل وقت \* قلت \* واختلف فيها بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت فقال أصبغ أداء وقال سحنون قضاء \* اللخمي والأول المشهور والثاني أبين (قوله من أدرك من العصر سجدة) (ع) قد فسرناها بأنها الركعة واحتج به الحنفية والشافعي في أحد قوليه ان من أدرك الاحرام فقد أدرك الوقت لان تعبيره مرة بالركعة ومرة بالسجدة

### \* باب ما به يدرك وقت الصلاة \*

(ش) \* (قوله فقد أدرك الصبح) أي أدرك فعلها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤدياً أن يباح له التأخير إلى ذلك الوقت بل لا يباح إلا أن يكون صاحب عذر من انقضاء أو حيض ونحوه واختلف فيما بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت فقال أصبغ أداء وقال سحنون قضاء \* اللخمي والأول المشهور والثاني أبين \* قلت \* وقد ينبنى على القولين صحة صلاة من ابتدا الاثم به بعد خروج الوقت وعدمها فعلى القضاء تصح لاتحاد النيتين فيما وقع فيه الاثم وعلى الأداء لا تصح لاختلافهما

حسن بن الربيع ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك ومن أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك \* وحدثنا عبد الأعلى بن حاتم عن معمر قال سمعت معمرًا بهذا الإسناد \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد العزيز

دليل انه لم يرد حقيقة كل منهما وانما كنى بذلك عن البعض لا أنه الحقيقة بحيث لا يجزى أقل منه

### ﴿ أحاديث الاوقات ﴾

( قوله أخر العصر شيئاً ) أى يسيرا فهو صفة لمصدر محذوف أى تأخير ايسيرا ( ع ) ولم يكن تأخير هو والمغيرة ذلك لعذر لانهما لم يعتذرا ولا عهدا مع العلم بالتصديق وانما طنا الجواز مع انه لم يكن بهما ذلك عادة لقوله فى الآخر أخر الصلاة يومئذ تأخير هما ان كان عن الوقت المختار فالانكار بين وان كان عن وقت الفضيلة المستحب الذى هو سنة للجماعة فالانكار لما فيه من التقرير خوفاً للوقوع فى الوقت المحذور لا سيما تأخير الأئمة المقتدى بهم وقد يكون تأخيرهما لانهما يريان ان العصر لا وقت ضرورة لها وهو مذهب أهل الظاهر أو يكون خفى عليهما ان جبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات وخفيت عليهما السنة فى ذلك واحاطة البشر بكلها بمنفعة وما يقتضيه قول أبى مسعود للمغيرة أليس قد علمت من ان عند المغيرة بذلك علما قد يكون باعتبار ظن أبى مسعود لمكان محبة المغيرة ﴿ قلت ﴾ الإليق فى تأخيرهما أنه عن وقت الفضيلة وأنه انما كان لاشتغالهما بهم والافعادتهما بالمبادرة الى تحصيل الفضائل ولا يلىق أن يظن بهما أنهما أخرعن الوقت المختار الآن يقال ما تقدم من انهما رأيا أن لا وقت ضرورة لها ويبعدوا لا جابا بذلك والذى خفى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام هو الذى حدد الاوقات ( قوله ) أما ان جبريل نزل ﴿ قلت ﴾ هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره بكلمة أما التى هى من طلائع القسم ( ع ) وفيه الدخول على الامرء وقول الحق عندهم وانكار ما ينكر وفيه العمل بالمراسيل لان عروة انما ذكره وأما سلاما رجع الى الاستناد حين استثبت عمر وقواه بحديث عائشة الذى لا يعارض باجتهاد ونص فى النازلة لانها كانت صلاة عمر

أخر العصر شيئاً فقال له  
عروة أما ان جبريل عليه  
السلام قد نزل

لان من أتى بعد خروج الوقت قاض بلا شك فتأمل

### ﴿ باب الاوقات ﴾

﴿ ش ﴾ بشير بن أبى مسعود بفتح الباء وكسر الشين وأبو أيوب اسمه يحيى بن مالك الأزدي بسكون الزاى ويقال المراغى بيم مفتوحة وراء مخففة وآخره غين مججمة وعبد الله بن رزين بفتح الراء وطمهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء ومحمد بن عروة بفتح العينين المهملتين السامى بالسين المهملة منسوب لسامة بن لؤى من قريش ومنهم من يقوله بالشين المججمة قيل وهو وهم وحرى بفتح الحاء والراء وعمارة بضم أوله ( قوله أخر العصر شيئاً ) أى يسيرا فهو صفة لمصدر محذوف أى تأخير يسيرا وتأخيرها يحتمل أن يكون عن الوقت المختار والانكار عليه بين أو عن وقت الفضيلة فيكون الانكار لما فيه من التقرير خوفاً للوقوع فى الوقت المحذور لا سيما تأخير الأئمة المقتدى بهم ( ع ) وقد يكون تأخيرهما لانهما يريان العصر لا وقت ضرورة لها وهو مذهب أهل الظاهر ( ب ) الإليق فى تأخيرهما أنه عن وقت الفضيلة وأنه انما كان لاشتغالهما بهم والافعادتهما بالمبادرة الى تحصيل الفضائل ولا يلىق أن يظن بهما أنهما أخرعن وقت المختار الآن يقال ما تقدم من أنهما رأيا أن لا وقت ضرورة لها ويبعدوا لا جابا بذلك والذى خفى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات ( قوله ) اما ان جبريل عليه السلام قد نزل ( ب ) هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره

فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر اعلم ماتقول يا عروة فقال سمعت بشير بن أبي مسعود يقول سمعت أبا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام فأمني فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب باصابعه خمس صلوات **(قوله)** أخبرنا يحيى بن يحيى القمي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أخر الصلاة يوما فدخل عليه عروة بن الزبير فأخبره أن المغيرة ابن شعبة أخر الصلاة يوما وهو بالكوفة فدخل عليه أبو مسعود الأنصاري فقال ما هذا يا مغيرة أليس قد علمت أن جبريل عليه السلام نزل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بهذا أمرت فقال عمر لعروة انظر ماتحدث به يا عروة أو أن جبريل عليه السلام هو

وفيه ما كان عليه السلف من العمل بخبر الواحد **(قوله)** فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم **(د)** امام بكسر الهمزة وبوضعه قوله بعد فأمني **(قلت)** قال شارح المصابيح هو في جامع الأصول مقيد بالفتح والكسر بالفتح ظرف وبالكسر امام منصوب باضمار فعل أي أعني امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا لكان المحذوفة **(قلت)** يبعد الثاني لأنه ليس موضع حذفها في الإفصح **(قوله)** اعلم ماتقول يا عروة **(قلت)** هو تنبيه على إنكاره عليه أن يثبت فيما يحكيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تحديد جبريل عليه السلام الاوقات له وصدر عروة جوابه بكلمة أما أيضا التي هي من طلائع القسم وكأنه يقول كيف لا أدري وقد سمعت **(قوله)** فأماني **(ع)** احتج به من أجاز الائتمام بالمتنفل لأن صلاة جبريل عليه السلام كانت نافلة ويؤيده رواية أمرت بالنصب **(والجواب)** أما على رواية النصب فليس فيها أن جبريل عليه السلام يؤمر وأما على أنه غير مكلف فلعلها أيضا نافلة من جهة النبي صلى الله عليه وسلم أو واجبة ولكن إنما استقر وجوبها بعد بيان جبريل عليه السلام في اليومين وأما في حين الصلاة فلم تكن واجبة ولا يتعلق في وجوبها على جبريل عليه السلام برواية الرفع أما على القول بأن المندوب مأمور به فواضح وأما على أن الأمر يختص بالواجب فليس هو بأمور أن يبلغ بالقول بل بالفعل والقول الواقع بيان واجب **(قوله)** فصليت معه ثم صليت معه **(د)** لا يقال ليس فيه بيان لاوقات هذه الصلوات لأنه حالة على ما يعرف المخاطب **(قوله)** وبحسب باصابعه خمس صلوات **(ع)** كذا في أكثر الروايات عن ابن شهاب وفي رواية عن ابن عباس أنه صلى به عشر أي في يومين في أول الوقت وآخره إلا أن أكثرهم يقول إنما صلى المغرب في يومين في وقت واحد ورجح بعضهم رواية الأكثر بالخمس لسكوت عمر والمغيرة إذ لو صلى عشر لاجاب بأنه أخرها في اليوم الثاني إلا أن يقال إن التأخير كان عن الوقت المختار **(قلت)** ولا يحسن الترجيح بذلك لأنه تقدم أن الذي خفي عنهما أن يكون جبريل عليه السلام هو الذي حدد الاوقات له ولا يحسن أيضا أن يقال إن التأخير عن الوقت المختار لما تقدم **(قوله)** في الآخر ثم صلى فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ع)** اللفظ إنما يعطى إن صلاته عقب صلاته لكن نص في غير هذا أن جبريل عليه السلام كان هو الامام فعني صلى فصلي إن كل جزء فعله جبريل عليه السلام فعله النبي صلى الله عليه وسلم لأن ذلك حقيقة الائتمام **(قوله)** هذا أمرت **(ع)** قال القاضي أبو عبد الله فيه أن قول الصحابي أمرنا أو نهينا من قبيل المسند ولا يظهر لأن قول جبريل عليه السلام أمرت يتعين فيه أن الأمر لله سبحانه وتعالى وفي قول الصحابي يحتمل أنه النبي صلى الله عليه وسلم أو الخلفاء رضي الله عنهم أو كتاب الله عز وجل

بكلمة أما التي هي من طلائع القسم **(قوله)** فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ح)** امام بكسر الهمزة وبوضعه قوله بعد فأمني **(ب)** قال شارح المصابيح هو في جامع الأصول مقيد بالفتح والكسر بالفتح ظرف وبالكسر امام منصوب باضمار فعل أي أعني امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا لكان المحذوفة **(ب)** يبعد الثاني لأنه ليس موضع حذفها **(قوله)** فأماني **(ع)** احتج به من أجاز الائتمام بالمتنفل ويؤيده رواية أمرت بالنصب وأجيب على تقدير عدم الوجوب في حق جبريل عليه السلام بأنه لعلها أيضا نافلة من جهة النبي صلى الله عليه وسلم أو واجبة ولكن إنما استقر وجوبها بعد بيان جبريل عليه السلام **(قوله)** فصليت معه ثم صليت معه **(ح)** لا يقال ليس فيه بيان الاوقات لأنه حالة على ما يعرف المخاطب **(قوله)** ثم صلى فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ع)** معناه أن كل جزء

ولكن عامة المحدثين وأكثر الأصوليين على أنه مسند إلا أن تصحبه قرينة تدل على أن الأمر غير النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولقد حدثتني عائشة الخ) تقدم وجه إسناده بعد الإرسال (قوله والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في النية بعد وفي الآخر والشمس واقعة في حجرتي) \* (قلت) \* فغنى لم يبق في النية لم يبق ساحة الحجر (ع) ومعنى لم يظهر لم تعل السطح (ع) وقيل إلى الجدار وقيل معنى تظهر تزلو والجميع بمعنى وفسر بقوله في الام والشمس واقعة في حجرتي أي لم تخرج من ساحتها والحجرة الدار وكل ما أحاط به البناء فهو حجرة وكل هذه الطرق حجة على عمران الحكم التجليل لأن هدام ضيق الحجر وقصر البناء ما يتأتى في أول وقت العصر (د) وأول وقتها أن يصير ظل القائم مثله وانما يتأتى ذلك إلا في أول الوقت لأن الحجر كانت ضيقة العرصة قصيرة الجدار أقل من مساحة العرصة بشيء يسير فاذا صار ظل الجدار مثله في الشمس لم تزل في أواخر العرصة والني لم يكن جميعها فاذا زاد النية على ذلك وارتفع في الجدار الشرقي كان ذلك تمكيناً في الوقت (قلت) \* النية والظل ولا يقال إلا للراجع بعد الشمس \* إن السكيت الظل ما تنسخه الشمس وذلك قبل الزوال والني ما ينسخ الشمس وذلك بعد الزوال ومنه قول حميد بن حشب فلا الظل من بعد الضحى يستطيعه \* ولا النية من بعد العشاء تذوق

والمقصود من كل طرق الحديث ضبط أول وقتها المختار وأنت تعرف أنه ليس فيه إيضاح لذلك ويأتى ما فيه (قوله في الآحاد إذا صليت الفجر فانه وقت) \* (قلت) \* ليس في الحديث بيان لأول أوقات هذه الصلوات المذكورة وانما فيه بيان أواخرها فأول وقت الصبح طلوع الفجر وهو البياض المنتشر في الأفق من القبلة إلى الشمال لا المنتشر من المشرق إلى المغرب لأن ذلك هو الفجر الكاذب \* (فان قلت) \* القياس أن يكون هو المعتمد لأن الفجر هو البياض السابق بين يدي طلوع الشمس وهي انما تطلع من المشرق صاعدة إلى المغرب فقياس فجرها أن يكون كذلك \* (قلت) \* الفجر الصادق هو البياض السابق بين يدي طلوعها وهو أيضاً انما تطلع من المشرق صاعدة إلى المغرب لكن لا تساع دائرته يتوهم انه من القبلة إلى الشمال وقلنا لا تساع دائرته لأن الدوائر ثلاثة دائرة قرص الشمس ودائرة الحرة المحيطة بها ودائرة البياض المحدق بالحرة المذكورة وهو السابق بين يدي طلوع الشمس المسمى بالفجر (قوله إلى أن يطلع قرن الشمس الأول) \* (قلت) \* ما بعد إلى هنا غير داخل للقرينة (م) وقرن الشمس الأول أول ما يبدو منها واحترز

فعله جبريل فعله النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لم تظهر) أي لم تعل السطح والحجرة وكل ما أحاط به البناء فهو حجرة وكانت الحجر ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشيء يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يرتفع النية في الجدار الشرقي وكل الر وايات محمول على ما ذكرناه من التجليل بالعصر أول وقتها (قوله إلى أن يطلع قرن الشيطان الأول) هو أول ما يبدو منها واحترز به مما يلي الأرض وهو حجة على الاصطخري في قوله آخر وقتها الاسفار البين (ب) للشيوخ في ضبط آخر وقت الصبح المختار طريقان ففهم من لا يحكى إلا أنه طلوع الشمس وهي طريقة عبد الوهاب والامام في كتابه الكبير \* ابن العربي ولا يصح غيره ومنهم من يحكى فيه قولين وهي طريقة أبي عمر قال وروى ابن القاسم أنه الاسفار الاعلى وروى ابن وهب انه طلوع الشمس وبه قال أكثر وأخره اذا أسفر واختلف

عن أبيه قال عروة ولقد حدثتني عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها قبل أن تظهر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقدا قال عمر وثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في النية بعد وقال أبو بكر لم يظهر النية بعد \* وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها لم يظهر النية في حجرتها \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن غير قالوا ثنا كيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس واقعة في حجرتي \* حدثني أبو غسان المسعبي ومحمد بن المنني قالنا معاذ وهو ابن هشام

به عما يلي الارض وهو حجة على الاصطخري في قوله آخر وقتها الاسفار البين ولا حجة للاصطخري في حديث الوقتين من أنه صلاها في اليوم الثاني آخر الاسفار \* وقال ما بين هذين وقت (ع) آخر الاسفار ليس في لفظ الحديث وانما أتى به على المعنى ولا حجة فيه على الاصطخري لانه اذا صلاها بعد الاسفار فليس وراء ذلك الاطالع الشمس وأيضا فقله ما بين هذين وقت يعني به ما بين صلاته في آخر الاسفار وطلوع الفجر فلا سفار من جملة الوقت \* قلت \* للشيخ في ضبط آخر وقت الصبح المختار طريقان فمنهم من لا يحكى الا انه طلوع الشمس وهي طريقة عبد الوهاب والامام في كتابه الكبير \* ابن العربي ولا يصح غيره ومنهم من يحكى فيه قولين وهي طريقة أبي عمر قال روى ابن القاسم أنه الاسفار الاعلى وروى ابن وهب انه طلوع الشمس وبه قال الاكثر وفي المدونة وآخره اذا أسفر واختلف في الاسفار فقال عبد الحق وابن العربي هو ما اذا تمت الصلاة بدا حاجب الشمس \* عبد الحق وقال بعض المتأخرين هو ما تبين به الوجوه وقول ابن الحاجب وتفسير ابن أبي زيد الاسفار يرجع بالقولين في آخر وقتها الى وفاق يتعلق به من البحث ما تركته خشية الاطالة وقول عياض ليس وراءه الاطالع الشمس هو على تفسير عبد الحق ( قوله ثم اذا صليتم الظهر ) \* قلت \* ليس فيه أيضا بيان لأول وقتها وأول زوال الشمس عن أعلى درجات ارتفاعها قال أبو طالب في القوت والزوال ثلاثة زوال لا يعلمه الا الله عز وجل وزوال يعلمه الملائكة المقربون عليهم السلام وزوال يعرفه الناس قال وجاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام هل زالت الشمس فقال لا نعم قال ما معنى لانعم قال يارسول الله قطعت الشمس من فلكها بين قولي لا ونعم مسيرة خمسمائة عام والزوال الذي يعرفه الناس يعرف بمعرفة أقل ظل الشمس وطريق معرفة ذلك أن ينصب قائما معتدلا في أرض معتدلة وينظر الى ظله في جهة المغرب وظله فيها أطول ما يكون غداة ويعرف منتهاه ثم كلما ارتفعت الشمس نقص الظل حتى تنتهي الى درجات ارتفاعها فتقف وقفة ويقف الظل فلا يزيد ولا ينقص وذلك وسط النهار ووقت الاستواء ووسط سماء ذلك القائم ثم تميل الى أول درجة انحطاطها في الغروب فذلك هو الزوال وأول وقت صلاة الظهر ثم لا يزال يزداد الى أن يصير ظل القائم مثله بعد الظل الذي زالت عليه الشمس وهو آخر وقتها \* القرافي منع ابن القصار التقليد في دخول وقت الظهر لوضوحه حتى للعوام ولا يرد أن يقال المغرب أوضح لان المقصود معرفة الوقت من حيث ايقاع الصلاة فيه فهو في الظهر أوضح لامتداد وقتها فيؤخر قليلا ثم يصلى ( قوله الى أن يحضر العصر ) (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقت الظهر في هذا ما ذكر وفي آخر القامة فوجه الجمع انهما بمعنى لأن أول وقت العصر أول القامة الثانية فقله الى أن يحضر وقت العصر معناه الى أن تدخل القامة الثانية وهو معنى قوله في الآخر آخر القامة أي ينقضي بانقضائها والجمع بينهما بهذا يضعف القول بالاشتراك ( قوله فاذا صليتم العصر ) \* قلت \* ليس فيه أيضا بيان لأول وقتها وتعدمت أحاديث الحجة وبالجملة فمعرفة أول وقتها مبني على معرفة هل بينها وبين الظهر اشتراك وكان الشيخ ابن عبد السلام يقول انما يستحق المؤقت المرتب باعتبار العصر يريد لصعوبة تحقيقه وسهولة غيره (ع) وبحسب اختلاف ألفاظ الاحاديث في آخر وقت الظهر وأول وقت العصر اختلف العلماء والمذهب هل بينهما اشتراك

ثم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى أن يحضر العصر فاذا صليتم العصر

في الاسفار فقال ابن عبد الحق وابن العربي ما اذا تمت الصلاة بدا حاجب الشمس \* عبد الحق وقال بعض المتأخرين هو ما تبين به الوجوه وقول عياض ليس وراءه الاطالع الشمس هو على تفسير

فشهو رقول مالك ومذهبه انهما يشتركان في قدر أر بع ركعات من آخر القامة صالح لأحدهما وقال  
 أشهب في قدرهما من أول القامة الثانية فاذا دخلت دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل يمتد  
 لمقدار الأربع \* وحكى الخطابي عن مالك انه لا شركة بينهما ولا فاصل وأن بانهاء القامة خرج وقت  
 الظهر ودخل وقت العصر \* وقال الشافعي وأبو ثور والمحدثون لا شركة بينهما وبينهما فاصلة هي  
 زيادة الظل أدنى شيء لا يصلح لأحدهما ونحوه لابن حبيب \* (قلت) \* قال ابن يونس قال أشهب  
 أرجو لمن صلى العصر قبل انقضاء القامة والعشاء قبل مغيب الشفق أن يكون قد صلى وإن لم يكن يعرفه  
 وهذا خلاف ما تقدم له أن الشركة في أول الثانية \* ابن بزة وقال بعض المالكية أن الاشتراك  
 بينهما من الزوال من غير أن يكون للظهر وقت يختص به ( **قوله** فانه وقت الى أن تصفر الشمس )  
 (م) تعارضت الأحاديث في آخر وقت العصر في هذا ما لم تصفر وفي آخر آخر القامة الثانية وفي آخر  
 الغروب فالجمع بين الاول والثاني انهما بمعنى وعبر مرة بالأصفر لانها علامة ظاهرة فيشترك في  
 معرفتها الجميع وعبر مرة بالقامتين لمن يعرف الظل والجمع بينهما وبين الغروب أن الغروب لأهل  
 الأعذار والأصفر لغيرهم هذا على القول بتأنيث من أخر لبعداً الأصفرار وعلى القول بعدم التأنيث  
 فالجمع بأن يكون الأصفرار آخر وقت المستحب والغروب آخر وقت الأداء وما بعد الأصفرار الى  
 الغروب وقت كراهة ولو قيل في الجمع بينهما ان المراد بالأصفرار الغروب لانه لا يعنى به مطلق  
 الأصفرار فاستظهر بجزء من النهار كما استظهر بامساك جزء من الليل في الصوم وإن كان الاكل فيه  
 جائزاً ويشهد لهذا الجمع قوله في الأم وقت العصر ما لم تصفر الشمس ويسقط قرنهما الاول لجمع بين  
 الأصفرار والغروب لكان للنظر فيه مجال ولكن يقدح في هذا الجمع حديث القامتين فان آخر  
 القامتين بعيد من الغروب وأما آخر وقتها باعتبار المذهب لغير ذي العذر فاختلف قول مالك فيه هل  
 هو الأصفرار أو القامتان وبأنه الأصفرار قال الجمهور وأما الذي العذر فوق وقت الظهر ووقتها ما لم  
 تغرب \* وقال اسحق وداود آخر وقتها ادراك ركعة على ظاهر الحديث لذى العذر وغيره ( **قوله**  
 فاذا صليتم المغرب ) \* (قلت) \* أول وقتها مغيب قرص الشمس ببلد لا جبال فيه وهو ببلد به جبل تغيب  
 خلفه ان تطلع الظلمة من المشرق (ع) واختلفت الأحاديث في آخر وقتها في هذا ان يسقط الشفق  
 وفي آخر أنه صلاها في اليوم الثاني قبل أن يغيب الشفق وفي آخر بعد سقوط الشمس وبحسب ذلك  
 اختلف العلماء والمذهب فشهو رقول مالك ان لها وقتاً واحداً قدر ما يسعها وبه قال الشافعي والأوزاعي

فانه وقت الى أن تصفر  
 الشمس فاذا صليتم المغرب فانه  
 وقت الى أن يسقط الشفق

عبد الحق ( **قوله** فاذا صليتم المغرب ) (ب) أول وقتها مغيب قرص الشمس ببلد لا جبال فيه وهو ببلد  
 به جبل تغيب خلفه أن تطلع الظلمة من المشرق والأوقات أداء وقضاء فالأداء ما تجدد تعلق التكليف  
 فيه ببعض المكلفين وهو في النهاريتين الى أن تبقى ركعة للغروب وفي الليليتين الى أن تبقى ركعة  
 للفجر وفي الصبح الى أن تبقى ركعة لطولع الشمس ويعني بتجدد تعلق التكليف أن من أسلم أو احتلم  
 أو زال مانعه في جزء منه وجبت عليه تلك الصلاة والقضاء ما بعد وقت الأداء ثم وقت الأداء ينقسم  
 الى اختياري وضروري فالاختياري غير المنهي عن تأخير الصلاة عنه أو اليه وهو في الظهر الى آخر  
 القامة أو الى أن يحضر وقت العصر وفي العصر الى الأصفرار أو الى آخر القامة الثانية وفي المغرب  
 قدر ما يسعها أو الى أن يسقط الشفق وفي العشاء الى نصف الليل أو ثلثه وفي الصبح الى الأسفار أو الى  
 طلوع الشمس والضروري ما يلي وقت الاختيار الى آخر وقت الأداء المتقدم ثم المكلفون أهل  
 أعذار وغيرهم فأهل الأعذار وهم الكافر يسلم والصبي يحتمل والمجنون يفيق والحائض تطهر والناسي

وعليه عمل الأئمة بأقطار الارض ولما لك في الموطن أنه يمتد الى مغيب الشفق وبه قال الثوري وأصحاب  
الرأى وفقهاء الحديث على اختلاف في الشفق هل هو البياض أو الحمره حسب ما أتى ان شاء الله تعالى  
\* (قلت) \* وله أيضا في المجموعه ان صلى العشاء من المغيب رجوت أن تجزئه فشره كما قبله وعلى  
المشهور انه لا يمتد في زاد على قدر ما يسعها مقدار الغسل لان الغسل واجب ولا يجب قبل الوقت زاد  
ابن العربي ويزاد أيضا قدر الأذان والاقامة ولبس الثياب وباعتبار قدر تلك الزيادة يفهم قول الامام  
في كتابه الكبير فاعلها اثر الغروب والمتواني قليلا كلاهما إذا هان في وقته ( قوله فاذا صليتم العشاء )  
\* (قلت) \* أول وقتها مغيب الشفق على ما أتى من تفسيره ومعرفة هل بينها وبين المغرب اشتراك  
( قوله الى نصف الليل ) (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقتها في هذا ما ذكر وفي آخره صلاها بعد  
ما ذهب ثلث الليل وفي آخر بعد ما ذهبت ساعة من الليل وفي آخر اذا رآهم اجتمعوا بمحل واذا رآهم  
أبطؤا آخر وبسبب ذلك اختلف العلماء وبانه الثلث قال مالك والشافعي في القديم وبانه النصف قال  
المحدثون والشافعي في الجديد وابن حبيب عندنا وعن النخعي الربع لحديث ساعة من الليل وقال داود  
يمتد الى طلوع الفجر والاقوات المذكورة في الحديث هن اوقات الاختيار \* (قلت) \* الاوقات أداء  
وقضاء فالاداء ما تعلق بتجدد التكليف فيه ببعض المكلفين وفي النهار يتين الى ان تبقى ركعة للغروب  
وفي الليلتين الى أن تبقى ركعة للفجر وفي الصبح الى ان تبقى ركعة لطلوع الشمس على ما تقدم في  
الجمع ونعني بتجدد تعلق التكليف ان من أسلم أو احتم أو زال مانعه في جزء منه وجبت عليه تلك  
الصلاة والقضاء ما بعد وقت الاداء ثم وقت الاداء ينقسم الى اختياري وضروري فالاختياري غير  
المنهي عن تأخير الصلاة عنه أو اليه وهو في الظهر الى آخر القامة أو الى ان يحضر وقت العصر وفي  
العصر الى الاصفرار أو الى آخر القامة الثانية وفي المغرب قدر ما يسعها أو الى ان يسقط الشفق وفي  
العشاء الى نصف الليل أو ثلثه وفي الصبح الى الاسفار أو الى طلوع الشمس على ما تقدم واشتغل عليه  
الحديث لانه انما بينت فيه اوقات الاختياري والضروري ما يلي وقت الاختيار الى آخر وقت الاداء  
المتقدم ثم المكلفون أهل اعدار وغيرهم فأهل الاعذار وهم الكافر يسلم والصبي يحتمل والمجننون  
يفيق والمائض تطهر والناسي والنائم يستيقظان من زال العذر عنه منهم صلى تلك الصلاة حينئذ ولا اثم  
عليه وأما غيرهم يؤخر الصلاة فنص كلام الامام أنه اختلف في تأنيبه والمنصوص في المسئلة ما يستمع

فاذا صليتم العشاء فانه  
وقت الى نصف الليل  
\* حدثنا عبيد الله بن معاذ  
العنبري حدثني أبي ثنا  
شعبة عن قتادة عن أبي  
أيوب واسمه يحيى بن مالك  
الازدي ويقال المراغي  
والمراغحي من الازد عن  
عبد الله بن عمر وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
وقت الظهر ما لم يحضر  
العصر ووقت العصر  
ما لم تصفر الشمس ووقت

والنائم يستيقظان من زال العذر عنه منهم صلى تلك الصلاة ولا اثم عليه وأما غيرهم يؤخر الصلاة اليه  
فنص كلام الامام أنه اختلف في تأنيبه والمنصوص في المسئلة ما يستمع \* ابن محرز روى ابن  
القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلغين للامام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساء وهذا كالأول  
لانه الى الكراهة أقرب وقال التونسي هو مؤد آثم وتعبه عليه ابن بشير بأنه لا يتفق الاداء والاثم  
لان الاداء موافقة الأمر والاثم انما يحصل مع مخالفته قال وقال بعض أشياخي لو قيل بتأنيب من أخر  
عما حجب ريل عليه السلام لكان صوابا وأما من أخر حتى لم يبق من وقت الضرورة الامتداد ركعة  
فقل التونسي واللخمي اجماع على التأنيب ورده ابن بشير بقول أهل المذهب انه مؤد على أصله  
في منافاة الاداء التأنيب وليس بمناف له لان الاداء هو تجديد تعلق التكليف ببعض المكلفين كما تقدم  
ولا منافاة بينه وبين تأنيب بعض آخر اذا تناقض بين جزئيتين نعم ينفيه اذا فسر الاداء بالامتنال  
وليس الاداء بامتنال ورده ابن عبد السلام أعنى اجماع التونسي واللخمي بنقل أبي عمر عدم تأنيبه  
عن اسحق والاوزاعي وغيرهما وينقسم وقت الاختيار الى وقت فضيلة وتوسعة فوق الفضيلة

\* ابن محرز روى ابن القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلقين للإمام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساء وهذا كالأول لأنه إلى الكراهة أقرب وقال التونسي هو مؤدأ ثم وتعبه عليه ابن بشير بأنه لا يتفق الأداء والائتم لان الأداء موافقة الأمر والائتم إنما يحصل مع مخالفته قال وقال بعض أشياخه لو قيل بتأثير من آخر عما حد جبريل عليه السلام لكان صواباً وأما من أخر حتى لم يبق من مقدار الضرورة المقدار ركعة فنقل التونسي واللخمي الإجماع على التأثير ورده ابن بشير بقول أهل المذهب أنه مؤد على أصله في منافاة الأداء التأثير وليس بمناف له لان الأداء هو تجديد يتعلق التكليف ببعض المكلفين كما تقدم ولا منافاة بينهما وبين تأثير بعض آخر اذا لا تناقض بين جزئيتين نعم ينافيه اذا فسرا الأداء بالامتنال وليس الأداء بامتنال ورده ابن عبد السلام أعنى إجماع التونسي واللخمي بنقل أبي عمر عدم تأثيره عن اسحق والاوزاعي وغيرهما وينقسم وقت الاختيار إلى وقت فضيلة وتوسعة فوق الفضيلة ما يرجح إيقاع الفعل فيه ويأتي بيانه ووقت التوسعة ما فضل عنه (ع) واختلف في أي جزء من وقت الاختيار يتعلق الوجوب فيه بالمكلف فذهب المالكية أنه متعلق بكل جزء منه \* وحكى ابن القصار هذا عن الشافعي واختار بعض أصحابنا أن الوجوب متعلق بجزء منه يسع العبادة لا بعينه ويتعين بفعل المكلف \* وقال الشافعي يتعلق بأول جزء منه ويرد بان يلزم التأثير بالتأخير عنه ولا يأتى أحد بترك الصلاة أول الوقت \* وقال الحنفية يتعلق الوجوب بالآخر جزء منه ويرد بالإجماع على صحة فعلها أول الوقت ولو كانت لم تجب بعد لم تجز كما لا تجزى قبل الوقت واضطربت أقوالهم اذا صليت قبل الوقت هل تكون نفلاً أو فرضاً متربحاً ببقاء المكلف إلى آخر الوقت \* قلت \* قال ابن التماسي ما نسب إلى الشافعي من أن الوجوب متعلق بأوله لا يصح عنه ولعله التبس على ناقله بقول الاصطخرى من أخر على ما حد جبريل عليه السلام في الصبح والعصر فقد عصى قال واحتج الحنفية بأن الصلاة أول الوقت يسوغ تركها وهي حقيقة المندوب فيعتين أن يتعلق الوجوب بالآخر الوقت وإن ما فعل أوله نفل يسد عن الفرض والقائل منهم أنه فرض مترقب هو الكرخي قال ما فعل أول الوقت انتظر به آخره فإن جاء آخر الوقت والمكلف بصفة المكلفين ففعله ذلك فرض وإن جاء وليس بصفة المكلفين ففعله ذلك نفل ورده الغزالي بالإجماع على أن من صلى أول الوقت ومات عقيبها أنه مؤد للفرض (ع) واختلف القائلون بجواز التأخير هل إنما يجوز التأخير أول الوقت إلى بدل هو العزم وقيل لا حاجة إلى البدل (قوله في الآخر حتى سقط ثور الشفق) (ع) هو ثورانه واندفاعه ويرى في غير الأم فور بالغاء من فار الماء اذا اندفع ومشهور قول مالك في الشفق أنه الحجرة وقال مرة البياض أبين وبالأول قال الشافعي والمحدثون وبأنه البياض قال أبو حنيفة والاوزاعي \* وقال بعض اللغويين يطلق عليهما الخطأ في انما يطلق على أحر ليس بقان وعلى أبيض ليس بناصع \* قلت \* وانما كان البياض أبين لان على الشمس دائرتين حمراتى الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاء هي الأخيرة في الغروب والأولى في الطلوع ولما كانت الحمراتى تلى الشمس لا تنضب انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب أبي حنيفة في أن

المغرب مالم يسقط ثور الشفق ووقت العشاء إلى نصف الليل ووقت صلاة الفجر مالم تطلع الشمس \* حدثنا زهير بن حرب ثنا أبو عامر العقدي ح وحسبنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا يحيى بن أبي بكير كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد وفي حديثهما قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين \* وحدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت

ما يرجح إيقاع الفعل فيه ووقت التوسعة ما فضل عنه (قوله حتى سقط ثور الشفق) مشهور قول مالك في الشفق أنه الحجرة وقال مرة البياض أبين (ب) انما كان أبين لان على الشمس دائرتين دائرة حمراتى الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاء هي الأخيرة في الغروب والأولى في الطلوع ولما كانت الحمراتى تلى الشمس لا تنضب انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب

الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله لم تحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يغب الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم يطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلاة فانها تطلع بين قرني شيطان \* وحدثني احمد بن يوسف الازدي ثنا عمر بن عبد الله بن رزين قال ثنا ابراهيم يعني ابن طهمان عن الحجاج وهو ابن حجاج عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوات فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء لم تحضر العصر ووقت صلاة العصر ما لم تصفر الشمس ويسقط قرنها الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم \* حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما عن الأزرق قال زهير ثنا اسحق بن يوسف الأزرق ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي (٣٠٦) صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة

فقال له صل معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس امره بلالا فأذن ثم أمره فأقام الظهر ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر فلما أن كان اليوم الثاني أمره فأبرد بالظهر فأبرد بها فأنعم أن يبرد بها وصلى العصر والشمس مرتفعة آخرها فوق الذي كان وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل وصلى الفجر فاسفر بها ثم قال ابن السائل عن وقت الصلاة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحدثني ابراهيم بن محمد بن عريرة السامي ثنا حري بن عمار ثنا شعبة

لشفق البياض ولذا من صلى اليوم العشاء قبل الاذان ييسر تجزئه لان دائرة الحجرة تكون حينئذ غابت (قوله) اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله (قد تقدم حقيقة الزوال وطريق معرفته (قوله) نصف الليل الأوسط) \* قلت \* الاوسط صفة لليل ويعني به المعتدل لان نصف الليل الاوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (قوله) في الآخر انها تطلع بين قرني شيطان) \* قلت \* لان الشيطان ينتصب قائما في وجه الشمس عند طلوعها ليكون طلوعها بين قرنيه أي فوديه فيصير مستقبلا لمن يسجد للشمس فتصير عبادتهم له فهو اعن الصلاة في ذلك الوقت مخالفة لعبدة الشيطان وقيل يعني بقرنيه حزبيه اللذين يبعثهما للاغواء يقال هؤلاء قرن أي نشء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فيما يسوله بعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتنفذها بقرونها (قوله) في حديث السائل عن الأوقات صل معنا هذين يعني اليومين) (ع) هذا بين ان سكوتها في الآخر انما هو عن الجواب ان كان الحديث واحدا وانفقوا على منع تأخير البيان عن وقت الحاجة واختلفو في تأخيرها عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة فأجازها القاضي والجمهور ومنعه الا بهري (م) وأخذ جوابه من الحديث \* (وأجيب) \* بأن الخلاف انما هو في البيان أول مرة وهذا سبق بيانه وانما تأخيره الاخبار وهذا الجواب انما يتم اذا علم انه انما يلزمه البيان أول مرة ولم يخلف عندي ما كلف به من ذلك الا انه يجوز أن يتعبد بالبيان لكل سابق (ع) وقيل انما أخر الجواب لفائدة ان البيان بالفعل أبلغ لانه يشاهده الجميع والبيان بالقول قد لا يسمعه البعض \* وأجاب البايجي بأنه ليس من تأخير البيان لان الخطاب هنا أبي حنيفة في أن الشفق البياض (قوله) نصف الليل الأوسط) (ب) صفة لليل ويعني به المعتدل لان نصف الليل الأوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (قوله) تطلع بين قرني شيطان) (ب) لان الشيطان ينتصب قائما في وجه الشمس عند طلوعها ليكون طلوعها بين قرنيه أي فوديه فيصير مستقبلا لمن يسجد للشمس فتصير عبادتهم له وقيل يعني بقرنيه حزبيه اللذين يبعثهما للاغواء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فيما يسوله لعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتنفذها بقرونها (قوله) عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) قيل في وجه مناسيته لأحاديث الباب أن مسامحة الله تعالى أعجبه حسن سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله بن عمر وكثرة فوائدها وتلخيص فوائدها وما اشغلت عليه من

عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة فقال له اشهدنا الصلاة فأمره بلالا فأذن بغلس فصلى الصبح حين طلع الفجر ثم أمره بالظهر حين زالت الشمس عن بطن السماء ثم أمره بالعصر

والشمس مرتفعة ثم أمره بالمغرب حين وجبت الشمس ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق ثم أمره بالغد فنور بالصبح ثم أمره بالظهر فأبرد ثم أمره بالعصر والشمس بيضاء نقية لم يخالطها صفرة ثم أمره بالمغرب قبل أن يقع الشفق ثم أمره بالعشاء عند ذهاب ثلث الليل أو بعضه شك حرمي فلما أصبح قال أين ( ٣٠٣ ) السائل ما بين ما رأيت وقت \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي

ثنا بدر بن عثمان ثنا أبو بكر

ابن أبي موسى عن أبيه عن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنه أنه سائل يسأله عن

مواقيت الصلاة فلم يرد عليه

شيأ قال فأقام الفجر حين

انشق الفجر والناس

لا يكاد يعرف بعضهم بعضا

ثم أمره فأقام بالظهر حين

زالت الشمس والقائل

يقول قد انصف النهار وهو

كان أعلم منهم ثم أمره فأقام

بالعصر والشمس مرتفعة

ثم أمره فأقام المغرب حين

وقعت الشمس ثم أمره

فأقام العشاء حين غاب

الشفق ثم أخر الفجر من

الغد حتى انصرف منها

والقائل يقول قد طلعت

الشمس أو كادت ثم أخر

الظهر حتى كان قريبا من

وقت العصر بالامس ثم أخر

العصر حتى انصرف منها

والقائل يقول قد اجرت

الشمس ثم أخر المغرب

حتى كان عند سقوط

الشفق ثم أخر العشاء

حتى كان ثلث الليل

الاول ثم أصبح فدعا

السائل فقال الوقت بين

بالصلاة وقد تقدم بيانها فالسائل انما سأل عن أمر ثبت بيانه ولا خلاف ان النبي صلى الله عليه وسلم له أن يؤخر الجواب ولا يجيب أصلا وقد اعتذر الشيوخ عن تأخير جوابه صلى الله عليه وسلم مع جواز موته أو موت السائل قبل التعليم باحتمال أنه أوحى إليه أن ذلك لا يكون أو بأن الأصل استصحاب الحياة في مثل يومين وقيل ان السؤال لا يرد لأنه ان مات قبل علمه بما سأل عنه من أمر دينه لا يضره جهله اذ لم تثبت عبادة فيحتاج اليها فيه لموته قبلها \* (قلت) \* انظر هذا الذي في البابي الخلاف عنه هل هو ما توقف فيه الامام والظاهر أنه هو لان ما سبق بيانه لا يلزمه بيانه ثانيا

### \* أحاديث الابراد \*

(قوله أبرد وبالصلاة) (ع) الابراد تأخير الصلاة الى برد النهار فالمعنى آخروها الى برد النهار وهو معنى قوله في الآخر أبرد واعن الصلاة لان كلامه الباء وعن تقع موقع الأخرى نحو رميت بالقوس أى عن القوس ونحو فاسئل به خبير أى عنه وقد تكون عن في الحديث زائدة من أبرد كذا اذا فعله في البرد وأما رواية عن الحرفي الصلاة فيبينة للعناء أى ابعدها عن الحرق وقل معنى الابراد بالصلاة فعلها أول النهار وبرد النهار أوله حكاية المهر وى والبردان طرفا النهار والحديث يرد على هذا القائل ثم قيل حديث الابراد ناسخ لما جاء من صلاة الظهر بالهاجرة وما في معناه وقيل ليس بناسخ وانما الابراد رخصة لمن يريد

الفوائد في الأحكام وغيرها فنبه على أن من له رغبة في تحصيل العلم بمثل هذا فليعانق التعب وليهجر الراحة قال الشاعر

تريدن ادراك المعالي رخيصة \* ولا بد دون الشهيد من إبر النحل

وقال آخر

دبت للمجد والساعون قد بلغوا \* حد النفوس وألقوا دونه الأزرا

وكابدوا المجد حتى مل أكثرهم \* وعانقوا المجد من وافي ومن صبرا

لأنحسب المجد تمرا أنت آكله \* لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

(قوله وقع الشفق) أى غاب (قوله فنور بالصبح) أى اسفر من النور وهو الاضاءة

### \* باب الابراد بالصلاة \*

\* (ش) \* عون بن سلام بتشديد اللام \* ومنصور بن مزاحم بضم النون \* وأبو لهيفة بفتح اللام وكسر الهاء والابراد تأخير الصلاة الى برد النهار ومعنى أبرد واعن الصلاة أبردوا بها عن بمعنى الباء كقوله رميت عن القوس أى به وقد تقع الباء بمعنى عن كقوله تعالى فاسئل به خبيرا قيل حديث الابراد

هذين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن بدر بن عثمان عن أبي بكر بن أبي موسى سمعه عن أبيه أن سائلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة بمثل حديث ابن نعيم غير أنه قال فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق في اليوم الثاني \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة

فان شدة الحر من فجع جهنم \* وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس ان ابن شهاب أخبره قال أخبرني أبو سلمة وسعيد بن المسيب انهما سمعا أباهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله سواء \* وحدثني هرير بن سفيان عن أبي هريرة عن عيسى قال عمر وأنا وقال الآخرون ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وأنا بكبريأ حدثه عن بسر بن سعيد وسلمان الاغر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فأبردوا بالصلاة فان شدة الحر من فجع جهنم قال عمر وحدثني أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة ( ٣٠٤ ) فان شدة الحر من فجع جهنم قال عمر وحدثني

ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الحر من فجع جهنم فأبردوا بالصلاة \* وحدثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبردوا عن الحر في الصلاة فان شدة الحر من فجع جهنم \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت مهاجراً أبا الحسن يحدث أنه سمع زيد بن وهب يحدث عن أبي ذر قال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبرد أوقال انتظر انتظر

الأخذ بالأفضل \* ثم اختلف العلماء فقال مالك في كتاب محمد تقدم كل صلاة أفضل الا الظهر في شدة الحر فيبرد بها واستحب في المدونة أن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعد تمكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الغد والجماعة وقصره غيره على الجماعة قال وأما الغد فأول الوقت له أفضل وروى عنه ابن أبي أويس ان صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافعي تقديم الصلاة أفضل للغد والجماعة في الشتاء والصيف الا لامام المنتاب من بعد فيرد بها في الصيف لا في غيره واتفقوا في المغرب حتى من يقول ان لها وقتين ان تقدمها أفضل ولم يختلف قول مالك ان التعليل بالصبح أفضل وقال أبو حنيفة تأخير الصلوات كلها الى آخر وقت المختار أفضل الا المغرب وروى عن مالك الا المغرب والعشاء وقالت طائفة تقدم الصلوات كلها في الشتاء والصيف أفضل أخذاً بأحاديث التقديم وقال أهل الظاهر أول الوقت وآخره سواء في الفضل وقاله بعض المالكية وتأوله بعضهم على المدونة من انكار مالك حديث يحيى بن سعيد وهو بعيد واحتجوا بقوله ما بين هذين وقت فسوى قيل والفضل في الصلاة لأول وقتها مبادرة لامثال أمر الله عز وجل وخوف قاطع عن فعلها من موت وغيره وركعة من الصلاة خير من الدنيا وما فيها (قوله) فان شدة الحر من فجع جهنم (م) قال الليث الفج سطوع الحر فاحت القدر اى غلت وكونه من فجع جهنم قيل حقيقة الحديث فأذن لها بنفسين وقيل على التشبيه أى مثل نار جهنم فاحذر ره واخشوا ضرره والأول أولى لانه حقيقة لاسباب النار عندنا مخلوقة فاذا تنفست في الصيف للاذن لها قوى لهب نفسها حر الشمس واذا تنفست في الشتاء دفع قرها شدة البرد الى الأرض فهو الزهر يرلان الزهر ير هو شدة البرد (قوله) حتى رأينا في التلويح (ع) التلويح الروابي واحد هاتل وظلها لا يظهر الا بعد تمكن الظل واستطالته بخلاف الأشياء المنتصبة التي يظهر ظلها في أسفلها سريراً لا اعتدال أسفلها وأعلاها \* قلت \* تقدم ان التي ما بعد الزوال وان الظل اعم منه يكون لما قبل ولما بعد ويؤيد بالأشياء المنتصبة الجدران وما في معناها (قوله) في الآخر اشتكت الخ (ع) قيل شكوى

ناسخ لما جاء من صلاة الظهر بالهاجرة وما في معناه وقيل ليس بناسخ والابرار خصه لمن يريد الأخذ بالأفضل ثم اختلف العلماء فقال مالك في كتاب محمد تقدم كل صلاة أفضل الا الظهر في شدة الحر فيبرد بها واستحب في المدونة أن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعد تمكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الغد والجماعة وقصره غيره على الجماعة وأما الغد فأول الوقت له أفضل وروى عنه ابن أبي أويس ان صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافعي لا يبرد في الصيف الا لامام المنتاب من بعد (قوله) من فجع جهنم (قوله) أي سطوع حرها قيل حقيقة وقيل على التشبيه أى مثل نار جهنم (قوله) في التلويح (ع) واحد هاتل وهي الروابي وظلها لا يظهر الا بعد تمكن الظل واستطالته والقي ما بعد الزوال والظل اعم منه يكون لما قبل ولما بعد (قوله) اشتكت الى آخره (قوله) قيل حقيقة بأن تقوم الحياة بها

وقال ان شدة الحر من فجع جهنم فاذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة قال أبو ذر حتى رأينا في التلويح \* وحدثني عمرو بن سواد وحملة بن يحيى واللفظ لحملة قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء

ونفس في الصيف فهو أشد  
 ماتجدون من الحر وأشد  
 ماتجدون من الزمهرير  
 \* وحدثنى اسحق بن موسى  
 الانصاري ثنا معن ثنا  
 مالك عن عبد الله ابن  
 يزيد مولى الاسود بن  
 سفيان عن أبي سلمة  
 ابن عبد الرحمن ومحمد بن  
 عبد الرحمن بن ثوبان عن  
 أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال اذا  
 كان الحر فأبردوا عن  
 الصلاة فان شدة الحر من  
 فيج جهنم وذكري أن النار  
 اشتكت الى ربها فأذن  
 لها في كل عام بنفسين  
 نفس في الشتاء ونفس  
 في الصيف \* وحدثنى  
 حرملة بن يحيى ثنا عبد الله  
 ابن وهب أنا حيوة قال  
 حدثني يزيد بن عبد الله بن  
 أسامة بن الهاد عن محمد بن  
 ابراهيم عن أبي سلمة عن  
 أبي هريرة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 قالت النار رب أكل  
 بعضي بعضا فأذن لي  
 اتنفس فأذن لها بنفسين  
 نفس في الشتاء ونفس في  
 الصيف فاجدتم من برد  
 أوزمهرير فنفس جهنم  
 وما وجدتم من حر أو حرور  
 فنفس جهنم \* حدثنا  
 محمد بن المنثري ومحمد بن  
 بشار كلاهما عن يحيى  
 القطان وابن مهدي قال  
 ابن منثري حدثني يحيى بن

حقيقة بلسان المقال بحياة يخلفها الله عز وجل بجزء منها أو تتكلم على لسانها خزنتها أو من شاء الله تعالى  
 أو يخلق لها كلاما يسمعه من شاء من خلقه وقيل مجاز بلسان الحال كقوله  
 \* شكى الى جلي طول السرى \* والاول أظهر لاسباع على قول أهل السنة \* قلت \*  
 ولا بد من ادراك مع الحياة (ع) والابراد ما زاد على ربع القامة الى نصف الوقت وتقدم أن بالابراد  
 قال الجمهور ومخالفة من خالف فيه وتخصيص الشافعي له بالامام المستأب من بعد دون الفذ والجماعة  
 بموضعهم ولم يقل بالابراد في غير الظهر الأشهب قال يرد بالعصر كالظهر وقال ابن حبيب تؤخر  
 ربع القامة \* وقال أحمد تؤخر العشاء في الصيف كالظهر وعكس ابن حبيب وقال إنما تؤخر في  
 ليل الشتاء لطوله وتجل في ليل الصيف لقصره \* قلت \* الابراد بالظهر غير تأخيرها ربع القامة  
 لان الابراد إنما يكون مجازا على الربع كما ذكرنا ما يستحب في شدة الحر وقيل يرد بها ما لم يخرج  
 الوقت \* وقال الامام في كتابه الكبير والصواب في الابراد أن يستبرأ بها انقطاع حر ذلك اليوم  
 وهذا الذي ذكره بوجوب اختلاف الوقت على الجماعة وأما تأخيرها ربع القامة فروى ابن القاسم  
 أن تأخيرها اليه أفضل في الشتاء والصيف \* وروى أبو الفرج إنما تأخيرها اليه في الحر أفضل  
 وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كونه الجماعة في ذلك أو أول الوقت أفضل له قولان \* اللخمي  
 والجماعة الخاصة بموضع كالغذ وأما العصر فذهب الجمهور أن تقديمها أفضل وعن أشهب ما ذكره  
 وقيل تؤخر لندرا واستحب ابن حبيب تججيلها يوم الجمعة أكثر من تججيلها في غيره رفقا بالناس لانهم  
 يهجرون وذكره مالك فقال ماسمعت من عالم وهم يفعلونه وأنه لو اسع وأما العشاء ففي كون تأخيرها  
 قليلا أفضل أو ثلث الليل أو أوله ثلاث روايات عن مالك وعن ابن حبيب ما ذكر اللخمي \* قال ابن  
 سحنون وأجمعوا أن أول الوقت أفضل وقيل إن أوله وآخره في الفضل سواء قال بعضهم وتأويل من  
 تأول عن مالك أن أول الوقت وآخره في الفضل سواء بعيد وهذا خلاف ما نقل اللخمي من الاجماع  
 (قوله من حر أو حرور) (م) قال المروزي والحرور وهج الحر بالليل والنهار والسموم بالنهار لا غير  
 (ع) يحتمل أنه شك من الراوى أى اللغظين قال صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه ذكر اللغظين الآن  
 أو يتكلم على لسانها خزنتها وقيل مجاز بلسان الحال والابراد خاص عندنا بالظهر وقال أشهب  
 يرد بالعصر كالظهر وقال ابن حبيب تؤخر ربع القامة (ب) الابراد بالظهر غير تأخيرها ربع القامة  
 لان الابراد إنما يكون مجازا على الربع وإنما يستحب في شدة الحر وقيل يرد بها ما لم يخرج الوقت  
 وقال الامام في كتابه الكبير والصواب في الابراد أن يستبرأ بها انقطاع حر ذلك اليوم وأما تأخيرها  
 ربع القامة فروى ابن القاسم أن تأخيرها اليه أفضل في الشتاء والصيف وروى أبو الفرج إنما  
 تؤخر اليه في الصيف وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كونه الجماعة كالغذ في ذلك أو أول الوقت  
 أفضل له قولان \* اللخمي والجماعة الخاصة بموضع كالغذ وأما العصر فذهب الجمهور أن تقديمها أفضل  
 وعن أشهب ما سبق واستحب ابن حبيب تججيلها يوم الجمعة أكثر من تججيلها في غيرها رفقا بالناس  
 لانهم يهجرون \* ابن القاسم وذكره مالك فقال ماسمعت من عالم وهم يفعلونه وأما العشاء ففي كون  
 تأخيرها قليلا أفضل أو ثلث الليل أو أوله ثلاث روايات عن مالك \* وعن ابن حبيب تؤخر في ليل الشتاء  
 لطوله دون ليل الصيف لقصره (قوله من حر أو حرور) المروزي الحرور وهج الحر بالنهار والليل  
 والسموم بالنهار لا غير (ع) يحتمل أنه شك من الراوى ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ذكر اللغظين  
 الآن أحدهما أكثر وتكون أو للتقسيم

سعيد عن شعبة قال ثنا سالك بن حرب عن جابر بن سمرة قال ابن المنى وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن سالك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الرمضاء فلم يشكنا \* وحدثنا أحمد بن يونس وعون بن سلام قال عونا قال ابن يونس واللفظه نثاره نثاراً أبو اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكونا اليه حر الرمضاء فلم يشكنا (٣٠٦) قال زهير قلت لأبي اسحق أفى الظهر قال

نعم قلت أفى تحمّلها قال نعم \* حدثنا يحيى بن يحيى ثنا بشر بن الفضل عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن أنس بن مالك قال كنا نصلّي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد ثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب الى العوالي فيأتي العوالي والشمس مرتفعة ولم يذكر قتيبة فيأتي العوالي \* وحدثني هر و ن بن سعيد الايلي ثنا بن وهب قال أخبرني عمرو عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي

أحدهما أكثر وتكون أو للتقسيم (قوله اذا دحضت الشمس) (ع) أي زالت فرلقت عن كبد السماء والدحض الزلق (قوله شكونا اليه حر الرمضاء) أي حر الشمس وما يصيب أقدامهم (قوله فلم يشكنا) أي لم يجيبنا يقال أشكيت فلانا اذا أجبتة الى شكايته ونزعناها عنه (ع) هذا الحديث مع ما بعده من قوله كنا نصلّي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أول وقتها منسوخ بأحاديث الإبراد أولاً يكون منسوخاً ويكون الإبراد رخصة وقال ثعلب معنى لم يشكنا لم يجوزنا الى الشكوى فرخص لنا في الإبراد (قوله بسط ثوبه) (ع) فيه السجود على الثياب لاسماعند ما يتقي من حر أو شوك وفيه أن السنة مباشرة الأرض بالجهة الاعند الضرورة من حر أو شوك وفيه السجود على ما خف من طاقات العمامة وأما على كورها فذكره عند مالك ولم يأمره بالاعادة ان فعل وأوجبها عليه ابن حبيب في الوقت ومنع منه الشافعي وأجازة الحنفية \* قلت \* تقدم ما في السجود على كورها من الزيادة

### ✽ أحاديث وقت العصر ✽

(قوله والشمس مرتفعة حية) (ع) أي يضاء لم تصفر وقيل حياتها وجود حرها والعوالي فسرها مالك بثلاثة أميال \* وقال غيره هي مفترقة أدناها ميلان وأبعدها ثمانية والاول أولى وهذا لانهم يصلونها في أول الوقت لان الذهاب ميلين أو ثلاثة والشمس حية انما يتأتى لمن يصلها في أول الوقت وفي طول النهار وبنو عمر و بن عوف على ثلثي فرسخ وهذا أيضاً لانهم يصلونها في المدينة أول الوقت وفي بني عمر و وسطه لشغلهم بعمل حوائطهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضيق في الوقت (د) العوالي القرى التي حول المدينة (قوله في حديث مالك الى قباء) (ع) الدار قطنى انتقد على مالك وخالفه فيه عدد كثير وقالوا الى العوالي قال غيره ومالك أعرف بأمكنة بلاده وأثبت

(قوله شكونا اليه الرمضاء) أي حر الشمس وما يصيب أقدامهم (قوله فلم يشكنا) بضم الياء أي لم يجيبنا أولم يزل عنا شكايته (ع) هذا الحديث مع ما بعده منسوخ بأحاديث الإبراد ولا يكون الإبراد منسوخاً ولا يكون الإبراد رخصة وقال ثعلب معنى لم يشكنا لم يجوزنا الى الشكوى فرخص لنا في الإبراد

### ✽ باب وقت العصر ✽

✽ (قوله مرتفعة حية) أي يضاء لم تصفر وقيل حياتها وجود حرها والعوالي موضع فسرها مالك بثلاثة أميال وقال غيره هي مفترقة أدناها ميلان وأبعدها ثمانية أميال والاول أولى وبنو عمر و بن عوف على ثلثي فرسخ (ع) وهذا لانهم يصلونها في المدينة أول الوقت وفي بني عمر و وسطه لشغلهم بعمل

العصر بمثلها سواء \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كنا نصلّي العصر ثم يذهب الذهاب الى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنا نصلّي العصر ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر \* وحدثنا يحيى بن أيوب ومحمد بن الصباح وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن انه دخل على أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجانب المسجد فمادخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصاروا العصر فقمنا فملينا فصاروا انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلاً \* وحدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا أمامة بن سهل يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه صلى العصر فقلت يا عم ماهذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله ( ٣٠٧ ) عليه وسلم التي كنا صلى معه \* حدثنا عمرو بن سواد العاصري ومحمد

ابن سامة المرادي وأحمد بن

عيسى وألفاظهم متقاربة قال

عمرو وأنا وقال الآخران ثنا

ابن وهب قال أخبرني عمرو

ابن الحرث عن يزيد بن

أبي حبيب أن موسى بن

سعد الأنصاري حدثه

عن حفص بن عبيد الله

عن أنس بن مالك أنه قال

صلى لنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم العصر فلما

انصرف أتاه رجل من

بنى سامة فقال يا رسول الله

أنا أريد أن تنحر جزورا

لنا ونحن نحب أن تحضرها

قال نعم فانطلق وانطلقنا

معه فوجدنا الجزور لم

تنحر فقهرت ثم قطعت ثم

طبخ منها ثم أكلنا قبل أن

تغيب الشمس وقال المرادي

ثنا ابن وهب عن ابن

لهيعة وعمرو بن الحرث

في هذا الحديث \* حدثنا

محمد بن مهران الرازي ثنا

الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي

عن أبي النجاشي قال

سمعت رافع بن خديج

يقول كنا صلى العصر

مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم ثم تنحر الجزور

من ابن شهاب وغيره \* وروى عنه الى العوالي كرواية الجماعة وأحاديث التكفير بصلاة العصر يدل أن أول وقتها أول القامة وإن أول الوقت أفضل ولو كان أول وقتها آخر القامتين كما يقوله المخالف لما رجعوا بنى عمرو ويصلون الا في الاصرار وما وصلوا الى العوالي وقبأه الا بعد سقوط الشمس وتغيرها ( قوله في حديث أنس تلك صلاة المنافق الخ ) ( ع ) رد على من أجاز التأخير الى هذا الوقت وحجة لمن أثم الفاعل وتقدم ما في قرني الشيطان والتفكر كناية عن سرعة حركته وعدم طمأنينته وخشوعه تشبيها بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عدم ذكر الله عز وجل لسهولة حركته ( قوله في الآخر صلينا مع عمر الخ ) ( ع ) يدل أن تأخيرها في حديث عمرو المتقدم إنما كان الى آخر الوقت المختار وهي كانت عادة بنى أمية ويحتمل أنه ليس بعبادة له وإنما فعله لهم شغله من أمور المسلمين وفيه حجة للتوسعة اذ لم ينكر عليه أنس ذلك وإنما احتج على أن المبادرة أولى ( قوله في حديث نحر الجزور فانطلق وانطلقنا معه ) ( د ) فيه اجابة الدعوة وإن الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت في أول الوقت وآخره والجزور بفتح الجيم من الابل والجزرة من غيرها والحديث نص في المبالغة في التكبير بالعصر \* قلت \* وفي اجابته ما يدل على حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأكله الطعام بحضرة الغير ليتبرك الغير به ولما جاء في بعض الاحاديث من أكل مع مغفور غفر له وكان مالك لا يأكل الطعام بحضرة أحد والفرق ما تقدم من خصوصية الاكل معه صلى الله عليه وسلم ليتبرك به والحديث من نحو ما قبله في التكبير بصلاة العصر

( \* أحاديث التحذير من فوت صلاة العصر \* )

( قوله وتر أهله وماله ) ( م ) أي نقص أهله وماله ( ع ) وقال مالك معناه انتزعوا منه فعلى الاول

حوادثهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضييق ( ح ) العوالي القرى التي حول المدينة ( قوله فنقرها أربعاً ) عبارة عن سرعة الحركة وعدم طمأنينته وخشوعه تشبيها بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عدم ذكره الله عز وجل لسهولة حركته ( قوله صلينا مع عمر الى آخره ) ( ع ) هذا يدل أن تأخيرها في حديث عمرو المتقدم إنما كان الى آخر الوقت المختار وهي كانت عادة بنى أمية ويحتمل أنه ليس بعبادة له وإنما فعله لهم شغله وفيه حجة للتوسعة اذ لم ينكر عليه أنس ذلك وإنما احتج على أن المبادرة أولى والجزور بفتح الجيم من الابل والجزرة من غيرها ( قوله عن أبي النجاشي ) بفتح النون واسمه عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة

( \* باب التحذير من فوات صلاة العصر \* )

( \* ش \* ) ( قوله وتر أهله وماله ) روى بنصب الاولين ورفعها والنصب هو المشهور على أنه مفعول ثان ووتر بمعنى نقص والرفع على أنه النائب أي انتزع منه أهله وماله واختلفوا في فوت الوقت

فقسمه عشر قسم ثم نطبخ فأن كل لحما نضجيا قبل مغيب الشمس \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى بن يونس وشعيب بن اسحق الدمشقي قالانا الاوزاعي بهذا الاسناد غير أنه قال كنا تنحر الجزور على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر ولم يقل كنا صلى معه \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذي تنفونه صلاة العصر كانا وتر أهله وماله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال عمرو

يكون أهله وماله منصوبين على أنه المفعول الثاني لنقص وبالنصب ضبطناه عن جماعة الشيوخ وعلى الثاني يكون مرفوعا لأن المقام مقام الفاعل لأن نقص اذا ضمنت معنى نزع انما تنمى الى واحد واختلف في وجه التشبيه فقال الخطابي حذر أن يبقى منفردا من الأجر بمنزلة من يبقى منفردا من الأهل والمال \* وقال الداودي حذر من أن يلحقه من الندم والأسف ما يلحق من فقد أهله وماله لأنه أتى كبيرة وهذا يكون فيمن تركها عمدا وقيل حذر من أن يلحقه من الأسف على فوت الثواب ما يلحق من وزأهله وماله قال الباجي فيكون على هذا الوجه وتزأهله والمال دون ثواب حصل في ذلك \* وقال أبو عمر حذر من أن يكون بمنزلة من أصيب أهله وماله أصابة يطلب وترها أي نارها فهو قد التقي عليه غم المحنة وغم مقاساة الطلب والوتر الجناية التي يطلب وترها أي نارها فهو قد التقي عليه همان واختلفوا في الفوات المحذرة فقال ابن وهب والداودي هو فوات الوقت المختار وقد ورد مفسرا بذلك في رواية الأوزاعي في الحديث قال فيه وفوتها أن تدخل الشمس صفراء وقال سحنون والأصيلي هو فوات وقت الأداء بغروب الشمس \* وروى عن سالم أن هذا فيمن فاتته نسيانا وعلى قول الداودي هو في العمد ويشهد له حديث البخاري من ترك صلاة العصر حبط عمله قال أبو عمرو ويلحق بالعصر غيرها والعصر جاءت في سؤال سائل أو نبيه بالعصر على غيرها وانما خصها بالذكر لأنها تأتي في وقت تعب الناس من أعمالهم وحرصهم على تمام أشغالهم \* وقال محمد بن أبي صفرة يلحق بالعصر الصبح لكونها مشهودة وفيما قال أبو عمر نظر لأن العصر اختصت بعلمه لم يتحقق في غيرها \* قلت \* حكاية ما تقدم تدل أن المراد فوات الوقت وقد يحتمل أن يعني فوات الجماعة وقد ينبنى ذلك على تعيين وجه التشبيه فان كان ما يلحق الموتور من التأثم ترجح أن المراد الوقت لأن فوات الوقت موجب للثام وإن كان لما يلحقه من التعسر على فوات الملائم فهو وفوات الوقت وفوات الجماعة سواء ويشهد لما قال أبو عمر أن العصر فيها ضرب من العذر لمجيئها وقت الشغل وإذا كان هذا في الصلاة التي تأتي حين ضرب من العذر فأحرى في غيرها التي لا عذر في التأخير عنها يعني القاضي بالعله التي اختصت العصر بها أن العصر انما يأتي وقت شغل الناس فن ترك شغله واشتغل بها كان

المحذرة منه فقال ابن وهب والداودي هو فوات الوقت المختار وقد ورد مفسرا في رواية الأوزاعي وقال سحنون والأصيلي هو فوات الأداء بغروب الشمس وروى عن سالم أن هذا فيمن فاتته نسيانا وعليه يكون التشبيه فيما يلحقه من شدة العذاب وعظم المصيبة قال أبو عمرو ويلحق بالعصر غيرها والعصر جاءت في سؤال سائل ونبيه بالعصر على غيرها وخصت العصر بالذكر لأنها تأتي في وقت تعب الناس وحرصهم على تمام أشغالهم وقيل يلحق بالعصر الصبح لكونها مشهودة (ح) وفي قول أبي عمر نظر لأن العصر اختصت بعلمه لم يتحقق في غيرها (ب) قد يحتمل أن يعني فوات الجماعة وقد يعني ذلك على تعيين وجه التشبيه فان كان ما يلحق الموتور من التأثم ترجح أن المراد الوقت لأن فوات الوقت موجب للثام وإن كان لما يلحقه من التعسر على فوات الملائم فهو فوات الوقت وفوات الجماعة سواء ويشهد لما قال أبو عمر أن العصر فيها ضرب من العذر لمجيئها في وقت الشغل فإذا كان هذا فيها فأحرى في غيرها التي لا عذر في التأخير عنها يعني القاضي بالعله التي اختصت العصر بها أن وقت العصر انما يأتي وقت شغل فن ترك شغله واشتغل بها كان أكثر ثوابا من التي تأتي لافي حين شغل فلا يلحق بها غيرها \* قلت \* ولا شك أن المصيبة تعظم والحسرة تشتد بقدر ما فات من الخير فيكون الندم في فوت العصر أشد من غيرها لكثرة ثوابها

أكثر ثوبا من التي تأتي لافي حين شغل فلا يلحق بها غيرها وأحاديث الباب ظاهرة في ذلك أعني في كثرة ثوابها لاسيما لما جاء منها الوسطى

### أحاديث الصلاة الوسطى

( قوله في السند عن محمد بن عبيدة ) ( ع ) كذا لم ومحمد بن سيرين وعند ابن أبي جعفر عن محمد بن عبيدة وهو وهم وعبيدة بفتح العين هو عبيدة السلماني ( قوله يوم الاحزاب ) ( د ) هي غزوة الخندق وتسمى بالأمرين وكانت سنة أربع وقيل سنة خمس ( قوله ملائكة الله قبورهم ) قلت الضمير هو بمعنى الكل لا الكلية لانه قد آمن منهم كثير ( قوله كما حبسونا وشغلونا ) قلت السكاف للتعليل كما هي في قوله تعالى ( وأحسن كما أحسن الله اليك ) ( ع ) ولفظ شغلونا ظاهر في أنه نسبها لشغل بالعدو أو يكون آخرها قصدا لشغله بذلك ولم تكن صلاة الخوف شرعت لانها انما أزلت في غزوة ذات الرقاع فهي ناسخة لهذا \* وقال الشاميون ومكحول اذا لم يمكن أداء صلاة الخوف على ستم أخرت لوقت الأمن والصحيح والذي عليه الجمهور أنها اذا لم يمكن ذلك فيها تصلى بحسب الطاقة ولا تؤخر وستأتي ان شاء الله تعالى وقيل في وجه آخر أن يكونوا على غير وضوء فشغلهم ما هم فيه عن الوضوء والتيمم وقد تقدمت هذه المسئلة في الطهارة قلت يريد مسئلة فاقد الماء والصعيد ( قوله عن الصلاة الوسطى ) \* قلت يأتي أن التي شغل عنها العصر فهي الوسطى كما يأتي في الطريق الآتي وقيل ان الذي أخر الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الموطأ انه الظهر والعصر وانه نسبها لشغل بالعدو وذكر الوسطى بسقط وجوب الوتر لان مع وجوبه لا وسطى قلت وهذا ان كانت الوسطى من التوسط وان كانت من الوسط الذي هو الخيار فلا يسقطه ( قوله في الآخر عن صلاة الوسطى ) ( ع ) هو على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه أي عن صلاة الصلاة الوسطى فصلاة هنا مصدرا ويكون انما أضيف الى نفسه على رأى الكوفيين قلت لم يزل مثل هذا الكلام يتكرر منه وازافة الشيء الى نفسه بمنعه الفرقان

### باب الصلاة الوسطى

ش ( قوله عن محمد بن عبيدة ) محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وهو عبيدة السلماني ويحيى الجزار بالجيم والراي المجمة المشددة ومسلم بن صبيح بضم الصاد وهو أبو الضمى وشثير بضم الشين المجمة وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء ابن شكل بفتح الشين والكاف ويقال باسكان الكاف أيضا ومحمد بن طلحة اليامي بتخفيف الياء منسوب ليام بطن من همدان ويقال الامامي بالهمزة المكسورة قبل الياء وزيد بضم الزاي المجمة وفتح الباء الموحدة من أسفل ( قوله يوم الاحزاب ) هي غزوة الخندق ( قوله ملائكة الله قبورهم ) ( ب ) هو بمعنى الكل لا الكلية لانه قد آمن كثيرهم ( قوله كما حبسونا ) السكاف للتعليل كما في قوله تعالى واذكر وه كما هذا كم وقوله عز وجل وأحسن كما أحسن الله اليك ( ع ) ولفظ شغلونا ظاهر في أنه نسبها لشغل بالعدو أو يكون آخرها قصدا لشغله بذلك ولم تكن صلاة الخوف شرعت لانها انما أزلت في غزوة ذات الرقاع فهي ناسخة لهذا وقال الشاميون ومكحول اذا لم يمكن أداء صلاة الخوف على ستم أخرت لوقت الأمن والذي عليه الجمهور انما تصلى حينئذ بحسب الطاقة ولا تؤخر وقيل يحتمل أن يكون على غير وضوء فشغلهم ما هم فيه عن الوضوء والتيمم وقد تقدم ما فيه يعني هي مسئلة فاقد الماء والصعيد وهي مسئلة الأربعة الأقوال

يبلغ به وقال أبو بكر رفعه  
\* وحدثني هرون بن سعيد  
الايلى واللفظ له ثنا ابن  
وهب أخبرني عمرو بن  
الحارث عن ابن شهاب عن  
سالم بن عبد الله عن أبيه  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من فاتته  
العصر فكأنما وتر أهله  
وماله \* وحدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو اسامة  
عن هشام عن محمد بن  
عبيدة عن علي قال لما  
كان يوم الاحزاب قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ملائكة الله قبورهم  
ويونهم نارا كما حبسونا  
وشغلونا عن الصلاة  
الوسطى حتى غابت  
الشمس \* وحدثنا محمد بن  
أبي بكر المصدي قال ثنا  
يحيى بن سعيد وحدثناه  
اسحق بن ابراهيم أنا المعتمر  
ابن سليمان جميعا عن هشام  
بهذا الاسناد \* وحدثنا  
محمد بن المثنى ومحمد بن  
بشار قال ابن المثنى  
حدثناه محمد بن جعفر ثنا  
شعبة قال سمعت قتادة يحدث  
عن أبي حسان عن عبيدة  
عن علي قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم  
الاحزاب شغلونا عن صلاة  
الوسطى

حتى آتت الشمس ملاء الله قبورهم ناراً أو بيوتهم أو بطونهم شك شعبة في البيوت والبطون \* وحدثننا محمد بن المنثري ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة بهذا الاسناد وقال بيوتهم وقبورهم ولم يشك \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شبة وزهير بن حرب قالنا ثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي ح وحدثننا عبيد الله بن معاذ واللفظ له ثنا أبي ثنا شعبة عن الحكم عن يحيى سمع علياً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب وهو قاعد على فرضه من فرض الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس ملاء الله قبورهم وبيوتهم أو قال (٣١٠) قبورهم وبطونهم ناراً \* وحدثننا أبو بكر بن

أبي شبة وزهير بن حرب وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن شتير ابن شكل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملاء الله بيوتهم وقبورهم ناراً ثم صلاه ابن العشاءين بين المغرب والعشاء \* وحدثننا عون بن سلام الكوفي قال أخبرنا محمد بن طلحة اليماني عن زبيد عن مرة عن عبد الله قال حبس المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملاء الله أجوافهم وقبورهم ناراً أو وحشى الله أجوافهم وقبورهم ناراً \* وحدثننا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن زيد ابن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي بونس

وأما اختلافنا في اضافة الموصوف الى الصفة نحو جانب الغربي فالكوفيون يميزونها والبصريون يمنعونها ويؤولون ما جاء منها من انه على حذف الموصوف أي بجانب المسكن الغربي والحديث من ذلك لا من اضافة الشيء الى نفسه وتأويله قوله حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله حتى آتت الشمس) (ع) أي سارت للغروب والتأويل سير النهار ويكون آتت بمعنى رجعت وهو هنا رجوعها الى مكانها بالليل قاله الحاربي (قوله على فرضه) (م) هي بضم الفاء وهي المدخل اليه وأصله المشارع الى الماء (قوله في الآخر عن الصلاة الوسطى صلاة العصر) (ع) واحتج به من قال انها العصر وقد اختلف في ذلك فقيل الوسطى الجمعة وقيل الصلوات الخمس وقيل واحدة من الخمس ثم اختلف في تعيينها فقال مالك هي الصبح \* وقال زبيد هي الظهر \* وقال علي والشافعي هي العصر \* وقال قبيصة بن ذؤيب هي المغرب \* وقيل هي العتمة فالقول بأنها الجمعة ضعيف لان الامر بالمحافظة عليها انما هو لمشتقتها ولا مشقة في الجمعة لأنها مرة في الاسبوع وكذا القول بأنها الخمس لان الآية تكون من ذكر الشيء مفصلاً ثم الاشارة اليه مجملًا والفصحاء لا يفعلونه وانما يفعلون العكس وأما الأقوال الخمسة الباقية فان أريد بالوسط الوسط في العدد صح أنها المغرب لان الثلاث بين الرابع والاثني عشر وان أريد بها الوسط في الزمان صح أنها الصبح أو العصر لان الفضلة بعد الفجر الى طلوع الشمس ان كانت لا من الليل ولا من النهار صح أنها الصبح لان قبلها اليلتان وبعدها نهاريتان وان كانت من الليل صح أنها العصر لان قبلها الصبح والظهر وبعدها المغرب والعشاء واحتج أصحابنا لأنها الصبح بالمشقة اللاحقة في اتيانها لانهاتأت في الشتاء وقت طيب النوم للدنار وفي الصيف وقت طيب الهواء واحتج لأنها العصر بالحديث وبأنها أيضاً تأتي والناس مشغولون بأعمالهم فوكد أمرها لئلا يشتغل عنها والبيع من أعظم ما يشتغل به عن الصلاة قال تعالى (وذروا البيع) ولا يعترض على أنها العصر بقول البراء قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله تعالى للاحتفال أن يكون المنسوخ النطق بلفظ العصر وقد أشار البراء الى الاحتمال بقوله والله أعلم ويرجح أنها الصبح والعصر حديث من صلى البرد في دخل الجنة قيل المراد بهما الصبح والعصر (قوله في حديث عائشة رضي الله عنها فأملت على قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) (د) استدل

(قوله حتى آتت الشمس) أي سارت للغروب والتأويل سير النهار (قوله على فرضه) بضم الفاء وسكون الراء وقع الضاد المعجمة وهي المدخل والمنفذ اليه وجمعها فرض بضم الفاء وفتح الراء كعرفة وغرف وأصلها المشارع الى الماء (قوله فأملت على) (ح) استدل بعض أصحابنا على أنها ليست العصر لان العطف يؤذن بالمغايرة ولكن مذهبنا أنه لا يحتاج بالقراءة الشاذة (ب) الاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الآن يقال انه من عطف التفسير كقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي الآية

مولي عائشة انه قال أمرتني عائشة أن اكتب لها مصحفاً وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قال فما بلغت آذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا والله قاتنين قالت عائشة رضي الله عنها سمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثننا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا يحيى بن آدم ثنا الفضيل بن مرزوق عن شقيق

ابن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت هذه ( ٣١١ ) الآية حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله ثم نسخها الله

فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقال رجل كان جالسا عند شقيق له هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله والله أعلم ﴿ قال مسلم ﴾ ورواه الاشبغ عن سفيان الثوري عن الاسود بن قيس عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال قرأناها مع النبي صلى الله عليه وسلم زمنا بمثل حديث فضيل بن مرزوق \* وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثني عن معاذ بن هشام قال أبو غسان ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب يوم الخندق جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله والله ما كنت أن أصلي العصر حتى كادت أن تغرب الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها فنزلنا الى بطحان فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأنا فصرخ رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها

به بعض أصحابنا على أنها ليست العصر لأن العطف يقتضي المغايرة ولكن مذهبان لا يحتاجان بالقراءة الشاذة لأننا قلنا انما نقلها على أنها قراءة القرآن لا يثبت الا بالتواتر ﴿ قلت ﴾ الاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الا أن يقال انه من عطف النفسير كقوله تعالى ( ومنهم الذين يؤذون النبي ) الآية ﴿ قوله ﴾ في حديث عمر فوالله ان صليتها أي ماصليتها (د) قسمه صلى الله عليه وسلم تطيب القلب عمر رضى الله عنه لأنه شق عليه أن أخرها الى قريب الغروب وفيه الحلف دون استعلاف وذلك مستحب اذا تضمن مصلحة من تطمين ورفع همة وغير ذلك (ع) فصلاة عمر كانت قبل الغروب وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعده و بطحان ضبطناه بضم الباء وسكون الطاء وكذا يقول المحدثون وضبطه في البار ع بفتح الباء وكسر الطاء وكذا يقول اللغويون قال البكري ولا يصح غيره ﴿ قوله ﴾ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) فيه قضاء الفوائت جماعة ولم يخالف فيه الا الليث وفيه البداءة بالمنسية ولم يختلف فيه اذا أمن فوات الوقت \* واختلف اذا خيف فواتها فقال الحسن وابن المسيب وفقهاء الحديث وأصحاب الرأي أن يبدا بالحاضرة \* وقال مالك والليث والزهري في آخرين يبدا بها ان كثرت الفوائت لان قلت جدا \* واختلف هؤلاء في الخمس هل هي من القليل أو الكثير ومالك يرى أن مادون الخمس قليل وما فوقها كثير \* واختلف قوله في الخمس لأنها صلاة يوم ﴿ قلت ﴾ قال اللخمي اختلف في تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن القاسم ان قدر عليها قبل فوات الوقتية قدمها والا قدم الوقتية \* وقال ابن عبد الحكم يصلي ما قدر فان ضاق الوقت فالوقتية \* وقال ابن مسleme ان قدر أن يستوفيا قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف ما ذكر القاضى من الاجماع \* واختلف في الوقت المرامى من ذلك في المدونة هو في النهار يتين الى الغروب وفي الليلتين الى طلوع الفجر \* وقال ابن حبيب هو الاختيارى وتعقب بقى الدين كون النهار يتين الى الغروب وهو في إعادة من صلى بنجاسة في النهار يتين الى الاصفرار \* وأجاب ابن جماعة من متأخري التونسيين بأن الترتيب كدليل أن المشهور تقديم سائر الفوائت على الوقتية ان ضاق الوقت ويصلى بالنجاسة عند ضيق

﴿ قوله ﴾ والله ان صليتها أي ماصليتها فان نافية وأقسم تطيب النفس عمر ﴿ قوله ﴾ فنزلنا الى بطحان بضم الباء الموحدة واسكان الطاء وكذا يقول المحدثون وضبطه في البار ع بفتح الباء وكسر الطاء وكذا يقول اللغويون قال البكري ولا يصح غيره ﴿ قوله ﴾ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره (ب) قال اللخمي اختلف في تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن القاسم ان قدر عليها قبل فوات الوقتية قدمها والا قدم الوقتية \* وقال ابن عبد الحكم يصلي ما قدر فان ضاق فالوقتية \* وقال ابن مسleme ان قدر أن يستوفيا قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف ما ذكر القاضى من الاجماع \* واختلف في الوقت المرامى في المدونة هو في النهار يتين الى الغروب وفي الليلتين الى طلوع الفجر وقال ابن حبيب هو الاختيارى وتعقب ابن دقيق العيد كون المشهور في النهار يتين الى الغروب وهو في إعادة من صلى بنجاسة الى الاصفرار \* وأجاب ابن جماعة من متأخري التونسيين بأن الترتيب كدليل أن المشهور تقديم سائر الفوائت على الوقتية ان ضاق الوقت ويصلى بالنجاسة عند ضيق الوقت ولا بن عبد السلام وللشيخ كلام تركت جلبيه والبحث فيه خشية الاطالة وما ذكر عن مالك أنه يبدا بالمنسية مع خوف الفوات اما ذلك في اليسر وقال ابن وهب يبدا في اليسر بالحاضرة أيضا وقال أشهب هو بخير وقال ابن بشير عن البغداديين تقديم سائر الفوائت مستحب فقول ابن رشد الست كثير وفي يسارة الأربع والخمس قولان \* ابن يونس ولا خلاف في يسارة الأربع

الوقت عن غسلها ولا بن عبد السلام والشيخ كلام في المسئلة تركت جلبه والبحث فيه خشية الاطالة وما ذكر عن مالك من انه يبدأ بالنسبة مع خوف الفوات انما ذلك في السير منها يأتي حد السير \* وقال ابن وهب انما يبدأ في السير بالحاضرة \* وقال أشهب هو خير \* وقال ابن بشير عن البغداديين تقديم سير الفوائت مستحب فقول ابن رشد يقدم سير الفوائت اتفاقا مع شدة هذا الخلاف بعيد وللشيوخ في حد السير طرق \* ابن بشير الست كثير والأربع قليل وفي الخمس قولان \* ابن رشد الست كثير وفي يسارة الأربع والخمس قولان \* ابن يونس ولا خلاف في يسارة الأربع (ع) وصحيح هو بضم الصاد وشتر بضم الشين وفتح التاء وشكل هو بفتح الشين المعجمة والكاف

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون الخ ﴾

(ع) أي يأتي جمع بعد جمع وهو من تعقيب الجيوش يبعث قوم ويأتي قوم (قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) (ع) قال الأكرههم الحفظه عليهم السلام وهو الأظهر ويحتمل أنهم غيرهم ﴿ قلت ﴾ التعاقب بين حفظة الليل وحفظة النهار لا بين حفظة أحد هما وتكبير ملائكة في الموضعين بدل أن الثانية غير الأولى كما قيل في قوله تعالى (فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) لن يغلب عسر يسرين \* وسئل القاضي ابن رشد عن الكتاتين هل هما اثنان لايز ولا ن أو يتبدلان فقال ليس في ذلك حديث قاطع والأمر محتمل يعني انه يحتمل أنهما اثنان بالشخص فلايز ولا يتبدلان وقهما المعين من ليل أو نهار أو أنهما اثنان بالنوع فيقع فيهما التبديل والتعاقب بالليل والنهار يتأتى مع كونهما اثنين بالشخص أو اثنين بالنوع (ع) أجاز بعض النحويين في الفعل اذا تقدم أن يلحقه ضمير التنبيه والجمع قالوا وهي لغة بلحارت ومن كلامهم أكلوني البراغيث وعليه حل الأخفش قوله تعالى (وأسر والنحوى) ومنع ذلك سيويوه والاكثر وأولوا الآية بأن الاسم الظاهر ليس بفاعل بل بدل من الضمير وكأنه لما قيل وأسروا قيل من هم قيل الذين ظاهروا ﴿ قلت ﴾ الأخفش لا يجعل الواو ضمير ابل علامة على أن الفاعل مجموع أو متنى والفرق بين العلامة والضمير أن العلامة حرف والضمير اسم والأخفش بصري والبصريون لا يجيزون عود الضمير على ما بعده الا في أبواب خمسة ليس هذا منها على أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواو هل هي ضمير أو علامة ثلاثة أقوال

﴿ باب فضل صلاتي الصبح والعصر ﴾

﴿ ش ﴾ البخري بفتح الباء وسكون الحاء المعجمة وفتح التاء المثناة من فوق \* وابن رؤبة بضم الراء وفتح الهمزة أو الواو بدلها وسكون الياء بعد الهمزة وفتح الباء الموحدة بعد الياء تصغير رؤبة \* وأبو جرة بالجيم والراء الضبعي بضم الصاد وفتح الباء \* وأبو خراش بالخاء المعجمة المكسورة والراء المهملة وشين معجمة آخره (قوله يتعاقبون فيكم ملائكة) (ع) الأكرههم الحفظه عليهم السلام وهو الأظهر ويحتمل أنهم غيرهم (ب) التعاقب بين حفظة الليل وحفظة النهار لا بين حفظة أحد هما وتكبير ملائكة في الموضعين بدل على أن الثانية غير الأولى وسئل القاضي ابن رشد عن الكتاتين هل هما اثنان لايز ولا ن أو يتبدلان فقال ليس في ذلك حديث قاطع والأمر محتمل يعني أنه يحتمل أنهما اثنان بالشخص فلايز ولا يتبدلان وقهما المعين من ليل أو نهار أو أنهما اثنان بالنوع فيقع فيهما التبديل والتعاقب بالليل والنهار يتأتى مع كونهما اثنين بالشخص أو اثنين بالنوع والواو في يتعاقبون علامة جمعية الفاعل يز يدها بنو الحرث كما يز يدون أفاع علامة التنبيه في قاما الزيدان والأكثر على

المغرب \* وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال أبو بكر ثنا وقال اسحق أخبرنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير في هذا الاسناد بضمه \* وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار

ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون \* وحدثننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والملائكة يتعاقبون فيكم بمثل حديث أبي الزناد \* وحدثننا زهير بن حرب ثنا مروان بن معاوية الفزاري أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد ثنا قيس بن أبي حازم قال سمعت جرير بن عبد الله وهو يقول كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر فقال أما انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني العصر (٣١٣) والفجر ثم قرأ جرير ففسح بحمد ربك قبل طلوع

الشمس وقبل غروبها  
\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير وأبو أسامة وكيع بهذا الاسناد وقال أما انكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا القمر وقال ثم قرأ ولم يقل جرير \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق ابن ابراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع عن ابن أبي خالد ومسلم والخضر بن المختار سمعوه من أبي بكر ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يلبح النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر فقال له رجل من أهل البصرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال الرجل وأنا أشهد اني سمعته من رسول الله

ثالثها انها ضمير ان تقدم الاسم نحو الزيدون قاموا وحرف ان تقدم الفعل نحو قاموا الزيدون (قوله ويجتمعون) \* قلت \* تعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعهم لأن التعاقب أعم من أن يكون معه اجتماع كهذا أولا يكون معه اجتماع كتعاقب الضدين (ع) وتخصيص اجتماعهم في الورود والصدور بأوقات العبادة تسكرمة من الله سبحانه وتعالى للمؤمنين لتكون شهادتهم بأحسن الثناء وأطيب الذكر وتخصيص ذلك بالصلاة دون غيرها من الأعمال يدل على فضلها على غيرها وفي هذا الحديث زيادة على رواية من روى أنهم يجتمعون في صلاة الفجر فقط وعنده بقوله تعالى (إن قرآن الفجر كان مشهودا) دليل على أن الصبح هي الصلاة الوسطى \* قلت \* وأخبرني من لا أنهم من أهل الأندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان جالسا في المسجد فجاء المؤذن يستأذنه في إقامة الصلاة فغلس فنهض ثم بعد ساعة أذن له فقيل له في ذلك فقال حين جاء أول مرة لم أر تحلل الملائكة واختلافهم فعلت أن الوقت باق فصبرت حتى رأيت اختلافهم فأذنت له (قوله فيسئلهم ربهم وهو أعلم) (ع) سؤاله سبحانه وتعالى وهو أعلم تعبد لهم كما تعبد بهم بكتب أعمالهم \* قلت \* وتخصيصه السؤال بملائكة الليل لا يمنع من سؤال الآخرين أولانهم يردون عليهم في وقت صلاة ويصعدون في وقت صلاة (قوله في الآخر سترون ربكم) \* قلت \* تقدم في كتاب الايمان جميع ما يتعلق بالحديث وخص التشبيه بليلة الكمال لان الناس عند رؤية الهلال يتضارون بالتراحم وجذب بعضهم بعضا (د) هذه الرواية خاصة بالمؤمنين وانفقوا على أن غير المنافقين من الكفار لا يرى الله عز وجل في عرصات القيامة \* واختلف في المنافقين والصحيح أنهم لا يرونه سبحانه (قوله فان استطعتم أن لا تغلبوا) (ع) قال المهلب يعني عن صلاتهما في جماعة وهو معنى من صلى البردين وحديث لا يلبح النار الاثنين (قوله في الآخر من صلى البردين دخل الجنة) (ع) قيل هما الصبح والعصر قال

التجريد (قوله ويجتمعون) التعاقب لا يمنع الاجتماع بل يكون معه كهذا وقد لا يكون كتعاقب الضدين (ب) وأخبرني من لا أنهم من أهل الأندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان جالسا في المسجد فجاء المؤذن يستأذنه في إقامة الصلاة فغلس فنهض ثم بعد ساعة أذن له فقيل له في ذلك فقال حين جاء أول مرة لم أر تحلل الملائكة واختلافهم فعلت أن الوقت باق فصبرت حتى رأيت اختلافهم فأذنت له (قوله فان استطعتم أن لا تغلبوا) قال المهلب يعني عن صلاتهما في جماعة وهو معنى من صلى البردين وحديث لا يلبح النار الاثنين (قوله من صلى البردين) قيل هما الصبح والعصر

(٤٠ - شرح الابي والسنوسي - ن) صلى الله عليه وسلم سمعته أذناي ووعاه قلبي \* وحدثنني يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا يحيى بن أبي بكر ثنا شيخان عن عبد الملك بن عمير عن ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبح النار من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وعنده رجل من أهل البصرة فقال أنت سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم أشهد به عليه قال وأنا أشهد لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بالمكان الذي سمعته منه \* وحدثننا هدا بن خالد الأزدي ثنا همام بن يحيى قال حدثني أبو جرة الضبي عن أبي بكر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة \* وحدثننا ابن أبي عمير ثنا همام بن يحيى \* وحدثننا ابن خزيمة عن حماد بن عمار قال حدثنا همام بن عمار

ونسباً أبابكر فقال ابن أبي موسى \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم وهو بن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب \* وحدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي قال حدثني أبو النجاشي قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلّي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فينصرف أحدنا وانه ليصير مواقع نبلة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم ( ٣١٤ ) الحنظلي أنا شعيب بن اسحق الدمشقي ثنا الاوزاعي

قال حدثني أبو النجاشي حدثني رافع بن خديج قال كنا نصلّي المغرب بنحوه \* وحدثنا عمرو بن سواد العامري وحرمة بن يحيى قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ان ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت أعتّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليّلة من الليالي بصلاة العشاء وهي التي تدعى العتمة فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه نام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاهل المسجد حين خرج عليهم ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم وذلك قبل أن يفشوا الاسلام في الناس زاد حرمة في روايته قال ابن شهاب وذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان لكم أن تنزروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة وذلك حين صاح عمر بن الخطاب \* وحدثني

يعقوب البردان الفداء والعشي وهنا البردان والقرنان والكرتان والعصران والصدعان والرفدان والغيثان والقرنان بفتح القاف

### ﴿ أحاديث وقت المغرب ﴾

( قوله ) اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ( ع ) الحجاب لغة الساتر وقيل حجاب الشمس ضوءها فيكون المعنى على هذا غاب قرصها وضوءها وشعاعها ( ط ) توارت أي استترت بما يحجبها عن الابصار ( د ) والحديث يدل على تجليلها وحديث كان يصليها قرب الشفق فلعلة ليدل على الجواز ﴿ قلت ﴾ فالعنى انه يصليها عند الغروب دون تأخير وتقدم بيان وقتها ومعنى يبصر مواقع نبلة يبصر أي يقع لبقاء الضوء لأن المعنى يغتشى فيجدها

### ﴿ حديث تأخير العشاء ﴾

( قوله أعتم ليلة ) ( ع ) أي أبطأ بها إلى أن كانت العتمة أي الظلمة وبها سميت العشاء عتمة ﴿ قلت ﴾ جعله من العتم الذي هو الابطاء يقال أعتم الرجل اذا أخر ويحتمل انه من أعتّم اذا دخل في العتمة كما يقال أصبح اذا دخل في الصباح ( ع ) والحديث حجة لأبي حنيفة ولا حد قولنا ان تأخيرها أفضل الا أن يقال إنما كان في بعض الأوقات لعذر ويشهد له قوله ليلة وقول ابن عمر لا ندرى أئشئ شغلته وقول ابن موسى وله بعض الشغل وفي بعض طرق الحديث انه صلى الله عليه وسلم جهز جيشا وفي مسلم خرج ورأسه يقطر ماء فكان الغسل لزمه قبل ذلك وانه أنزل يدل على الجواز لان التأخير أفضل ( قوله ما ينتظرها أحد غيركم ) ( ع ) زاد في البخاري ولا يضل حيثئذ الا بالمدينة وهو يرد تأويل من قال إنما أراد من يصليها جماعة ( قوله ان تبر زوار رسول الله ) ( ع ) هو للرازي بضم التاء وبالباء

### ﴿ باب وقت المغرب ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله ) اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ( ح ) أحدهما تفسير للآخر ( ع ) قيل حجاب الشمس ضوءها فالعنى على هذا غاب قرصها وضوءها وشعاعها ( ط ) توارت أي استترت بما يحجبها عن الابصار ( ح ) والحديث يدل على تجليلها ( ب ) فالعنى أنه يصليها عند الغروب دون تأخير ومعنى يبصر مواقع نبلة يبصر أي يقع لبقاء الضوء لان المعنى يغتشى فيجدها

### ﴿ باب وقت العشاء وآخرها ﴾

﴿ ش ﴾ \* المغيرة بن حكيم بفتح الحاء \* وأم كلثوم بضم الكاف والياء المثلثة الكلفة الحسن \* وعمر بن ابن سواد بتشديد الواو ( قوله أعتم ليلة ) أي أبطأ بها حتى اشتدت عتمة الليل وهي ظلمته واحتج به من يقول ان تأخير العشاء أفضل وأجيب بأنه إنما كان لعذر وأخر لي دل على الجواز لا على أنه أفضل ( قوله أن تنزروا ) هو بالتاء المثلثة من فوق مفتوحة ثم نون ساكنة ثم زاي مضمومة ثم راء أي

عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي عن عقيل عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله ولم يذكر قول الزهري وذكر لي وما بعده \* حدثني اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن بكر ح وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد وحدثني

حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قالنا ثنا عبد الرزاق وألفاظهم متقاربة قالوا جميعا عن ابن جريج قال أخبرني المغيرة بن حكيم عن أم كلثوم ابنة أبي بكر أنها أخبرته عن عائشة قالت أتم النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد ثم خرج فصلى فقال انه لو قه لولا أن أشق على أمتي وفي حديث عبد الرزاق لولا أن يشق على أمتي \* وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال زهير ثنا (٣١٥) جري عن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله بن عمر قال مكثنا ذات

ليلة نتظر رسول الله صلى

الله عليه وسلم لصلاة العشاء

الآخرة فخرج الينا حين

ذهب ثلث الليل أو بعده

فلاندرى أثنى شغله في

أهله أو غير ذلك فقال

حين خرج انكم تنتظرون

صلاة ما ينظروها أهل دين

غيركم ولولا أن يشق على

أمتي لصليت بهم هذه

الساعة ثم أمر المؤذن

فأقام الصلاة وصلى

\* وحدثني محمد بن رافع

ثنا عبد الرزاق ثنا ابن

جرير قال أخبرني نافع ثنا

عبد الله بن عمر أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

شغل عن ليلة فأخروها حتى

رقدنا في المسجد ثم

استيقظنا ثم رقدنا ثم

استيقظنا ثم خرج علينا

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ثم قال ليس أحد من

أهل الأرض الليلة ينتظر

الصلاة غيركم \* وحدثني

وبتقديم الراء وهو الاخراج وهو عند ابن الخذاء والطبري بفتح التاء وبالنون وبتقديم الزاي وهو الصواب ويعني أن تلحوا عليه في الخروج الى الصلاة ويشهد له قوله وذلك حين صاح عمر وتذكير عمر له لظنه أنه نسيها أو شغل عنها العذر (قوله انه لو قه أي الراجح لولا أن أشق على أمتي) (ع) يدل انه لم يكن يفعله في غالب الامر \* الخطابي وانما اختار لهم التأخير ليقول حظ النوم ويطول انتظارهم للصلاة فيكثر الاجر \* وقال بعض الحكماء أكثر النوم المحمود ثمان ساعات من الليل والنهار \* قلت \* خوف المشقة انما يرفع طلب الراجحة لان الحكم بها قل لمن تكلفها وأخر (د) وعامة الليل كثير منه لا أكثره اذ لم يقل أحدان وقتها المختار يمتد الى ما بعد نصف الليل انما يمتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الى نصفه (قوله العشاء الآخرة) (د) يرد ما تقدم للإصمعي من منع قول ذلك (قوله رقدنا ثم استيقظنا) (ع) هو نوم المحتبى وخطرات السنوات لانهم لم يروا أنهم توضعوا الانوم المستغرق واخرج به من لا يرى النوم حدثنا وذكر الطبري الحديث وقال فيه ثم يقومون قه من يتوضأ ومنهم من لا يدل أن الذي توضعوا مستغرق (قوله كافي أنظر الى ويص خاتمه) أي بريقه (ع) فيه تحتم الرجال

تلحوا عليه في الخروج ونقل القاضي انه روى تبرزوا بضم التاء بعدها باء واحدة ثم راء مكسورة ثم زاي من الابرار وهو الاخراج وتذكير عمر لظنه انه نسيها أو شغل عنها العذر (قوله انه لو قه أي الراجح لولا أن أشق على أمتي) \* الخطابي وانما اختار لهم التأخير ليقول حظ النوم ويطول انتظارهم للصلاة فيكثر الاجر وقال بعض الحكماء أكثر النوم المحمود ثمان ساعات من الليل والنهار (ب) خوف المشقة أن يرفع طلب الراجحة لان الحكم باق بها لمن تكلفها وأخر (ح) وعامة الليل كثير منه لا أكثره اذ لم يقل أحدان وقتها المختار لا يمتد الى ما بعد نصف الليل انما يمتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الى نصفه (قوله العشاء الآخرة) (ح) يرد ما تقدم للإصمعي من منع قول ذلك (قوله رقدنا ثم استيقظنا) هو نوم المحتبى وخطرات السنوات لانوم الاستغراق وفيه حجة على من يجعل النوم حدثنا (قوله كافي أنظر الى ويص خاتمه) أي بريقه ولعانه (قوله نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي انتظرناه (قوله حتى كان قريب من نصف الليل) يروى قريب بالرفع وبالنصب فالرفع على أنه فاعل بكان التامة والتقدير حتى حضر زمن قريب من نصف الليل والنصب على أنه خبر كان الناقصة

أبو بكر بن نافع العبدي ثنا بهز بن أسد العمي ثنا حاد بن سلمة عن ثابت أنهم سألوا أنسا عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة الى شطر الليل أو كاد يذهب شطر الليل ثم جاء فقال ان الناس قد صلوا وناموا وانكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة قال أنس كافي أنظر الى ويص خاتمه من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر \* وحدثني حجاج بن الشاعر قال ثنا أبو زيد سعيد بن الربيع قال ثنا قرة بن خالد عن قتادة عن أنس بن مالك قال نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة حتى كان قريب من نصف الليل (ي) يروى قريب بالرفع وبالنصب فالرفع على أنه فاعل من فضة \* وحدثني عبد الله بن صباح العطار قال ثنا عبد الله بن عبد المجيد الحنفي قال ثنا قرة بهذا الاسناد ولم يذكر ثم أقبل علينا بوجهه \* وحدثنا أبو عامر الأشعري وأبو كريب قالنا أبو أسامة عن برید عن أبي بردة عن أبي موسى قال كنت أنا وأصحابي الذين قدموا معي في السفينة نزولاً في بقیع بطحان ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فكان

يتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة تفرقهم قال أبو موسى فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض الشغل في أمره حتى أغمى بال صلاة حتى أباها الليل ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم وأبشروا أن من ( ٣١٦ ) نعمة الله عليكم أنه ليس من الناس أحد يصلي

هذه الساعة غيركم أوقال ما صلى هذه الساعة أحد غيركم لاندري أي الكلمتين قال قال أبو موسى فرجعنا فرحين بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريح قال قلت لعطاء أي حين أحب اليك أن أصلي العشاء التي يقول لها الناس القنمة اماما وخالوا قال سمعت ابن عباس يقول أغمى نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بالعشاء قال حتى رقد ناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا فقال عمر بن الخطاب فقال الصلاة فقال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كافي أنظر اليه الآن يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه فقال لولان أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها كذلك قال فاستنبت عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يده كما أنبأه ابن عباس فبدلى

ويأتي الكلام عليه (د) خام هو بكسر التاء وفتحها ويقال خانام وخيم (قوله يتناوب) (ع) أي يأتونه من بعد في أوقات متفرقة غير مجتمعين وأصل النوب البعد غير الكثير كفرنسخين أو ثلاثة وقيل يتناوب يتداول وإبهار الليل انتصف وبهرة كل شيء وسطه \* الضرب إبهار الليل طلوع نجومه إذا تامت لأن الليل إذا أقبلت فخمته فاذا استنارت النجوم ذهبت تلك الفخمة وقيل إبهار الليل ذهبت عامته وبقي نجومه من ثلثه وإبهار الليل طال \* الضرب وذلك قبل أن ينتصف والباهر الممتلئ نورا \* سيبويه ولا يتكلم بإبهار الامزيدا وقد صحفه بعض الشارحين تصحيفا قبحا فقال به بالنون من قوله تعالى (فانهار به) (د) ومعنى رسلكم تأنوا وكسر الراء فيه أشد من الفتح وان من نعمة الله هو بفتح الهمزة معمول لاعلمكم (قوله في الآخر يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه) (ع) يوضح أن تأخيرها كان لعذر (ع) ووصفه وضع أطراف أصابعه على قرن رأسه ثم قال فصبا يمرها كذلك هي صفة عصر الماء من الشعر باليد ولفظ صبا هي رواية الأكثر وعند العذري قلبها وفي البخاري ضمها والاول الصواب بدليل لفظ الحديث (قوله لا يقصر ولا يبطش) (د) يقصر هو بالقاف وهو في بعض نسخ البخاري بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أي يجمع شعره في يده بل يشد أصابعه عليه لا غير وقال بعضهم معناه لا يبطئ مقابلة لقوله لا يبطش وقول مسلم لا يقصر معناه عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلا دون بطش وقد تصح رواية قلبها أي أمالها الى جهة الوجه واللحية بمعنى صبا لأنها قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث في صلاحها اماما وخالوا أي مفردا مؤخره ما لم يشق أخذ بظواهر الحديث ولكن أمره صلى الله عليه وسلم الأئمة بالتخفيف يقضى على هذا الاختيار وان كان عطاء علقه بالمشقة ولما حكى في هذا الحديث من رواية الطبري لولا ضعف الضعف وبكاء الصغير

والتقدير حتى كان الزمن قريبا (قوله يتناوب) أي يأتونه عن بعد في أوقات متفرقة وإبهار الليل بتشديد الراء انتصف وبهرة كل شيء وسطه الضرب إبهار الليل طلوع نجومه اذا تامت لان الليل اذا أقبلت فخمته فاذا استنارت النجوم ذهبت تلك الفخمة (قوله على رسلكم) بكسر الراء وفتحها والكسر أفصح وأشهر أي تأنوا وان من نعمة الله بفتح الهمزة معمول لاعلمكم (قوله اماما وخالوا) بكسر الخاء أي مفردا (قوله ثم صبا يمرها) كذلك هي صفة عصر الماء من الشعر باليد ولفظ صبا هي رواية الأكثر وعند العذري قلبها وفي البخاري ضمها (قوله لا يقصر) هو بالقاف وهو في بعض نسخ البخاري لا يقصر بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أي يجمع شعره في يده بل يشد أصابعه عليه لا غير وقال بعضهم معناه لا يبطئ مقابلة لقوله لا يبطش وقول مسلم لا يقصر أي عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلا دون بطش وقد تصح رواية قلبها أي أمالها الى جهة الوجه واللحية بمعنى صبا لأنها قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث في تأخير الامام والخلو يقضى عليه

عطاء بين أصابعه شيئا من تبديد ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس ثم صبا يمرها كذلك على الرأس حتى مست إبهامه طرف الاذن مما يلي الوجه ثم على الصدغ وناحية اللحية لا يقصر ولا يبطش بشيء الا كذلك قلت لعطاء كم ذكر لك آخرها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتذ قال لا أدري قال عطاء أحب الى أن أصلها اماما وخالوا مؤخره كما صلاها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتذ قال فان شئت عليك ذلك خالوا أم على الناس في الجماعة وأنت امامهم فصلها وسطا لا محلة ولا مؤخره \* حدثنا يحيى بن يحيى وقتبة بن

سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو الأحوص عن سبأ عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر صلاة العشاء الآخرة (٣١٧) \* وحدثننا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدري قالنا أبو عوانة عن سبأ

عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصلوات نحواً من صلاتكم وكان يؤخر العتمة بعد صلاتكم شيئاً وكان يخفف الصلاة وفي رواية أبي كامل يخفف \* وحدثنى زهير بن حرب وابن أبي عمر قال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي ليلى عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تغلبنكم

الاعراب على اسم صلاتكم إلا أنها العشاء وهم يعتمون بالابل \* وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع ثنا سفيان عن عبد الله بن أبي ليلى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله العشاء وانها تعتم بحلاب الابل \* حدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب كلهم عن سفيان قال عمرو ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان نساء المؤمنات

### \* حديث لا تغلبنكم الاعراب \*

(قوله لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء) (ع) هو نهي عن اتباع الاعراب في تسميتهم اياها عتمة لأن الله سبحانه وتعالى سماها عشاء وتسمية الله تعالى أولى من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو يعلمون ما في العتمة يدل أن النهي ليس للتحريم ويحتمل تسميته اياها عتمة انه ليعرف الحكم من لم يعرف أنها العشاء لانهم إنما كانوا يظنونها على الغرب واختلف السلف في تسميتها عتمة فأجازها أبو بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما وتقدم في الأذان وجه تسمية المغرب عشاء \* قلت \* يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء وتغوض منه اسم العتمة فالنهي في الظاهر للاعراب وفي الحقيقة لهم والفاء الأولى في الطريق الثاني علة للنهي والفاء الثانية علة للتسمية أي لا تغلبنكم الاعراب لان الله سبحانه سماها عشاء وهم يسمونها عتمة لانهم يعتمدون بحلاب الابل فانهم إنما يجلبونها بعد الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته العرب على هذه الصلاة فجاء النهي عن اتباعهم في ذلك فهو موافق للآية ومعارض لحديث لو يعلمون وجوابه ما تقدم

### \* أحاديث تقديم صلاة الصبح \*

(قوله ان نساء المؤمنات) (ع) الحديث من اضافة الشيء الى نفسه وقيل معنى نساء فاضلات أي فاضلات المؤمنات وقيل التقدير نساء أنفس المؤمنات \* قلت \* لما كانت صورة اللفظ انه من

أمر النبي صلى الله عليه وسلم الأئمة بالتخفيف وان كان عطاء بنه عليه بالمشقة

### \* باب في اسم صلاة العشاء \*

\* (ش) \* ابن أبي ليلى يفتح اللام \* وسيار بتشديد الياء \* ابن سلامة يفتح السين وتخفيف اللام (قوله لا تغلبنكم الاعراب) هو نهي عن اتباع الاعراب في تسميتهم لها عتمة لان الله سبحانه وتعالى سماها عشاء وتسمية الله سبحانه أحق من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو تعلمون ما في العتمة يدل على أن النهي ليس للتحريم وإنما عبر بها هناك خوف اللبس على ماسبق واختلف السلف في تسميتها عتمة فأجازها أبو بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما (ب) يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء وتغوض منه اسم العتمة فالنهي في الظاهر للاعراب وفي الحقيقة لهم والفاء الأولى في الطريق الثاني علة للنهي والفاء الثانية علة للتسمية أي لا تغلبنكم الاعراب لان الله سبحانه سماها عشاء وهم يسمونها عتمة لانهم يعتمدون بحلاب الابل فانهم إنما يجلبونها بعد الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته العرب على هذه الصلاة فجاء النهي عن اتباعهم في ذلك فهو موافق للآية ومعارض لحديث لو تعلمون وجوابه ما سبق

### \* باب التذكير بصلاة الصبح \*

\* (ش) \* سيار بن سلامة تقدم ضبطه في هذه الترجمة السابقة آنفاً (قوله ان نساء المؤمنات) صورته صورة اضافة الشيء الى نفسه فأول بأن معنى نساء هنا فاضلات أي ان فاضلات المؤمنات وهذا كما

كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجعن متلفعات بمروطهن لا يعرفهن أحد \* وحدثنى حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان

نساء من المؤمنات يشهدن الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم متلفعات بمروطهن ثم ينقلبن الى بيوتهن وما يعفرن من تغليس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة \* وحدثننا نصر بن علي الجهضمي واسحق بن موسى الانصاري قالان ثامن عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله (٢١٨) صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء

متلفعات بمروطهن ما يعفرن من الغلس وقال الانصاري في روايته متلفعات \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وحدثننا محمد ابن مثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال لما قدم الحجاج المدينة فسألتنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة والعصر والشمس نقية والمغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا يؤخرها وأحيانا يجعل كان اذ ارآهم قد اجتمعوا يجعل اذ ارآهم قد أبطأوا آخر والصبح كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بغلس \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن سعد سمع محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال كان الحجاج يؤخر الصلوات فسألتنا جابر بن عبد الله بمثل حديث غندر \* وحدثننا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة قال أخبرني سيار

اضافة الثماني الى نفسه وهي ممنوعة عند الجميع احتج الى التأويل وفيه من التأويل ما ذكر والتأويل بالتقدير المذكور يرجع الى أنه من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وجانب الغربي وفيه بين البصريين والكوفيين من الخلاف ما تقدم (قوله متلفعات بمروطهن) (ع) متلفعات هو للداء كثر بالغاء والعين وهو لبعض رواة الموطأ بقاءه والمعنى متقارب الا أنه بالعين يختص بتغطية الرأس والمروط الأكسية واحدها مروط بكسر الميم \* قلت \* التلغع شد اللقاع وهو ما يغطي به الوجه ويلتحف به (ع) واحتج به بعضهم على صلاة المرأة منجزة الأنف والعم ولا يصح لأن تلغعن إنما كان حين الانصراف (قوله ما يعفرن) (ع) الداودي هل هن رجال أو نساء \* غيره ويحتمل ما تعرف أعيانهن وان كن متكشفات الوجوه وان عرف انهن نساء ولا يعارض هذا الوجه ما يأتي من قوله فينظر الرجل الى وجه جليسه الذي يعرف فيعرفه اذ لعل هذا مع التأمل أو لا يعرفن لبعدهن عن الرجال ولتغطيتهن رؤسهن (قوله من الغلس) (ع) الأزهرى الغلس بقية الظلمة يخاطبها بياض الفجر \* الخطابي والغلس بالياء والشرين المجمة قبل الغلس بالسين المهملة وبعده الغلس باللام والجميع آخر الليل ويكون الغلس بالمجمة أول الليل وفيه خروج النساء الى المساجد وتقدم ما فيه ومبادرتهن الخروج قبل الرجال عند تمام الصلاة ليستترن من الرجال أو لاغتنام ظلمة الليل أو لحفظ بيوتهن ويدل على مبادرتهن قوله فينصرف معقبا للغاء التي لا تقتضي مهلة وفي أحاديث الباب ان أكثر شأنه التغليس بالصبح وانما يثار على الأفضل وهو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال الكوفيون آخر وقتها أفضل محتجين بحديث أسفر وبالفجر ومعناه عند الكافة صلوا هبم تبين وقتها وظهور الفجر الصادق ويدل على ذلك بمادة الخلفاء رضى الله عنهم (قوله في الآخر بالهجرة) (ع) هي شدة الحر \* الزبيدي الهجر والهجير والهجرة نصف النهار سمى بذلك من الهجر وهو الانقطاع لان كل شيء يبعد عن حرها وهو حجة في ان أول الوقت أفضل الا ما تقدم من البراد ومضى وجبت سقطت فحذف النون لفهم المعنى (قوله اذ ارآهم قد اجتمعوا الخ) يدل ان التقديم أفضل لان التأخير انما كان لعله أن يجتمعوا وفيه ان فضل الجماعة أفضل من أول الوقت (قوله في الآخر ولا يجب النوم) أي يكرهه كاذ كوفي الآخر (ع) يكره النوم قبلها وغلظ فيه مالك وعمر وابنه وابن عباس خوف فوت وقتها المستحب أو خوف أن يترخص الناس فينامون عن اقامة الجماعة ورخص فيه علي وأبو موسى والكوفيون وغيرهم بشرط الطحارتي وابن عمر وغيرهم أن يقال في السكاملة من النساء انها امرأة وفي السكاملات انهن نساء كما يقال السكامل من الذكور رجال وفي السكامل رجال وقيل التقدير نساء لان نفس المؤمنات (قوله متلفعات) (ع) هو للداء كثر بالغاء والعين وهو لبعض رواة الموطأ بقاءه والمعنى متقارب الا أنه بالعين يختص بتغطية الرأس والمروط الاكسية واحدها مروط بكسر الميم (ب) التلغع شد اللقاع وهو ما يغطي به الوجه ويلتحف به (ع) واحتج به بعضهم على صلاة المرأة منجزة الأنف والعم ولا يصح لأن تلغعن إنما كان حين الانصراف (قوله ما يعفرن) أي هل هن رجال أو نساء ويحتمل ما تعرف أعيانهن وان كن متكشفات الوجوه

ابن سلامة قال سمعت أبي يسأل أبا بزرعة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أنت سمعته قال فقال كما نأهيك الساعة قال سمعت أبي يسأله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالي ببعض تأخيرها قال يعني العشاء الى نصف الليل ولا يجب النوم

قبلها والحديث بعدها قال شعبة ثم لقيته بعد فسألته فقال وكان يصلي الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب الرجل الى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لأدري أى حين ذكر قال ثم لقيته بعد فسألته فقال وكان يصلي الصبح فينصرف الرجل فينظر الى وجهه جلوسه الذى يعرف فيعرفه قال وكان يقرأ فيها بالسيتين الى المائة \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا برزة يقول ( ٣١٩ ) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي بعض تأخير صلاة العشاء الى نصف

الليل وكان لا يحب النوم قبلها ولا الحديث بعدها قال شعبة ثم لقيته مرة أخرى فقال أو ثلث الليل \* وحدثنا أبو كريب ثنا سويد بن عمرو والكلبي عن حماد بن سامة عن سيار بن سلامة أبى المنهال قال سمعت أبا برزة الاسلمى يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ فى صلاة الفجر من المائة الى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض \* حدثنا خلف بن هشام ثنا حماد بن زيد ح وحدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الجعدي قالا ثنا حماد عن أبى عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنت اذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة

يجعل معه من يوقظه وأما كراهة الحديث بعدها فلما يؤدى اليه من غلبة النوم آخر الليل فيفوت وقت الصبح أو فعلها فى جماعة أو النوم عن قيام الليل ولما يؤدى اليه السهر من الكسل عن مصالح الدين والدنيا الآن يتضمن الحديث مصلحة من سبل الخير كدراصة العلم والحديث مع العروس وحديث المسافرين لحفظ متاعهم ( قوله الى أقصى المدينة ) ( ع ) هو كما تقدم فى حديث يذهب الذهاب الى العوالى ومعنى حية لم تدخلها صفرة ( قوله بالسيتين الى المائة ) تقدم ما فيه ( قوله فى الآخر يمتون الصلاة ) ( ع ) أى يخرجونها عن وقتها تشديها بخروج روح الميت وأمره بالصلاة لوقتها وأعادتها معهم هو احتياط للوقت وترك الخلاف واقتراق الكلمة ولذا قال فى الحديث نفسه وأوصانى أن أسمع وأطيع وان كان عبداً مجدع الأطراف أى مقطوعها إذا لا يكون كذلك الا الأدنى المهان للشقاء والنصب وقيل هو إشارة لما علمه صلى الله عليه وسلم من الغيب لان أباذر رضى الله عنه حين خرج الى الربرة كان عاملها حبشياً وفيه الصلاة مرتين وانما النهى عن ذلك اذا كان لغير سبب وفيه ان فرض المعيد الأولى وهو مذهب أبى حنيفة وظاهر مذهبه انه الآخرة وعلى هذا انبنى الخلاف فى إعادة الصبح والعصر اذا لا تنفل بعدهما ( قلت ) وكونها نافلة ظاهر حتى فى العصر والمغرب ولا يلزم أن يشفع المغرب كما يشفعها فى أعادتها لغير هذا لانه يقع فى أشد مما شرع ذلك لأجله من التقية وضربه على نخذه تنبيه وهو من مسلمات الأفعال ويأتى الخلاف بأن نية يعيد المعيد ( د ) والمراد بتأخير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخر الامام الصلاة عن أول الوقت فيستحب للمأموم أن يصلحها فى أوله منفرداً ثم يعيدها معه جماعة واختلف اذا أراد الاقتصار على أحدهما أيهما أفضل وعندنا فى ذلك وجهان مشهوران والمختار انتظار الجماعة

وان عرف انهن نساء والناس بقية الظلمة ( قوله حين يعرف بعضنا وجه بعض ) لا يعارض هذا ما سبق فى النساء لان المعرفة هنا للقرب وانتعت ثم للبعد أولاً ونقطية الرأس أولاً ولعل هذا مع التأمل ( قوله يمتون الصلاة ) أى يخرجونها عن وقتها تشديها بخروج روح الميت ( قلت ) ولعله كناية عن عدم قبولها لان مالاروح له من الأعمال لأمره ولهذا كنى ابن عطاء الله عن شرطية الاخلاص فى الأعمال بقوله الأعمال صور قائم وروحها الاخلاص ( ب ) وكونها نافلة ظاهر حتى فى العصر والمغرب ولا يلزم أن يشفع المغرب كما يشفعها فى أعادتها لغير هذا لانه يقع فى أشد مما شرع ذلك لأجله من التقية وضربه على نخذه تنبيه وهو من مسلمات الأفعال ( ح ) والمراد بتأخير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخر الامام الصلاة عن أول الوقت فيستحب للمأموم أن يصلحها فى أوله منفرداً ثم يعيدها معه جماعة واختلف اذا اقتصر على أحدهما أيهما أفضل وعندنا

عن وقتها أو يمتون الصلاة عن وقتها قال قلت فأتأمرنى قال صل الصلاة لوقتها فان أدر كتهامهم فصل فانها لك نافلة ولم يذ كر خلف عن وقتها \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا جعفر بن سليمان عن أبى عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأبأ ذر انه سيكون بعدى أمراء يمتون الصلاة فصل الصلاة لوقتها فان صليت لوقتها كانت لك نافلة والا كنت قد أحرزت صلاتك \* وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن أبى عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال ان خليلي أوصانى أن أسمع وأطيع وان كان عبداً مجدع الاطراف وان أصلى الصلاة لوقتها

فان أدركت القوم وقد صلوا كنت قد أحرزت صلاتك والا كانت لك نافلة وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة عن بديل قال سمعت أبا العالية يحدث عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب نخذي كيف أنت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها قال قال مات أمر قال صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لحاجتك فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد فصل\* وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن أبي العالية

### ﴿ أحاديث فضل الجماعة ﴾

(قوله صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً وفي الآخر بسبع وعشرين درجة وفي الآخر بخمس وعشرين درجة) (ع) خمس وعشرون جزءاً هو للعذري بدون هاء ولغيره بالهاء على الصواب وخمس وعشرون درجة في الثالث هو كذا بالهاء للعذري على غير الصواب ولغيره بأسقاطها والوجه اثباتها مع عدد الد كور واسقاطها مع المؤنث فتأول كل كلمة بالأخرى فيؤول الجزء بمعنى الدرجة (م) قيل في الجمع بين الطريق الأول والثاني ان الدرجة أصغر من الجزء فاذا صرفت الأجزاء الى الدرجات بلغت سبعة وعشرين وقيل الأحكام كانت تتجدد أوحى اليه أولاً انها خمس وعشرون ثم تفضل الله سبحانه بزيادة درجتين بذلك والأولى عندي انها بحسب المصلي والجماعة فصل شديد التحفظ في الطهارة وغيرها في جماعة واحدة هذا سبع وعشرون ومصل دون ذلك له خمس وعشرون (ع) وقيل السبع وعشرون لصلاة العصر والصبح والخمس وعشرون لغيرهما لقوله في حديث أبي هريرة بخمس وعشرون درجة ثم قال وتجمع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء بفضل مستأنف لصلاة الصبح وجاء مثله في صلاة العصر وقيل السبع وعشرون للعشاء والصبح لحديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة ولحديث لو يعلمون ما في العتقة والصبح وقيل السبع وعشرون للجماعة في المسجد على النخذي وغيره والخمس

في ذلك وجهان مشهوران والمختار انتظار الجماعة (قوله عن أبي العالية البراء) بفتح الباء الموحدة والراء المشددة أبو نعمة بفتح أوله حيث وقع

### ﴿ باب فضل الجماعة ﴾

﴿ش﴾ \* أفلح بالقاء والحاء المهملة \* وعمر بن عطاء بن أبي الخوار بضم الخاء المعجمة وفتح الواو والمخففة \* وابن زبآن بفتح الزاي المعجمة والباء الموحدة المشددة (قوله صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً وفي الآخر بسبع وعشرين درجة) قيل في الجمع بينهما أن الدرجة أصغر من الجزء فاذا صرفت الأجزاء الى الدرجات بلغت سبعة وعشرين وقيل كانت الأحكام تتجدد أوحى اليه أولاً انها خمس وعشرون ثم تفضل سبحانه بزيادة درجتين (م) والأولى عندي انها بحسب المصلي والجماعة وقيل السبع وعشرون لصلاة العصر والصبح والخمس وعشرون لغيرهما لقوله في حديث أبي هريرة بخمس وعشرون درجة ثم قال وتجمع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء

البراء قال أخر ابن زياد الصلاة بخافي عبد الله بن الصامت فألقيت له كرسيًا فجلس عليه فذكرت له صنيع ابن زياد فعرض علي شفته فضرب نخذي وقال اني سألت أبا ذر كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذي وقال اني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذي وقال صل الصلاة لوقتها فان أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل اني قد صليت فلا أصلي\* وحدثنا عاصم ابن النضر التيمي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة عن أبي نعمة عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال كيف أنتم أو قال كيف أنت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها فصل الصلاة لوقتها ثم ان أقيمت الصلاة فصل معهم فانها زيادة خير

وحدثني أبو غسان المسمعي ثناء معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن مطر عن أبي العالية البراء قال قلت لعبد الله بن الصامت نصلي يوم الجمعة خلف أمراء فيؤخرون الصلاة قال فاضرب نخذي ضربة أوجعتني وقال سألت أبا ذر عن ذلك فضرب نخذي وقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة قال وقال عبد الله ذكر لي أن نبي الله صلى الله عليه وسلم ضرب نخذي أبي ذر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً

وعشرون على الفذ في المسجد (د) وقيل لامنافاة لان المنافاة انما جاءت من قبل مفهوم خمس وعشرين لاقتضائه انها لا تفضلها باكثر ومفهوم العدد باطل عند الجمهور \* قلت الجواب الاول مبني على أن مسمى الجزء والدرجة مختلف والجوابات الباقية فيه على أنه واحد ويعني النووي أن النص يقتضي على المفهوم فالفضل انما هو بسبع وعشرين (ع) ومقتضى الحديث أن صلاة الجماعة تعدل ثمانية وعشرين من صلاة الفذ لانها تفضلها بسبع وعشرين وتساو بها في واحدة لكن جاء في الطريق الثالث انها تعدل خمسا وعشرين درجة فيكون التأويل فيها كالتأويل فيما بين خمس وعشرين وسبع وعشرين المتقدم (م) وقال داود من ترك الجماعة من غير عذر وصلى فذا لم تجزه والحديث رد عليه من قوله أفضل لان أفضل يقتضي الشركة في أصل الفضل وثبوت الفضل فرع الصحة وليس له أن يقول لا تقتضيه كما في قوله أحسن الخالطين لان ذلك انما وردت فيه مطلقة وهنا ذكرت أعداد الاجزاء التي بها تنفع الزيادة فلا بد في الاجزاء من جزء من الفضل (ع) واحتج به بعض العلماء على أن الجماعة لا تتفاضل بالكثرة اذ لا مدخل للقياس في الفضائل وعليه عامة العلماء وان من صلى مع واحد أو في جماعة قليلة لا يعيد في جماعة أكثر الا ما روى مالك وغيره من اعادتها في احدى المساجد الثلاث في جماعة وجاء أنها تتفاضل بذلك في أحاديث ولم تثبت وبذلك أخذ ابن حبيب وأبو حنيفة والشافعي \* قلت اعادتها في جماعة لم يحكمه ابن بشير الا عن ابن حبيب وليس كذلك بل هو المذهب وألزم اللخمي أن يعيد فيها اذا احتج بقول مالك من أتى أحد المساجد الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجماعة في غيره أنه يصلها فيه فذا ولا يخرج للجماعة لان الصلاة فيها فذا أعظم من الجماعة في غيرها \* وأجاب الشيخ عن الإلزام بان جماعة أحد الثلاث أفضل من فذها وما احتج به من أن مالكا قال صلى فيه فذا ولا يخرج للجماعة في غيره لان الجماعة في غير الفضولة لم تفعل بعد ولا

بفضل مستأنف لصلاة الصبح وجاء مثله في صلاة العصر وقيل السبع وعشرون للعشاء والصبح والخمس وعشرون لغيرهما وقيل السبع وعشرون للجماعة في المسجد على الفذ في غيره والخمس وعشرون على الفذ في المسجد (ح) قيل لامنافاة لانها انما جاءت من مفهوم العدد وهو باطل عند الجمهور (ب) الجواب الاول مبني على أن مسمى الجزء والدرجة مختلف والجوابات الباقية مبنية على أنه واحد ويعني النووي أن النص يقتضي على المفهوم فالفضل انما هو بسبع وعشرين (ع) ومقتضى الحديث أن صلاة الجماعة تعدل ثمانية وعشرين من صلاة الفذ لان الفضل بسبع وعشرين يقتضي تساويهما في واحدة لكن جاء في الطريق الثالث انها تعدل خمسا وعشرين درجة فيكون التأويل فيها كالتأويل فيما بين خمس وعشرين وسبع وعشرين والحديث حجة على داود في قوله ان صلاة الفذ من غير عذر باطلة لان عبارة أفضل تؤذن بالاشتراك في أصل الفضل ولا يكون الامع الصحة \* وأجاب بأن المراد بالعذرها الذي صلى وحده لعذر وهو خلاف الظاهر واحتج بالحديث بعض العلماء على أن الجماعات لا تتفاضل بالكثرة اذ لا مدخل للقياس فيها (ع) فلا يعيد من صلى مع واحد في جماعة أكثر منه الا ما وقع لمالك من اعادتها في أحد المساجد الثلاث في جماعة وجاء انها تتفاضل بذلك في أحاديث ولم تثبت وبذلك أخذ ابن حبيب وأبو حنيفة والشافعي (ب) اعادتها في جماعة لم يحكمه ابن بشير الا عن ابن حبيب وليس كذلك بل هو المذهب وألزم اللخمي عليه أن يعيد فيها فذا واحتج بقول مالك من أتى أحد المساجد الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجماعة في غيره أنه يصلها فيه فذا ولا يخرج للجماعة لان الصلاة فيها فذا أعظم من الجماعة في غيرها \* وأجاب الشيخ عن الإلزام

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده خمسا وعشرين درجة قال وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا \* وحدثني أبو بكر بن اسحق ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد وأبو سلمة أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث عبد الله بن عمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة الجماعة تعدل خمساً وعشرين من صلاة الغد \* حدثني هرون بن عبد الله \* ومحمد بن حاتم قالنا ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أنه بيناهو جالس مع نافع ( ٣٢٢ ) بن جبيرة بن مطعم أذمر بهم أبو عبد الله ختن زيد بن

زبان مولى الجهنيين فدعاه نافع فقال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة مع الإمام أفضل من خمس وعشرين صلاة يصليها وحده \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة الغد بسبع وعشرين درجة \* وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثني قالنا ثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلواته وحده سبعا وعشرين درجة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير وحديث ابن نمير ثنا أبي قالنا ثنا عبيد الله بهذا الأسناد قال ابن نمير عن أبيه بضعا وعشرين وقال أبو بكر في روايته سبعا وعشرين درجة \* وحدثناه ابن رافع ثنا ابن أبي فديك أنا الضحاك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بضعا وعشرين \* حدثني عمرو الناقد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدنا سافي بعض الصلاة فقال لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمروهم فيصرفوا

يلزم من ترجع فعلها في جماعة في غيره أن يعيد فيه فإذا لم يفعلها في جماعة المفضل قد وقع في صورة الالتزام فهو حكم مضى وفعلها في جماعة المفضل لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف أن مالك يعن ذلك وإنما عمله بفضل البقعة وإذا علمه بذلك فالإلزام واضح وقوله في الجواب أن جماعتها أفضل من فذها إنما كان كذلك لاجل أن صلاة الجماعة تغفل صلاة الغد والاعادة فيها في جماعة ليس لفضل الجماعة لأن الجماعات سواء وإنما هو لفضل البقعة وهو لا يختلف باعتبار الجماعة والغد ( قوله في طريق الثالث تعدل خمساً وعشرين ) ظاهره أن الفضل بأربع وعشرين على ما تقدم لأن الأصل داخل في المعدل ( ع ) وابن أبي الخوار هو بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو \* والحسن بن زبان هو ابن عبد الله الأغر

### ﴿ أحاديث التخليط عن التخلف عن شهود العشاء الآخرة ﴾

( قوله لقد هممت ) ﴿ فأتى ﴾ اللهم أجزأ الشئ بالبال بغير تصميم لأنه مع التصميم عزم وتقدم الفرق بين اللهم والعزم ( قوله ثم أخالف ) ( ع ) أي أتخلف ومنه وخالف عنا على والزبير أي يتخلفا وقد يكون أخالف هنا بمعنى آتيتهم من خلف لآخذهم على غرة وقد يكون أخالف هو ما أمر به من إقامة الصلاة وسيره لآخر أجهم أو أخالف ظنهم في أي في الصلاة بقصدى اليهم ( قوله يتخلفون عنها ) ( ع ) اختلف هل هذا التهديد فممن تخلف عن الجمعة وهذا الذي في رواية عبد الله أو فممن تخلف عن الجماعة ( قوله فيصرفوا عليهم بيوتهم ) ( ع ) اختلف في صلاة الجماعة فالأكثر عندنا وعند الشافعية أنها سنة مؤكدة وقبل فرض كفاية وأوجبها داود وعطاء وأبو ثور ( م ) وقد ينحج داود بالحديث وهو عندنا في المنافقين بدليل قوله لو وجد أحدهم عظم اسمينا و معاذ الله أن يؤثر صحابي عظما على الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده وعلى طريقة القاضي لو تم الأبلد على ترك الأذان قوتوا عليه فالجماعة

بأن جماعة أحد الثلاث أفضل من فذها وعما احتج به بأن مالكاً قال يصلي فيه فذا ولا يخرج للجماعة في غيره لأن الجماعة في غيره المفضولة لم تفعل بعد ولا يلزم من ترجع فعلها فيه فذا على فعلها في جماعة في غيره أن يعيد فيه فذا لأن فعلها في جماعة المفضل قد وقع في صورة الالتزام فهو حكم مضى وفعلها في جماعة المفضل لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف أن مالكاً يعلم بذلك وإنما عمل بفضل البقعة وإذا علمه بذلك فالإلزام واضح وقوله أن جماعتها أفضل من فذها إنما كان كذلك لأن صلاة الجماعة تغفل صلاة الغد والاعادة فيها ليست لفضل الجماعة لأن الجماعات سواء وإنما هو لفضل البقعة وهو لا يختلف باعتبار الجماعة والغد ( قوله لقد هممت ) ( ب ) اللهم أجزأ الشئ بالبال بغير تصميم لأنه مع التصميم عزم ( قوله ثم أخالف ) ( ع ) أي أتخلف ومنه وخالف عنا على والزبير أي يتخلفا وقد يكون أخالف هنا بمعنى آتيتهم من خلف لآخذهم على غرة وقد يكون أخالف هو ما أمر به من إقامة الصلاة وسيره لآخر أجهم أو أخالف ظنهم في أي في الصلاة بقصدى اليهم ( قوله يتخلفون عنها ) ( ع ) اختلف هل هذا التهديد فممن تخلف عن الجمعة وهو الذي في رواية أبي عبد الله أو فممن تخلف عن الجماعة ( قوله فيصرفوا عليهم حزم الخطب بيوتهم ) ( ع ) اختلف في صلاة الجماعة فالأكثر عندنا وعند الشافعية أنها

عنه وسلم فقدنا سافي بعض الصلاة فقال لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمروهم فيصرفوا

كذلك (ع) بل الحديث حجة على داود لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم ما توعد به وأيضاً لم يخبر أن من صلى وحده لم تجزه وأيضاً اختلف في تهديده هذا هل هو فيمن تخلف عن الجمعة أو الجماعة فعلى أنه في الجمعة لا حجة له وأما أنه في المنافقين فقيل ليس فيهم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم طويانهم ولا يتعرض لهم في التخلف ولم يعاقبهم معاقبة كعب بن مالك وصاحبيه ويدل على أنهم منافقون قوله في الآخر أحرق بيونا على من فيها واختلف في قتال المنافقين على ترك السنن الظاهرة والصحيح قتالهم وكراههم حتى يجيبوا الان في التماذي على تركها امانة لها بخلاف ما لا يجاهر به كالوتر وبعض شيوخنا يرى القتال على المواطاة على ترك الجميع (م) وفي تحريق البيوت العقوبة بالنار (ع) قال الباجي وعقوبتهم بالتحريق تشبيهه بعقوبة الكافر بن تحريق بيوتهم وتخزيها وقال بعضهم أجمعوا على منع العقوبة بتحريق البيوت الا في التخلف عن الصلاة والغال من الغنية ففيهما اختلف العلماء وفيه الاعتذار بالتهديد قبل الفعل وفيه أخذ أهل الجوائح على غرة ﴿ قلت ﴾ تقرر في كتب الاحكام أن للقاضي أن يهدد بما لم يفعل والحديث منه وإذا كان منه وأنه خرج مخرج التخويف سقط كل ما احتج به عليه من وجوب الجماعة والعقوبة بالمال وغيره ولا يقال انه صلى الله عليه وسلم لا يهم الا بالحق لانه خرج مخرج التخويف كما تقدم ويأتي الكلام على العقوبة بالمال ان شاء الله تعالى وصلاة الجماعة ليس فيها نص رواية والتعبير بكونه سنة أو فرض كفاية انما هو لما تخرى الشيوخ كعبد الوهاب وأبي عمر وابن محرز وأسد كلام وأقر به الى التحقيق ما ذكر ابن رشد قال صلاة الجماعة مستحبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجملة سنة في كل مسجد يعني بقوله في الجملة انها فرض كفاية على أهل المصر قال لوتر كوها قوتوا كما تقدم (قوله) ولو أعلم أحدهم يجدها عظاما سمينا (ع) هو مع قوله يعني العشاء كله يدل أنه في المنافقين (قوله) (لوحبوا) ﴿ قلت ﴾ هو من حب الصبي اذا دب على استه وانتصابه خبر لكان المحذوفة أي ولو كان الايتان حبوا أو على الحال أي

سنة مؤكدة وقيل فرض كفاية وأوجبها أبو داود وعطاء وأبو ثور (م) وقد يحجج داود بالحديث وهو عندنا في المنافقين بدليل لو يجد أحدهم عظاما سمينا (ع) بل الحديث حجة على داود لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم وأيضاً لم يخبر أن من صلى وحده لم تجزه وأيضاً اختلف في تهديده هذا هل هو في الجمعة فلا حجة له أو الجماعة وأما أنه في المنافقين فقيل ليس فيهم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم طويانهم ولا يتعرض لهم في التخلف ولم يعاقبهم معاقبة كعب بن مالك وصاحبيه ويدل على أنهم منافقون قوله في الآخر أحرق بيونا على من فيها واختلف في قتال المنافقين على ترك السنن الظاهرة والصحيح قتالهم وكراههم حتى يجيبوا الان في التماذي على تركها امانة لها بخلاف ما لا يجاهر به كالوتر وفي الحديث العقوبة بالنار وقال بعضهم أجمعوا على منع العقوبة بتحريق البيوت الا في التخلف عن الصلاة والغال من الغنية ففيهما اختلف العلماء (ب) تقرر في كتب الاحكام ان للقاضي أن يهدد بما لم يفعل والحديث منه وإذا كان منه وأنه خرج مخرج التخويف سقط كل ما احتج به عليه من وجوب الجماعة والعقوبة بالمال وغيره ولا يقال انه صلى الله عليه وسلم لا يهم الا بالحق لانه خرج مخرج التخويف وصلاة الجماعة ليس فيها نص رواية والتعبير بكونه سنة أو فرض كفاية انما هو لما تخرى الشيوخ كعبد الوهاب وأبي عمر وابن محرز وأسد كلام وأقر به الى التحقيق ما ذكر ابن رشد قال صلاة الجماعة مستحبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجملة سنة في كل مسجد يعني بقوله في الجملة انها فرض كفاية على أهل المصر لوتر كوها

ولو علم أحدهم أنه يجد عظاما سمينا الشاهد ما يعني صلاة العشاء \* حدثنا ابن غير ثنا أبي ثنا الاعمش وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لهما قالنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أنقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فهم لأتوهما ولو حبوا ولقد هممت ان آمر بالصلاة فتقام ثم آمر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم خرم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن آمر قتياني أن يستعدوا إلى مجز من حطب ثم أمر رجلا يصلي

بالناس ثم نحرق بيوتنا على من فيها \* وحدنا زهير بن حرب وأبو كريب واسحق بن إبراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه \* حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا زهير بن أسحق عن أبي الأحوص سمعه منه عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقوم تخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم \* حدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن إبراهيم وسويد بن سعيد ويعقوب بن إبراهيم الدورقي كلهم عن مروان الفزاري قال قتيبة ثنا الفزاري عن عبيد الله بن الأصم ثنا يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال يا رسول الله انه ليس لي قائد يعوقني الى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصل في بيته فرخص له فلما ولي دعا فقال هل تسمع النداء ( ٣٢٤ ) بالصلاة فقال نعم قال فأجب \* حدثنا أبو بكر بن

أبي شعبة ثنا محمد بن بشر العبدى ثنا زكريا بن أبي زائدة ثنا عبد الملك بن عمير عن أبي الأحوص قال قال عبد الله لقد رأيته وما يتخلف عن الصلاة الا منافق قد علم نفاقه أو مريض ان كان المريض لمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامنا سنن الهدى وان من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا الفضل بن دكين عن أبي العميس عن علي بن الاقر عن أبي الأحوص عن عبد الله قال من سره أن يلقي الله غدا مسامحا فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فان الله شرع لنبينا سنن الهدى وانهم

لأنوها حين ( قوله في الآخر على من فيها ) ( ع ) فيه أن العقوبة ليست قاصرة على المال ففيه قتل تارك الصلاة نهاونا ( قوله في الآخر رجل أعمى ) عينه أبو داود والدارقطني بأنه ابن أم مكتوم ( قوله هل تسمع النداء ) \* قلت \* فيه أن ترك الاستفسار ينزل منزلة العموم في المقال فلذلك سأله بعد ذلك وخصه له سواء كان قوله فأجب بوجهي نزل في الحين أو عن اجتهاد تغير على الصحيح من أن له أن يجتهد ( قوله فأجب ) ( ع ) حجة لعلطاء في وجوبها على من سمع النداء ولا يثور وداد على وجوب حضور الجماعة وللجمهورية في وجوب الجمعة من حيث يسمع النداء وليس فيه حجة للوجوب انما فيه تأكيد أمرها لکن جاء في حديث ما هو أقوى من ذلك وهو قوله لا أجدهم رخصة لکن في ذلك الحديث لي قائد لا يلزم في قيل لعله كان يتصدى في أمر دنياه ككثير من العميان وقيل لعله كان في جمعة وقيل كان في أول الاسلام حين الحضر على الجماعة ويستد الباب على المنافقين في ترك حضورها للاجماع على سقوط حضورها على ذي العذر \* قلت \* اذا قيل ان المندوب مأثور به فليس في قوله فأجب حجة على الوجوب ولا يقال الترخيص يختص بالوجوب لأنه ليس من خصائصه اذا يقال رخص في ايقاع الوتر على الراحلة ( قوله لقد رأيته ) ( ع ) يدل أن الحديث في المنافقين ( قوله لمشي بين رجلين ) هو تفسير لقوله يتهدى بين الرجلين ( قوله لضالم ) وفي بعض الروايات لكفرتم ( ع ) تحذير من اقامة الجماعة وتشديد في ترك السنن وكان ذلك ضلالا وكفرا لأن تركها داع الى التهاون بالشرعية وترك الشريعة كفر ( قوله في الآخر ما هذا فقد عصي أبا القاسم ) ( ع )

قوتلوا كما تقدم ( قوله على من فيها ) ( ع ) فيه أن العقوبة ليست قاصرة على المال ففيه قتل تارك الصلاة نهاونا ( قوله لقد رأيته ) ( ع ) يدل أن الحديث في المنافقين ( قوله في الآخر ما هذا فقد عصي أبا القاسم ) ( ع ) تشديد في الخروج بعد الأذان ( ح ) فيه كراهة الخروج بعد الأذان حتى تصلي المكتوبة ( ب ) العصيان خاصة الفعل المحرم ولا تجب الصلاة على من في المسجد بالأذان وانما تنجز بالاقامة فتقديره بالأذان الاقامة ولعل الاقامة كانت تلي الأذان عندهم وانما كان هذا حديثا لأن أبا هريرة أعمى قوله عن توقيف

من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولوتركم سنة نبيكم لضلتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه به درجة ويحط عنه بها سيئة ولقد رأيته وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الأحوص عن إبراهيم بن المهاجر عن أبي الشعثاء قال كنا قعودا في المسجد مع أبي هريرة فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد لمشي فأتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال أبو هريرة ما هذا فقد عصي أبا القاسم \* حدثنا ابن أبي عمير المسكني ثنا سفيان بن عيينة عن عمر بن سعيد عن أشعث بن أبي الشعثاء المخاري عن أبيه قال سمعت أبا هريرة ورأى رجلا يجتاز المسجد خارجا بعد الأذان فقال ما هذا فقد عصي أبا القاسم \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا المغيرة بن سلمة الخزرجي ثنا عبد

الواحد وهو ابن زياد قال ثنا عثمان بن حكيم ثنا عبد الرحمن بن أبي حمزة قال دخل عثمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فقعده وحده فقصت اليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله \* وحدثني زهير بن حرب ثنا محمد بن عبد الله الاسدي ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق جميعا عن سفيان عن أبي سهل عثمان بن حكيم ( ٣٢٥ ) بهذا الاسناد مثله \* وحدثني نصر بن علي الجهضمي ثنا بشر يعني

ابن الفضل عن خالد عن

أنس بن سيرين قال سمعت

جندب بن عبد الله يقول

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من صلى الصبح

فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم

الله من ذمته بشئ فيدركه

فيكبه في نار جهنم

\* وحدثني يعقوب بن

ابراهيم الدورقي ثنا اسمعيل

عن خالد عن أنس بن

سيرين قال سمعت جندبا

القسري يقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

من صلى صلاة الصبح فهو

في ذمة الله فلا يطلبنكم

الله من ذمته بشئ فانه من

يطلبه من ذمته بشئ

يدركه ثم يكبه على وجهه

في نار جهنم \* وحدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

يزيد بن هرون عن داود بن

هند عن الحسن عن جندب

ابن سفيان عن النبي صلى

الله عليه وسلم هذا ولم

يذكر فيكم في نار جهنم

\* حدثني حمزة بن يحيى

التميمي أنا ابن وهب

أخبرني يونس عن ابن

شهاب أن محمود بن الربيع

الانصاري حدثه أن عتبان

ابن مالك وهو من أصحاب

تشديد في الخروج بعد الأذان (د) فيه كراهة الخروج بعد الأذان حتى تصلي المكتوبة \* قلت \* العصيان خاصة الفعل المحرم ولا تجب الصلاة على من في المسجد بالأذان وإنما تنزل بالاقامة فقديراد بالأذان الاقامة أو لعل الاقامة كانت تلي الأذان عندهم وإنما كان هذا حديثا لأن أبا هريرة إنما يقوله عن توقيف

### أحاديث فضل شهود العشاء والصبح في جماعة \*

( قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ) \* قلت \* يحتمل أنه رأى عليه مخايل القيام أو أنه استبطأ الصلاة فذكر له ذلك ( قوله فكأنما قام نصف ليلة ) ( ع ) يعني لم يصل فيها العشاء ولا الصبح في جماعة إذ لو صلى ذلك في جماعة لحصل له فضلها وفضل القيام زائد عليها \* قلت \* تقييده بذلك واضح والاتساع كما قيل في قراءة قل هو الله أحد أنه يعدل ثلث القرآن ( قوله في سند الآخر جندب ابن عبد الله وفي الآخر ابن سفيان ) ( د ) سفيان جده فتسب مرة لأبيه ومرة لجده ( قوله في ذمة الله ) ( ع ) الذمة هنا الضمان وقيل الأمان ( قوله فلا يطلبنكم الله ) \* قلت \* هو من باب لا أرينك هنا وقع النهي عن مطالبة الله عز وجل إياهم والمراد منهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فالمعنى من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا تتعرضوا له بشئ فان تعرضتم له فالله يدرككم والضمير في ذمته يصح أن يرجع الى الله أو الى من وقيل يحتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان فالمعنى لا تتركو صلاة الصبح فينتقض العهد الذي بينكم وبين الله عز وجل ويطلبكم به وخص الصبح بالذمة كما فيه من المشقة ( قوله في الآخر جندب القسري ) ( م ) كذا للجوادي وغلطه غيره لأن قسرا غير معروف في نسب جندب وإنما هو بجلي علقى وعلقة بطن من بجيلة قال الحافظ أبو منصور وهو علقه بن عبقر ابن بجيلة وقسري بن عبقر بن بجيلة ( ع ) لعل له حلفاء في قسرا أو سكنى أو جوارا فنسب اليهم لذلك أو لعل بني عبقر اتسبوا نسبة بني عمهم كغير واحد من القبائل ينتسبون بنسبة بني عمهم لشهرتهم

### باب فضل شهود العشاء والصبح في جماعة \*

\* جندب بن عبد الله القسري بفتح القاف واسكان السين المهملة وهو جندب بن عبد الله ابن سفيان فتسب مرة لأبيه ومرة لجده والقسري رواية الجوادى وغلطه غيره لأن قسرا غير معروف في نسب جندب وإنما هو بجلي علقى وعلقة بطن من بجيلة ( ع ) لعل له حلفاء في قسرا أو سكنى أو جوارا فنسب اليهم لذلك ( قوله في ذمة الله ) الذمة هنا الضمان وقيل الأمان ( قوله فلا يطلبنكم الله ) ( ب ) هو من باب لا أرينك هنا وقع النهي عن مطالبة الله عز وجل إياهم والمراد منهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فالمعنى من صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا تتعرضوا له بشئ فان تعرضتم اليه فالله يدرككم والضمير في ذمته يصح أن يرجع الى الله أو الى من وقيل يحتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان فالمعنى لا تتركو صلاة الصبح فينتقض العهد الذي بينكم وبين الله عز وجل ويطلبكم به وخص الصبح بالذمة كما فيه من المشقة

النبي صلى الله عليه وسلم من شهد بدار من الانصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله



قال محمود حدثت بهذا الحديث نقرأ فيهم أبو أيوب الأنصاري فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قال خلفت ان رجعت الى عتبان أن أسأله قال فرجعت (٣٢٧) اليه فوجدته شيخا كبيرا قد ذهب بصره وهو امام قومه

فجاست الى جنبه فسألته عن هذا الحديث فحدثني كما حدثني أول مرة قال الزهري ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمرزى أن الامر انتهى اليها فن استطاع أن لا يغير فلا يغير \* وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي حدثني الزهري عن محمود ابن الربيع قال اني لاعقل حجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلوفي دارنا قال محمود فحدثني عتبان بن مالك قال قلت يا رسول الله ان بصرى قد ساء وساق الحديث الى قوله فصلي بنا ركعتين وحسبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جشيشة صنعناها له ولم يذكر ما بعده من زيادة يونس ومعم \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتها فأكل منه ثم قال قوموا فأصلي لكم قال أنس بن مالك فقامت الى حصير لنا قد اسود قول الأبي ناقل عن العلامة عياض مجه صلى الله عليه وسلم

المرجع وسروا القوم ساداتهم وتقدم في كتاب الايمان الكلام على بقية الحديث \* قلت \* قولهم لا يحب الله على وجه التعريف لا التقيص لانه على التقيص غيبة (د) فيه انه يستحب لاهل المحلة اذا دخل رجل صالح لمنزل بعضهم أن يجتمعوا اليه لزيارته واكرامه والانتفاع منه (قوله اني لاعقل حجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) (١) مجه على الله عليه وسلم الماء في وجه محمود فيه جواز مباسطته وتأنيسه للصغار وبرآبائهم كما مزح صلى الله عليه وسلم بأبائهم وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن العشرة ولعله أراد صلى الله عليه وسلم أن يحفظ محمود النازلة فينقلها كما وقع فيحصل له فضل نقل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحة الصحبة قيل وكان حينئذ ابن أربع سنين وقيل ابن خمس وبحديث محمود هذا احتجوا على جواز اسماع الصغير اذا عقل وجعل بعضهم هذا السن حدا في صحة سماعهم وليس كذلك بل حتى يعقل كما عقل محمود مجه صلى الله عليه وسلم وفيه جواز المزح (قوله في الآخر على جشيشة) (ع) هي بمعنى ما تقدم وقال شهرى أن تطحن الحنطة قليلا ثم يلقى فيها الحنطة أو تمر ويطح فيه

### ❦ أحاديث الجماعة في النافلة ❦

(قوله أن جدته مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة اسحق لانها أم أبيه عبد الله بن أبي طلحة وغلط هذا القول وقيل انما هي جدة أنس أم أبيه واليه يرجع الضمير أى قال أنس ان جدته ومليكة هي بضم الميم وفتح اللام وضبط الاصيلي بفتح الميم وكسر اللام (د) والصحيح انها جدة اسحق فتكون أم أنس لان اسحق بن أخي أنس لأمه (قوله فأكل) (د) فيه اجابة دعوة غير الولية ولم يختلف انها مشروعة وهل اجابتها واجبة أو فرض كفاية أو سنة خلاف مشهور ولا يحجنا بنا وغيرهم ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (قوله فأصلي لكم) (د) فيه حض أهل الفضل الناس على العمل الصالح (قوله حصير) (ع) فيه الصلاة على ماتنتبه الارض وما جاء عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من خلافه

التقيص غيبة (ح) فيه أنه يستحب لأهل المحلة اذا دخل رجل صالح لمنزل بعضهم أن يجتمعوا اليه لزيارته واكرامه والانتفاع به (قوله اني لاعقل حجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه جواز مباسطه الصغار وتأنيسهم وبرآبائهم أولي حفظ محمود النازلة فينقلها كما وقع (قوله في الآخر على جشيشة) (ع) هي بمعنى ما تقدم وقال شهرى أن تطحن الحنطة قليلا ثم يلقى فيها الحنطة أو تمر ويطح فيه

### ❦ باب الجماعة في النافلة ❦

❦ (قوله أن جدته مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة اسحق لانها أم أبيه عبد الله بن أبي طلحة وغلط هذا القول وقيل انما هي جدة أنس أم أبيه واليه يرجع الضمير أى قال أنس ان جدته ومليكة هي بضم الميم وفتح اللام وضبط الاصيلي بفتح الميم وكسر اللام (ح) والصحيح انها جدة اسحق فتكون أم أنس لان اسحق بن أخي أنس لأمه (قوله فأكل) (ح) فيه اجابة دعوة غير الولية ولم يختلف انها مشروعة وهل اجابتها واجبة أو فرض كفاية أو سنة خلاف مشهور ولا يحجنا بنا

من طول مالبس فضضته بما فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفت أنا واليقيم وراءه والجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف \* وحدنا شيبان بن فروخ وأبو الربيع كلاهما عن عبد الوارث قال شيبان ثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا فرما نحضر الصلاة وهو في بيتنا فيأمر بالبساط الذي تحته فيكنس ثم ينضح ثم يقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقوم خلفه فيصلي بنا قال وكان بساطهم من جريد النخل \* حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام خالتي فقال قوموا فلاصلي (٣٢٨) بكم في غير وقت صلاة فصلى بنا فقال رجل لثابت

أين جعل أنسا منه قال جعله عن يمينه ثم دعا لنا أهل البيت بكل خير من خير الدنيا والآخرة فقالت أمي يا رسول الله خويدمك ادع الله له قال فدعا على بكل خير وكان في آخر ما دعاني به أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه \* وحدنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد الله بن المختار سمع موسى بن أنس يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمة أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا

\* وحدنا محمد بن مشني ثنا محمد بن جعفر ح وحدنيه زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن عيسى ابن مهدي قالنا ثنا شعبة بهذا الأسناد \* حدثنا يحيى بن يحيى القمي أنا خالد بن عبد الله ح وحدنا أبو

أنا هو لان الأرض أبغ في التواضع واسوداده ما تقدمه أو لما لحقه من وطء الاقدام (قوله من طول مالبس) (ع) فيه ان الافتراش والاتكاء لبس فحن حلف أن لا يلبس ثوبا فاقرشه حنث الآن تكون له نية والمشهور أنه لا يجلس على الحرير لهذا الحديث ولحديث صحيح في النهي عنه وأجازة ابن الماجشون وثاني المسئلة في محلها ان شاء الله تعالى \* قلت \* أجاز ابن العربي الجلوس على الحرير يتبعها للزوجة وهو غير معروف لغيره (قوله فضضته) (ع) قال اسمعيل يعني لينه بالماء للصلاة عليه والأظهر قول غيره أن معنى نضحه غسله ان كانت النجاسة مخففة أو رشه تطيبا للنفس وازالة للشك ان كانت متوقعة لاسيا وكان عندهم أبو عمير صغيرا لا يتكف من النجاسة فنضحه لجلوس أبي عمير عليه (قوله فصففت أنا واليقيم وراءه والجوز من ورائنا) (ع) حجة لكافة أن موقف الاثنين خلف الامام \* وقال أبو حنيفة والكوفيون يقدم بينهما ولا خلاف أن موقف المرأة خلف الامام ولذا اتفهم الرجال ولا النساء عند الجمهور وأجاز الطبري وأبو ثور \* وحكى عنهما أجازا ذلك في الترواج اذا لم يوجد قاري غيرها وأجاز الشافعي امامها النساء ولما لك قوله شاذة مثله \* قلت \* هي رواية ابن أبي عمير عنه \* وقيدها اللخمي بما اذا لم يوجد رجل (ع) وفيه أن من يعقل الصلاة بمنزلة البالغ في الموقف وحضور الجماعة وكره ذلك أحد في الفرائض والمساجد وقال لا يقوم مع الناس الا من بلغ وكان عمر وبعض السلف اذا رأى صبيا في الصف أخرجه وحمله بعضهم على من لم يعقل الصلاة وفيه الجماعة في النافلة وصلاتها في الدور \* قلت \* ويأتى الكلام على ذلك (قوله في الآخر وجعله عن يمينه) (ع) هي سنة هذه الصلاة وتقدمت وفيه التماس الدعاء من أهل الخير وقبل الله دعوته هذه

(قوله من طول مالبس) (ع) فيه أن الاتكاء والافتراش لبس فحن حلف أن لا يلبس ثوبا فاقرشه حنث الآن تكون له نية والمشهور أنه لا يجلس على الحرير لهذا الحديث صحيح في النهي عنه وأجازة ابن الماجشون (ب) أجاز ابن العربي الجلوس على الحرير يتبعها للزوجة وهو غير معروف لغيره (قوله فنضضته) (ع) الاظهر ان معناه غسله ان كانت النجاسة مخففة أو رشه ان كانت متوقعة وقال اسمعيل يعني لينه بالماء للصلاة عليه (قوله واليقيم) اسمه ضهيرة بن سعد الحيري والجوز هي أم أنس ابن سليم

بكر بن أبي شيبه ثنا عباد بن العوام كلاهما عن الشيباني عن عبد الله بن شداد قال حدثني ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا حذاءه وربما أصابني ثوبه اذا سجد وكان يصلي على خرة \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قالنا أبو معاوية ح وحدني سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر جميعا عن الأعمش ح وحدنا اسحق بن ابراهيم واللفظه أنا عيسى ابن يونس ثنا الأعمش عن أبي سفیان عن جابر ثنا أبو سعيد الخدري أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده يصلي على حصير يسجد عليه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب جميعا عن أبي معاوية قال أبو بكر ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة

الوضوء ثم أتى المسجد لا ينزله  
 إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة  
 فلم يخط خطوة إلا رفع الله  
 له بهادرجة وخط عنه بها  
 خطيئة حتى يدخل  
 المسجد فإذا دخل المسجد  
 كان في الصلاة ما كانت  
 الصلاة هي تحبسه  
 والملائكة يصلون على أحدكم  
 مادام في مجلسه الذي صلى  
 فيه يقولون اللهم ارحمه  
 اللهم اغفر له اللهم تب عليه  
 ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه  
 \* حدثنا سعيد بن عمرو  
 الأشعثي أنا عبث بن وحيد بن  
 محمد بن بكر بن الريان  
 ثنا اسمعيل بن زكرياح  
 وحدثنا ابن مثنى ثنا ابن أبي  
 عدي عن شعبة كلهم عن  
 الأعمش في هذا الإسناد  
 بمثل معناه \* وحدثنا  
 ابن أبي عمر ثنا سفيان عن  
 أيوب السخيتي عن محمد  
 ابن سيرين عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله

لأنس رضي الله عنه فكثر ماله وولده وبجتم الدعاء بالبركة تمت الدعوة فخاصه الله عز وجل من  
 الفتن وحديث ميمونة وحديث صلاته صلى الله عليه وسلم على الحصر تقدم الكلام على معناها ( قوله  
 في الآخر صلاة أحدكم في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه ) جملة بعض شيوخنا على أن  
 الجماعة في السوق بمنزلة الفذ في غيره وعلى هذا فلا ذكر السوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن  
 تكون الصلاة في السوق أخفض لما جاء أنها مواضع الشياطين وقد ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصلاة بالوادى الذي ناموا فيه وقال إن به شيطانا ( د ) معنى الحديث أن صلاة الرجل جماعة أفضل  
 من صلاته فذا في بيته أو سوقه وقيل فيه غير هذا وهو خطأ نهت عليه لئلا يغتر به ( قلت \* ) هو والله أعلم  
 ما ذكره القاضي عن بعض شيوخه ( قوله ) وذلك أن أحدهم إذا توضعاً فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد  
 لا ينزله إلا الصلاة ( ع ) ظاهر هذا السياق أن هذه المعاني هي أسباب الدرجات قال بعضهم حديث  
 أبي هريرة رضي الله عنه هذا تضمن أربع درجات خرج وجه من بيته لا ينزله بفتح الباء أى لا يجره  
 إلا الصلاة درجة ومسيره إلى المسجد درجة وصلاة الملائكة عليهم السلام عليه درجة وكونه في صلاة  
 ما انتظر الصلاة درجة \* وعندى أنه تضمن خمساً لأن حظ السبئية فضل ورفع الدرجة فضل بل يحتمل أنها  
 ثلاث لقوله في الآخر كتب الله بكل خطوة حسنة ويرفعه بهادرجة ويحط بهاعنه سبئية \* الخطابي  
 فإن لم تكن له سبئية عوض عن حظ السبئية درجة ثم إذا كثرت الخطا فله بكل خطوة ثلاث درجات  
 ثم ماله في شهود العتقة والصبح من الأجر درجة وشهادة الملائكة عليهم السلام له بذلك درجة واجابته  
 الداعي درجة ودعاؤه في طريقه لماروى درجة ودعاؤه عند دخول المسجد وخروجه منه لما جاء  
 وسلامه على النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ درجتان وسلامه على المسجد وأعلى عباد الله الصالحين  
 أن لم يجد فيه أحد درجة وتحية المسجد درجة وإقامة الصف درجة وإفانته للإمام درجة واجابته بربنا  
 ولأن الحمد درجة وامتثاله أمر النبي صلى الله عليه وسلم باتباعه الإمام درجة وتسليمه على الإمام وعلى  
 من يليه درجة ويحتمل أن التضعيف بمجرّد الجماعة وهذه زيادات عليها ( قوله ) فلم يخط خطوة ( قلت \* )  
 انظر هل ثبت ذلك للراكب وكرامية الانصارى شراء الحار يدل أنه لا يثبت له ( قوله ) ما كانت  
 الصلاة هي تحبسه ( قلت \* ) حتى لو كان اماماً بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظاره ليدرباه

### باب فضل الصلاة في جماعة \*

\* ش \* \* عشر بفتح العين المهملة والناء المثلثة \* وابن الريان بفتح الراء المهملة والياء المشددة من أسفل  
 ( قوله ) تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه ( ع ) جملة بعض شيوخنا على أن الجماعة في  
 السوق بمنزلة الفذ في غيره وعلى هذا فلا ذكر السوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن تكون  
 الصلاة في السوق أخفض لما جاء أنها مواضع الشياطين ( ح ) معنى الحديث أن صلاة الرجل في جماعة  
 أفضل من صلاته فذا في بيته أو سوقه وقيل فيه غير هذا وهو خطأ نهت عليه لئلا يغتر به ( ب ) وهو والله  
 أعلم ما ذكره القاضي عن بعض شيوخه ( قوله ) وذلك أن أحدهم إلى آخره ( ظاهر هذا السياق أن  
 هذه المعاني أسباب الدرجات ويحتمل أن التضعيف بمجرّد الجماعة وهذه زيادات عليها وبضع  
 بفتح الباء وكسرهما ( قوله ) ولا ينزله بفتح الباء والهاء أى لا يجره ( قوله ) ما كانت الصلاة هي تحبسه  
 ( ب ) حتى لو كان اماماً بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظاره يدرباه عن نفسه تعب الذهاب  
 والرجوع وهذا كما بشرط أن لا يتحدث بحديث غير علم أو يتأمل اختياراً أو كان تقدم لأبي عمر أن

صلاة ما كان في مصلاه ينتظر الصلاة وتقول الملائكة اللهم اغفر له

وسلم قد جمع الله لك ذلك كله  
بهذا الاسناد بنحوه \*  
قال كان رجل من الانصار يبيع  
فقلت له يا فلان لو اشتريت حبة  
صلى الله عليه وسلم قال فحملني

حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال فدعاه فقال له مثل ذلك وذكرك له أنه يرجو في أثره الجرح فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إن لك ما احتسبت \* وحدثنا سعيد بن عمرو والأشعثي ومحمد بن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة ح وحدثنا سعيد بن أزهر الواسطي ثنا وكيع ثنا أبي كلهم عن عاصم بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنا حجاج بن الشاعر ثنا روح بن عباد ثنا زكريا بن اسحق ثنا أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا نائية من المسجد فأردنا أن نبيع بيوتنا فقترب من المسجد فمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لكم بكل خطوة درجة \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث قال حدثني الجريري عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله قال خلت البقاع حول المسجد فأراد بنو سامة أن يبتعوا قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم إنه بلغني أنكم تريدون أن تبتعوا قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك فقال يا بني سامة دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم مرتين \* وحدثنا عاصم بن النضر الزنبي ثنا معمر قال سمعت كهمسبا يحدث عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنو سامة ( ٣٣١ ) أن يتحولوا إلى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبي صلى

الله عليه وسلم فقال يا بني سامة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما كان يسرنا أنا كنا نحولنا \* وحدثني اسحق بن منصور أنا زكريا بن عدي أنا عبد الله يعني ابن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله كانت خطواته أحداها نخط خطيئة والأخرى ترفع درجة \* وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وقال قتيبة ثنا بكر يعني ابن مضر كلاهما عن ابن الهادي عن محمد بن إبراهيم عن أبي سامة بن عبد الرحمن

حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها كان الشيخ وقد نيف على الثمانين امام الجامع الأعظم من تونس ولداره بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة إلى قريب منه حديث بني سامة

### ﴿ أحاديث تكفير الصلوات الخمس الذنوب ﴾

( قوله كمثل نهر جار عمر ) ( ع ) الغمر يفتح الغين وسكون الميم الكثير من كل شيء وفي الموطأ عذب غمر لان العذب أبلغ في الانتقاء كما أن الكثير أبلغ وهل يبق من درن تقرير الاستغفار وضربه مثالا لمحو

شبه ما اعتراه من استعظام مقالته وثقلها عليه بحمل محسوس يحمله على ظميره ( قوله حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم ) أي عراني نقل كلامه واشتد على حتى أتيت بسببه النبي صلى الله عليه وسلم ويحفل أن تكون الباء التعلية أي حتى سقت خبره إلى النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله فقال يا بني سامة ) ( ع ) بنو سامة بكسر اللام ح من الأنصار والمعنى الزموا دياركم يكتب لكم ثواب كثرة خطاكم زاد البخاري وكره أن تقرأ المدينة أي أن تخلوا ناحيتهم من الحرس وهذه علة أخرى وتقرأ من العراء وهو المكان الخالي قوله ( ب ) وتكتب يروي بالجزم على الجواب ويجوز الرفع على الاستئناف وأثر الشيء بقاء ما يدل على وجوده والمراد بكتبتها كتبها في صحائف الأعمال أوفى سير الصالحين فتكون سببا في اجتهد الناس في حضور الجماعة ومن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها كان الشيخ وقد نيف على الثمانين امام الجامع الأعظم من تونس ولداره بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة إلى قريب منه حديث بني سامة

### ﴿ باب تكفير الصلوات الخمس الذنوب ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله كمثل نهر جار عمر ) بفتح الغين وسكون الميم وهو الكثير من كل شيء وفي الموطأ عذب لان العذب أبلغ في الانتقاء كما أن الكثير أبلغ ( قوله على باب أحكم ) تنبيه على قرب تناوله

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وفي حديث بكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت لوان نهرا بباب أحكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبق من درنه شيء قالوا لا يبق من درنه شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أنا أبو معاوية عن أبي سفيان عن جابر وهو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عمر على باب أحكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات قال قال الحسن وما يبق ذلك من الدرن \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالنا ثنا يزيد بن هرون أنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا في المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا أو راح \* وحدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير بن سمال ح \* وحدثنا محمد بن يحيى في نسخة عن سمال





أيوب عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رقيقا فظن أننا قد اشتقنا أهلنا فسالنا عن تركنا من أهلنا فأخبرناه فقال ارجعوا الى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم فإذا حضرت الصلاة فيؤذن لكم أحسدكم ثم ليؤمكم أكبركم وحدثننا أبو الربيع الزهراني وخلف ابن هشام قال ثنا حماد عن أيوب بهذا الاسناد وحدثناه ابن أبي عمر ثنا عبد الوهاب عن أيوب قال قال لي أبو قلابة ثنا مالك بن الحويرث أبو سليمان قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شعبة متقاربون واقصا جميعا الحديث بنحو حديث ابن علية وحدثننا سحوق ابن ابراهيم الحنظلي أنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا وصاحب لي فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا اذا حضرت الصلاة فاذا نائم أقبلوا وليؤمكم أكبركم

حاجة الصلاة الى الفقه فالأسن في الاسلام \* ابن شعبان أن الفقيه الصالح الحاج فالأسن فان استوا فأحسنهم وجهها وخلقا \* ابن رشد وتقدم الحسن الصوت على الكثير الفقه محظور على مساويه غير مكروه لانها مزية خص بها \* ابن بشير ان شراح مساو ونليل فضلها الا للرياسة اقترحوا قال ولا نص في الفقه مع الاصلح وللشافعية في أيها يقدم قولان وكان الشيخ ينسبه في هذا الى القصور ويقول انهم منصوصة في المدونة الكبرى من قوله ويؤم القوم أفقههم اذا كانت حاله حسنة قال ونقل البرادعي لها اذا كان أحسنهم حالا متعقب لغوت هذه الفائدة وأنت تعرف أن حسن الحال لا ينحصر فيما يرجع الى الصلاح واذا لم ينحصر فليست هي مسئلة ابن بشير ( قوله على تكرمته ) ( ع ) جاء في الحديث تفسير التكرمة بالعرش ( د ) هي بفتح الراء وكسر الراء ( قوله في الآخر ونحن شعبة ) هي جمع شاب ( ع ) فيه أمر الجماعة بالأذان وان لم يكونوا في مسجد وأخذ منه استحباب الأذان في السفر ويحتمل انه أراد فعل ذلك اذا رجعوا الى بيوتهم لقوله ارجعوا الى أهليكم فأقيموا فيهم ثم قال فاذا حضرت الصلاة وهذا أظهر من الاول ويحتمل أن يريد اذا حضرت حين فراقكم لي ( م ) فيه ان الأذان ليس بمستحق للافضل بخلاف الامامة لان القصد منه الاسماع وهو متأ من غير الفضل وربما كان الانقص أندى ويشهد لهذا حديث اطلبوا لي أنداكم صوتا أي أبلغ في الاسماع وقد يكون أندى بمعنى ألين ويشهد له قوله في بعض الروايات لعبد الله بن زيد وقد أراد أن يؤذن انك فطيع الصوت فألقه على بلال فانه أندى منك صوتا أي ألين لمقابلته فطيع كما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أذن أذانا سمحا والاعتزلنا

### — أحاديث القنوت —

( ع ) المعروف من قول مالك أن القنوت في الفجر مستحب \* وقال الحسن وابن سحنون هوسنة وهوسنة تضيروا بة على من تركه عمدا يعيد \* وأنكره الشعبي والليث والكوفيون ويحيى بن يحيى وحكى الطبري الاجماع على أن تركه غير مفسد \* قلت \* فرواية على هي بناء على أن ترك السنة عمدا مبطل كما أشار اليه القاضي فلا يناقض الاجماع ان صح ( ع ) وعن الحسن في تركه السجود \* قلت \* مثله في السليمانية \* وقال الطليطلي من سجد له بطلت صلاته وحكاها ابن رشد عن أشهب ( ع ) واختلف في التكبير له ورفع اليدين ومالك لا يرى شيئا من ذلك \* قلت \* قال الجلاب ولا بأس برفع اليدين في دعاء القنوت ( ع ) والمروفي عن مالك أنه قبل الركوع \* وحكى الخطابي عنه أنه بعد هو قول ابن حبيب وخير فيه جماعة من السلف \* قلت \* في المدونة فعلة بعد الركوع وقبله سواء والذي كان يفعل مالك قبل \* الباجي لأنه الأفضل \* ابن حبيب بعد أفضل \* ابن رشد ومن أدرك

بفتح الضاد المعجمة واسكان الميم وقع العين وآخره جيم ( قوله ونحن شعبة ) جمع شباب متقاربون أي في السن ( قوله فلما أردنا الاقفال ) هو بكسر الهمزة يقال قفل الجيش اذا رجعوا وأقفلهم الأمير أمرهم بالرجوع والمعنى فلما أردنا أن يؤذن لنا في الرجوع

### ﴿ باب القنوت ﴾

﴿ ش ﴾ المعروف من قول مالك ان القنوت مستحب وقال الحسن وابن سحنون هوسنة ومقتضى رواية على من تركه عمدا يعيد وأنكره الشعبي والليث والكوفيون ويحيى بن يحيى ( ع ) وعن الحسن في تركه السجود ( ب ) مثله في السليمانية وقال الطليطلي من سجد له بطلت صلاته وحكاها ابن



ابن محمد ثنا شيخان عن يحيى عن أبي سلمة أن أباه ربه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاه ويصلى العشاء اذ قال سمع الله لمن حمده ثم قال قبل أن يسجد لله سجدة فذكر بمثل حديث الاوزاعي الى قوله كسنى يوسف ولم يذكر ما بعده \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام أخبرني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أباه ربه يقول والله لأقرن بك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقف في الظهر والعشاء الآخرة وصلاة الصبح ويدعو للمؤمنين ويعلن الكفار \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا يدعو على رطل وزكوان والحيان وعصية عصت ورسوله قال أنس أنزل الله في الذين قتلوا بئر معونة قرأنا قرأناه حتى نسخ بعد أن بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه \* وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال ثنا اسمعيل عن أيوب عن محمد قال قلت لأنس بن مالك هل قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح قال نعم بعد الركون يسيرا \* وحدثني عبيد الله بن معاذ العنبري وأبو بكر بن واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الأعلى واللفظ لابن معاذ قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي مجاز عن أنس بن مالك قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر بعد الركون في صلاة الصبح يدعو على رطل وزكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهز بن أسد ثنا حماد بن سلمة أنا أنس بن سيرين عن أنس (٣٣٦) بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت

شهر بعد الركون في صلاة الفجر يدعو على بنى عصية وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن أنس قال سألت عن القنوت قبل الركون أو بعد الركون فقال قنت قبل الركون قال قلت فان ناسا يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركون فقال انما قنت رسول الله صلى

وهو عرفا الطرد عن رحمة الله عز وجل وهو نظير قوله يوم أحد كيف يفلح قوم شجبوا نبيهم وعدم الفلاح هو سوء الخاتمة والموت على الكفر أعاذنا الله من ذلك فقيل له ليس لك من الامر شيء فلعنني الله عز وجل مالك أمرهم فاما أن يهلكهم أو يفرقهم أو يتوب عليهم ان أسأموا أو يعذبهم ان أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء وانما أنت نذير (ع) فيه الدعاء على الكفار ولعنهم وتعيين من يعين منهم ولا خلاف في الدعاء عليهم انما الخلاف في الدعاء على أهل المعاصي فأجيز ومنع \* قال المانع وانما يدعى لهم بالتوبة الا أن يكونوا منتهكين لحمة الدين وأهله وقيل انما يدعى على أهل الانتهاك في حين الانتهاك وأما بعد فانما يدعى لهم بالتوبة \* قلت \* كان الذين قتلوا بئر معونة يقال لهم

الدعاء عليهم انما الخلاف في الدعاء على أهل المعاصي فأجيز ومنع قال المانع وانما يدعى لهم بالتوبة الا أن يكونوا منتهكين الدين وأهله وقيل انما يدعى على أهل الانتهاك في حال الانتهاك وأما بعد فانما يدعى لهم بالتوبة (قوله عن خفاف بن إيماء) بضم الحاء المعجمة وفتح الفاء المنخفضة المكسرة وإيماء بكسر الهمزة ومنهم من يفتحها يصرف ولا يصرف \* وعياش بن أبي ربيعة بفتح العين المهملة والياء المشددة

الله عليه وسلم شهر ايدعو على أناس قتلوا أناسا من أصحابه يقال لهم القراء \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن عاصم قال أن سمعت أنسا يقول ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد على سرية ما وجد على السبعين الذين أصيبوا يوم بئر معونة كانوا يدعون القراء فكنت شهر ايدعو على قتلهم \* وحدثنا أبو كريب ثنا حفص وابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن عاصم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث يزيد بعضهم على بعض \* وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود بن عامر أنا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يلعن رعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله \* وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود بن عامر أخبرنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن ثنا هشام عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابن أبي ليلى ثنا البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقف في الصبح والمغرب \* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا سفيان عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر والمغرب حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح المصري حدثنا ابن وهب عن الليث عن عمران بن أبي أنس عن حنظلة بن علي عن خفاف بن إيماء الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة اللهم العن بني الحيان ورعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله غفرا غفر الله لها وأسلم سالمها الله \* وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال

ابن أبوب ثنا اسمعيل أخبرني محمد وهو ابن عمرو ( ٣٣٧ ) عن خالد بن عبد الله بن حرملة عن الحرث بن خفاف أنه قال قال خفاف

ابن ايماء ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان والعن رعلًا وذو كوان ثم وقع ساجداً قال خفاف

فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك \* حدثنا يحيى ابن أبوب ثنا اسمعيل قال وأخبرني عبد الرحمن ابن حرملة عن حنظلة بن علي بن الاسقع عن خفاف بن ايماء بمثله إلا أنه لم يقل فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك

\* حدثني حرملة بن يحيى التميمي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيدي بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل من غزوة خيبر سار ليله حتى

إذا أدركه الكرى عرس وقال لبلال اكلاء لنا

الليل فبلى لبلا ما قدر له ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلما تقارب الفجر استند لبلا إلى راحلته فواجه الفجر فقلبت بلالا عيناؤه وهو مستند إلى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لبلا ولا أحد من أصحابه حتى

القراء وكانوا من أوزاع الناس وزاع القبائل نازلين بصفة المسجد يتفقدون القرآن ويتعلمون العلم وكانوا رداً للمسلمين إذا نزلت بهم نازلة وكانوا عمار المسجد وليوث الملاحم بعنم النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجد ليقرؤا عليهم القرآن ويدعوهم إلى الإسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في أحياء من سليم وهم رعل وذو كوان وعصية ولحيان وقتلواهم وقتلواهم ولم ينج منهم إلا كعب ابن زيد من بني النجار فإنه تخلص وبه رمق فعاش حتى استشهد يوم الخندق وكانوا سبعين وكان ذلك سنة أربع

— أحاديث نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح —

( قوله من غزوة خيبر ) ( ع ) غلظه الأصلي وقال انما هو من غزوة حنين \* أبو عمر والباجي والاول الصواب وهو الذي في السير ( قوله أدركه الكرى عرس ) ( د ) الكرى النوم وقيل النعاس ( ع ) والتعريس قال الخليل هو التزول آخر الليل للراحة \* أبو زيد هو نزول أي وقت كان من ليل أنهار وفيه الرقي بالمسلمين \* وفي البخاري انهم هم الذين سألو التعريس فقال صلى الله عليه وسلم أخاف أن تناموا فقال لبلا أنا وأقطكم وأخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء بالاحوط فلما رأى حاجتهم واعتد على قول لبلا أباح لهم ( قوله اكلاء لنا الليل ) وفي الموطأ الصبح ( ع ) قيل فيه قبول خبر الواحد وليس فيه لأن هذا الخبر يرجع إلى اليقين بالمشاهدة بعد تنبيه لبلا وفيه استعمال الخادم في مثل هذا ما لم يحذف به ( قوله حتى ضرب بهم الشمس ) ( ع ) فيه النوم قبل الصلاة وإن خشي الاستغراق حتى يخرج الوقت لانها لم تجب بعد ( م ) ان قيل نام عنها حتى طلعت الشمس \* وقال في الآخر تنام عينا ولا ينام قلبي فليل المعنى ولا ينام قلبي في الاكثر وقد ينام في الأقل كما هنا وقيل المعنى انه لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث وعندي أنه لا تعارض لأنه أخبر أن عينيه تنامان وهما اللتان قامتاهما لان طلوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب ( د ) يريد ان القلب انما يدرك به الحسيات المتعلقة كالآلام والفجر لا يدرك به وانما يدرك بالعين فلاتنافي ( ع ) وقيل انما ينام قلبه لانه يوحى اليه فلا يجوز عليه الاستغراق جهلة وانه محفوظ من الحدث كما جاء انه كان ينام حتى ينفخ حتى يسمع غطيطة ويصلي ولا يتوضأ وقد يكون نومه وخروجه عن عادته لما أراد الله من بيان سنة النائم عن الصلاة كما قال ولو شاء الله لأيقظنا ولكن أراد أن تكون سنة من بعدكم

\* وبنو لحيان بكسر اللام وقصها \* ورعل بكسر الراء وعصية بضم العين المهملة وفتح الصاد وتشديد الياء \* وبئر معونة بفتح الميم

\* باب نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح \*

\* ش \* عبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة المخففة \* وابن زريق بفتح الزاي المججمة وكسر الراء المهملة ومنهم من يقول زريق بضم أوله مصغرا والأكثر الأول \* وعوف بن أبي جيلة بفتح الجيم ( قوله من غزوة خيبر ) غلظه الأصلي وقال انما هو من غزوة حنين \* أبو عمر والباجي والاول الصواب ( قوله أدركه الكرى ) أي النوم وقيل النعاس ( قوله عرس ) التعريس قال الخليل هو التزول آخر الليل للراحة \* أبو زيد هو التزول أي وقت كان من ليل أنهار ( قوله حتى ضرب بهم الشمس ) فان قيل يعارضه تنام عينا ولا ينام قلبي \* أجيب بأجوبة أحدها أن المعنى لا ينام قلبي في الاكثر وقد ينام في النادر كما هنا \* الثاني ان المعنى لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث \* الثالث لا تعارض لأنه أخبر

( **قوله** ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي الآخر فقننا فزعين ( ع ) قال الأصيلي خوف أن يكون العدو تبعهم فيجد فيهم غرة لأجل النوم وقال غيره بل خوف الاثم لفوات الوقت لانه لم يكن عندهم حكم النازلة حتى يبينه بقوله ليس في النوم تفريط وقد يكون فرعهم مبادرتهم الى الصلاة بمعنى الاستغاثة ويكون فرعه اجابته فرعهم يقال فرعت استغثت وفرعت أغثت \* **قلت** \* الفرع خوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة تمنعه ( **قوله** أي بلال ) ( ع ) كذا للسختياني وابن أبي جعفر وعند العنزي والسمري قندي ابن بلال وقول بلال أخذ بنفسى اعتذارهما كان التزم من الحفظ لاسيما على ما في البخاري من قوله أنا أوقظكم وقد اختلف في النفس ماهي وفي الروح ومذهب أئمتنا أنهما بمعنى واحد وأنه الحياة بدليل قوله في الآخر ان الله قبض أرواحنا وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وقيل الروح جسم لطيف موضوع في الجسم أجرى الله المادة بخلق الحياة في الجسم مادام فيه ذلك الجسم فالإنسان حي بحياة والانسان هو مجموع الجسد والروح وجملة ذلك هو المعاقب المتاب وعلى هذا تدل الآثار وأما النفس فذات الشيء ووجوده وقد يحتل أن تكون النفس جسما لطيفاً ودعا في الجسم محلاً للاخلاق المذمومة كما أن الروح محلاً للاخلاق الحمودة والانسان ينطلق على ذلك كلمة قال ولها اسم ثالث هي النسمة وقيل الروح والنفس النفس المتردد في الجسد ولا يصح لغة ولا معنى وقيل النفس الدم ولكن لا يصح به تفسير الحديث وقد يمكن تسميته به وقيل الروح أمر مجهول لا تعلم حقيقته كما قال تعالى ( قل الروح من أمر ربي ) ويأتي الكلام على المسئلة ان شاء الله تعالى \* **قلت** \* يأتي الكلام عليها كما ذكر \* وذكر ابن راشد في المرقبة فيها نحو الثلاثمائة قول وما ذكر من انها الحياة فغير صحيح وانما الحياة صفة يخلقها الله تعالى كما ذكر في القول الآخر والاطهر عدم العلم بها لقوله تعالى ( قل الروح من أمر ربي ) الآية والا قرب مما قيل القول بأنها جسم لطيف مشكل بصورة الانسان ويأتي ما برده على ذلك ان شاء الله تعالى ( **قوله** اقتادوا ) مذهبنا أن النسمة تقضى عند الذكر ويأتي الجواب عن أمره لهم بالاقياد \* وقال أبو حنيفة لا تقضى عند طلوع الشمس بل حتى ترتفع لهذا الحديث ولا حجة فيه لانه كان في صلاة ذلك اليوم وهو يقول في صلاة اليوم تقضى عند الطلوع ( ع ) وأيضاً فقوله فاستيقظنا لحر الشمس لا يكون إلا بعد أن ترتفع واختلف فيمن انتبه من نوم في سفر وقد فات الوقت فقال بعض العلماء ينتقل عن محله ولا يصلي به وان كان واديا خرج عنه لهذا الحديث لانه موضع مشؤم ملعون ونهيه عن الصلاة بأرض بابل لأنها ملعونة وعن الوضوء في وادي ثمود وقيل ان كان في وادي النازلة بعينه انتقل لقوله صلى الله عليه وسلم هذا واد حضر به شيطان وان كان بغيره لم ينتقل والى هذا ذهب الداودي من شيوخنا \* وقال الجمهور يصلي بموضعه ولا ينتقل لقوله أينما أدركتني الصلاة صليت واختلفت جواباتهم عن أمره لهم بالاقياد ( م ) فقيل لان الشمس كانت طلعت فأمرهم بالاقياد حتى ترتفع وقيل لما ذكر في الآخر من قوله هذا واد حضر به شيطان ( ع ) وقيل ليقوم بحركة الرحيل من غمره النوم ويأخذ من قام في أهبة الصلاة وقيل كراهية للوضع الذي أصابهم فيه الغفلة وتساؤله كانهي عن الصلاة بأرض بابل لأنها

أن عينيه تنامان وهما اللتان نامتا هنا لان طلوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب ( **قوله** ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ) قال الأصيلي خوف أن يكون العدو تبعهم فيجد فيهم غرة لأجل النوم قال غيره بل خوف الاثم واعتقاد أن النوم تفريط ( ب ) الفرع خوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة تمنعه ( ع ) وقد يكون فرعهم مبادرتهم الى الصلاة بمعنى الاستغاثة ويكون فرعه اجابة فرعهم ( **قوله** اكلأ )

ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بلال فقال بلال أخذ بنفسى الذي أخذ بأبي أنت وأمي يارسول الله بنفسك قال اقتادوا

ملعونة \* وقيل الامر بذلك منسوخ بقوله فيصلها اذا ذكرها بقوله تعالى ( اقم الصلاة لذكري )  
 واعترض بان الآية مكينة والقضية بعد الهجرة بأعوام والحديث مأخوذ من الآية من قوله فان الله  
 تعالى يقول ( اقم الصلاة لذكري ) وأيضا النسخ يقتضي توقيف \* وأجابوا عن قوله هذا واد  
 حضرنا به شيطان بأننا لا ندري هل بقي به ذلك الشيطان لاسيما مع لفظ حضرنا فانها لا تقتضي  
 النزوم \* وأيضا فاننا لا نقطع أن الاقتياد لأجل الشيطان مع احتمال المعاني المتقدمة واحتمال أن  
 الكلام ذم للموضع لاعلة ( قوله فاقادوار واحلم شيئا وفي الآخر قال اركبوا فركبوا ) ( ع )  
 فوجه الجمع أن يكون اقتاد البعض وركب البعض ( قوله فأقام ) ( ع ) اختلف في الفوائت  
 فقال أحد أبو ثور وأهل الرأي يؤذن لها ويقام وقال الثوري لا يؤذن لها ولا يقام وقال مالك  
 والأوزاعي والشافعي يقام ولا يؤذن والحديث حجة لهم وما في حديث أبي قتادة من قوله فأذن بلال  
 معناه عندهم أعلم الناس وقد يختص هذا الموضع بالأذان لتنبيه الناس أو لطرده الشيطان المذكور  
 ( قوله فصل بهم الصبح ) ( ع ) فيه الجمع في الفوائت ( قوله لذكري ) ( ع ) فيه أن شرع من قبلنا شرع  
 لنا لأن الحكم أخذ من الآية وهي إنما خوطب بها موسى عليه السلام \* قلت \* ليس فيه ذلك لأن  
 ذلك إنما يكون في احتجاج غير المشرع به أما المشرع فاحتجاجة به ادخاله في شريعته ( ع ) واختلف  
 في قوله لذكري فقيل لذكري وقيل لا ذكر بل مدح وقيل اذا ذكر شيء \* وقيل اذا ذكرتها أي  
 لتذكر كبريائك لها وهو أولى لسياق الحديث وقول الأكثر ويعضده قراءة لذكري ( قوله ثم صلى  
 سجدتين ) ( د ) فيه استحباب قضاء النوافل الراجعة ( ع ) اختلف فيمن فاتته الصبح فشهرو قول مالك أنه  
 لا يقضي الفجر لحديث ابن شهاب ولأنه يزيد هافوا وقال أشهب ورواه على أنه يقضيها وبه قال  
 الشافعي وأحمد وأبو حنيفة

### — حديث أبي قتادة —

( قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ) \* قلت \* الاظهر أن الخطبة للسبب المذكور في الحديث  
 ( قوله انكم تسبون ) ( د ) فيه انه يستحب للمير اذا رأى المصلحة في شيء أن يجمع الجيش ويعلمهم  
 هو بهمز آخره أي ارقبه واحفظه ومصدره الكلاء بكسر الكاف والمد ( قوله فاقادوار واحلمهم )  
 أي قادوا وها حتى خرجوا من ذلك المكان اما لكونه مشؤما أو به شيطان أو لترتفع الشمس وليجتمع  
 الناس وينتهيون للصلاة وفي الرواية الأخرى قال اركبوا فركبوا ووجه الجمع أن يكون قتاد البعض  
 وركب البعض ( قوله فأقام ) اختلف في الفوائت فقال أحمد وأبو ثور يؤذن لها ويقام وقال الثوري  
 لا يؤذن لها ولا يقام وقال مالك والأوزاعي والشافعي يقيم ولا يؤذن والحديث حجة لهم وما في حديث  
 أبي قتادة من قوله فأذن بلال معناه عندهم أعلم الناس ( قوله لذكري ) ( ع ) فيه أن شرع من قبلنا  
 شرع لنا ( ب ) ليس فيه ذلك لأن ذلك إنما يكون في احتجاج غير المشرع به أما المشرع فاحتجاجة به  
 أدخله في شريعته \* قلت \* الحججة في جعله مستندا فلم يكن شرع من قبلنا شرعا لئلا يمكن له ذكره  
 فائدة بل لبطل جعله مستندا ودعوى أنه لم يجعل مستندا لخلاف الظاهر وقد اختلف في معنى لذكري  
 والاقرب أن معناه لتذكر كبريائك لها ذهو أنسب لسياق الحديث وهو قول الأكثر ويعضده قراءة  
 الذكري ( قوله ثم صلى سجدتين ) أي ركعتين من باب تسمية الكل باسم جزئه ( ح ) فيه استحباب قضاء  
 النوافل الراجعة ( ع ) اختلف فيمن فاتته الصبح فشهرو قول مالك أنه لا يقضي الفجر لحديث ابن شهاب

وأبالي جنبه قال فنعس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عن راحلته فأثبته فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى تهو الليل مال عن راحلته قال فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى إذا كان من آخر السحر مال ميلاه هي أشد من الميلتين الأوليين حتى كاد يجفل فأثبته فدعمته فرفع رأسه فقال من هذا قلت أبو قتادة قال متى كان هذا مسيرك منى قلت ما زال هذا مسيرى منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظت به نبه ثم قال هل ترانا نخفى على الناس ثم قال هل ترى من أحد قلت هذا راكب ثم قلت هذا راكب آخر حتى اجتمعنا فكننا سبعة ركب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال احفظوا علينا صلاتنا فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره قال فقمنا فرعين ثم قال اركبوا فركبنا فسرنا حتى إذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بميضأة كانت معي فيها شيء من ماء قال فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء

ليأتهوا ولا يخص بها واحدا (م) في حديث أبي قتادة معجزتان \* قوله وهي قوله احفظ علينا ميضأتنا فسيكون لها نبأ وكان كذلك \* والاخرى فعلية وهي تكثير القليل (ع) وفيه ثلاث آخر \* الأولى قوله صلى الله عليه وسلم تسير ون عسيتكم وليتكم لانه وقع كذلك ويدل انه لم يكن عند أحد منهم بالماء علم (قوله فانطلق الناس لايلاوى) أى لا يعطف عليه ولا ينظره اذ لو كان عندهم به علم لبادر وا قبل اخباره \* الثانية اخباره صلى الله عليه وسلم باختلاف الناس في معي به هل هو امامهم أو خلفهم و يقول أبو بكر وعمر \* الثالثة قوله كاتكم سير وى وكان كذلك وتقدم معنى ابهار ومعنى تهو ذهب أكثره وانهدم كما ينهدم البناء \* قلت \* معجزته صلى الله عليه وسلم في الاخبار عن المغيبات أو وضع من أن تؤخذ من قوله انكم تسرون ليلتكم لان هذا قد يكون باعتبار المؤلف من خبره الأرض (قوله فنعس) (د) النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف يأتي من قبل الدماغ يغطي العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوما (قوله فدعمته) (ط) أى أقت ميلاه ومعنى يجفل ينقلب ويقع (قوله فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قال أبو عمر في هذه الاخبار بما يدل أن نومه صلى الله عليه وسلم كان مرة واحدة ويجفل انه كان مرتين (ع) ولا مريضة انها واطن كجادل عليه اختلاف ألفاظ الأحاديث \* قلت \* وتقدم ما يتعلق بقوله فركبوا (قوله حتى إذا ارتفعت الشمس) (ع) يخرج به أبو حنيفة على أن الفائضة لا تصل عند طلوعها ولا حجة له فيه لما قدمنا من العلل الأخر من أن الارتفاع إنما كان لتنام رحيلهم من الوادى وأخذ بعضهم في أهبة لصلاة وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين في معرسة ثم سار (قوله وضوءاً دون وضوء) (ع) أى خفيفاً وجدت في كتب ولا يزيد ها لا تغويتا وقال أشهب ورواه على انه يقضيها وبه قال الشافعي واحداً أبو حنيفة (قوله فانطلق الناس لايلاوى) أى لا يعطف عليه (قوله فنعس) (ح) النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف يأتي من قبل الدماغ يغطي العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوما (قوله فدعمته) أى أقت ميلاه وصرت تحته كالدعامات للبناء فوقها ومعنى يجفل يسقط (قوله حتى إذا ارتفعت الشمس) (ع) يخرج به أبو حنيفة على أن الفائضة لا تصل عند طلوعها ولا حجة له فيه لما قدمنا من العلل الأخر من الارتفاع إنما كان لتنام رحيلهم من الوادى (قوله ثم دعا بميضأة) بكسر الميم وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قوله وضوءاً دون وضوء) أى خفيفاً (ط) اقتصر فيه على المرة لتبقى في الميضأة فضلة لتظهر فيها البركة (ب) عدم بقاء شيء فيها هو أبين في كونه معجزة وخرق عادة \* قلت \* كان الشيخ يحكى عن بعضهم أنه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمور الالهية ومكتسبات الخلق فان الأمور الالهية إيجاد عن عدم صرف فلذلك أبقي ليظهر الفرق \* قلت \* وحاصله لا جواب لان هذا أيضاً من الأمور الالهية وانما الجواب الحق أن يقال انه أبقي من وضوئه فضلة ليظهر أن البركة جاءت من لمس يده المباركة أو ليجتهد المكلف بعض اجتهاد في تعيين ان كثرة الماء ليس من طبع تلك الفضلة فيشأب على ذلك الاجتهاد ولا يقال ان الجواب الاول هو جواب ابن عرفة الذي نقله بعينه أو يتضمنه لان صدور الشيء ببركته صلى الله عليه وسلم لا يقتضى أنه مكتسب له لان المكتسب من الافعال هو المقارن للقدرة الحادثة تتعلق لها وتكثر الماء ليس من متعلقات القدرة الحادثة حتى يصح أو يقال انه من مكتسبات الخلق وانما هو من الأمور الالهية التي ليس للقدرة الحادثة تتعلق بها أصلاً فكأن تزول الغيب في الاستسقاء ورفعه ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم لا يوجب لهما أن يعدا من مكتسباته صلى الله عليه وسلم

قال وبقي فيها شيء من ماء ثم قال لابي قتادة اخفض علينا ميضائك فسيكون لها نأباً ثم أذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان (٣٤١) يصنع كل يوم قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وركبنا معه قال فجعل

بعضنا يمس إلى بعض ما كفارة ما صنعنا بتفریطنا في صلاتنا ثم قال أمالكم في أسوة ثم قال أمانه ليس في النوم تفریطنا التفریط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها ثم قال ما ترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم لم يكن ليخلفكم وقال الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فان يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا قال فانتينا إلى الناس حين امتد النهار وحى كل شيء وهم يقولون يا رسول الله هلكنا عطشا فقال لا هلك عليكم ثم قال أطلقوا لي غمري قال ودعا بالميضة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد أن رأى الناس ما في الميضة تكابوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملا كلكم سيروى قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبو بكر وعمر يسقيهم حتى ما بقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي انصرف

بعض شيوخنا ان معناه وضوءاً دون استجاء وانما اكتفى بالاستجمار وهو محتل والأول أصوب (ط) خفيفاً اقتصر فيه على المرة ليلقى في الميضة فضل لتظهر فيها البركة (قوله فسيكون لها نأباً) (قلت) هو ما ظهر فيها حسبانه عليه في الحديث (فان قلت) عدم بقاء شيء فيها هو أين في كونها معجزة وخرق عادة (قلت) كان الشيخ يحكى عن بعضهم انه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمور الالهية ومكتسبات الخلق فان الأمور الالهية ايجاد عن عدم صرف فلذلك أبقى ليظهر الفرق (قوله ثم أذن بلال) (تقدم تأويله) (قوله صلى ركعتين) تقدم ما فيه (ع) والهمس الحركة الخفيفة (قوله أمالكم في أسوة) (قلت) يعني انه لا اثم عليكم وتقريره صلى الله عليه وسلم أي معصوم والمعصوم لا يقع في عتب فمن شاركه في الفعل بالضرورة لا شيء عليه (قوله فاذا كان الغد) يقتضى انه يقضيها ثانية عند وقتها من الغد فتكون قد قضيت مرتين (ع) قال الخطابي ولا أعلم من قال بهذا وجوباً ولا يبعد أن يكون الأمر به استحباباً بالحرز فضيلة الوقت في الوقت ثانية (م) ويحتمل انه لا يريد انه يقضيها مرتين وانما أراد ان قضاءها في غير وقتها لا يخرجها عن وقتها بل لا يصلحها من الغد الا في وقتها الأول (ع) في أبي داود ما يرفع هذا الاحتمال ويعقد توجيه الخطاب وهو قوله من أدرك منكم صلاة الغد من غدا فليقض معهما مثلها ولكن لا يعارض هذا كله الحديث الآخر انه لما صلى بهم قالوا لا نقضيها الوقتها من الغد قال أمها كم الله عن الرباو يقبله منكم \* ويحتج به على داود القائل ان من ترك الصلاة عمدا لا يقضى لسياقه باثر كلامه في المفرد ولقوله فمن فعل ذلك اذ لا يقال هذا فيمن نام عن الصلاة دون تفریط (قوله هلكنا عطشا) (قلت) لا يقال معارض لحديث النهي أن يقول الرجل هلك الناس لان هذا انما هو اخبار كل عن نفسه (قوله أطلقوا لي غمري) (ع) قال أبو عبيد يقال للتعقب الصغير غمر وتغرمت شر بت قليلاً قليلاً (قوله أحسنوا الملا) (ع) أي الخلق الغراء أحسنوا

فكذلك تكثير الماء ببركة فضله وضوئه صلى الله عليه وسلم وعظيم دعوته فان دوح في الكسب وأطلق على هذه الأمور كلها نظراً إلى وقوعها عند سبب منه صلى الله عليه وسلم لزم أن لا فرق حينئذ بين ابقاء فضله في الاناء وبين عدمه (قوله أمالكم في أسوة) يعني لا اثم عليكم لمشارككم في الفعل وانما معصوم والمعصوم لا اثم عليه فمن شاركه كذلك (قوله فاذا كان الغد) فليصلها عند وقتها نفي لما يتوهم أن صلاتهم لها في هذا اليوم بعد طلوع الشمس ينقل وقتها دائماً اليه فقال اذا كان الغد صلاها في وقتها المعتاد اذ لم تحول عنه وليس معناه أنه يقضى الثالثة مرتين مرة في الحال ومرة في الغد وان كان في أبي داود ما يقتضى ذلك (قوله ثم قال ما ترون الناس صنعوا) معناه أنه صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم الصبح عند ارتفاع الشمس وقد سبقهم الناس وتأخر النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الطائفة انيسيرة عنهم قال لهم ما تظنون الناس يقولون فينا فسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مخبراً بغيث أمأبو بكر وعمر فيقولان للناس ان النبي صلى الله عليه وسلم وراءكم ولا تطيب أنفسكم أن يخلفكم وراءه فينبغي لكم أن تنتظروا حتى يلحقكم وقال باقى الناس انه سبقكم فالحقوه فان أطاعوا أبا بكر وعمر يرشدوا فانهم على الصواب (قوله لا هلك) هو بضم الهاء بمعنى الهلاك (قوله أطلقوا لي غمري) (ح) بضم الغين المججمة وقع الميم والراء وهو القدر الصغير (قوله أحسنوا الملا) بفتح الميم واللام

وسلم يصب وأبو بكر وعمر يسقيهم حتى ما بقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي انصرف

قلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال ان ساقى القوم آخرهم شربا قال فشربت وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتى الناس الماء جامين رواء قال فقال عبد الله بن رباح انى لاحد ( ٣٤٢ ) الناس هذا الحديث في مسجد الجامع اذ قال عمران بن

حصين انظر أيها الفتى كيف تحدثت فأتى أحدث الركب تلك اللبلة قال قلت فانت اعلم بالحديث فقال ممن انت قلت من الانصار قال حدث فانت اعلم بحديثكم قال تحدثت القوم فقال عمران لقد شهدت تلك اللبلة وما شعرت أن أحدا حفظه كما حفظته \* وحدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي ثنا عبيد الله بن عبد المجيد ثنا سالم بن زهير العطاردي قال سمعت أبا رجاء العطاردي عن عمران ابن حصين قال كنت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم في مسيره فأدجنا ليلتنا حتى اذا كان في وجه الصبح عرسنا فقلبتنا اعيننا حتى بزغت الشمس قال فكان اول من استيقظ منا ابو بكر وكنا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه اذا نام حتى يستيقظ ثم استيقظ عمر فقام عند نبي الله صلى الله عليه وسلم فجعل يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزغت قال ارنحوا فاسار بنا حتى اذا

املاءكم اى عونكم من قولهم مالأت اى أعنت \* قلت \* فالعنى على هذا أحسنوا أخلاقكم من غير مضارة بعضكم بعضا \* وكان الشيخ يفسر أحسنوا الملا بمعنى لياخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والهمز مقصورا ومن رواء بسكون اللام من الامتلاء فقد أخطأ لأنه لا يملأ أحد في هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا واولجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعب ورواء ضد عطاش ومعنى لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والضر والضرار والضرر والضرير بمعنى واحد والهمس الحركة الخفيفة

### \* حديث عمران بن حصين \*

(قوله فأدجنا) (ع) الادلاج بسكون الدال سير الليل كله وهو بكسرها والتشديد سير آخره وتقدم الخلاف وتوسية من سوى بينهما ومعنى بزغت طلعت وعدم ايقاظهم له صلى الله عليه وسلم لانه كان يوحى اليه وتقدم الكلام على تعيم الجنب وفي حديث أبي هريرة وحديث أبي قتادة نوضا وفي غيره انهم نوضوا فان كان هذا في ذلك الموطن فلعلم لم يبق من الماء ما يغسل هذا الا تراه كيف رفع ما بقى في الميضة ووصفه بالقله وان كان غيره فلعلم لم يكن عندهم الا ما توضع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وتيمم غيره أولم يكن عندهم ماء جلة اذ لم يذكروا في حديث عمران من رواية العطاردي وضوا جلة والاحسن في عدم ايقاظهم اياه انه أدب (قوله أبو بكر) واضح في أنها موطن لانه في حديث أبي قتادة قال فأول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فجعل يكبر) \* قلت \* ظاهر في أنه قصد تيقظه فيعارض ما ذكر عمران من انهم كانوا لا يوقظونه وعلى ما ذكرنا من انه أدب يتضح الجواب بأن هذا الادب عارضه ما هو أهم منه وأوجب منضما الى ما علم من شدة عمر رضى الله عنه أو يقال ان التكبير تعريض لانفس التيقظ (قوله سادله) أى مدلية (ع) كذا هم وللعدري سابلة والاول الصواب لانه لا يقال سبلت وانما يقال أسبلت والمرادتان القربتان وقيل المزاودة القرية الكبيرة التي تحمل على الدابة سميت بذلك لأنها زاد فيها جلد من غيرها التكبر وايها ترويناها بالهمز في أوله

وأخره همزة وهو منصوب مفعول أحسنوا والملا الخلق أى احسنوا خلقكم ولا يضر بعضكم بعضا (ب) وكان الشيخ يفسر احسنوا الملا بمعنى لياخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والهمز مقصورا ومن رواء بكسر اللام من الامتلاء فقد أخطأ لأنه لا يملأ أحد في هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا واولجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعب ورواء ضد عطاش ومعنى لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والهمس الحركة الخفيفة (قوله فأدجنا) الادلاج بسكون الدال سير الليل كله وهو بكسرها والتشديد سير آخره وكانوا يمتنعون من ايقاظه صلى الله عليه وسلم لانه كان يوحى اليه (ب) الأحسن في عدم ايقاظهم اياه انه أدب (قوله فجعل يكبر) (ب) ظاهر في أنه قصد تيقظه فيعارض ما ذكر عمران من انهم كانوا لا يوقظونه وعلى ما ذكرنا أنه أدب يتضح الجواب بأن هذا الادب عارضه ما هو أهم منه وأوجب منضما الى ما علم من شدة عمر رضى الله عنه أو يقال ان التكبير تعريض لانفس التيقظ (قوله سادله) أى مدلية والمرادتان القربتان وقيل

ابيضت الشمس نزل فصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان ما منعك أن يصلى معنا قال يا نبي الله أصابني جنابة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيم بالصعيد فصلى ثم عجلنى في ركبت بين يديه

الله عليه وسلم قالت وما رسول الله فلم نملكها من أمرها شيئا حتى انطلقنا بها فاستقبلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما فأخبرته مثل الذي أخبرتنا وأخبرته أنها مؤمنة لها صبيان أيتام فأمر برأويتها فأنيخت فخرج في العزلاوين العلياوين ثم بعث برأويتها فشربنا ونحن أربعون رجلا عطاش حتى روينا وملا لنا كل قربة معنا وادواة وغسلنا صاحبنا غير أننا لم نسق بعيرا وهي تكاد تنضرج من الماء يعني المزدتين ثم قال هاتوا ما كان عندهم فجمعنا لها من كسروهم وصر لها صرة فقال لها اذهبي فأطعمي هذا عيالك واعلمي أننا لم نرأ من مائلك شيئا وإنما الله سقانا فلما أتت أهلها قالت لقد أقيت أسهر البشر أو انه لنبي كازعم كان من أمره ذيت وذيت فهدى الله ذلك الصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا النضر بن شميل ثنا عوف بن أبي جميلة الاعرابي عن أبي رجاء الطاردي عن عمران بن الحصين قال كنا

و بالتاء والهاء في آخره وفي غير الأم بالهاء في أوله وبالتاء في آخره ساكنة وبالحركات الثلاث قال تبارك وتعالى (هيات هيات) الآية ويقال أيها تفتح الهمز وكسرها ومن وقف يقف بالهاء ومن الناس من يكسرها في الوصل ويقف عليها بالهاء ويقفها في الوصل ومعناها في الجميع البعد عن المطلوب والياس منه ولذا قالت لاما لك أي قريبا \* (قلت) \* أخبرتهم أولا بالبعد المطلق بقولها هيات ثم سألوها عن تعيين البعد بقولهم كم بين أهلك والماء (قوله) فأمر برأويتها فأنيخت (ع) أبو عبيد الراوية القربة الكبيرة \* يعقوب لا يقال راوية الال للجمال الذي يستقي عليه وأنما هي المزادة وعند السمرقندي برأويتين بالتثنية وهما المزدتان اللتان للواء أنيخت على هذا حملتهما (قوله) فخرج في العزلاوين (د) المجز زرق ريق القلم (م) والعزلاوان تثنية عزلا بالمد قال ابن ولاد عزلا المزادة فيها الأعلى الذي يخرج منه الماء \* وقال الهروي بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء وما في الام من قوله العلياوين يدل عليه وغسلناهو بتشديد السين أي أعطيناها ما يغتسل به وتنضرج هو للام كثر بفتح التاء وسكون النون وللعذري بقاء ثمانية مفتوحة بدل النون أي تشق من الماء أو من الامتلاء منه وبين رواة الموطأ فيه اختلاف وكله خطأ وكذا من رواه في الأم بالهاء المهملة (قوله) لم نرأ من مائلك شيئا (أ) أي لم ننقص (ع) فيه من معجزاته صلى الله عليه وسلم تكثير القليل \* (قلت) \* تواتر وظاهر اللفظ ان الأخذ ليس من جوهر مائهابل من الزائد عليها لقوله لم نرأ وتقدم معنى تكثير القليل في كتاب الايمان وقولها أسهر الناس أو انه نبي موجه أن تكثير القليل أمر مشترك بين المعجزة والسحر لان من آثار السحر تكثير القليل كما يفعل المجاني يخرج جوزا كثيرا من جوزة واحدة وأنصفت لان الناظر في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولذا لما اتضح لها بعد أنه ليس بسحر وإنما هو معجزة لا درا كما الفرق بين المعجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الفرق بينهما وجوه وعلى هذا فالأظهر في أو من كلامها أنها لا لضراب أي بل انه نبي وهو من حسن فطرته ولا

المزادة القربة الكبيرة التي تحمل على الدابة سميت بذلك لانه يزاد فيها جلد من غيرها لتكبر (قوله) فقالت أيها لاما لك قلنا فكم بين أهلك (ب) أخبرتهم أولا بالبعد المطلق بقولها هيات ثم سألوها عن تعيين البعد بقولهم كم بين أهلك والماء (قوله) انها مؤمنة) بضم الميم وكسر التاء أي ذات أيتام (قوله) فأمر برأويتها فأنيخت (ان) أنريد بالراوية الجمل الذي يستقي عليه فأنيخت على بابه وان أراد بها المزادة فالمراد أنيخت حاملتها (قوله) فخرج في العزلاوين (ح) المجز زرق ريق القلم (م) والعزلاوان تثنية عزلا بالمد قال ابن ولاد عزلا المزادة فيها الأعلى الذي يخرج منه الماء وقال الهروي بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء وجمع العزلاوا العزلاوي بكسر اللام (قوله) وغسلنا صاحبنا يعني الجنب وهو بتشديد السين أي أعطيناها ما يغتسل به (قوله) وهي تكاد تنضرج بفتح النون أي تشق ويروي بقاء أخرى بدل النون (قوله) لم نرأ من مائلك (ب) بفتح النون أي لم ننقص (قوله) أسهر البشر أو انه لنبي (ب) موجه أن تكثير القليل أمر مشترك بين المعجزة والسحر لان من آثار السحر تكثير القليل كما يفعل المجاني يخرج جوزا كثيرا من جوزة واحدة وأنصفت لان الناظر في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولهذا لما اتضح لها بعد أنه ليس بسحر وإنما هو معجزة لا درا كما الفرق بين المعجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الفرق بينهما وجوه وعلى هذا فالأظهر في أو من كلامها أنها لا لضراب أي بل انه نبي وهو من حسن فطرته ولا يبعد حسن الفطرة على نساء

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمي بنأيلة حتى إذا كان من آخر الليل قبيل الصبح ووقعنا تلك الواقعة التي لا وقعت عند المسافرين أحلى منها فما أيقظنا إلا الشمس وساق الحديث بنحو حديث سلم بن زبير وزاد ونقص وقال في الحديث فلما استيقظ عمر ابن الخطاب ورأى ما أصاب الناس وكان أجوف جليداً فكبر ورفع ( ٣٤٤ ) صوته بالكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه الذي أصابهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضير ارتحلوا واقتص الحديث \* حدثنا اسحق ابن إبراهيم أنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن سامة عن حميد عن بكر بن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فعرس بديل اضطلع على يمينه وإذا عرس قبل الصبح نصب ذراعيه ووضع رأسه على كفه \* حدثنا هدا بن خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك قال قتادة وأقم الصلاة لذكري \* حدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وقيبة بن سعيد جميعاً عن أبي عوانة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر كلاً كفاً لها إلا ذلك \* وحدثنا محمد

يبد حسن الفطرة عن نساء الأعراب (ع) ومعنى ذيت وذيت كذا وكذا (ط) هما كناية عن حديث مثل كيت وكيت (م) والصرم بكسر الصاد الأبيات المجتمعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت يخرج صوته من جوفه وجوف كل شيء داخله والقوى الجليد

### ❦ حديث من نام عن صلاة أو نسيها ❦

(قوله لا كفارة لها إلا ذلك) (ع) لم يختلف أن الناسي يقضي وشذ بعض الناس وقال لا يقضي ما كثر كالتسبيل ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق في أن الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة لمشقتها لتكررها وكذلك لم يختلف في أن المتمعد يقضي وحكي عن مالك أنه لا يقضي ولا يصح عنه ولا عن أحد ممن ينتسب إلى العلم إلا عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي ولا حجة لهما في الحديث لأننا لم نقل بدليل الخطاب فواضح وإن قلنا به فالحديث ليس منه بل من التنبيه بالأدنى على الأعلى لأنه إذا قضى الناسي مع عدم الإثم فأحرى المتمعد بالخلاف في قضاء المتمعد كالخلاف في الكفارة في قتل العمد وينبني الخلاف في الآية وفي الحديث على الخلاف هل هما من دليل الخطاب أو مفهوماً وأخذ بعضهم قضاء العمد من الحديث من قوله فليصلها إذا ذكرها لأنه ينقله عنها بجمله وعمده كالناسي ومتى ذكر تركها لزمه قضاءها ومن قوله لا كفارة لها إلا ذلك لأن الكفارة إنما هي مع الذنب والذنب إنما يكون في العمد وقد اختلف الشيوخ في القضاء هل هو بالأمر الأول أو بالأمر الجديد ❦ قلت ❦ قول داود وأبي عبد الرحمن خرج القاضى سند على قول ابن حبيب بكفر من ترك الصلاة لأنه من تداين واختلف في الحربي يسلم هل يقضي ما ترك يبطل الحرب فقال سحنون يقضي وأباه ابن عبد الحكم واختلف في المستحاضة تترك الصلاة جهلاً مدة استحاضتها فذكر ابن رشد في ذلك ثلاثة أقوال لا يفرق في الثالث بين أن تقل فتقضي أو لا فلا ودليل الخطاب هو مفهوم المخالفة ومفهوم الخطاب هو مفهوم الموافقة

العرب (ع) ومعنى ذيت وذيت كذا وكذا (ط) هما كناية عن حديث مثل كيت وكيت والصرم بكسر الصاد الأبيات المجتمعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت من جوفه وجوف كل شيء داخله والجليد القوى \* وعوف بن أبي جميلة بفتح الجيم على وزن حجيصة

### ❦ باب من نام عن صلاة أو نسيها ❦

❦ (قوله لا كفارة لها إلا ذلك) لم يختلف أن الناسي يقضي وشذ بعضهم فقال لا يقضي ما كثر كالتسبيل ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق في قضاء الحائض الصوم دون الصلاة وكذلك لم يختلف أن المتمعد يقضي ونقل عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي عدم القضاء ولا حجة لهم في هذا الحديث لأنه من التنبيه بالأدنى على الأعلى أو يكون نسي بمعنى ترك فيتناول المتمعد ونخرج من قول ابن حبيب بكفره أنه لا يقضي لأنه كره تداين واختلف في الحربي يسلم هل يقضي يبطل الحرب فقال سحنون يقضي وأباه ابن عبد الحكم واختلف في المستحاضة تترك الصلاة جهلاً مدة استحاضتها فذكر ابن رشد فيها ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين أن تقل فتقضي أو لا فلا ودليل الخطاب الذي عبر به القاضى هو

ابن مثنى ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا المثنى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كقوله تعالى ولا تقل لهما أف فالتبهي عن الضرب بطريق أولى

### ﴿ أحاديث القصر ﴾

(د) قال اسمعيل هو فرض \* ابن منصور القياس فبين أم أن يعيد أبدا غيرهما الفرض التخيير \*  
الابهرى القصر أفضل \* بعض أصحابنا هو سنة \* وقال الشافعي القصر أفضل (ع) القول بالسنة هو  
مشهور المذهب ورأى أبي مصعب ومقتضى رواية ابن القاسم يعيد المقيم في الوقت والقول بالفرض  
ذكر ابن الجهم أن أشهب رواه عن مالك \* قلت \* التخيير هي الاباحة وقول الأبهري القصر أفضل  
يرجع إلى الاستصحاب فالأقوال أربعة قال الإمام في كتابه الكبير نقل البابي عن أصحابنا أنه مباح  
ولا يكاد يوجد الآن يتعلق بما قيل عن الأبهري دون ترجيح ورد ابن رشد نقل ابن الجهم رواية أشهب  
بأن الموجود في روايته إنما هو فرض المسافر ركعتان وهذا غير كونه فرضا لمن تدبره \* قلت \* لا احتمال  
أن يكون المعنى فرضه أن يختار القصر كما يأتي للطبري أو أن فرضه بالاصل ركعتان قال وأيضا لو كان  
فرضا أعاد المقيم أبدا ولم يقله هو ولا أحد من أصحابه (ع) وبخروج من قال هو فرض بالحديث ويوجب  
بأن الفرض أيضا لغة التقدير فغنى فرضت قدرت ثم أقرت صلاة السفر على هيئتها في القدر لا في  
الوجوب ويحتاج من قال بعدم الفرض بقوله تعالى (فلا جناح) الآية إذا يقال في الفرض لا جناح  
عليك أن تفعله \* قلت \* قال ابن بشير رضي الله عنه مباح أو مستحب لا إعادة على من أم وعلى أنه فرض  
يعيد أبدا وعلى أنه سنة يعيد في الوقت وأجاز مالك والشافعي والطبري القصر في كل سفر الأسفر  
المدينة وأجاز الحنفية والثوري حتى في سفرها ويرى عن عائشة رضي الله عنها وقال بعضهم أنه  
لا قصر إلا في الخوف وقال داود لا قصر إلا في حج أو عمرة وقال عطاء لا قصر إلا في سبيل من سبيل  
الخيرات وكرهه مالك في سفر الصيد لله وحكى أبو القاسم السكيال عنه المنع فيه وفي سفر التزهد (قوله  
فرضت الصلاة الخ) \* قلت \* كان هذا حديثا من حيث أنها لم تقله إلا عن توقيف ويأتي للقاضي  
أنه يحتمل أنه من فقهها واستنباطها قال ابن بشير وأنكره أبو المعالي وقال لو ثبت لتواتر لأن الصلاة  
أشرف معالم الدين وأعيد لها من أهم ما يعتنى به وأجاب ابن بشير بأن الأعداد تعينت بالفعل فاستغنى  
عن نقلها بالقول (قوله) فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر قال الطبري يحتمل أن يكون  
المعنى أن المسافر إذا اختار القصر فالفرضه وان اختار الإمام فالإمام فرضه وقال البابي  
معنى أقرت أي على ما كانت عليه من الوجوب ومعنى زيد في صلاة الحضر أي نسخ كونها ركعتين  
لأن زيادة الركعتين يمنع من الاكتفاء بالركعتين فالنسخ في صلاة الحضر لا غير هذا على أن القصر  
فرض وعلى أنه سنة فالنسخ في الصلاتين معالان معنى أقرت أن الركعتين في السفر أقل ما يجزئ لانه

مفهوم المخالفة ومفهوم الخطاب هو مفهوم الموافقة

### ﴿ باب قصر الصلاة ﴾

﴿ش﴾ \* عبد الله بن بابويه هو بياض موحدة ثم ألف ثم موحدة أخرى مفتوحة ثم مشناة تحت ساكنة  
ثم هاء بعدها ميم بأ أو مينا والآخر فيه البناء ويقال فيه ابن بياض وابن بابي بكسر الباء الثانية (قوله  
فرضت الصلاة إلى آخره) كان هذا حديثا لأنهم نقله إلا عن توقيف (ب) ويأتي للقاضي أنه يحتمل أنه  
من فقهها واستنباطها قال ابن بشير وأنكره أبو المعالي وقال لو ثبت لتواتر لأن الصلاة أشرف معالم  
الدين وأعدادها من أهم ما يعتنى به وأجاب ابن بشير بأن الأعداد تعينت بالفعل فاستغنى عن نقلها

عليه وسلم إذا رقد أحدكم  
عن الصلاة أو غفل عنها  
فليصلها إذا ذكرها فان  
الله عز وجل يقول أقم  
الصلاة لذكري \* حدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن صالح بن  
كيسان عن عروة بن  
الزبير عن عائشة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أنها قالت فرضت الصلاة  
ركعتين ركعتين في الحضر  
والسفر فأقرت صلاة  
السفر وزيد في صلاة  
الحضر \* وحدثني أبو

بمعنى الوجوب فالمنسوخ في السفر الوجوب فقط والمنسوخ في الحضر وجوب الركعتين وجوازهما وهذا كله على قول من يرى من الأصوليين أن الوجوب إذا نسخ بقي الجواز (ع) وهو أيضا على أن الزيادة على النص نسخ وفيه خلاف بين الأصوليين \* قلت \* الاجراء على أن الوجوب إذا نسخ بقي الجواز يرجع الى معنى أقرت على أن القصر سنة على ما أشار اليه البابجي والاجراء على أن الزيادة على النص نسخ يرجع الى النسخ في صلاة الحضر (م) لم يجد بعض الناس مسافة القصر واحتج بقوله تعالى (واذا ضربتم في الأرض) الآية ورأى الأثر تحديد هالأن القصر انما شرع تخفيفا فلا يكون الا فيما فيه مشقة اهـ (ع) واختلفت أقوالهم في تقدير المسافة بحسب الضابط لتلك المشقة واختلافهم في ذلك مسطور في كتب الفقه فحدها مالك والشافعي وأصحابهم باليوم التام وهو يوم وليلة لأنها المسافة التي سماها الشرع سفر في قوله لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر يوم وليلة الا معها ذو محرم ولان سائر اليوم التام عن المنزل لا يمكن الرجوع فيه اليه نخرج عن القرار الى السفر وحدها مالك مرة بثمانية وأربعين ميلا والشافعي بستة وأربعين ميلا \* وقال عثمان وابن مسعود وحذيفة والكوفيون لا يقصر في أقل من ثلاثة أيام \* وقال الحسن والزهرى يقصر في مسيرة يومين وتأوله الطبري عن مالك والشافعي وهو قريب من اليوم التام \* وقال داود يقصر في كل سفر ولو كان ثلاثة أميال \* قلت \* وفي المذهب رواية رابعة انه يقصر في خمسة وأربعين ميلا وخامسة يقصر في أربعين ميلا وأكثر المتأخرين على أن الروايات الثلاث ترجع الى معنى واحد والاخيرتان خلاف \* ابن بشير ولعل وجه النظر الى عوائد ما تقطعه الرفاق في سائر اليوم والليلة قال وهذه الروايات هي مسير البر وأما في البحر فأكثر الروايات انه بمنزلة البر ولما كان في المتوسط يقصر في اليوم والليلة قال وهذا فان الأميال لا تعرف فيه وهذا ليس بخلاف وانما ينظر فان كان مع السواحل بحيث يعرف قدر الميل فهو كالبر وان كان في وسط البحر فكما قال في المبسوط (قوله في الآخر تأولت كما تأول عثمان) (ع) أشبه ما يتأول عنهما راي القصر رخصة فأخذ بالأكمل وقيل عائشة أم المؤمنين وعثمان امامهم فهم في أهل حيث أحلا \* ويرده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لأن لعثمان أهلا بمكة ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وكان يسافر بزوجه رضى الله عنهن وقيل لأنه خاف أن يعتقه الأعراب أن الصلاة ركعتان دائما ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجميع وقيل لان عثمان عزم بعد الحج أن يقيم بمكة ويرده أن المقام بها على المهاجر أكثر من ثلاث حرام وقيل لانه كان لعثمان رضى الله عنه ببنى مال وأرض فكان لذلك كالقيم وقيل في التأويل عن عائشة رضى الله عنها أنها ترى أن لا يقصر الا في الخوف والتأويل الآخر في عدم قصر عائشة هي أتقى لله من أن نخرج في

الظاهر وحرملة بن يحيى قال ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ثم أتمها في الحضر فأقرت صلاة السفر على الفريضة الاولى \* وحدثني علي بن خشرم أنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان الصلاة أول ما فرضت ركعتين فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر قال الزهرى فقلت لعروة ما بال عائشة تتم في السفر قال انها تأولت كما تأول عثمان \* وحدثنا أبو بكر بن أبي أبي شيبة وأبو كريب وزهير بن حرب واسحق ابن ابراهيم قال اسحق أنا وقال الآخرون ثنا عبد الله بن ادريس عن ابن جريج عن ابن أبي عمار

بالقول (قوله تأولت كما تأول عثمان) (ع) أشبه ما يتأول عنهما راي القصر رخصة فأخذ بالأكمل وقيل عائشة أم المؤمنين وعثمان امامهم فهم في أهل حيث أحلا ويرده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لان لعثمان أهلا بمكة ويرده أنه صلى الله عليه وسلم كان يسافر بزوجه رضى الله عنهن وقيل لأنه خاف أن يعتقه الأعراب أن الصلاة ركعتان دائما ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجميع وقيل لان عثمان عزم أن يقيم بعد الحج بمكة ويرده أن المقام على المهاجر أكثر من ثلاث حرام وقيل لانه كان لعثمان رضى الله عنه ببنى مال وأرض فكان لذلك كالقيم وقيل في التأويل عن عائشة رضى الله عنها أنها ترى أن لا يقصر الا في الخوف والتأويل الآخر في عدم قصر عائشة اتقيا الله أن يكون خروجهما في سفر لا يرضاه الله ويردأها انما خرجت مجتهدة محتسبة للدين

سفر لا يرضاه الله وإنما خرجت مجتهدة محسبة للدين أصابت أو أخطأت ﴿قلت﴾ وأجاب ابن بشير عن جواب الأول بأن وطنية الامومة أكدمن وطنية الامارة ورأت أنها مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حكم الوطنية والتأويل الآخر الذي هي فيه أتقى هو أنها حين خرجت للعراق مع طلحة والزبير مبايتين لمعي كانت تتم لانهارات ان سفرها ذلك لا يجوز وهو من تخريصات الشيعة \* وجوابه ما ذكر من أنها كانت مجتهدة (قوله في سند الآخر عبد الله بن بابيه) (م) هو بيا موحدة ثم ألف ثم باه أخرى مفتوحة ثم بيا مثناة من تحت (ع) كذا ضبطناه ويقال فيه باباه وبابا قال ابن معين عبد الله بن بابا روى عنه ابن اسحق وعبد الله بن بابيه روى عنه ابن أبي عمار وعبد الله بن باباه روى عنه حبيب ابن أبي ثابت فهم ثلاثة مختلفون (د) ويقال فيه بابي بكسر الباء الثانية (قوله عجبت مما عجبت منه) (ع) مذهب الجمهور أن المراد بالقصر في الآية القصر في العدد لا في الهيئة وعليه يدل قوله صدقة لأنه خرج مخزج التفسير والبيان لما أشكل عليهم أن القصر في السفر رخصة وصدقة في الأمن والخوف وهو معارض لحديث عائشة وأقوى منه في الحجة لأنه أخبر به نصا وقول عائشة يحتمل أنه من فقهها واستنباطها لاسيما مع مخالفته لما روى عنهما من الاتمام \* وعن ابن عباس أن المراد به القصر في الهيئة وان الآية من أولها في صلاة الخوف وقيل هي في تخفيفها ترك التطويل لأجل الخوف وقيل في قصرها إلى ركعة أو ركعتين وقيل بل المراد قصرها إلى ركعتين في المأبوم وصلاة الامام أربعة ركعتين بكل طائفة على ما جاء في الحديث وإلى هذا ذهب الطبري ورجحه الرازي قال لأنه قال لا جناح وفريضة المسافر ركعتان ولا يقال في الغرض لا جناح وقد يخلص عن هذا بشرع فرض الاتمام للحاضر أو عموميه فهما على القول الآخر ﴿قلت﴾ فوجب التعجب والاشكال هو أن القصر في العدد في الآية مشروط بالخوف فاذا زال كان يجب الاتمام وهذا يدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون اقرارا للقول بذلك لكن عارض هذا المفهوم ان الله تصدق أو ان هذا المفهوم خرج الغالب ولا يعتبر مفهوم ما خرج مخرج الغالب ويصح أن يرجع إلى أصل مشروعية القصر في السفر ووجه معارضته لحديث عائشة هو أنه يدل أن الأصل الاتمام اذ لو كان فرض المسافر ركعتين لم يتعجب منه ولفظ صدقة يدل أن القصر رخصة اذ لا يقال في الواجب صدقة والأظهر أن عائشة لا تقول ذلك الا عن توقيف كما تقدم (قوله في الآخر ان الله فرض الصلاة على لسان نبيكم) هو كقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) (قوله في الحضرة أربعاً) (م) مذهب مالك والشافعي أن صلاة الخوف كصلاة الأمن أربع في الحضرة وركعتان في السفر (ع) وأخذ بظاهر الحديث أنها في الخوف ركعة الضحاك واسحق قال الضحاك فان لم يقدر على ركعة

أصابت أو أخطأت وقيل وذلك التأويل من تخريصات الشيعة عليها رضى الله عنها (قوله عجبت مما عجبت منه) (ب) موجب التعجب والاشكال هو أن القصر في العدد في الآية مشروط بالخوف فاذا كان الأمن يجب الاتمام وهذا يدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون اقرارا للقول بذلك لكن عارض هذا المفهوم ان الله تصدق أو ان هذا المفهوم خرج مخرج الغالب ولا يعتبر مفهوم ما خرج مخرج الغالب ويصح أن يرجع إلى أصل مشروعية القصر في السفر ووجه معارضته لحديث عائشة هو أنه يدل أن الأصل الاتمام اذ لو كان غرض المسافر ركعتين لم يتعجب ولفظ صدقة يدل أن القصر رخصة اذ لا يقال في الواجب صدقة والأظهر أن عائشة رضى الله عنها لا تقول ذلك الا عن توقيف كما تقدم (قوله ان الله فرض الصلاة على لسان نبيكم إلى آخره)

من الصلاة ان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا فقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته \* وحدثننا محمد بن أبي بكر المقدمي ثنا يحيى عن ابن جريج حدثني عبد الرحمن ابن عبد الله بن أبي عمار عن عبد الله بن بابيه عن يعلى ابن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب بمثل حديث ابن ادريس \* حدثننا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وأبو الربيع وقيس بن سعيد قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو عوانة عن بكير بن الاخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضرة أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد جميعا عن القاسم ابن مالك قال عمرو ثنا قاسم بن مالك المزني ثنا أيوب بن عائد الطائي عن بكير بن الاخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال ان الله عز وجل فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم

على المسافر ركعتين وعلى المقيم أربع ركعات في الخوف ركعة \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن موسى بن سالم الهذلي قال سألت ابن عباس كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصل مع الإمام فقال ركعتين سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن منهل الضرير ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد بن أبي عروبة ح وحدثنا ابن مثنى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي جميعا عن قتادة بهذا الإسناد نحوه \* حدثنا عبد الله بن سالم بن ( ٣٤٨ ) قنبر ثنا عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر

فكبيرتان \* وقال اسحق ان لم يقدر على ركعة فمسجدة فان لم يقدر فركعة كبيرة ويحتمل أن يريد في الحديث بالركعة التي يصلي مع الإمام ويأتي بالأخرى منفردا كما جاء في الحديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة ركعة ويحتج بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف للحديث عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيد في صلاة الحضر فانه نص في أن الفرض في الحضر أربع ويجمع بين الحديثين بأن هذا اخبار عما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الامر ( قوله في الآخر كيف أصلي الخ ) ( ع ) فهو أنه أن الإمام إذا أتم نيم معه وهو مذهب الكافة واختلف بم يلزمه الاتمام معه فقال مالك بعقد ركعة تامة \* وقال الحنفية والشافعية بالدخول معه وقال الاوزاعي بالقولين \* وذكر أبو الناسم الطبري الشافعي عن مذهبه أنه ينظر الى نية الداخل فان نوى الاتمام وراءه أتم وهذا كله يدل أن القصر غير فرض اذ لو كان فرضا لم يلزمه اتباع غير فرضه ( قوله في الآخر لو كنت مسجدا ) أي صلياً النوافل أتمت ( م ) بيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا فاذا عاد هؤلاء يتغلون فالإتمام أولى ( د ) وما احتج به من قال بترك النفل من أنه لو شرع لكان الاتمام أولى بجوابه أن الفريضة محقة فلو شرعت نامة وجب اتمامها والنفل الخيرة فيه للمكلف ( ع ) أجاز الجمهور التنفل ليلا ونهارا لثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمر نهارا وأجاز به بالليل وظاهر مذهبه أنه انما يمنع الرواتب وكذا ينقل مذهبه أهل الخلاف ( د ) اتفقوا على جواز التنفل المطلق في السفر واختلفوا في الرواتب كالتي قبل الظهر وبعدها ما أجازها الاكثر ومنعه ابن عمر وغيره وثبت في كثير من الأحاديث أنه تنفل في حله فلعن ابن عمر لم يره ( قوله في الآخر صلى الظهر بالمدينة أربعا وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين ) ( ع ) احتج به أهل الظاهر في أنه يقصر في كل سفر قصير

هو كقوله وما ينطق عن الهوى وأخذ بظاهر هذا الحديث في أن صلاة الخوف ركعة الضحالك واسحق قال الضحالك فان لم يقدر على ركعة فمسجدة وان لم يقدر على ركعة فركعة فمسجدة فان لم يقدر فركعة كبيرة ( ع ) ويحتمل أن يريد في الحديث بالركعة التي يصلي مع الإمام ويأتي بالأخرى منفردا كما جاء في الحديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة ركعة ويحتج بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف للحديث عائشة فرضت الصلاة ركعتين فزيد في صلاة الحضر فانه نص في أن الفرض في الحضر أربع ويجمع بين الحديثين بأن هذا اخبار عما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الامر ( قوله لو كنت مسجدا ) أي صلياً النوافل أتمت بيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا فاذا طلب الفل كان الاتمام أولى وجوابه منع الملازمة بأن الفريضة متحققة فلو وجب اتمامها في السفر لثبتت المشقة بخلاف النافلة ( ع ) أجاز الجمهور والتنفل ليلا ونهارا لثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمر نهارا وأجاز به بالليل وظاهر مذهبه أنه انما يمنع الرواتب وكذا ينقل مذهبه أهل الخلاف ( قوله بذي الحليفة ركعتين ) احتج به أهل الظاهر

ابن الخطاب عن أبيه قال صحبت ابن عمر في طريق مكة قال فصل لي لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفانة نحو حيث صلى فرأى ناسا فيما فقال ما يصنع هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسجدا أتمت صلاتي يا ابن أخي اني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يزيد يعني ابن زريع عن عمر بن محمد عن حفص بن عاصم قال مرضت مرضا فجاء ابن عمر بعودني قال وسألته عن السجدة في السفر فقال صحبت رسول الله صلى الله عليه في السفر فرأيت

يسجد ولو كنت مسجدا لآتمت وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة \* حدثنا خلف بن هشام وأبو الريح الزهراني وقتيبة بن سعيد قالوا ثنا حماد وهو ابن زيد ح وحدثني زهير بن حرب ويعقوب بن ابراهيم قالنا ثنا اسمعيل كلاهما عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربعا وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين \* وحدثنا سعيد

أو طويل ولا حجة فيه لأن ذا الحليفة لم تكن منتهى سفره وإنما ابتداء القصر منها لأن هذا كان في خروجه صلى الله عليه وسلم إلى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة وأدركه وقت العصر بذي الحليفة فصلاها به وعلى هذا يحتل ما في الام من أن ابن عمر صلى بذي الحليفة ركعتين وأن ابن السمط ويقال السمط قصر على رأس سبعة عشر ميلاً وقد اختلف من أين يبتدىء المسافر القصر فالمشهور من المذهب وقاله الجمهور أنه يقصر إذا خرج من بيوت المدينة \* وعن مالك أن كانت القرية مما يجمع فيها فلا يقصر حتى يجاوزها بثلاثة أميال \* وقال عطاء وجماعة من أصحاب عبد الله إذا أراد السفر قصر قبل خروجه \* وقال مجاهد لا تقصر إذا خرجت يومك إلى الليل ولم يوافقك على ذلك أحد \* قلت \* ثم ابن حبيب المشهور بزيادة قوله وينقطع عن بيوتها انقطاعاً بيناً وقول مالك الثاني رواه طرف عنه قال في الرواية وإن لم تكن ذات جمعة فتقي بجوازها حتى لا تزرعها \* وقصر ابن رشد القواين على المصر الذي ل بناء حوله ولا بساتين ووجه المشهور بأنه إذا فارق البيوت خرج من حكم الحضر ووجه الآخر بأنه لما كانت الثلاثة أميال يجب منها السعي إلى الجمعة فادونها فحكمه حكم الحضر وهذا التوجيه يقتضي أن الثلاثة أميال إنما تعتبر في ذات الجمعة كما وقع في الرواية ونقل سند رواية الثلاثة أميال في غير ذات الجمعة وأنكره عليه الشيخ وقال لا أعرفه إلا من إطلاق الجلاب \* قال ابن بشير وإن كان حول المصر بنا آت معمورة وبساتين فإن اتصلت وكانت في حكم المصر فلا يقصر حتى يجاوزها وإن لم تتصل وكانت قائمة بنفسها قصر وإن لم يجاوزها \* قال وإن كان المرتحل عنه قرية لا تقام بها جمعة ولا بساتين لها قصر بجوازها البيوت اتفاقاً وإن اتصلت بها بنا آت أو بساتين فكما تقدم في المصر ذي البساتين وإن كان السفر من بيوت العمود فلا يقصر حتى يجاوز الحلال وكان الشيخ يعتبر البساتين التي في حكم المصر بالبساتين التي يرتفق ساكنها بموافق المصر من أخذنا وطبخ خبز وما يحتاج إلى شرائه في الحال ويمثل ذلك برأس الطابية وما قاربها وإن من خرج من تونس من تلك الجهة يقصر من رأس الطابية وما قاربها وبعده عن المصر نحو الميلى \* وقيل له إن بعض الطلبة قال إنما يقصر من منزل قسمة فخطأه وكان يقول في أعراب إفريقية أنهم إذا سافروا إلى الجريد أو قدموا فأنهم يقصرون وهم في غير ذلك بحكم القيم لأنهم لا ينتقلون لما فيه مسافة القصر وإنما ينتقلون من محل إلى آخر (قوله في حديث أنس ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ) (د) لم تكن الثلاثة غاية سفره وإنما المعنى أنه كان يسافر قبل حضور وقت المقصورة فيدركه وقتها وهو على هذا القدر من البعد فيصلها حينئذ وعلى هذا يحمل تقصير ابن السمط على رأس سبعة عشر ميلاً أو يقال أنه تابعي فعل خلاف ما عليه الجمهور والسمط هو بكسر السين وسكون الميم ويقال بفتح السين وكسر الميم (ط)

على أنه يقصر في كل سفر قصر أو طويل ولا حجة فيه لأن ذا الحليفة لم يكن منتهى سفره وإنما هي مبدأ قصره (ب) وكان الشيخ يعتبر المسكن التي في حكم المصر بالبساتين التي يرتفق ساكنها بموافق المصر من أخذنا وطبخ خبز وما يحتاج إلى شرائه في الحال (قوله ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ) ليس الثلاثة غاية سفره وإنما المعنى أنه يدركه وقت الصلاة عند خروجه على هذا القدر من البعد فيصلها حينئذ وهكذا يحمل تقصير ابن السمط على رأس سبعة عشر ميلاً أو يقال أنه تابعي فعل خلاف ما عليه الجمهور \* وبكير بضم أوله \* وموسى بن شامة الهذلي بضم الهاء وفتح الهمزة منسوب لهذيل \* ويحيى بن زيد الهنائي بضم الهاء وفتح النون المخففة ممدوداً منسوب لمائة بن مالك بن فهم ويزيد ابن خنيس \* بضم الخاء المعجمة \* ونقيب بضم النون وفتح القاف \* والسمط بكسر السين واسكان

ابن منصور ثنا سفيان ثنا  
محمد بن المنكدر وأبراهيم  
ابن ميسرة سمعا أنس بن  
مالك يقول صليت مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الظهر بالمدينة أربعاً  
وصليت معه العصر بذي  
الحليفة ركعتين \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد  
ابن بشار كلاهما عن  
غندر قال أبو بكرنا محمد  
ابن جعفر غندر عن شعبة  
عن يحيى بن يزيد الهنائي  
قال سألت أنس بن مالك  
عن قصر الصلاة فقال  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا خرج مسيرة  
ثلاثة أميال أو ثلاثة  
فراسخ شعبة الشاك صلى  
ركعتين \* حدثنا زهير بن  
حرب ومحمد بن بشار جميعاً  
عن ابن مهدي قال زهير  
ثنا عبد الرحمن بن مهدي  
ثنا شعبة عن يزيد بن خير  
عن حبيب بن عبيد الله  
عن جبير بن نفير قال  
خرجت مع شرحبيل بن  
السمط إلى قرية على رأس  
سبعة عشر أو ثمانية عشر

مىلافصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر صلى بذي الحليفة ركعتين فقلت له فقال إنما أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وحدني محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه بهذا الاسناد وقال عن ابن السمط ولم يسم شرحبيل وقال انه أتى أرضا يقال لها دوهين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا \* حدثنا يحيى بن يحيى ثنا هشيم عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرا \* وحدثنا قتيبة ثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو كريب ثنا ابن عليه جميعا عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث هشيم \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أي ثنا شعبه ثنا يحيى بن أبي اسحق قال سمعت أنس بن مالك يقول خرجنا من المدينة الى الحج ثم ذكر مثله \* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة جميعا عن الثوري عن يحيى بن أبي

احتج به بعض الظاهرية على أنه يقصر فيادون اليوم التام \* ويرد بان كلا العددين مشكوك فيه فلا يوثق بواحد وعلى ثبوت أحدهما فهو ابتداء التقصير ( قوله نقلت له فقال رأيت عمر ) ( م ) كذا هو لابن عمر عند ابن الخذاء \* ورواه الجلودى رأيت عمر وهو الصواب وكذا أخرجه البزار ( ع ) وقع هذا الكلام في بعض النسخ فقلت له فقال له رأيت عمر وفي بعضها له قال رأيت عمر وسقط هذا الكلام عند الأكثر وعندى انه لفظ ألحقه به بعض الشيوخ لا صلاح وهم الرواية في ابن عمر فقال له قال رأيت عمر ولم يفهم الكلام بعضهم فضبطه لعله بالناء منونة ودومين ضبطناه عن القاضي الشهيد بضم الدال وعن الاسدي والطبري بفتحها ( د ) والواو ساكنة فيهما والميم مكسورة ( قوله في الآخر كم أقام بمكة قال عشرا ) ( د ) كان هذا في حجة الوداع واقامة العشر كانت بمكة وحواليها لانه دخلها في الرابع لذي الحجة فأقام الخامس والسادس والسابع وخرج في الثامن الى منى وذهب الى عرفات في التاسع وعاد الى منى في العشر فأقام بمكة الحادي عشر والثاني عشر ونفر في الثالث عشر الى مكة وخرج منها الى المدينة في الرابع عشر فأقامته العشر بمكة وحواليها كما ذكر يقصر الصلاة في جميعها ( ع ) وقال بعض شيوخنا كان صلى الله عليه وسلم شارب مكة في الثالث فلم يدخلها وبات بذي طوى ثم دخلها في الرابع نهارا والعرب لا تحسب بالنهار اذا مضت ليلته فأقام بها عشر ايام ونحو ما تقدم \* واختلف في اقامته بمكة عام الفتح فمن ابن عباس خمسة عشر وسبعة عشر وتسعة عشر \* وعن عمران بن حصين يقصر في جميعها ( م ) \* واختلف في القدر الذي اذا نوى المسافر اقامته أتم فقال مالك أربعة أيام وقيل اثنا عشر وقيل خمسة عشر وقيل ستة عشر \* وقال ربيعة يوم وليلة والحج لمالك أنه صلى الله عليه وسلم أباح للمهاجر أن يقيم بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام والمهاجر لا يستوطن بمكة فدل ان الثلاثة حكم السفر والخلاف في بقية الاقوال مبني على الخلاف في اقامته صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح وفي اقامته في حصار الطائف ( ع ) قال بقول مالك الشافعي وجاعة وعطاء والقول بخمسة عشر لابن عمر وابن عباس والكوفيين وأحد قول ابن المسيب \* وعن ابن المسيب أيضا اذا أقام ثلاثة أيام أتم والقول بانني عشر لابن عمر أيضا \* وعن أحمد وداود يتم فيأزاد على الاربعة أيام ويقصر في الاربعة وعن أحمد أيضا يقصر اذا نوى الاقامة احدى وعشرين صلاة ويتم فيأزاد اعتمادا على اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حتى خرج صبيحة الثامن من يوم التروية وحدها داود بعشرين صلاة فاذا زاد أتم ونحوه لابن الماجشون \* وعن علي اذا أقام عشرة وقيل يقصر في سبعة عشر ويتم فيأزاد \* وعن ابن عباس يقصر في ستة عشر ويتم فيأزاد \* وعن الحسن يقصر أبدا الا أن يقدم مصر من الامصار \* وأكثر هذا الاختلاف مبني على مدة اقامته صلى الله عليه وسلم في حجة وفتح مكة وحصره الطائف ولا حجة في تقصيره في حجة في العشر لان العشر لم يتخلها اقامة أربعة أيام كما تبين ولا في تقصيره عام الفتح لا اضطراب الحديث عند أهل الصنعة ولا نهالم يتخلها نية اقامة أربعة أيام وانما كانت اقامته بحسب ما حبسه الحال ثم نواطأت أحوال مكة ورحل منها الى هوازن وكذا لا حجة في تقصيره في اقامته بالطائف لانه لم ينو أيضا اقامة الاربعة بل كان في كل حين يعتقد فتحها وينصرف وكذا لا حجة في تقصيره في اقامة العشر بن يوم ما يتبول لان حكم الجيش ببلد الحرب يقصر لانه لا ينوي اقامة معينة ولا يعلم متى يأتي مايرجوه \* وقال بعض شيوخنا ان الجيش الكبير أولا من اذا نوى اقامة

الميم ( قوله أتى أرضا يقال لها دوهين ) بضم الدال وفتحها وجهان مشهوران والواو ساكنة والميم مكسورة وحصل لا ينصرف وان كان اسمائلا نياسا كن الوسط لاجتماع الحجمة والعلمية والتأنيث

اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يذكر الحج \* حدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة المسافر بمى وغيره ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدر من خلافة ثم أتمها أربعاً \* وحدنا زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي ح وحدنا اسحق وعبد بن حديد قال أنا عبد الرزاق أنا معمر جميعاً عن الزهري بهذا الاسناد وقال بمى ولم يقل وغيره \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدرا من خلافة ثم إن عثمان صلى بعد أربعين عاماً كان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعاً وإذا صلاها وحده صلى ركعتين \* وحدنا محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالنا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدنا أبو كريب أنا ابن أبي زائدة ح وحدنا ابن نمير ثنا عتبة بن خالد كلهم عن عبيد الله بهذا الاسناد نحوه \* وحدنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن مع حفص بن عاصم عن ابن عمر ( ٣٥١ ) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بمى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمانى سنين

أوقال ست سنين قال حفص وكان ابن عمر يصلى بمى ركعتين ثم يأتي فراشه فقلت له أى عم لو صليت بعدها ركعتين قال لو فعلت لاتممت الصلاة \* وحدنا يحيى بن حبيب ثنا خالد يعنى ابن الحرث ح وحدنا محمد بن مثنى أخبرني عبد الصمد قالنا ثنا شعبة بهذا الاسناد ولم يقولوا فى الحديث بمى واسكن قال صلى فى السفر \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد الواحد عن الاعمش ثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن ابن يزيد يقول صلى بنا

أربعة أيام ثم \* ويقول مالك فى تقصير الجيش قال الشافعى وأبو حنيفة \* وللشافعى قول آخر أنه يقصر فى سبعة عشر بدار الحرب ويتم فيما زاد \* قلت \* على المذهب فى تحديده بأربعة أيام ان دخل أول النهار احتسب به والافى لغوه وجبره بجزء من خامسه قولان لابن القاسم وأبى نافع وتقصير الجيش ببلد الحرب وان نوى إقامة أربعة أيام هو المذهب وعلته ما ذكر وقيل فى علته أنهم مكرهون وتقييد إقامته ببلد الحرب يدل أنه لو كانت إقامة بأرض الاسلام لم يكن الأمر كذلك وأفتى الشيخ فى الذين ذهبوا الى قتل العدو بأرض المهديّة أنهم يقصرون وان كانوا ببلد الاسلام ونووا إقامة أربعة أيام كالجيش ببلد الحرب لعدم أمنهم وقد وقع من غرة العدو لهم ما هو معلوم (قوله بمى وغيرها) (ع) لم يختلف ان الحاج الآفاقى يقصر \* واختلف فى الحاج من أهل مكة وعرفة ومضى فقال مالك يقصرون للسنة ولان تكرارهم فى المناسك قد مر مسافة القصر وأباه الشافعى وأبو حنيفة اذ ليسوا على مسافة القصر (قوله لو صلينا بعدها) تقدم ما فيه (قوله فى الآخر فاسترجع) (م) كراهية المخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء بعده ومعنى لیت حظى أى لیت عثمان صلى ركعتين بدل أربع كما فعل صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده لانه خالف الفرض لانه جاء انه صلاها خلفه ولو كان الفرض ركعتين لم يستج ذلك ولم يقل لیت حظى لان الأربع لو لم تكن مباحة لم يكن حظها جلة ولا تبعيضاً (ع) ومقصوده كراهة المخالفة والحض على اتباع السنة وقال الداودى معنى لیت انه خشى أن لا يجزئه الأربع وفيه بعد (قوله أخو عبيد الله بالصغير) (ع) كذا عالمهم وعند القاضي أبى على أبو

(قوله خبيب بن عبد الرحمن) هو بالخاء المضمومة (قوله هو أخو عبيد الله) بضم العين مصغراً (قوله فاسترجع) أى كراهية المخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده ومعنى لیت حظى أى

عثمان بمى أربع ركعات فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى ركعتين وصليت مع أبى بكر الصديق رضى الله عنه بمى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه بمى ركعتين فليت حظى من أربع ركعات ركعتان متبعتان \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح وحدنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير ح وحدنا اسحق وابن خشرم قالنا أنا عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه \* وحدنا يحيى بن يحيى وقتيبة قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو الاحوص عن ابى اسحق عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى آمن ما كان الناس وأكثره ركعتين \* حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير ثنا أبو اسحق حدثني حارثة بن وهب الخزاعى قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى والناس أكثر ما كانوا فصلى ركعتين فى حجة الوداع قال مسلم حارثة بن وهب الخزاعى هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لاه \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة فى ليلة ذات برد وريح فقال ألا صلا فى الرحا ثم قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم "يا أيها المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول ( ٣٥٢ ) أأصلاؤا في الحال \* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر ثنا أبي

ثنا عبيد الله أخيه بن نافع  
عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة  
في ليلة ذات برد وريح  
ومطر فقال في آخر ندائه  
أأصلاؤا في رحالك أأصلاؤا  
في الحال ثم قال إن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
كان يأمر المؤذن إذا كانت  
ليلة باردة أو ذات  
مطر في السفر أن يقول  
أأصلاؤا في رحالك \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
أبو أسامة ثنا عبيد الله عن  
نافع عن ابن عمر أنه نادى  
بالصلاة بضجنان ثم ذكر  
بمثله وقال أأصلاؤا في  
رحالك ولم يعد ثانية أأصلاؤا  
في الحال من قول ابن عمر  
\* حدثنا يحيى بن يحيى  
ثنا أبو خيفة عن أبي الزبير  
عن جابر وحدثنا أحمد  
ابن يونس ثنا زهير ثنا  
أبو الزبير عن جابر قال  
خرجنا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في سفر  
فطرنا فقال ليصل من شاء  
منكم في رحله \* وحدثني  
علي بن حجر السعدي  
ثنا أمه عيل عن عبد الحميد  
صاحب الزبدي عن عبد  
الله بن الحرث عن عبد  
الله بن عباس أنه قال المؤذن  
في يوم مطير إذا قلت أشهد  
أن لا إله إلا الله أشهد أن  
محمدًا رسول الله فلا تقل

عبيد الله بالتكبير والأول الصواب وأمه ما لم يكن بت جدول الخراعي كان عمر تزوجها فولدت له  
عبيد الله بالتصغير وأمه عبيد الله فأمه وأم حفصة بن بنت مظهر

### ﴿ أحاديث الصلاة في الرحال ﴾

(قوله فقال في آخر ندائه) (ع) نص في أنه فعله بعد تمام الأذان خلاف ما يأتي لابن عباس وفيه التخلف  
عن الجماعة لعذر \* قلت \* فاستدل له بقوله فعله من هو خير مني هو استدلال بقياس اعتبر فيه جنس  
المشقة التي هي مبنى التخفيف وليس الأمر بذلك للوجوب لقوله في الآخر فن شاء منكم (قوله في  
حديث ابن عباس لا تقل حي على الصلاة وقل صلوا في بيوتكم) (ع) احتج به أحمد وجماعة على جواز  
الكلام في الأذان وهو مذهب ابن أبي حازم من المالكية وكرهه مالك وأبو خيفة والكافة ولا حجة  
للأولين فيه لأنه لم يخرج مخرج الأذان ألا تراهم كيف قال ولا تقل حي على الصلاة وإنما قصد إشعار الناس  
بالتخفيف للعذر (قوله فعل دامن هو خير مني) \* قلت \* قيل إنما قال صلى الله عليه وسلم صلوا في الرحال  
ولم يسقط ما بعد ذلك وابن عباس أسقطه وعوض عنه ما ذكر فلا يتم احتجاجه \* وأجيب بأن هذا  
من السائل بناء على أن الإشارة إلى ما وقع في الأذان وليس كذلك وإنما هي إلى ما وقع التعجب منه وهو  
التخلف عن الجمعة وصلاتها في البيوت (قوله إن الجمعة عزمة) (د) أي واجبة متعينة فلو قال المؤذن  
حي على الصلاة لكلفتم المحي والمحققكم المشقة فكروا أن أخرجكم أي أن أشق عليكم (ع)

ليست عثمان صلى ركعتين بدل أربع كما صلى صلى الله عليه وسلم والخليفة بعده لأنه خالف الغرض  
لأنه جاء أنه صلاها خلفه ولو كان الغرض ركعتين لم يستج ذلك ولم يقل ليت حظي لأن الأربع لو لم  
تسكن مباحة لم تسكن حظ جملة ولا تبعضا ومن في قوله من أربع بمعنى بدل كقوله تعالى لجعلنا منكم  
ملائكة في الأرض يخلفون

### ﴿ باب الصلاة في الرحال في المطر ﴾

(ش) (قوله فقال في آخر ندائه) (ع) نص في أنه فعله بعد تمام الأذان خلاف ما يأتي لابن عباس  
فضيه التخلف عن الجماعة لعذر (ب) استدلاله بقوله فعله من هو خير مني هو استدلال بقياس اعتبر  
فيه جنس المشقة التي هي سبب التخفيف وليس الأمر بذلك للوجوب لقوله في الآخر فن شاء منكم  
(قوله بضجنان) يضاد مجمة مفتوحة ثم جيم ساكنة وهو جيبيل على يريد من مكة (قوله لا تقل حي  
على الصلاة) احتج به أحمد وجماعة على جواز الكلام في الأذان وهو مذهب ابن أبي حازم من المالكية  
وكرهه مالك وأبو خيفة والكافة ولا حجة فيه للأولين لأنه لم يخرج مخرج الأذان ألا تراهم كيف قال  
ولا تقل حي على الفلاح وإنما قصد إشعار الناس بالتخفيف للعذر (قوله فعل دامن هو خير مني) (ب)  
قيل إنما قال صلى الله عليه وسلم صلوا في الرحال ولم يسقط ما بعد ذلك وابن عباس أسقطه وعوض منه  
ما ذكر فلا يتم احتجاجه \* وأجيب بأن هذا من السائل بناء على أن الإشارة إلى ما وقع في الأذان وليس  
كذلك وإنما هي إلى ما وقع التعجب منه وهو التخلف عن الجمعة وصلاتها في البيوت (قوله إن الجمعة  
عزمة) بفتح العين وسكون الزاي أي واجبة متعينة فلو قال المؤذن حي على الصلاة لكان مناديا بواجب

حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استنكروا ذلك فقال أتعجبون من ذا قد فعل دامن هو خير مني إن الجمعة عزمة

وأنى كرهت أن أحرّكهم ففتشوا في الطين والدحض وحدثني أبو كامل الجحدري ثنا حماد يعني بن زيد عن عبد الحميد قال سمعت عبد الله بن الحرث قال حطبتنا عبد الله بن عباس في يوم ذي ردغ رفاق الحديث بمعنى حديث ابن عليه ولم يذكر الجمعة وقال قد فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو كامل ثنا حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحرث بنحوه وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهراني ثنا حماد يعني ابن زياتنا (٣٥٣) أيوب وعاصم الاحول هذا الاسناد ولم يذكر في حديثه يعني النبي صلى الله

عليه وسلم \* وحدثني اسحق ابن منصور أنا النضر بن شميل أنا شعبة ثنا عبد الحميد صاحب الزيادة قال سمعت عبد الله بن الحرث قال أذن مؤذن ابن عباس يوم الجمعة في يوم مطير فدكر نحو حديث ابن عليه وقال كرهت أن تمشوا في الدحض والزلل \* وحدثنا عبد بن جيد

ثنا سعيد بن عامر عن شعبة ح وحدثنا عبد بن جيد أنا عبد الرزاق أنا معمر كلاهما عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث أن ابن عباس أمر مؤذنه

في حديث معمر في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم وذكر في حديث معمر فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا عبد بن حميد ثنا أحمد بن اسحق الحضري ثنا وهيب ثنا أيوب عن عبد الله بن الحرث

قال وهيب لم نسمعه منه قال أمر ابن عباس مؤذنه في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم \* حدثنا

اختلف في التخلف عن الجمعة لعذر فأجازه أحد للطر الوابل وأباه مالك وعنه أيضا كقول أحمد ومحملة عند شيوخنا أنه باختلاف المطر (قوله ردغ) هو في الأم بالذال المججمة وذ كره المر وي في باب الراء مع الزاي وقال هو الطين والرطوبة أرزغت السماء فهي مرزغة (ع) لم نزوه في الأم لجمعهم الإبدال المهملة الأمن طريق السمرة قدي فر و بناء كالذي للهر وي وضبطه بفتح الراء وكلاهما صحيح بمعنى والردغ بفتح الدال المهملة وسكونها الطين والرزغ كذلك الماء القليل قال في العين الرزغة بالزاي أشد من الردغة بالدال وقيل بالعكس وقال الداودي في الرزغ اليوم المغيم البارد وأما الرذغ بالذال المججمة فوقع في بعض النسخ ولا وجه له (قوله في سند الآخر العتكي هو الزهراني) (ع) جمع بينهما ومرة يقول العتكي فقط ومرة الزهراني فقط وزهران والعتك ليس أحدهما بطن من الآخر بل هما ابنان وأما يجمعان في جد هملان زهران بن الجبر بن عمران بن عمرو فعليه صليبة في النسب لأحد هما وكان حليفًا للآخر أوجارا

### ❦ أحاديث التنفل في السفر على الراحة ❦

(قوله حينما توجهت به ناقته) (ع) أن كان وجهه إلى القبلة أو غيره واستحسن الشافعي وأحد أبو نؤير أن يبتدىء أولاً إلى القبلة ثم لا يبالي ومالك خصص التنفل على الراحة بسفر القصر وعامتهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونحوه عن أنس وأنه كان يومئذ على راحلته في أزقة المدينة وحكاها بعض الشافعية عن مذهبهم ❦ قلت ❦ استقبال القبلة فرض في الفرض الا في عجز من قال أو مرض

فتكلفون المجي وتلحقكم المشقة فكرهت أن أحرّكهم بضم الهمزة وبالهاء الساكنة من الحرج وهو المشقة أي أن أشق عليكم (قوله في الطين والدحض) باسكان الحاء المهملة وبعد هاء ضا دمجمة هو الزلق (ع) اختلف في التخلف عن الجمعة لعذر فأجازه أحد للطر الوابل وأباه مالك وعنه أيضا كقول أحمد ومحملة عند شيوخنا أنه باختلاف المطر (قوله ردغ) هو في الأم بالذال المججمة وذ كره المر وي في باب الراء والزاي وقال هو الطين والرطوبة أرزغت السماء فهي مرزغة (ع) لم نزوه في الأم لجمعهم الإبدال المهملة الأمن طريق السمرة قدي فر و بناء كالذي للهر وي والردغ بالدال المهملة مفتوحة وسا كنة الطين (قوله أبو الربيع العتكي) هو الزهراني

### ❦ باب التنفل في السفر على الراحة ❦

❦ ش ❦ يسع على راحته أي يتنفل والسبعة النافلة (قوله حينما توجهت به ناقته) خصه مالك بسفر القصر وعامتهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونحوه عن أنس وإن كان يومئذ على راحلته في أزقة المدينة وحكاها بعض الشافعية عن مذهبهم (ب) وانظر هل يشترط طهارة محله

(٤٥ - شرح الابن والسنوسي - ن) محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي سبحة حينما توجهت به ناقته \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته حيث توجهت به \* وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا يحيى ابن سعيد عن عبد الملك بن أبي سليمان ثنا سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى

المدينة على راحته حيث كان وجهه قال وفيه نزلت فأبنا تولوا قم وجه الله \* وحدثناه أبو كريب أنا ابن المبارك وابن أبي زائدة ح  
وحدثنا ابن نمير ثنا أبي كلهم عن عبد الملك بهذا الاسناد نحوه وفي حديث ابن المبارك وابن أبي زائدة ثم تلا ابن عمر فأبنا تولوا قم  
وجه الله وقال في هذا نزلت \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر  
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو موجه ( ٣٥٤ ) الى خير \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

أوغيرهما كما سيأتى وكذا هو فرض في النفل الا لك الدابة في سفر القصر لم يبين في الام صفة  
الصلاة على الدابة ويثبت في المواطن من فعل أنس قال يصلي ايماء قال مالك وتلك السنة قال ولا يسجد  
على قبر بوسه وان كان الراكب في محمل فقيامه ربع ويركع كذلك ويداه على ركبتيه فاذا رفع  
رفعهما ويومئ بالسجود وقد ثني رجله فان لم يقدر أو أمتر بعا \* وذكر اللخمي عن مالك انه يحسب  
عمامة عن جهته اذا أوامأ للسجود وانظر هل يشترط طهارة محله من سرج أو كاف وكان الشيخ  
يقول يشترط ذلك في النافلة لانها اختيار وأما في الفريضة للضرورة فلا يشترط لانه قد استخف  
ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل (ع) واختلف قول مالك في التنفل في  
السفينة \* قلت \* وكون السفينة ليست كالراحلة هوله في المدونة والقول بأنها مثلها يتنفل فيها  
حينما توجهت رواه ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لما في السفينة انه في السفن الكبار وأما  
تنفل المسافر ماشيا فأجازه المخالف قال الشيخ وكنت أفعله في سفر الحج ( قوله على حمار ) (ع)  
وهم الدارقطني وغيره عمدا في قوله على حمار والمعروف على راحته أو على البعير والصواب أن الحمار  
من فعل أنس كما يذكره بعد ولذا لم يذكر البخاري حديث عمرو (د) في توهيم عمر وتظهر لانه ثقة  
ولكن يقال خالف رواية الجمهور وما خالفوا فيه من مردود ( قوله يوتر على راحته ) (ع) حجة مالك  
والشافعي في جواز ذلك خلافا لأهل الرأي \* قلت \* أجاز في المدونة أن يصلي على الراحلة ومنع أن  
يصلي على في الحجر فأخذ من الأول جواز فعله جالسا ومن الثاني منعه ( قوله غير أنه لا يصلي عليها  
المكتوبة ) (ع) أجمعوا على منعه الا العذر بخوف أو مرض واختلف قول مالك اذا استوى فعلها بالأرض  
وعلى الراحلة \* قلت \* ان كان إيقاع المريض الغرض بالأرض أم تعينت الأرض وان استوى  
فاختلف فيه كما ذكر والمنع لمالك في سماع ابن القاسم ( قوله حين قدم الشام ) (ع) كذا هو في جميع

من سرج أو كاف كان الشيخ يقول يشترط ذلك في النافلة لانها اختيار وأما في الفريضة للضرورة  
فلا يشترط لانه قد استخف ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل والسفينة ليست  
كالراحلة خلافا لرواية ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لما في السفينة انه في السفن الكبار وأما تنفل  
المسافر ماشيا فأجازه المخالف قال الشيخ وكنت أفعله في سفر الحج ( قوله يوتر على راحته ) حجة مالك  
والشافعي أن الوتر سنة يجوز على الراحلة وقال أبو حنيفة واجب لا يجوز على الراحلة (ب) أجاز في  
المدونة أن يصلي على الراحلة ومنع أن يصلي على في الحجر فأخذ من الأول جواز فعله جالسا ومن الثاني  
منعه ( قوله حين قدم الشام ) قيل صوابه من الشام (ح) والذي في مسلم صحيح والمعنى تلقيناه في  
رجوعه حين قدم الشام

على مالك عن أبي بكر  
ابن عمر بن عبد الرحمن  
ابن عبد الله بن عمر بن  
الخطاب عن سعيد بن  
يسار أنه قال كنت أسير  
مع ابن عمر بطريق مكة  
قال سعيد فلما خشيت  
الصبح نزلت فأوترت ثم  
أدركته فقال لي ابن عمر  
أين كنت قلت له  
خشيت الفجر فنزلت  
فأوترت فقال عبد الله  
أليس لك في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أسوة  
فقلت بلى والله قال ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يوتر على البعير  
\* وحدثنا يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن  
عبد الله بن دينار عن ابن  
عمر أنه قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يصلي على راحته حينما  
توجهت به قال عبد الله  
ابن دينار كان ابن عمر يفعل  
ذلك \* وحدثني عيسى  
ابن حجاج المصري أنبأنا  
الليث حدثني ابن الهاد  
عن عبد الله بن دينار عن

عبد الله بن عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحته \* وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الراحلة قبل أي وجه توجه  
ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة \* وحدثنا عمرو بن سواد وحملة قال أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب  
عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أخبره أن أباة أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر على ظهر راحته  
حيث توجهت \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا عفان بن مسلم ثنا همام ثنا أنس بن سيرين قال تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام

النسخ قيل وهو وهم وصوابه من الشام وكذا خرجه البخاري لأنهم خرجوا من البصرة للقائه حين قدم من الشام (د) والذي في مسلم صحيح والمعنى تلقيناه في رجوعه حين قدم الشام وحذف لفظ الرجوع للعلم به

### ﴿ أحاديث الجمع بين الصلاتين ﴾

(م) الجمع بين المستتركتين منه سنة كالجمع بعرفة والمزدلفة ومنه رخصة في المطر والمرض والسفر (ع) فأما الجمع في السفر فصحت فيه أحاديث الباب وأخذ بها فيه الشافعي والجمهور وهو المعروف من قول مالك وعنه كراهيته وكراهته للرجال وعنه لا يجمع إلا أن يجده السير وأباه أبو حنيفة قال لا أن للمسافر أن يؤخر الظهر إلى آخر وقتها فيصليها ويؤخر قليلاً ثم يصلي العصر أول وقتها فلا صلاة عنده في وقت الأخرى إلا بعرفة والمزدلفة ﴿ قلت ﴾ حكى ابن رشد قولاً خاسباً عن سماع ابن القاسم أن المسافر لا يجمع وإن جده السير والقول بأنه لا يجمع حتى يجده السير أو يخاف فوات أمر مذهب المدونة (ع) وأما المريض فإن خاف أن يغلب على عقله فقال مالك يجمع أول الوقت ومنعه الشافعي وسحنون وأما الذي أجمع به أرفق لمشقة الحركة عليه فقال مالك يصلي الأولى وآخر وقتها والثانية لأول وقتها وكذلك عند سحنون وغيره ممن لم يرهلم الجمع والحجة لما لا يجمع المريض بالقياس على السفر لأنه إذا جاز في السفر للمشيقة فالمرضى أخرى ﴿ قلت ﴾ قال ابن الحاجب ويجمع المريض إن خشي الإغماء وإن لم يخش فقولان وعكس هذا النقل الشيخ ابن عبد السلام وأنكر الشيخ الثقلين وقال إنما المذهب على قولين المشهور والجواز ومنعه ابن نافع ولا معنى لانكاره طريق ابن عبد السلام فإنها التي ذكر القاضي (قوله بعد أن يغيب الشفق) (ع) تضمنت أحاديث الباب معاني مفترقة وتلتم أن شاء الله تعالى ولا تتنافر وقد تلخص بعض الشيوخ وقت الجمع على مفهوم الأحاديث ونحن نذكر ما ذكره ونذكر ما يخص كل حديث إذا وقع النظر فيه فقال إذا زالت الشمس والمسافر في المنزل ونيته النزول بعد الغروب جمع الآن على ظاهر حديث معاذ وإن كانت نيته النزول قبل الاصفرار لم يجمع وصلى الظهر الآن وأخر العصر حتى ينزل على ظاهر حديث أنس وإن زالت وهو ماش ونيته النزول قبل الاصفرار أخرهما حتى ينزل وجمع على مقتضى حديث معاذ واختلاف إذا نوى النزول بعد الاصفرار وقبل الغروب وإن كانت نيته النزول بعد الغروب جمع وصلى الظهر في آخر وقتها والعصر في أول وقتها وعليه يحمل قول مالك في المدونة إذا لم ينزل ولمصلاتهما وجمعهما فكونه في وقت يمكن أن يصليهما فيه في وقتها المختار أولى وهو نص فعل ابن عمر وقال أنه مثل ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كانت سنة نازلة ابن عمر لأنه قطع في ليلته تلك مسيرة ثلاث فلم يأخذه وقت صلاة فيها وهو نازل فنزل لهما نزل ولا واحداً وحكم المغرب والعشاء في ذلك حكم الظهر والعصر وهذا على مذهب من أخذ بالرخصة واحتاط للوقت وأما من أخر بمجرد الرخصة فلا يلتفت إلى هذا \* وروى أبو الفرج عن مالك من أراد الجمع جمع إن شاء أخر وقت الأولى أو أول وقت الثانية وإن شاء أخر الأولى فصلاها في آخر وقتها وذلك لجواز الصلاة بعرفة والمزدلفة وهو قول الشافعي والجمهور قال أبو الفرج وهذا أصل هذا الباب لأن فعله صلى الله عليه وسلم إنما

فتلقيناه بعين النحر فرأيت  
يصلي على حمار ووجهه  
ذاك الجانب وأوماً همام  
عن يسار القبلة فقلت له  
رأيتك أصلي لغير القبلة  
قال لولا أتى رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يفعله لم أفعله \* حدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت  
على مالك عن نافع عن  
ابن عمر قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
إذا عمل به السير جمع بين  
المغرب والعشاء \* وحدثنا  
محمد بن مثنى ثنا يحيى عن  
عبيد الله أخبرني نافع أن  
ابن عمر كان إذا جده به  
السير جمع بين المغرب  
والعشاء بعد أن يغيب الشفق

### ﴿ باب الجمع بين الصلاتين ﴾

﴿ ش ﴾ \* الفضل بن فضالة بعث الغاء حيث وقع

ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جدبه السير جمع بين المغرب والعشاء \* وحدثنابي بن يحيى وقيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد كلهم عن ابن عينة قال عمر وثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جدبه لدير \* وحدثنى حرملة ابن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله ان أباہ

(٣٥٦)

وسلم اذا أعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما بين صلاة العشاء \* وحدثنافي بن سعيدنا المفضل يعني ابن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب \* وحدثنى عمر والناقد ثنا شابة بن سوار المدائني ثنا ليث بن سعد عن عقيل ابن خالد عن الزهري عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما \* وحدثنى أبو الطاهر وعمرو بن سواد قال أنا ابن وهب حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عجل عليه

كان توسعة ورخصة \* قلت \* قضية ابن عمر انما الخج فها بانه صلى الله عليه وسلم جمع بعدم غيب الشفق فهو ذن في أنه جمع بينهما في وقت الثانية فيحمل على أن الشمس غربت وهو ماش ونيته الزول قبل خروج وقت العمة المختار على قياس ما أصل ذلك الشيخ (د) وفي حديث ابن عمر الردي على أبي حنيفة القائل بعدم الجمع (قوله بين المغرب والعشاء) (ع) لا يختص الجمع في السفر بهما وانما خص ابن عمر الجمع بينهما لانه أو ردا لحديث حجة لنازلة وذلك انه استصرخ على زوجته صفية بنت أبي عبيد فاستجمل السير وذهب مجحلا وجمع بين المغرب والعشاء فذكر ذلك بيانان لا نفع له على وفق السنة فلا يدل على عدم الجمع بين الظهر والعصر (قوله في حديث أنس اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى أن يدخل وقت العصر) \* قلت \* هذا على ما أصل ذلك الشيخ محمول على انه كانت نيته الزول قبل الاصفرار وهو مثل ما في حديث ابن عمر من أنه جمع بعدم غيب الشفق (قوله فان زالت قبل أن يرتحل على الظهر ثم ركب) \* قلت \* هذا على ما أصل ذلك الشيخ محمول على انه كانت نيته الزول قبل الاصفرار ولو كانت نيته الزول بعد الاصفرار جمع الآن على مقتضى حديث معاذ المذكور في أبي داود (قوله في سند الآخرين وهب حدثنا جابر بن اسمعيل عن عقيل) (م) كذا جودهذا السند وعند ابن مهران حدثني اسمعيل عن عقيل وهو وهم وانما هو جابر بن اسمعيل وفي بعض النسخ حاتم بن اسمعيل وليس بشيء \* وفي كتاب شيخنا أبي محمد الحسني حدثنا ابن اسمعيل دون اسم طرح الاسم لاجل الوهم وأبقى النسب الصحيح ليسلم من الوهم في اسم ابن اسمعيل وليس بشروع \* وفي كتاب شيخنا والصواب جابر وهو الذي صوب الجباني وغيره \* ووجدت في المعلم في هذا الموضوع خلافا أصلا من كتاب الجباني الذي ينقل منه على نحو ما أثبت (قوله في حديث ابن عباس جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا سفر) (ع) وفي الطريق الآتي من غير خوف ولا مطر قال الترمذي في آخر كتابه ليس في كتاب حديث أجمع الامة على ترك العمل به الاحديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا سفر وحديث مثل شارب الخمر وهو كما قال في حديث شارب الخمر وهو وحديث دل الاجماع على نسخه وأما حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لم فيه تأويلات (م) فممن من تأول على ان الجمع كان لعذر المطر وورده ما في بعض رواياته من غير خوف ولا مطر فهو نص على انه لم يكن في مطر وقيل انه كان في غيم صلى الظهر ثم انكشف الغيم في الحال فبين ان وقت العصر دخل فصلاها وهذا أيضا باطل فانه وان كان فيه أدنى احتمال في الظهر والعصر فان الحديث وجمع بين المغرب والعشاء

(قوله بين المغرب والعشاء) لا يختص الجمع بينهما وانما خص ابن عمر الجمع بهما لانه أو ردا لحديث حجة لنازلة (قوله اذا عجل عليه السير) أي به أراد أن لا يخرج أمته (ع) منع الكافة الجمع في الحضر

السفر يؤخر الظهر الى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق \* وحدثنابي ابن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر \* وحدثننا أحمد بن يونس وعون بن سلام جميعا عن زهير قال ابن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في

غير خوف ولا سفر قال أبو الزبير فسألت سعيد الم فعل ذلك فقال سألت ابن عباس كما سألتني فقال أراد أن لا يخرج أحدا من أمته \* وحدثننا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا مرة ثابرة ثنا أبو الزبير ثنا سعيد بن جبير ثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفره سافرا في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لابن عباس ما حمله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته \* حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن أبي الطفيل عامر عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه ( ٣٥٧ ) - ولم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والمغرب والعشاء جميعا والمغرب والعشاء جميعا \* حدثنا

ولا يخفى دخول الليل حتى يلبس دخول المغرب مع وقت العشاء ولو كان الغيم \* وقيل إن هذا الجمع كان لعذر من مرض ونحوه \* والذي ينبغي أن يحمل أنه صلى الأولى في آخر وقتها فلما فرغ منها دخل وقت الثانية فصلاها فصارت صورته صورة الجمع (د) وهذا ضعيف وباطل لأنه خلاف الظاهر وخطبة ابن عباس واستدلالة لتصويب فعله بالحديث وتصديق أبي هريرة إياه صريح في رده \* والمختار في تأويله عند أحمد وجماعة من شيوخ مذهبن أنه كان لعذر مرض ونحوه لأن المشقة فيه أشد من السفر (قوله أراد أن لا يخرج أمته) (ع) منع الكافة الجمع في المضر وشدت طائفة منهم ابن سيرين وأشبها فأجازوا ذلك للحاجة والعذر ما لم يتخذ عادة ونحوه لعبد الملك في الظهر والعصر مخجلين بقول ابن عباس أراد أن لا يخرج أمته وتأول ذلك على تأخير الأولى وآخر وقتها وتقديم الثانية لأول وقتها على ما تأوله أبو الشعثاء وبه علل أشهب قال لأنه يصلي في أحد الوقتين الذي وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فليس بخلاف والحديث يحتمل الوجهين وليس في ظاهره ما يدل أنه يجمعهما في أول وقت الأولى أو أول وقت الثانية وإنما قوله أن لا يخرج أمته بيان لجواز تأخير الصلاة وآخر وقتها

### ﴿ أحاديث جمعه صلى الله عليه وسلم بتبوك ﴾

وفي كلها أنه جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء (ع) ولم يفسر في شيء منها صورة الجمع وفسره في أبي داود من حديث معاذ قال كان إذا زالت الشمس وهو بالمنزل جمع حينئذ وان زالت وهو ماش آخر الظهر حتى يدخل وقت العصر في المغرب والعشاء مثله (قوله في سند الآخر أبو الزبير عن عمرو ابن واثله أبي الطفيل عن معاذ) (م) كذا وقع هذا السند والمشهور المحفوظ في اسم أبي الطفيل أنه عامر لا عمرو وكذا فسره البخاري في تاريخه الكبير ومسلم في التمييز وإنما جاء هذا من قبل الراوي عن ابن الزبير وهو عامر بن واثله المكي للثبوت من أمته بن بكر بن عبد مناة ومن قال فيه أبو الطفيل البكري نسبة إلى بكر بن عبد مناة لا بكر بن واثله (قوله في الآخر في غير خوف ولا مطر) تقدم أن هذه الرواية ترد تفسير من فسر ما في الطريق السابق من غير خوف ولا سفر أنه كان في المطر (قوله في الآخر وأنا أظن ذلك) ﴿ قلت ﴾ هذا على ما تقدم في حديث ابن عمر وأنس وحديث أبي داود وشدت طائفة منهم ابن سيرين وأشبها فأجازوا ذلك للحاجة على تأخير الأولى وآخر وقتها وتقديم الثانية لأول وقتها على ما تأوله أبو الشعثاء وبه علل أشهب قال لأنه يصلي في أحد الوقتين الذي وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فليس بخلاف

يحيى بن حبيب ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا مرة ثابرة ثنا أبو الزبير ثنا عامر ابن واثله أبو الطفيل ثنا معاذ بن جبل قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء قال قلت ما حمله على ذلك قال فقال أراد أن لا يخرج أمته \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح وحدثننا أبو كريب وأبو سعيد الأشج واللفظ لأبي كريب قالنا وكيع كلاهما عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر وفي حديث وكيع قال قلت لابن عباس لم فعل ذلك قال كيلا يخرج أمته وفي حديث أبي معاوية قيل

لابن عباس ما أراد أن لا يخرج أمته \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعا جميعا قلت يا أبا الشعثاء أظنه أخر الظهر وعجل العصر وآخر المغرب وعجل العشاء قال وأنا أظن ذلك \* حدثنا أبو الزبير الزهرني ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بالمدينة سبعا وعشرين الظهر والعصر والمغرب والعشاء \* وحدثننا أبو

والله أعلم اذا زالت الشمس وهو ماش (قوله في الآخر خطبنا ابن عباس يوم بعد العصر حتى غربت الشمس وبدأت النجوم الخ) يعني انه اسقرت خطبته من بعد صلاة العصر الى أن بدأت النجوم (ع) وهو يدل ان المغرب وقتين ولا يدل ان مذهبه الترخيص في الجمع في الحضر (قوله فحاك في صدرى) (ع) أى أخذ به قال الليث الحيك أخذ القول بالقاب وقيل معناه خطر وقال شعر الحائك الراشح في قلبك بما يهيبك وقال الجريري هو ما يقع في قلبك ولا ينشرح له صدرك وخفت الانتم منه قال بعضهم صوابه حك ولم يقل شيأ بل الامر ان جائز ان يقال حال يحبك وحك يحك (قوله كذا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) تأوله مالك وغيره انه كان في مطرو وبالجاء للطرق مالكا والشافعي وجهه والسلف وأباه الحنفية وأهل الظاهر والليث إلا أن مالكا قصر الجمع للطرفي المعروف عنه على المغرب والعشاء وعمه الشافعي فيهما وفي الظهر والعصر وهو ظاهر مالكا في الموطأ وألحق مالك بالمطرا اجتماع الطين والظلمة وجاء عنه ذكر الطين مفردا \* (قلت) \* الجمع ليلة المطر لادراك فضل الجماعة المشهور وجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جمع أعاد الثانية أبدا وقيل يختص بمساجد المدينة وقيل بمسجده صلى الله عليه وسلم وقيل بمسجد أحد الحرمين وقيل بالبلاد المطيرة الباردة والاقوال الستة في المذهب وقيل الجمع في المطر سنة وهو في المدونة لابن قسيط فقيل يعني ان دليله من السنة وعلى المشهور من انه جائز فعله أرجح من تركه وهو قول اللخمي والاكثر أن تركه أرجح وهو ظاهر مالكا بن رشد لانه علل قول مالك أرجو لمن صلى في بيته مطرا أو أذى بطريقه انه في سعة بأن فضل الوقت أكثر من فضل الجماعة وما تقدم عن الأكثرين ان الجمع أرجح هو ما لم يجز العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه لم يسمع أنه يجمع به قط وقيل في علة ذلك انه لا بد فيه من الاذان للاعلام بدخول الوقت ومن كلمة الاذان حتى على الصلاة واذا دعا الى الصلاة ولا صلاة كان ذلك كذبا والصواب في التعليل انه لعدم جريان العرف بذلك والمعروف منعه في النهاريتين والذي في الموطأ هو قول مالك من حديث من غير خوف ولا سفر أرى ذلك في المطر فأخذ منه البابي وابن الكتائب انه يجيزه في النهاريتين ورد أحدهما بأن مالكا انما قاله على وجه التفسير لا أنه رأى له وأما الطين دون ظلمة ففيه طريقان قال ابن رشد ان كان ذا وحل فأجاز ابن القاسم ومنعه أشهب وهذا يقتضي انه لا يجمع ان لم يكن فيه وحل وقال اللخمي أجاز مالك مرة الجمع للطرق وقال مرة أرجو في الطين وكبير الوحل وهذا يقتضي ان الخلاف في غير ذي الوحل وبقي فروع الجمع في كتب الفقهاء

(قوله عن الزبير بن الخريت) هو بخاء وراء مكسورتين والراء مشددة ثم مشاة تحت ثم فوق وعمران بن حدير بضم الحاء المهملة وفتح الدال المهملة وآخره راء (قوله فحاك في صدرى) أى أخذ وقيل خطر وقيل رسخ (قوله كذا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) تأوله مالك وغيره انه كان في مطر ثم خصه مالك في المعروف عنه بالعشاء وعمه الشافعي حتى في الظهر والعصر وهو ظاهر مالكا في الموطأ (ب) الجمع ليلة المطر لادراك فضل الجماعة المشهور وجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جمع أعاد الثانية أبدا وقيل يختص بمساجد المدينة وقيل بمسجده صلى الله عليه وسلم وقيل بمسجد أحد الحرمين وقيل بالبلاد المطيرة الباردة وعلى المشهور فعمله أرجح وهو قول اللخمي أو تركه أرجح وهو ظاهر مالكا بن رشد والذي للاكثر معيد بما اذا لم يجز العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه لم يسمع أنه يجمع به

الربيع الزهراء في ثنا جاد عن الزبير بن الخريت عن عبد الله بن شقيق قال خطبنا ابن عباس يوم بعد العصر حتى غربت الشمس وبدأت النجوم وجعل الناس يقولون الصلاة الصلاة قال فجاءه رجل من بني تميم لا يفتقر ولا يثنى الصلاة الصلاة فقال ابن عباس أتعلمني بالسنة لأأم لك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال عبد الله بن شقيق فحاك في صدرى من ذلك شيء فأثبت أبا هريرة فسأله فصدق مقالته \* وحدثننا ابن أبي عميرنا وكيع ثنا عمران بن حدير عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال قال رجل لابن عباس الصلاة فسكت ثم قال الصلاة فسكت ثم قال لأأم لك أتعلمنا بالصلاة كذا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش عن عمارة يعني ابن عمير عن الأسود عن

عبد الله قال لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى إلا أن حق عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن شماله (٣٥٩) \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أن جرير وعيسى بن يونس ح وحديثاه

على بن خشرم أنا عيسى  
جميعاً عن الاعمش بهذا  
الاسناد مثله \* وحدثننا  
قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة  
عن السدي قال سألت  
أنسا كيف أنصرف اذا  
صليت عن يميني أو عن  
يساري قال أما أنا فأكثر  
ما رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ينصرف  
عن يمينه \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وزهير  
ابن حرب قالنا وكيع  
عن سفيان عن السدي  
عن أنس أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان ينصرف  
عن يمينه \* حدثنا أبو  
كريب أنا ابن أبي زائدة  
عن مسعر عن ثابت بن  
عبيد عن ابن البراء عن  
البراء قال كنا اذا صلينا  
خلف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أحياناً أن نكون  
عن يمينه يقبل علينا بوجهه  
قال فمعه يقول رب قني  
عذابك يوم تبعث أو تجمع  
عبادك \* وحدثناه أبو  
كريب وزهير بن حرب  
قالنا وكيع عن مسعر  
بهذا الاسناد ولم يذكر  
يقبل علينا بوجهه  
\* وحدثنى أحمد بن حنبل  
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

### ﴿أحاديث كيفية الانصراف من الصلاة﴾

(قوله لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً) وفي البخاري شيئاً من صلاته (ع) ظاهر في أن التزام ذلك بدعة ومن عمل الشيطان واستحبه الحسن وفي الموطأ قال ابن عمر أن قال لا يقول ذلك وهو يدل أنه مختلف فيه ولذا أنكره ابن عمر (قوله أ أكثر ما رأيت ينصرف عن شماله) وفي حديث أنس أكثر ما رأيت ينصرف عن يمينه (د) ووجه الجمع بين الحديثين أنه كان يفعل الأمرين فهما جائزان ومادل عليه قول ابن مسعود من الكراهية أنما هي في اعتقاده لا بد من ذلك ومذهبناه مستحب أن ينصرف في جهة حاجته فان لم تكن حاجة أو استوت الجهات فيها فالأفضل اليمين للحداديت الواردة في أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء \* (قلت) وهذا الانصراف هو عن محل الصلاة سواء خرج من المسجد أم لا (قوله في الآخر أحياناً أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه) (ع) أقباله هذا يحتمل أنه عند التيامن والذهاب عن الصلاة كالمذكور في الحديث السابق ويحتمل أنه التيامن عند السلام وهو أظهر لأن عادته صلى الله عليه وسلم إذا انصرف أن يقبل على الجميع بوجهه المبارك أنصرف عن يمينه أو عن شماله ثم هذا الاقبال يحتمل أنه بعد قيامه أو ينفل دون قيام ففيه أن الامام لا يبقى في محله بل يقوم أو ينصرف وذلك لا يخلط على الناس فيظن الداخل أنه في صلاة ولأن سبب استحقاقه ذلك المحل انقضى فلا يكون أولى به من غيره \* وأيضاً ففيه شيء من المحجب والكبر كما قيل في صلاته على أرفع مما عليه أصحابه وهو صلى الله عليه وسلم وإن أمن منه ذلك ففعله لئلا يكون سنة لأئمة

قط وقيل في علة ذلك بأنه لا بد من الأذان للاعلام بدخول الوقت ومن كلمة الأذان حتى على الصلاة واذا دعا على الصلاة ولا صلاة كان كذباً والصواب في التعليل أنه لعدم جريان العرف بذلك

### ﴿باب كيف الانصراف من الصلاة﴾

﴿ش﴾ ابن سرجس بفتح السين وسكون الراء وكسر الجيم (قوله لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً) ظاهر في أن التزام ذلك بدعة ومن عمل الشيطان واستحبه الحسن (قوله أ أكثر ما رأيت ينصرف عن شماله) وفي حديث أنس أكثر ما رأيت ينصرف عن يمينه (ح) ووجه الجمع أنه كان يفعل الأمرين فهما جائزان ومادل عليه قول ابن مسعود من الكراهية أنما هي في اعتقاده لا بد من ذلك ومذهبناه مستحب أن ينصرف في جهة حاجته فان لم تكن حاجة أو استوت الجهات فالأفضل اليمين للحداديت الواردة في أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء \* (ب) وهذا الانصراف هو عن محل الصلاة سواء خرج من المسجد أم لا (قوله أحياناً أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه) قال القاضي يحتمل أن يكون الاقبال هنا عند القيام والذهاب من الصلاة كالمذكور في الحديث السابق ويحتمل أنه التيامن عند السلام وهو أظهر لأن عادته صلى الله عليه وسلم إذا انصرف يستقبل جميعهم بوجهه المبارك ثم هذا الاقبال يحتمل أن يكون بعد قيامه أو ينفل دون قيام ففيه أن الامام لا يبقى في محله بل يقوم أو ينصرف وقد سبق وجهه

عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة \* وحدثنه محمد بن حاتم وابن رافع قالنا ثنا شعبة \* ورقاء هذا الاسناد مثله \* وحدثنه محمد بن حبيب الحارثي

ثنا روح ثنازكريا  
 ابن اسحق ثنا عمرو بن  
 دينار قال سمعت عطاء بن  
 يسار يقول عن أبي  
 هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال اذا  
 أقيمت الصلاة فلا صلاة الا  
 المكتوبة \* وحدثنا  
 عبد بن حمداً أنا عبد الرزاق  
 أنا زكريا بن اسحق بهذا  
 الاسناد مثله \* وحدثنا  
 حسن الحلواني ثنا يزيد بن  
 هرون أنا حماد بن عمرو بن  
 دينار عن عطاء بن يسار  
 عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم بمثله  
 قال حماد ثم لقيت عمرا  
 فحدثني به ولم يرفعه  
 \* وحدثنا عبد الله بن  
 مسلمة القعنبي ثنا ابراهيم بن  
 سعد عن أبيه عن حفص  
 ابن عاصم عن عبد الله بن  
 مالك بن بحينة أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 هريرجل يصلي وقد أقيمت  
 صلاة الصبح فكلمه بشئ  
 لا ندري ما هو فلما انصرفنا  
 أحطنا به نقول ماذا قال  
 لك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال قال لي يوشك  
 أن يصلي أحدكم الصبح  
 أر بعاقال القعنبي عبد الله  
 ابن مالك بن بحينة عن  
 أبيه \* قال أبو الحسين  
 مسلم \* وقوله عن أبيه

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ﴾  
 ﴿ قلت ﴾ الأنظر في الصلاة أنه لنفي الكمال لأنفي الاجزاء لأنه لم يأمره بالاعادة (ع) اتفقوا على  
 أنه لا يبتدأ بعد الاقامة نافلة غير الفجر وعن عمر رضى الله عنه انه كان يضرب على الركبتين بعد  
 الاقامة للنهي المذكور واختلفوا في الفجر فقال مالك والشافعي وجاعة يدخل في المكتوبة وعن  
 مالك يخرج. يصلها مالم يخش فوات الركعة الأولى وعنه مالم يخش فوات الأخيرة قال الجلاب وان خاف  
 فوات الصلاة كلها اذا كان في الوقت سعة \* وقال ابن مسعود وطائفة من السلف والفقهاء بركعه  
 والامام يصلي \* ثم اختلفوا فقال الثوري بركعه مالم يخش فوات ركعة \* وقال الأوزاعي والحنفية  
 مالم يخش فوات الركعة الثانية \* وقال أبو حنيفة بركعه ما عند باب المسجد \* ﴿ قلت ﴾ وعلى قول  
 مالك انه يخرج ويصلها فلا يصلها باب المسجد وكان الشيوخ يمنعون أن يصلي الفجر على الصحن  
 الأعلى من شرف الجامع الأعظم بتونس الذي توضع به الأموات ويقولون ان المقصورة التي يجلس  
 بها المحتسب اليوم من سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة انما بنيت ليصلي فيها الفجر من جاء والامام يصلي  
 ﴿ فان قلت ﴾ الصحن المذكور أجاز الشيوخ أن يمر به الجنب وأن يقف به من ينتظر الصلاة  
 على الجنائز واذا لم يكن له حكم الجامع في ذلك جاز أن يصلي الفجر به من جاء والامام في الصلاة  
 ﴿ قلت ﴾ لا يلزم لانهم لم يمنعوا الفجر به لان له حكم المسجد بل لقربه منه القرب الذي يسمع منه  
 قراءة الامام اذا صلى في الصحن فيناوله النبي بحديث لاصلاتان معا (ع) فان أقيمت عليه الصلاة  
 وهو في نافلة فقال مالك ان قدر أن يخفف القراءة ويقبأ بأمر القرآن فعل والاقطع \* وقال بعض  
 أصحابنا ينهاها واختلاف في المغرب هل يقطع على كل حال اذا لا يتفضل قبلها أو يقبأ كغيرها (قوله)  
 في الآخر يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً وفي الآخر أن يصلي الصبح أربعاً (ع) هوانكار  
 وإشارة الى علة المنع وانه حجة للذريعة لئلا يطول الامر ويكثر ذلك فيظن الظان أن الفرض تغير  
 كتوجيه ما تقدم من منع ابن عمر التنقل في السفر (قوله في الآخر قال أبو الحسين وقوله عن أبيه

﴿ باب قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ﴾  
 ﴿ ش ﴾ الأنظر في الصلاة أنه لنفي الكمال لأنفي الاجزاء لأنه لم يأمره بالاعادة وأحسن منه أنه لنفي  
 الجواز (ع) اتفقوا على أنه لا يبتدأ بعد الاقامة نافلة غير الفجر فانهم اختلفوا فيه فقال مالك والشافعي  
 وجاعة يدخل في المكتوبة وعن مالك يخرج ويصلها مالم يخش فوات الركعة الأولى وعنه مالم يخش  
 فوات الأخيرة وقال الجلاب وان خاف فوات الصلاة كلها اذا كان في الوقت سعة \* وقال ابن مسعود  
 وطائفة من السلف بركعه والامام يصلي ثم اختلفوا فقال الثوري بركعه مالم يخش فوات ركعة وقال  
 الأوزاعي والحنفية مالم يخش فوات الركعة الثانية \* وقال أبو حنيفة بركعه ما عند باب المسجد (ب)  
 وعلى قول مالك انه يخرج ويصلها فلا يصلها باب المسجد وكان الشيوخ يمنعون أن يصلي الفجر في  
 الصحن الأعلى من شرف الجامع الأعظم بتونس الذي توضع به الأموات ويقولون ان المقصورة التي  
 يجلس بها المحتسب اليوم انما بنيت ليصلي فيها الفجر من جاء والامام يصلي ﴿ فان قلت ﴾ الصحن  
 المذكور أجاز الشيوخ أن يمر به الجنب وان يقف به من ينتظر الصلاة على الجنائز ﴿ قلت ﴾ لم يمنعوا  
 الفجر به لان له حكم المسجد بل لقربه منه القرب الذي يسمع منه قراءة الامام اذا صلى في الصحن  
 فيتناوله النبي (قوله فلما انصرفنا أحطنا) أي به

أبيه في هذا الحديث خطأ حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن سعد بن إبراهيم عن حفص بن عاصم عن ابن بحنة قال أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي والمؤذن يقيم فقال أنصلي الصبح أربعاً \* حدثني أبو كامل الجحدري ثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثني حماد بن عمر البكر أوى ثنا (٣٦١) عبد الواحد يعني ابن زياد ح وحدثنا ابن غيرثا أبو معاوية كلهم عن عاصم

ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ له ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يافلان بأي الصلاتين اعتدلت أبطلاتك وحدثنا أم بصلاتك معنا \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك ابن سعيد عن أبي حنيفة أو عن أبي أسيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم اني أسئلك من فضلك \* قال مسلم \* سمعت يحيى بن يحيى يقول كتبت هذا الحديث من كتاب سليمان بن بلال قال بلغني أن يحيى الجاني يقول وأبي أسيد \* وحدثنا حامد بن عمر البكر أوى

في هذا الحديث خطأ (د) أبو الحسين هو مسلم (ع) عبد الله والده صحابيان فيما ذكر أبو عمر إلا أن ابن معين قال ليس لمالك حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في زيادة أبيه وجعل الحديث له خطأ كما قال مسلم قال الذهبي أهل العراق يقولون في نسبه مالك بن بحنة وأهل الحجاز يقولون عبد الله بن مالك بن بحنة وهو الصحيح وبحثته هي بنت الحارث بن عبد المطلب قال البخاري عبد الله بن مالك بن بحنة من أزد شنوءة (د) بحنة أمها هي أم لعبد الله لا لأبيه فالصواب في كتبه وقراءته أن يكتب ابن بالألف وأز تتون الكاف حتى لا يتوهم أنه صفة لمالك والحديث أصح ما هو من رواية عبد الله بن مالك بن القشيب بكسر القاف وبالشين المجهمة \* قلت \* انظر ظاهره أنه ليس لعبد الله بن بحنة خلاف ما للبخاري (قوله) بأي الصلاتين اعتدلت أبطلاتك وحدثنا أم بصلاتك معنا (ع) هي علة أخرى في المسئلة وهي سدباب الاختلاف على الأئمة لثلاث طرق أهل البدع والشقاق إلى ترك الصلاة خلفهم كما حذى ذلك يمنع جمع الصلاة بمسجد مرتين وفيه الرد على من يبيح صلاة الفجر في المسجد والامام يصلي وإن أدرك الصبح معه لأن هذا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ألا تراه كيف قال أو التي صليت معنا وفي إنكاره صلى الله عليه وسلم وتو يخرجه دليل أنه لا يجوز أن يقطع ما هو فيه ويدخل مع الامام بل يبقها أن يمكن قبل أن يصلي الامام ركعة

﴿ أحاديث ما يقول إذا دخل المسجد وما يفعل ﴾

(قوله) إذا دخل أحدكم الخ \* قالت هذا التركيب لا يتعين فيه أن يكون التقدير إذا أراد أن يدخل بل أظهر حمله على ظاهره وأنه يقول ذلك بعد الدخول (د) فيه استحباب هذا الذكر حينئذ وجاءت فيه آثار كثيرة ذكرناها أول كتابنا الاذكار مفصلة وجمعها أن تقول بسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لي ذنوبي واقف لي أبواب رحمتك وكذا يقول في الخروج الا أنه يقول اللهم اني أسئلك من فضلك

(قوله) بأي الصلاتين اعتدلت (ع) علة أخرى في المسئلة وهي سدباب الاختلاف على الأئمة وفيه الرد على من يبيح صلاة الفجر في المسجد والامام يصلي وإن أدرك الصبح معه

﴿ باب ما يقول إذا دخل المسجد وما يفعل ﴾

﴿ ش ﴾ \* أبو أسيد بضم الهزرة وقع السين \* الجاني بكسر الجاء المهملة وتشديد الميم نسبة إلى بني حنيفة تزلت الكوفة (قوله) إذا دخل أحدكم \* أظهر أنه على ظاهره أنه يقول بعد الدخول لأن معناه إذا أراد أن يدخل إذا لم يخرج لهذا التقدير (ح) فيه استحباب هذا الذكر حينئذ وجاءت فيه آثار كثيرة ذكرناها أول كتاب الاذكار مفصلة وجمعها أن يقول بسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لي ذنوبي واقف لي أبواب رحمتك وكذا يقول في الخروج الا أنه يقول اللهم اني أسئلك من فضلك بدل

(٤٦ - شرح الابي والسنوسي - في) ثنا بشر بن المفضل ثنا عمارة بن غزيرة عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد الانصاري عن أبي حنيفة أو عن أبي أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا عبد الله بن الحسن بن سعيد قال ثنا مالك ح وحدثنا محمد بن يحيى قال قرأت على مالك عن عاصم بن عبد الله بن الزبير

عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثني عمرو بن يحيى الانصارى أخبرني محمد بن يحيى ابن حبان عن عمرو بن سليم بن خلدة الانصارى عن أبي قتادة صاحب (٣٦٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت المسجد

ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس قال جلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تررك ركعتين قبل أن تجلس قال فقلت يا رسول الله رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين \* حدثنا أحمد بن جواس الحنفى أبو عاصم ثنا عبيد الله الاشجعى عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال كان لى على النبي صلى الله عليه وسلم دين فمضى وزادى ودخلت عليه فى المسجد فقال لى صل ركعتين \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ناسحة عن محارب سمع جابر بن عبد الله يقول اشترى منى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا فلما قدم المدينة أمرنى أن آتى المسجد فأصلى ركعتين \* وحدثنى محمد بن منى ثنا عبد الوهاب يعنى

بدل اغفرلى \* قلت \* كل من الدعاء من مناسب لما هو بسبيله من دخول أو خروج ( قوله فى الآخر فليركع ركعتين قبل أن يجلس ) (ع) النخبة وقت حل النافلة مندوب اليها عند الجميع وجعلها بعضهم سنة وأوجبها داود وتمنع فى غير وقت حل النافلة \* وقال بعض الظاهرية تصلى فى كل وقت \* وأجازها الشافعى بعد العصر ما لم تصغر وبعد الصبح ما لم يسفر على أصله فى النوافل التى لها سبب وانما تمتنع فى هذه الأوقات ما يصلى بدأ دون سبب وما بعد طلوع الفجر إلى صلاة الصبح هو وقت ضرورة لمن فاتته حزمة من الليل \* واختلف قول الفقهاء وقول مالك فبين أن المسجد وقد كان ركع الفجر هل يتحنى وسبب الخلاف تمارض هذا الحديث وحديث لا صلاة بعد الفجر الا المكتوبة وخروجها هذا الخلاف فبين ركع الفجر \* واختلف قول مالك فى تحية المسجد فى صلاة العيى اذا صليت به \* قلت \* قال المحمى ولا بأس بالنفل بعد الفجر إلى إقامة الصلاة وهو خلاف قوله فى المدونة ولا يجزى بعد الفجر غير ركعتيه الا من فاتته حزمة لم يتركه فليصله بينه وبين صلاة الصبح وما هو من عمل الناس الا من غلبته عيناه فأرجو خفته \* ابن بشير ولا خلاف فى منع النافلة والامام على المنبر \* واختلف هل تمنع بخروجه وقصده الصعود قال وكان السيوى يرى أن الأولى الركوع لمن دخل والامام يخطب لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم أمر الداخل حينئذ بالركوع قال وما ذكر أصحابنا من أن الداخل كان فقيرا فأراد أن ترى هيئته فيصدق عليه \* يردده ما فى بعض الطرق من قوله اذا جاء أحدكم والامام يخطب فليركع ركعتين قبل أن يجلس وليخفف فيهما لكن هذا لم يقع فى كل الطرق وبين الاصوليين خلاف فى قبول زيادة العدة وتأتى التحية فى صلاة العيى فى محله ان شاء الله تعالى (ع) والمأمور بالتحية من أراد الجلوس أو أتى إلى الصلاة وأوسع أن يكتفى عنها بالفرض وخفف مالك والاكثر تركها للدار وأعطاه بعض أصحابنا عن المتكررين إلى المسجد كما سقط الاحرام عن المتكررين إلى مكة بالخطب والفاكهة وكسقوط سجود التلاوة والوضوء لمس المصحف عن المعلنين ورأى مالك فى مسجد مكة تقديم الطواف على التحية وفى مسجد المدينة تقديم التحية على السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (د) ولا يكتفى عن التحية صلاة الجنائز ولا سجود التلاوة والشكر على الصحيح عندنا وقال بعض أصحابنا يكتفى لان القصد كرام المسجد وهو يحصل بذلك \* قلت \* وقال فى الأدكار يكتفى عنها أن يقول من أراد الجلوس سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أربع مرات وختمه تركها للدار نص عليه فى المدونة وهو خلاف نقل ابن الحاجب ولم يأخذ مالك بجواز تركها للدار ولعله رآه فى غير المدونة ( قوله فى الآخر لا يجلس حتى يركع ) (د) الحديث

اغفرلى ( قوله عن عمرو بن سليم بن خلدة ) بفتح الخاء المعجمة واللام والدال ومنهم من يسكن اللام ( قوله فليركع ركعتين ) (ع) التحية وقت حل النافلة مندوب اليها عند الجميع وجعلها بعضهم سنة وأوجبها داود وتمنع فى غير وقت النافلة وقال بعض الظاهرية تصلى فى كل وقت وأجازها الشافعى بعد العصر ما لم تصغر وبعد الصبح ما لم يسفر على أصله فى النوافل التى لها سبب وما بعد طلوع الفجر إلى صلاة الصبح

التنقى ثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزاة فأبطأ بى جلى وأعياء ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلى وقدمت بالغداة فغثت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حين قدمت قلت نعم قال فدع جلتك وأدخل فصل ركعتين قال فدخلت فصليت ثم رجعت \* وحدثنى محمد بن منى ثنا الضحاك يعنى أبا عاصم ح وحدثنى محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق قال جميعا أنا ابن جريج قال أخبرنى ابن شهاب أن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أخبره

عن أبيه عبد الله بن كعب  
وعن عمه عبيد الله بن  
كعب عن كعب بن مالك  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان لا يقدم من  
سفر الانهارا في الضحى  
فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى  
فيه ركعتين ثم جلس فيه  
\* حدثنا يحيى بن يحيى أنا  
يزيد بن زريع عن سعيد  
الجري عن عبد الله  
ابن شقيق قال قلت لعائشة  
هل كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يصلي الضحى  
قالت لا إلا أن يحيى من  
مغيبه \* وحدثنا عبد الله  
ابن معاذ العنبري ثنا أبي  
ثنا كهمل بن الحسن  
القيسي عن عبد الله بن  
شقيق قال قلت لعائشة  
أكان النبي صلى الله عليه  
وسلم يصلي الضحى قالت  
لا إلا أن يحيى من مغيبه  
\* حدثنا يحيى بن يحيى قال  
قرأت على مالك عن ابن  
شهاب عن عروة عن  
عائشة أنها قالت ما رأيت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصلي سبعة الضحى  
قط وإني لأسبها وإن كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليدع العمل وهو  
يجب أن يعمل خشية أن  
يعمل به الناس فيفرض  
عليهم \* حدثنا شيبان بن  
فروخ ثنا عبد الوارث ثنا  
يزيد يعني الرشك حدثني

صالح في كراهة الترك ولكن كراهة تنزيهه \* قلت \* هذا الطريق أبين في الدلالة على التحريم لان المشهور في صيغة النهي التحريم عكس المشهور في صيغة الامر

### ﴿ أحاديث صلاة القادم من سفر ركعتين بالمسجد ﴾

(ع) النفل غير الفرض وينقسم الى سنة وفضيلة وان كان كل ما أمر به أو فعله صلى الله عليه وسلم سنة لكن قصر العلماء السنة على ما واطب عليه أو أمر به أو قدره بمقدار كالوتر وركعتي الفجر أو فعله في جماعة عند بعضهم كالعبد بن والرغبة ما ليس كذلك وركوع القادم من ذلك \* وقد ذكر مسلم فعله صلى الله عليه وسلم وما واطبته عليه ما وهذه صفة السنة (د) وأحاديث الباب تنزل على استحباب هذا الركوع للقادم وإيسر بتحية وعلى استحباب القدوم نهارا وعلى أنه يستحب للكبير إذا قدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أو غيره ليسهل على زائر والمسلم عليه (قلت) ويأتي تعليل استحباب القدوم نهارا وأنه لتستعد المغيبة وتمتط الشعة حرصا على دوام العشرة خوف أن يطعن القادم ليلا على ما يكره

### ﴿ أحاديث الضحى ﴾

(قوله الآن يحيى من مغيبه) \* قلت \* هي شهادة على نفي الرواية لا على نفي الصلاة كقوله في الآخر ما رأيت \* فان قلت ليست شهادة على النفي بل على الثبوت لان الاستثناء من النفي اثبات \* قلت \* هو استثناء منقطع لان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند مجيئه صلاة لقدوم لا صلاة الضحى وبالجملة فبين أحاديث الباب تعارض في الثبوت والنفي وتعارض في العدد فأما التعارض في الثبوت والنفي ففي هذا عن عائشة رضي الله عنها انه كان لا يصلها الآن يحيى من مغيبه وفي رواية عنها ما رأيتها يصلها قط وإني لأستحبها وفي رواية عنها انه كان يصلها أرعاويزيد ما شاء الله وفي حديث أم هانئ أنه صلاها هو وقت ضرورة لمن فانه خزيه من الليل \* واختلاف قول الفقهاء وقول مالك فمين أتى المسجد وقد كان ركع الفجر هل يتعي \* واختلاف قول مالك في تحية المسجد في صلاة العيد إذا ضايت به (ب) قال اللغوي ولا بأس بالنفل بعد الفجر الى اقامة الصلاة وهو خلاف قوله في المدونة \* ابن بشير ولا خلاف في منع النافلة والامام على المنبر \* واختلف هل تمنع بجزوه وقصده الصعود قال وكان السيوري يرى أن الأولى الركوع لن دخل والامام يخطب (ع) وخفف مالك والأكثر تركها للمار وأسقطها بعض أصحابنا عن المتكررين الى المسجد

### ﴿ باب استحباب ركعتين في المسجد ﴾

﴿ش﴾ \* احمد بن حنبل \* مجيم مفتوحه واومشدة وسين مهملة \* ومحارب بن دينار بكسر الدال وبالناء المثناة (ح) أحاديث الباب تدل على استحباب هذا الركوع للقادم وليس بتحية وعلى استحباب القدوم نهارا وعلى أنه يستحب للكبير إذا قدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أو غيره ليسهل على زائر والمسلم عليه

### ﴿ باب استحباب صلاة الضحى ﴾

﴿ش﴾ \* يزيد الرشك بكسر الراء وسكون الشين المعجمة \* وأم هانئ همزة بعد النون واسمها فاخنة \* ويحيى بن عقيل بضم العين \* وأبو ثمر بفتح الشين وكسر الميم ويقال بكسر الشين واسكان الميم \* وعبد الله الداناج بالدال المهملة والنون والجيم وهو العالم \* وعبد الله بن حنين بفتح النون بعد الحاء المضمومة (قوله الآن يحيى من مغيبه) (ب) هي شهادة على نفي الرواية لا على نفي الصلاة لقوله في

ثمان ركعات وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضي الله عنهم أنه صلاها ركعتين فوجه الجمع ونفي التعارض أن الأصل أحاديث الثبوت لأن النفي إنما جاء من طريق عائشة (ع) وإنما نفيت أن تكون رأت أو شاهدت وتكون عانت الأخرى من خبره أو خبر غيره وقيل إنها إنما نفيت وأنكرت مواظبته صلى الله عليه وسلم عليها إلا أنها أنكرت الصلاة جلة لأنها كانت تصليها وتقول لو نشر لي أبو أي لم أتركها والاشبه عنهم في الجمع أنها إنما أنكرت صلاة الضحى المعهودة عند الناس حينئذ من كونها ثمان ركعات وهو صلى الله عليه وسلم إنما كان يصليها أربعاً (د) وسبب أنها إنما نفيت الرؤية أنه إنما يكون عندها في ذلك الوقت نادراً لأنه إما مسافر أو مقيم في المسجد أو غيره وإذا كان عند نسائه إنما لما يوم من تسعة وإذا كان الأصل أحاديث الثبوت فغفطهم على أنها من نوافل الخير وجاء من فعله لها وأمره بها ما لا ينكر وعن ابن عباس أنها المراد بقوله تعالى وسبح بالعشي والابكار \* وما روى عن أبي بكر وعمر وابنه وابن مسعود رضي الله عنهم أنهم كانوا لا يصليونها وأن ابن عمر وأقواما كانوا لا يصليونها في المسجد وسئل فقال هي بدعة محمول على أنهم لم يصليوها مشهورة ملتزمة فيها الثمان خوف أن تلحق بالفرائض كما تقدم \* ولذا قال ابن مسعود لما أنكرها على هذا الوجه فإن كان ولا بد في بيوتكم لم تعملون عباد الله ما لم يكلفكم الله \* ولذا رأى جماعة أن تصلي في بعض الأيام دون بعض لثلاث تلحق بالفرائض \* واحتجوا بحديث أبي سعيد كان يصليها حتى تقول لا بدعها وبدعها حتى تقول لا يصليها \* ويعني ابن عمر بالبدعة التزام صلاتها في المساجد كما يفعله الناس حينئذ لأن صلاتها بدعة مخالفة للسنة \* ولذا قال ما أحدث الناس بدعة أفضل من صلاة الضحى \* قلت \* لا يقال الحديثان الأولان هما شهادة على النفي وهي من العالم مقبولة ولا سيما من عائشة رضي الله عنها لأنها إنما نفيت الرؤية كما تقدم وأما التعارض في العدد في حديث عائشة كان يصلي أربعاً وفي حديث أم هانئ ثمانياً وفي حديث أبي هريرة ركعتين (ع) وروى ستا وأثنى عشر وروى الطبري أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ثم أربعاً ثم ستاً ثم ثمانياً \* ووجه الجمع بالنسبة إلى الرواة أن كل روى ما شاهدوا ما بالنسبة إلى فعله صلى الله عليه وسلم فبين بالركعتين أدنى ما يكون لأن النافلة لا تكون أقل منها ثم كان يزيد ما شاء الله كما قالت عائشة في صليها مرة أربعاً ومرة ستاً ومرة ثمانياً ثم بين فضيلة الزيادة إلى اثني عشر

الآخر ما رأت \* فان قلت \* ليست شهادة على النفي بل على الثبوت لأن الاستثناء من النفي اثبات \* قلت \* هو استثناء منقطع لأن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند مجيئه صلاة القدر لا صلاة الضحى وبالجملة فبين أحاديث الباب تعارض في الثبوت والنفي وتعارض في العدد فأما التعارض في الثبوت والنفي ففي هذا عن عائشة رضي الله عنها أنه كان لا يصليها إلا أن يجي من مغيبه وفي رواية عنها ما رأيته يصليها قط وإني لأسئحها وفي رواية عنها أنه يصليها أربعاً بعاد يزيد ما شاء الله وفي حديث أم هانئ أنه صلاها ثمان ركعات وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضي الله عنهم أنه صلاها ركعتين فوجه الجمع أن الأصل أحاديث الثبوت لأن النفي إنما جاء من طريق عائشة وهي إنما نفيت أن تكون رأت وشاهدت (ع) وقيل إنها إنما نفيت مواظبته صلى الله عليه وسلم عليها إلا أنها أنكرت الصلاة جلة لأنها كانت تصليها وتقول لو نشر لي أبو أي لم أتركها والاشبه عندي أنها إنما أنكرت صلاة الضحى المعهودة عند الناس حينئذ من كونها ثمان ركعات وهو صلى الله عليه وسلم إنما كان يصليها أربعاً (ح) وسبب نفيها الرؤية أنه إنما يكون عندها في ذلك الوقت نادراً لأنه إما

معاذة أنها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء \* وحدثني محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يزيد بهذا الإسناد مثله وقال يزيد ما شاء الله \* وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث عن سعيد قال ثنا قتادة أن معاذة العدوية حدثتهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم وابن بشار جميعاً عن معاذ ابن هشام أخبرني أبي عن قتادة بهذا الإسناد مثله

\* وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو ابن مرة عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى قال ما أخبرني أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى إلا أم هانئ فانها حدثت أن النبي صلى الله



قلت أم هاني بنت أبي طالب قال مرحبا بأم هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتعافى ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي علي بن أبي طالب انه قاتل رجلا أجرة فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرةنا من أجرة يا أم هاني قالت أم هاني وذلك ضحى \* وحدثنى حجاج بن الشاعرنا معلى بن أسدنا وهيب بن خالد عن جعفر ابن محمد عن أبيه عن أبي مرة مولى عقيل عن أم هاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها عام الفتح ثمان ركعات في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه \* حدثنا عبد الله ابن محمد بن أساء الضبعي ثناء هدى وهو ابن ميمون ثنا واصل مولى أبي عبيدة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الاسود الدثلي عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة فكل تسيعة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهيلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة

الحديث واحتج به من يمنع شهادة الأعمى وعلى الصوت لأنه لم يعمل على صوتها ويرد بان الشهادة على الصوت انما هي مع تحقق صاحب الصوت وهو صلى الله عليه وسلم لم يتحققها البعد عهد بها والأصوات تختلف لما يعرض لها من العلل وقيل انه عرفها وقوله ذلك نوع من التلطف والتودد ( **قوله** قلت أم هاني ) ( ع ) اسمها فاختة وقيل هند وهاني هو بالهمز ( د ) فيه تكسية الانسان نفسه على وجه التعريف اذا اشتهر بذلك ( **قوله** مرحبا ) منصوب على المصدر أى صادفت رجبا وسعة وفيه بر الزائر والقريب بجميل الذكر ( **قوله** ملتعافى ثوب واحد ) وفي الآخر خالف بين طرفيه ( ع ) وهو الاضطباع وتقدم الكلام على ذلك ( **قوله** زعم ابن أبي علي ) ( قلت ) تقدم الكلام في تفسير الزعم والأظهر هنا أنه القول غير المقبول وذكر شركتها في الأم لاشتغالها على الرحم التي حقها أن توصل وتوقر ( **قوله** فلان بن هبيرة ) وفي غير هذا الحديث فرأى رجلا من أحناء ( ع ) قال ابن هشام هما الحارث بن هشام المخزومي وزهير بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخزومي ولم أجدهم سمى فلانا هذا فقيل ان الذي أجارت زوجها هبيرة ( **قوله** قد أجرةنا من أجرة يا أم هاني ) ( م ) يحتمل أنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاء أمان المرأة ويحتمل أنه انشاء لامضاء أمانها في تلك النازلة رأيا رآه فعلى الأول من أمانه غير الامام مضى وعلى الثاني لا يمتضى حتى يرى ذلك الامام ومن هذا النوع من قتل قتيل لانه سلبه فقيل انه أخبر عن أن السلب للقاتل في كل قتال وعلى انه انشاء في تلك النازلة فلا يستحقه القاتل في غيرها حتى يراه الامام ( ع ) بجواز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماجشون والحجة للجمهور ومن الحديث انه لم يكر عليها وهو موضع بيان ولا خلاف في أمان الرجل المقاتل واختلف فيمن عداه ويأتى في محله ان شاء الله تعالى ( **قوله** وذلك ضحى ) ( ع ) به استدلو على أنها صلاة الضحى وليس بظاهر وإنما أخبرت عن وقت صلاته وقيل ان صلاته تلك كانت شكرا للفتح وقد صلاها خالد بن الوليد رضي الله عنه وقيل صلاها قضاء لحزبه الذي شغله عنه أمر الفتح ( **قوله** في الآخر يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة ) ( ع ) أصل السلاى انها فاصل الاصابع والا كف ثم استعمل في كل العظام من البدن وجاء في هذا الحديث خلق الانسان على ستين وثلاثمائة مفصل صدقة وسأيت في كتاب الزكاة \* ( قلت ) \* السلاى جمع سلامية

الاغتسال الشرعى وهذا انما كان تنظيها من رهب الغبار ( **قوله** مرحبا ) منصوب على المصدر أى صادفت رجبا وسعة ( **قوله** قد أجرةنا من أجرة يا أم هاني ) ( م ) يحتمل أنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاءه ويحتمل انه انشاء لامضاء أمانها في تلك النازلة فعلى الأول من أمانه غير الامام مضى وعلى الثاني لا يمتضى حتى يرى ذلك الامام ( ع ) بجواز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماجشون ( **قوله** وذلك ضحى ) ( ع ) به استدلو على أنها صلاة الضحى وليس بظاهر وإنما أخبرت عن وقت صلاته وقيل ان صلاته تلك كانت شكر الفتح وقد صلاها خالد بن الوليد رضي الله عنه وقيل صلاها قضاء لحزبه الذي شغله عنه أمر الفتح ( **قوله** يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة ) بضم السين وتخفيف اللام ( ح ) وأصله عظام الاصابع وسائر الكف ثم استعمل في جميع عظام البدن ( ب ) السلاى جمع سلامية وقيل مفردة وجمعه واحد ويجمع على سلاميات واسم تصبغ صدقة والخبر المجرور الأول أى تصبغ الصدقة واجبة على كل سلاى قيل ويصح أن يكون الاسم المجرور الثاني على زيادة من في الواجب والخبر المجرور الأول وصدقة فاعل به أى يصبغ أحدكم واجب عليه صدقة ( قلت ) ويصح

ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى (٣٦٧) \* وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث ثنا أبو التياح أخبرني أبو عثمان

الهندي عن أبي هريرة قال  
أوصاني خليلي صلى الله  
عليه وسلم بثلاث بصيام  
ثلاثة أيام من كل شهر  
وركعتي الضحى وإن أوتر  
قبل أن أرقد \* وحدثنا  
محمد بن مثنى وابن بشار قال  
ا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة  
عن عباس الجريري وأبي  
شمر الضبي قال سمعنا أبا  
عثمان الهندي يحدث عن  
أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم بثلاثة  
\* وحدثني سليمان بن  
معبد ثنا علي بن أسد ثنا

عبد العزيز بن مختار عن  
عبد الله الداناج أخبرني  
أبو رافع الصائغ قال  
سمعت أبا هريرة قال  
أوصاني خليلي أبو القاسم  
صلى الله عليه وسلم بثلاث  
فذكر مثل حديث أبي  
عثمان عن أبي هريرة  
\* وحدثني هرون بن  
عبد الله ومحمد بن رافع قال  
ا ثنا ابن أبي فديك عن  
الضحاك بن عثمان عن  
إبراهيم بن عبد الله بن  
حنين عن أبي مرة مولى  
أم هانئ عن أبي الدرداء  
قال أوصاني حبيبي بثلاث  
لن أدعهن ماعشت  
بصيام ثلاثة أيام من كل  
شهر وصلاة الضحى  
وبأن لا أنام حتى أوتر  
\* حدثنا يحيى بن يحيى

وقيل مفردة وجمعه واحد ويجمع على سلاميات واسم تصح صدقة والخبر المجرور الاول أى تصح  
الصدقة واجبة على كل سلامى قيد ويصح أن يكون الاسم المجرور الثانى على زيادة من فى الواجب  
والخبر المجرور الاول وصدقة فاعل به أى يصبح أحدكم واجبا عليه صدقة والمعنى خلق الانسان  
على ستين وثلاثمائة فصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل صدقة شكر المن صورته وعافاه ويجزى  
عن ذلك أى عن تلك الصدقات ركعتان من الضحى لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن ففيه عظم  
فضل صلاة الضحى ويأتى الكلام على قوله وأن أوتر قبل أن أنام \* (قلت) \* يأتى الخلاف هل  
تقديمه أرجح أو تأخيره والأظهر أنه يختلف باختلاف الناس فلعلمه رأى التقديم فى حقه أصح لان  
التقديم أرجح مطلقا (قوله أوصاني خليلي الخ) (د) الممتنع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم  
أحد أخلايا لان يتذغيره خيلا وفيه الحث على صلاة الضحى وصيام ثلاثة أيام من كل شهر  
\* (قلت) \* روت عائشة انه كان لا يعين الثلاثة أيام وروى أبو الدرداء انها الأيام البيض واستحب  
الشعبي أبو الحسن القاسمى أن تكون من أول الشهر (د) وفى الثامن تجزى الضم من الاجزاء  
والفتح من جزى يجزى أى يكفى

### ❦ أحاديث الفجر ❦

(قوله) كان اذا سكنت المؤذن وبدأ الصبح صلى ركعتين (ع) يحتج به الكوفيون فى أنه لا يجوز

أن يكون اسم تصبح ضمير الشأن والجملة الاسمية بعده مفسرة له فى موضع الخبر ومن أحدكم صفة كل  
سلامى ويدل على تقدير وجوده قوله فى حديث بريرة فعليه أن يتصدق عن كل مفصل عنه بصدقة  
قال الطيبي الفاء فى قوله فكل تسبيحة صدقة تفصيلية وترك ذكر تعدد كل واحد من المقاصد  
للاستغناء عنها بدكر تعدد ما ذكر من التسبيح وغيره وفيه دليل على أن العبد لم يوجب على الله تعالى  
شيأ من الثواب بعمله لان أعماله كلها الوقوفات بازاء ما وجب عليه من الشكر على عضو واحد لم تف  
به \* (قلت) \* لا يحتاج الى هذا لان الإيجاب منتف من أصله اذا الأفعال الاختيارية مخلوقة لله تعالى  
لا أثر للقدرة الحادثة فيها على ما تقر فى علم الكلام فاذا لم يوجد العباد فعلا يكون فى مقابلة نعمة من  
نعم الله تعالى وما وقع منهم من الطاعات فى جملة نعمة جل وعز لا أثر لهم فى وجودها البتة والله خلقكم  
وما تدعون واطلاق الشكر بها اطلاق شرعى فقط اذا أراد أن يظهر فضله عليكم خلق ونسب اليك  
قال القاضى ناصر الدين المعنى ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سلبا عن كل شين باقيا على الهيئة  
التي تتم بها منافعه وأفعاله فعليه صدقة شكر المن صورته وقاه عما غيره ويؤذيه وقال الأبي المعنى خلق  
على ستين وثلاثمائة فصل فعليه أن يتصدق على كل مفصل صدقة شكر المن صورته وعافاه ويجزى  
عن ذلك أى عن تلك الصدقات ركعتان من الضحى (ع) لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن  
ففيه عظم فضل صلاة الضحى ويأتى الكلام على قوله وأن أوتر قبل أن أنام (ب) يأتى الخلاف هل  
تقديمه أرجح أو تأخيره والأظهر أنه يختلف باختلاف الناس فلعلمه رأى التقديم فى حقه أصح لان  
التقديم أرجح مطلقا

### ❦ باب الفجر ❦

\* (ش) (قوله) كان اذا سكنت المؤذن (م) يحتج به الكوفيون فى أنه لا يجوز النداء للصبح قبل

قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن حفصة أم المؤمنين أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكنت المؤذن من  
الأذان لصلاة الصبح وبدأ الصبح ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة \* وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة وابن رحم عن الليث بن سعد

ح وحدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالنا يحيى عن عبيد الله ح وحدثني زهير بن حرب ثنا السمعيل عن أيوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كما قال مالك \* وحدثني أحمد بن عبد الله بن ( ٣٦٨ ) الحكم ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن زيد بن محمد قل

سمعت نافع يحدث عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أنا النضر ثنا شعبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمرو بن الزهري عن سالم عن أبيه قال أخبرني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أضاء له الفجر صلى ركعتين \* حدثنا عمرو الناقد ثنا عبيدة بن سليمان ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر اذا سمع الأذان ويخففهما وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا علي بن ابن مسهر ح وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وحدثناه أبو بكر وأبو كريب وابن نمير عن عبد الله بن نمير ح وحدثناه عمرو الناقد ثنا وكيع كلهم عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة اذا طلع الفجر \* وحدثناه محمد بن مثنى ثنا ابن أبي

النداء للصبح قبل الفجر ولا حجة فيه لاحتمال أن يريد به الأذان الثاني وحديث ابن بلال لا ينادي بليل وعمل أهل المدينة رفع الاشكال ولذا لما دخل أبو يوسف المدينة رجع عن مذهب أصحاب في ذلك والمراد بالركعتين ركعتا الفجر وقتها من طلوع الفجر كما ذكر الى أن تصلي الصبح \* (قلت) \* في النوادر عن ابن وهب أن صلى ركعة قبل الفجر وركعة بعده فغيره أحب الى وفي المختصر لا يجزئه وفي النوادر أيضا عن أشهب أن ركعتهما ولم يؤخر بالفجر لم يجزه وفي المدونة أن تحرهما في غيم فلا بأس فان تبين أنه صلاهما قبله أعادهما \* وقال ابن حبيب لا يعيد وفي المختصر اذا أسفر جدم لم يركعهما واختلف هل تقضيان فدكر الباجي عن مالك من نسيمهما قضاهما بعد طلوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره في أنه قضاء حقيقة \* وقال الأبهري هو مجاز عن ركعتين بدلها ما تدارك بهما ما فاتته من فضل الفجر \* الباجي وقت القضاء فيهما الى الضحى \* ابن محرز عن ابن شعبان يقضيهما ما لم يزل الشمس ( قوله في الآخر لا يركع الا الفجر ) (ع) حجة لمالك والجمهور في منع التنفل بعد الفجر الا أن مالك كان يجمله وقت ضرورة لمن ترك الوتر حتى أصبح على خلاف مذكره عنه ولمن نام عن حربه من الليل \* وعن مالك وغيره من أصحابه لا بأس أن يصلي بعد الفجر ست ركعات وما خف ويكره ما كثر لئلا يؤخر صلاة الصبح وأجاز غيره التنفل ما لم يصل الصبح ( قوله في الآخر حتى تقول هل قرأ فيهما بأم القرآن أم لا ) (ط) هو كناية عن التخفيف لانهما شكت هل قرأ أم لا (ع) حجة لمالك والجمهور أن من سنتهما التخفيف والقراءة فيهما هذا لقوله حتى اني أقول هل قرأ فيهما أم لا وظاهر الحديث الاقتصار فيهما على الفاتحة وهذا اختيار مالك والجمهور وأصحابه وعنه وعن أحمد

الفجر ولا حجة فيه لاحتمال أن يريد به الأذان الثاني وعمل أهل المدينة رفع الاشكال ولذا لما دخل أبو يوسف المدينة رجع عن مذهب أصحابه في ذلك والمراد بالركعتين ركعتا الفجر (ب) في النوادر عن ابن وهب أن صلى ركعة قبل الفجر وركعة بعده فغيره أحب الى وفي المختصر لا يجزئه وفي النوادر أيضا عن أشهب أن ركعتهما ولم يؤخر بالفجر لم يجزه وفي المدونة أن تحرهما في غيم فلا بأس فان تبين أنه صلاهما قبله أعادهما وقال ابن حبيب لا يعيد وفي المختصر اذا أسفر جدم لم يركعهما واختلف هل تقضيان فدكر الباجي عن مالك من نسيمهما قضاهما بعد طلوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره في أنه قضاء حقيقة \* وقال الأبهري هو مجاز عن ركعتين بدلها ما تدارك بهما ما فاتته من فضل الفجر \* الباجي وقت القضاء فيهما الى الضحى \* ابن محرز عن ابن شعبان يقضيهما ما لم يزل الشمس ( قوله لا يركع الا الفجر ) (ع) حجة لمالك والجمهور في منع التنفل بعد الفجر الا أن مالك كان يجمله وقت ضرورة لمن ترك الوتر حتى أصبح على خلاف مذكره عنه ولمن نام عن حربه من الليل وعن مالك وغيره من أصحابه لا بأس أن يصلي بعد الفجر ست ركعات وما خف ويكره ما كثر لئلا يؤخر صلاة الصبح وأجاز غيره التنفل ما لم يصل الصبح ( قوله حتى تقول هل قرأ فيهما بأم القرآن أم لا ) هو كناية عن التخفيف لانهما شكت هل قرأ أم لا وهو حجة لمالك والجمهور على أن من سنتها التخفيف وأجاز الثوري والحسن وأبو حنيفة لمن فاتته حربه من الليل أن يقرأ فيهما وان طال وحكى الطحاوي عن قوم أنه

عدى عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن انه سمع عمره يتحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى اني أقول هل قرأ فيهما بأم القرآن

\* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر صلى ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب \* وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج حدثني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن حفص بن غياث قال ابن نمير ثنا حفص

عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من النوافل أسرع منه إلى الركعتين قبل الفجر \* حدثنا محمد بن عبيد الغبري ثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها \* وحدثنا يحيى بن حبيب ثنا معتمر قال قال أي ثقاتنا عن زرارة ابن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر لهما أحب إلى من الدنيا جميعا \* حدثني محمد بن عباد وابن أبي عمر قالان ثنا مروان بن معاوية عن يزيد وهو ابن كيسان عن أي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون

والشافعي استحسان القراءة بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد على ما جاء في حديث أبي هريرة \* وأجاز الثوري والحسن وأبو حنيفة لمن فاته خز به من الليل أن يقرأ فيهما وأن طال ويأتي في حديث ابن عباس أنه يقرأ في الأولى قولوا آمنا بالله وفي الثانية قل يا أهل الكتاب تعالوا الآية \* وحكى الطحاوي عن قوم أنه لا قراءة فيهما جلة \* وأجاز النخعي اطالة القراءة فيهما واختاره الطحاوي وأجاز بعضهم الجهر في قراءتهما \* (قلت) \* الرواية فيهما السر وقال النخعي اختلف في ذلك وصوب الجهر (قوله في الآخر لم يكن على شيء الحديث) (ع) حجة للكافة وكبار أصحاب مالك أنهم مسنة ولا يلهيهم يوم الوادي يدل على تأكدهما في الحديث أنهما المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار السجود وعن مالك أنهما من الرغائب لقوله هما من النفل ولم يقل من السنن ولكن ماسوى الفرض يسمى نفلا وندبائهم يتنوع إلى سنة وفضيلة ومستحب مرغوب فيه وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وأوجهما الحسن (قوله خير من الدنيا وما فيها) (د) أي خير من متاع الدنيا \* (قلت) \* فان قيل ومن جملة ما فيها الفجر \* فالجواب ما ذكره النووي من المراد متاعها الصريف \* فان قلت فلا خصوصية للفجر بل تسمية خير فضلا عن ركعتي نافلة فضلا عن ركعتي الفجر \* (قلت) \* الخصوصية مزية النص عليها دون غيرها فانه يدل على تأكدهما وكونهما خيرا من الدنيا لا يقتضي ذم الدنيا وذر رجل الدنيا بمحضه على رضى الله عنه فقال مالك ولذمها وهي دار غنى لمن تزود منها ودار عظة لمن فهم عنها ذكرت بسرورها والسرور وبلائها البلاء مهبط وحى الله ومصلى ملائكته ومسجد أنبيائه ومتجر أوليائه رجحوا فيها الحسنات في كلام طويل ذكره وفي حديث اذا قال الرجل لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به وفي الآخر لا تسبوا الدنيا فنعمة مطية المؤمن هي بها يبلغ الخير وعليها ينجون من الشر

لا قراءة فيهما جلة وهو حجة أيضا للسر فيهما وأجاز بعضهم الجهر (ب) الرواية فيهما السر وقال النخعي اختلف في ذلك وصوب الجهر (قوله لم يكن على شيء) الحديث حجة للقول بالسنية (قوله خير من الدنيا وما فيها) أي متاعها الصريف والافهى من الدنيا (ب) \* (قلت) \* فلا خصوصية للفجر بل تسمية خير فضلا عن ركعتي الفجر \* (قلت) \* الخصوصية مزية النص عليها دون غيرها فانه يدل على تأكدهما وكونهما خيرا من الدنيا لا يقتضي ذم الدنيا وذر رجل الدنيا بمحضه على رضى الله عنه فقال مالك ولذمها وهي دار غنى لمن تزود منها ودار عظة لمن فهم عنها ذكرت بسرورها والسرور وبلائها البلاء مهبط وحى الله ومصلى ملائكته ومسجد أنبيائه ومتجر أوليائه رجحوا فيها الحسنات في كلام طويل ذكره وفي حديث اذا قال الرجل لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به وفي آخر لا تسبوا الدنيا فنعمة مطية المؤمن بها يبلغ الخير وعليها ينجون من الشر

(٤٧ - شرح الابن والسوسى - نى) وقل هو الله أحد \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفزاري عن مروان بن معاوية عن عثمان بن حكيم الانصاري قال أخبرني سعيد بن يسار أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما آمنا بالله واشهد باننا مسلمون \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان بن حكيم عن سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في آل عمران تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية \* حدثنا علي بن

خشم أنا عيسى بن يونس عن عثمان بن حكيم في هذا الاسناد بمثل حديث مروان الفزاري \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غيرثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان الاجر عن داود بن أبي هند عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس قال حدثني عنبة بن أبي سفيان في مرضه الذي مات فيه بحديث يتسار اليه قال سمعت أم حبيبة تقول سمعت رسول (٣٧٠) الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى اثنتي عشرة

ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيت في الجنة قالت أم حبيبة فأتى كنهن منذ سمعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنبة ما تركنهن منذ سمعن من أم حبيبة وقال عمرو بن أوس ما تركنهن منذ سمعن من عنبة وقال النعمان بن سالم ما تركنهن منذ سمعن من عمرو بن أوس \* وحدثني أبو غسان المسمعي ثنا بشر بن المفضل ثنا داود عن النعمان بن سالم هذا الاسناد من صلى في يوم ثنتي عشرة سجدة تطوعا بنى له بيت في الجنة \* وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عنبة بن أبي سفيان عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي لله بكل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فرضة إلا بنى الله له بيتا في الجنة أو لا بنى له

### ﴿ احاديث صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

(قوله يتسار اليه) (ع) هو بمشاة من أسفل مفتوحة ثم مشاة من فوق وتشديد الراء من فوعة من السرور لما فيه من البشارة مع سهولة رواه بعضهم بضم أوله مبنيًا للفعول (قوله من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيت في الجنة) (ع) ذكرته عائشة في تفسير تنفله صلى الله عليه وسلم قالت كان يصلي أربعين ركعة في الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين إذا طلع الفجر فهذا اثنتا عشر ركعة وكذا في حديث ابن عمر إلا أنه قال ركعتين بعد الجمعة بدل ركعتين من الأربع التي قبل الظهر وجاء في حديث أم حبيبة أربع قبل الظهر وأربع بعدها وفي حديث عائشة أربع بعد العشاء \* قلت \* ظاهر سياق عائشة رضي الله عنها الأحاديث المذكورة أنها تفسر الاثنتي عشرة ركعة والأولى صلاتها من غير الرواتب المذكورة ليحصل ثوابها المذكور مع ثواب الرواتب فإن للرواتب ثوابا خاصا \* وفي الترمذي من حديث صححه من حافظ على أربع قبل الظهر وأربع بعدها أدخله الله الجنة وحرمه على النار وفي أبي داود رحم الله امرأته صلى الله عليه وسلم قبل العصر أربع (ع) ولم يأت في أحاديث الام التنفل قبل العصر وجاء في المصنفات في حديث حض على أربع قبل العصر وفي حديث علي ركعتين فن شيوخنا من اختار الاخذ بحديث الاربع ومنهم من اختار الاخذ بحديث الركعتين وقال الحسن وابن المسيب والنخعي لارتبة قبل العصر وحكاها العبدى من شيوخنا العراقيين عن المذهب \* قلت \* هذه الأحاديث هي ما تقدم في الترمذي وأبي داود (ع) وبأن هذه الرواتب من سنة الفرائض قال الجمهور وكانت من سننها بفعله صلى الله عليه وسلم وأمره بها قبل ولان أوقات الصلوات أوقات تفتح فيها أبواب السماء ويستجاب فيها الدعاء فرغب في تكثير العمل حينئذ قال غيره وحكمة تقديم بعض الرواتب على الفرائض لتوطن النفس بها وتفرغ عن علائق الدنيا حتى لا يأتي المكلف الصلاة الا وهو جوع لادائها على وجهها واختلاف الأحاديث في كيفية فعلها يدل على التوسعة وأنه لا حد (د) قيل وحكمة هذه الرواتب تكميل ما عسى أن يكون نقصا \* قلت \* كره مالك التنفل بهذه النية قال في سماع ابن القاسم وأيس من عمل الناس أن يتنفل ويقول أخاف أني

### ﴿ باب صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

(ش) (قوله يتسار اليه) (ع) هو بمشاة من أسفل مفتوحة ثم مشاة من فوق وتشديد الراء من فوعة من السرور لما فيه من البشارة مع سهولة رواه بعضهم بضم أوله مبنيًا للفعول (ح) وحكمة هذه الرواتب تكميل ما عسى أن يكون نقصا (ب) كره مالك التنفل بهذه النية قال في سماع ابن القاسم وليس من عمل الناس أن يتنفل ويقول أخاف أني نقصت من الفرض وما سمعت أحدا فعله

بيت في الجنة قالت أم حبيبة فأتى كنهن منذ سمعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عنبة بن أبي سفيان عن أم حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يقرأ الفاتحة في كل يوم فذكر بمثله \* حدثنا زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد قال ثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة

ثنا عبيد الله عن نافع عن

ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعداهما سجدتين وبعد المغرب سجدتين وبعد العشاء سجدتين وبعد الجمعة سجدتين فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن خالد بن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعين ركعة يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيهن الوتر وكان يصلي ليلاً طويلاً وقاماً وليلاً طويلاً قاعداً وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعد وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جادع بن بديل وأيوب عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نقصت من الغرض وما سمعت أحداً فعله (قوله في حديث ابن عمر رضي الله عنهما فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ومثله في حديث عائشة رضي الله عنها أن صلواته هذه الراتبة كانت في بيته) (ع) ورجح النخعي وعبيدة إيقاع النفل الراجح في البيوت لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك ولقوله صلاة أحدكم في بيته أفضل إلا المكتوبة ولثلاثاً تخلو البيوت من الصلاة ولثلاثاً يختلط أمرها فيعتقد أنها من الفرائض ورجح غيرهما إيقاعها في المسجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد وصلاة الليل بالبيت \* (قلت) وجهه ابن رشد بأنه بالنهار يشتغل بأهله قال فان آمن فبالبيت أفضل وسمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه وسلم أحب إلى \* ابن رشد لان الغريب لا يعرف وغيره يعرف وعمل السر أفضل وقد كره مالك مديجود التنفل بالمسجد خوف الشهرة وفي المدارك عن سحنون أنه ماري يتنفل في المسجد قط (ع) واختار مالك وأصحابه أن لا يتنفل الإمام أثر الجمعة في المسجد وسع في ذلك للأئمة \* واختار الشافعي والكوفيون أن يركع بعد الجمعة ستاً أو أربعاً قال الشافعي وما كثر أحب إلى \* (قلت) قيل يجوز للأئمة فيثاب على الفعل وقيل يكفره فيثاب على الترك وقيل يستحب له الترك والفعل واسع فيثاب ترك أو صلى الثلاثة لمالك وعن ابن رشد الأول للصلاة الأولى من المدونة والثالث لصلاتها الثاني وعلى الكراهة في جوازها أثر جنازة صليت أثر الجمعة قولان

### ﴿ أحاديث جواز التنفل قاعداً ﴾

(قوله وكان يصلي ليلاً طويلاً وقاماً وليلاً طويلاً قاعداً) (ع) فيه التنفل جالساً مع القدرة على القيام \* (قلت) ان أراد مع القدرة دون مشقة فالجدة في الاجماع المتفق على جوازه لا في الحديث لأنه إنما

(قوله فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته) (ع) ورجح النخعي وعبيدة إيقاع الراتبة في البيوت لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك ولقوله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في بيته أفضل إلا المكتوبة ولثلاثاً تخلو البيوت من الصلاة ولثلاثاً يختلط أمرها فيعتقد أنها من الفرائض ورجح غيرهما إيقاعها في المساجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد وصلاة الليل بالبيت (ب) وجهه ابن رشد بأنه بالنهار يشتغل بأهله قال فان آمن فبالبيت أفضل وسمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه وسلم أحب إلى \* ابن رشد لان الغريب لا يعرف وغيره يعرف وعمل السر أفضل وقد كره مالك مديجود التنفل بالمسجد خوف الشهرة وفي المدارك عن سحنون أنه ماري يتنفل بالمسجد قط (ع) واختار مالك وأصحابه أن لا يتنفل الإمام أثر الجمعة في المسجد وسع في ذلك للأئمة \* واختار الشافعي والكوفيون أن يركع بعد الجمعة ستاً أو أربعاً وما كثر أحب (ب) قيل يجوز للأئمة فيثاب على الفعل وقيل يكفره فيثاب على الترك وقيل يستحب له الترك والفعل واسع فيثاب ترك أو صلى الثلاثة لمالك وعن ابن رشد الأول للصلاة الأولى من المدونة والثالث لصلاتها الثاني وعلى الكراهة في جوازها أثر جنازة صليت أثر الجمعة قولان

### ﴿ باب جواز التنفل قاعداً ﴾

﴿ش﴾ ابن أبي وداعة بفتح الواو والبدال المخففة \* وهلال بن يساف بفتح الياء والسين وكسرها ويقال فيه إساف بكسر الهمزة (قوله وكان يصلي ليلاً طويلاً) فيه التنفل جالساً مع القدرة على القيام وهو إجماع العلماء وهل يجلس من بعد أو هو قول مالك أو كالتشهد وهو قول ابن أبي حازم ومحمد بن عبد الحكم

يصلى ليلاطويلا واذا صلى قائما ركع قائما واذا صلى قاعدا ركع قاعدا \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن زيد بن عبد الله بن شقيق قال كنت شاكيا بغارس فكنت أصلي قاعدا فسلت عن ذلك عائشة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ليلاطويلا قائما فذكر الحديث \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا معاذ بن معاذ عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلى ليلاطويلا قائما وليلاطويلا قاعدا وكان اذا قرأ قائما ركع قائما واذا قرأ قاعدا ركع قاعدا \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو معاوية عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألنا عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الصلاة قائما وقاعدا فاذا افتتح الصلاة قائما ركع قائما واذا افتتح الصلاة قاعدا ركع قاعدا \* وحدثني أبو الربيع الزهراني ثنا جدي بن زيد ح وحدثنا حسن بن الربيع ثنا مهدي بن ميمون ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وحدثنا أبو بكر بن ثناء بن نير جميعا عن هشام بن عروة ح وثني زهير بن حرب واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة ( ٣٧٢ ) الليل جالسا حتى اذا بقي

عليه من السورة ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن ثم ركع \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقي من قرأته قد رما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال أبو بكر ثنا اسمعيل بن عليه عن الوليد بن أبي هشام عن أبي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقرأ في آخر أمره كما تضمنته أحاديث الباب وما كان صلى الله عليه وسلم ليدع الأفضل الا لئلا يذرع (ع) واختلف في صفة صلاة المصلي جالسا في حال القيام والركوع فقال مالك والشافعي في أحد قوليه وأبو يوسف يجلس ثم يبعث الأبا يوسف قال ويثني رجليه عند الركوع كالشهد \* وقال ابن أبي حازم ومحمد بن عبد الحكم وهو أحد قولي الشافعي يجلس بخلوس التشهد واختلف عندنا هل يويء للسجود مع القدرة عليه \* قلت \* أجازته ابن حبيب ومنعه عيسى وكرهه ابن القاسم (ع) وأما التنفل مضطجعا فذكر البخاري حديث عمران بن حصين من صلى قائما فهو أفضل ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلى نائما فله نصف أجر القاعد كذا للاصلي وفي رواية النسائي من صلى مضطجعا ورأى بعضهم أن رواية مضطجعا تفسير \* ورواه القاسمي إماما وعندنا في تنفل المضطجع ثلاثة أوجه يجوز للريض والصحيح وينع فيهما لأنه ليس من هيئة الصلاة ويجوز للريض فقط وأما في الفريضة فيجوز لغير القادر اتفاقا واختلف عندنا في تقع البداءة فتقبل بالظهر ثم بالجانب الايمن وقيل بالعكس وقيل يبدأ بالجانبين قبل الظهر ( قوله شاكيا بغارس ) (ع) كذا في أكثر النسخ \* وقال بعضهم هي تصحيف وصوابه تغارس بالنون والغاف وهو وجع المفاصل لان عائشة لم تغارس وايس كما قال لانه انما سألهما بعد قدومه عن صلاته قاعدا بغارس ( قوله في الآخر حتى اذا بقي عليه ثلاثون أو أربعون آية قام ) (د) فيه ان تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع

قولان واختلف هل يويء للسجود مع القدرة عليه أجازته ابن حبيب ومنعه عيسى وكرهه ابن القاسم وفي تنفل المضطجع ثلاثا يجوز للريض دون الصحيح وأما في الفريضة فيجوز لغير القادر اتفاقا ( قوله حتى اذا بقي عليه ثلاثون أو أربعون آية قام ) (ح) فيه ان تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع (ع) ويحتج بمالك والجمهور في أنه يجوز الجمع بين القيام والقعود في الصلاة الواحدة خلافا لمن منعه وكرهه أبو يوسف ومحمد بن الحسن في آخره ان كان الابتداء بالقيام \* واختلف كبار أصحاب مالك اذا نوى القيام في كلهما فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شيوخنا في تأويل قول أشهب هل ذلك لمجرد النية أو لانه التزمه كالنذر (ب) تخصيص

عليه وسلم يقرأ وهو قاعدا فاذا أراد أن يركع قام قدر ما يقرأ انسان أربعين آية \* وحدثنا ابن نير ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن عمرو ثنا محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال قلت لعائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا أراد أن يركع قام فركع \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا يزيد بن زريع عن سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وهو قاعدا قالت نعم

بعد ما حطمه الناس \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا كهشمس عن عبد الله بن شقيق قال قالت لعائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثني محمد بن حاتم وهو روى عن عبد الله قال ثنا جاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عثمان بن أبي سليمان أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى كان كثير من صلاته وهو جالس \* وحدثني محمد بن حاتم وحسن الخوافي كلاهما عن زيد قال ( ٣٧٣ ) حسن ثنا زيد بن الحباب ثنا الضحاك بن عثمان ثنا عبد الله بن عروة

عن أبيه عن عائشة قالت لما بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة أنها قالت ما رأيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصلي في سبخته قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سبخته قاعدا وكان يقرأ بالسورة فيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها \* وحدثني أبو الطاهر

وحرملة قال أنا ابن وهب أخبرني يونس ح وأخبرنا اسحق بن إبراهيم وعبد ابن حميد قال أنا عبد الرزاق أنا معمر بن جهم عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أنهما قال بعام واحد أو اثنين

\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبيد الله بن موسى عن حسن بن صالح عن سماك قال أخبرني جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعدا \* وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي

( ع ) ويحتج به مالك والجمهور في أنه يجوز الجمع بين القيام والقعود في الصلاة الواحدة خلافا لمن منعه وكرهه أبو يوسف ومحمد بن الحسن في آخرين إذا كان الابتداء بالقيام واختلف كبار أصحاب مالك إذا نوى القيام في كلها فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شيوخنا في تأويل قول أشهب هل ذلك لمجرد النية أو لأنه التزمه كالنذر \* ( قلت ) تخصيص اختلافهما بما إذا نوى القيام في كلها يقتضي أنه ما يتفقان إذا لم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق ووجه قول أشهب بالمنع حينئذ أنه التزمه نفسه بالفعل فصار كالنذر المدخول فيه الآن ( قوله في الآخر حطمه الناس ) ( م ) قال المروى حطم فلان أهله إذا كبر فيهم كأنه لما حمل أثقالهم والاعتناء بمصالحهم صبر وشيخا محطوما والحطم كسر الشيء اليابس ( قوله في الآخر بدن ) ( م ) قال أبو عبيدة بدن بفتح الدال مشددة أسن ومنه قوله

وكنت خلت الشيب والتبدينا \* والهم مما يذهب القرينا

وبدن بضمها خفيفة كثر لجه وأنكرها أبو عبيد في صفته صلى الله عليه وسلم إذا ليست صفته ولا تنكر فقد قالت عائشة فلما أسن وأخذ هذه اللحم أوتر بسبع ( ع ) رويناه عن الأكثر بالضم وعن العذري بالفتح والتشديد ولا ينكر اللفظان في حقه صلى الله عليه وسلم كما قال الامام \* وقال ابن أبي هالة في صفته صلى الله عليه وسلم بادن مناسك ( قوله في الآخر فيرتها ) تقدم الخلاف أيها أرجح الترتيل أو الهذر وإن كان مالك يرى أنه يختلف باختلاف من يخف عليه الترتيل أو يشق

\* أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ( ع ) حمله الباجي على أن المصلي فرضه قاعد العذر والمتنفل كذلك لعذر ولغير عذر وحمله ابن الماجشون على المتنفل كذلك لغير عذر وأما للعذر فأجره غير ناقص وحمله ابن شعبان على النفل دون الفرض وحمله مالك على من رخص له في الجلوس لمشقة تلحقه في القيام وهو لو تكلف لقدر بمشقة ويطرد في الفرض والنفل وهو مذهب مالك أنه يجوز أن يصلي الفرض جالسا للمشقة تلحقه

اختلافهما بما إذا نوى القيام في كلها يقتضي أنه ما يتفقان إذا لم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق ووجه قول أشهب بالمنع حينئذ أنه التزمه نفسه بالفعل فصار كالنذر المدخول فيه الآن ( قوله حطمه الناس ) قال المروى حطم فلان أهله إذا كبر فيهم كأنه لما حمل أثقالهم والاعتناء بمصالحهم صبر وشيخا محطوما والحطم كسر الشيء اليابس ( قوله بدن ) بفتح الدال المشددة أي أسن ويرى بدن بضم الدال الخفيفة أي كثر لجه ( قوله فيرتها ) قد تقدم ما في الترتيل من الخلاف ( قوله صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة ) ( ع ) حمله الباجي على المصلي فرضه قاعدا والعذر والمتنفل كذلك لعذر ولغير عذر وحمله ابن الماجشون على المتنفل كذلك لغير عذر وأما للعذر فأجره غير ناقص وحمله ابن شعبان على النفل دون الفرض وحمله مالك على من رخص له في الجلوس لمشقة تلحقه في القيام وهو لو تكلف لقدر ويطرد في الفرض والنفل وهو مذهب مالك أنه يجوز أن يصلي الفرض جالسا للمشقة تلحقه في

يحيى عن عبد الله بن عمر وقال حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة قال فأنيت فوجدته

في القيام ومنعه الشافعي الامع عدم القدرة على القيام ( قوله فوضعت يدي على رأسي ) ( ط ) يدل على تواضعه وكان مع أصحابه فيما يرجع الى العشرة كأحدهم بما زعمهم ويكون معهم في عملهم ولعظيم تواضعه صلى الله عليه وسلم كانت الامة تأخذيده وتنطق به تحذنه حيث شاءت ومن كان كذلك فلا ينكر من بعض أصحابه أن يفعل ذلك \* وذكر لي أن بعضهم رواه رأسيه بياء المتكلم وبهاء السكت وأظنه اصلا حار واية \* قالت \* قال الطيبي هذا الوضع خلاف ما يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير فلعله كان بغير قصد وانما وجدته على خلاف ما سمع من الحديث عنه أراد تحقيق ذلك فوضع يده على رأسه لتحقيق الأمر ولذا أنكروا عليه بقوله مالك ومعنى أجل أي قلت ذلك ولكن الفرق أني لست كأحدكم ( ع ) يعني ليس كأحدكم في السلامة من العذر لانه انما فعله للمشقة التي لحقت في آخر عمره من كبر سنه وحطم الناس وما كان صلى الله عليه وسلم ليدع الأفضل لغير عذر ويحتمل أن يريد لست كأحدكم في الحكم بل أجرى قاعدا كما جرى قائما ويكون هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد خص بأشياء ( د ) هذا مذهبنا في هذا الحديث والاول باطل لانه لا يتبقى معه خصوصية له صلى الله عليه وسلم لان غيره من ذوى الاعذار أجره مع العذر كامل

### ﴿ أحاديث قيام الليل ﴾

( ع ) قيامه عند نار غيبة \* قالت \* قال أبو عمر هو عند الفقهاء كذلك وهو عندى سنة ( ع ) ولا حمله عند الجميع والأجر فيه بقدر العمل فن أكثر كثرة \* قلت \* ظاهره جواز قيامه كله وفي الصفوة عن سعيد بن المسيب أنه بقي يصلي الغداة بوضوء العقة خمسين سنة وفيها عن يزيد بن هرون أيضا أنه بقي كذلك أربعين سنة وقيل له مرة كم خربك فقال أو أنام من الليل شيئا أذن لا أنام الله عني \* ابن رشد قيامه كله لمن يصلي الصبح مغلوبا عليه مكره اتفاقا وفي كراهته لمن يصلها غير مغلوب عليه روايتان ( ع ) وأما قدر قيامه صلى الله عليه وسلم فيما اختاره لنفسه فاختلقت أحاديث الباب فيه في الام عن عائشة من طريق سعيد كان يقوم بتسعة ركعات وفيها من رواية عروة عنها ما كان يزيد على إحدى عشرة ركعة منها الوتر وفيها من رواية هشام عنها أيضا ثلاث عشرة وعنها أيضا ثلاث عشرة ثمانية ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يصلي ركعتي الفجر وفيها من حديث ابن عباس صلاته ثلاث عشرة من الليل ثم ركعتين بعد الفجر وفيها من حديث زيد بن خالد صلى

القيام ومنعه الشافعي الامع عدم القدرة على القيام ( قوله فوضعت يدي على رأسي ) يدل على كمال تواضعه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت الامة تأخذيده صلى الله عليه وسلم وتنطق بتحذنه حيث شاءت ( ب ) قال العتبي هذا الوضع خلاف ما يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير فلعله كان لغير قصد ( قوله لست كأحد منكم ) اما في السلامة من العذر أو يعني في الحكم أي فأجرى قاعدا كما جرى قائما ويكون هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم ( ح ) هذا مذهبنا في هذا الحديث والاول باطل كانه لا يتبقى معه خصوصية له صلى الله عليه وسلم لان غيره من ذوى الاعذار أجره مع العذر كامل

### ﴿ باب صلاة الليل ﴾

﴿ ش ﴾ ( ع ) قيامه عند نار غيبة ( ب ) قال أبو عمر هو عند الفقهاء كذلك وهو عندى سنة ( ع ) ولا حمله عند الجميع والأجر فيه بقدر العمل فن أكثر كثرة ( ب ) ظاهره الجواز لقيامه كله وفي الصفوة عن سعيد بن المسيب أنه بقي يصلي الغداة بوضوء العقة خمسين سنة وفيها عن يزيد بن هرون أيضا أنه بقي

يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسه فقال مالك يا عبد الله بن عمر وقلت حدثت يا رسول الله أنك قلت صلاة الرجل قاعدا على نصف الصلاة وأنت تصلي قاعدا قال أجل ولكني لست كأحد منكم \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وابن مثنى وابن بشار جميعا عن محمد بن جعفر عن شعبة بن ح وحدثنا ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان كلاهما عن منصور بهذا الاسناد وفي رواية شعبة عن أبي يحيى الأعرج \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل

ركعتين خفيفتين ثم طويلتين وذكر الحديث وفي آخره فتلك ثلاث عشرة فأما الاختلاف بين عائشة وابن عباس وزيد فكل روى ما رأى \* وأما الاختلاف عن عائشة فقل هو منها وقيل من رواها ويجمع بين أحاديثها أن تكون أخبرت بأحدى عشرة عن غالب أمره وباقي الروايات إخبار عما كان يقع منه نادرا وأكثره خمسة عشر وأقله سبع وذلك بحسب الحال من ضيق الوقت واتساعه أو تطويل القراءة أو مرض أو نوم أو كبر سن كما قالت فلما أسن صلى الله عليه وسلم صلى سبعا أو تعدأحيانا هي أو بعض رواها ركعتي الافتتاح الخفيفتين المذكورتين في حديث زيد وقد ذكرتهما هي وترك ركعتي الفجر فتأتى العدة ثلاثة عشر أو ثدكر ركعتي الفجر وتتركهما فتأتى الصلاة ثلاثة عشر أو تعدهما فتأتى خمسة عشر \* هذا وجه الجمع بين الأحدى عشرة والثلاث عشرة ووجه بينهما وبين التسع أنه ذكر أنه صلى الله عليه وسلم صلى بعد التسع ركعتين جالساً ثم ركعتي الفجر فإذا أضيف ذلك إلى التسع كان ثلاث عشرة وإن أسقط كان تسعا وقد تصح الأحدى عشر بأن يكون ضم إلى التسع الركعتان راتبتا العشاء وتصح الثلاث عشرة أيضاً بأن تضيف إلى التسع راتبتى العشاء والأربع في رواية من رواها أربعاً فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم إذا صلى العتمة صلاتها ثم نام وتصح السبع أيضاً بأن تكون التسع بأضافة راتبتى العشاء إلى السبع فإذا أسقطت بقي السبع وأشار بعضهم إلى أن الاختلاف في عدد قيامه يحتمل أنه رأى فيه عدد ركعات فرض الليل والنهار في بدء الأمر أو عدها على ما استقرت عليه الآن أو عده صلاة فرض الليل أو عده صلاة فرض النهار أو عده راتب صلاة النهار وعدد ركعات الفرض في بدء الأمر عشر مثنى مثنى للخمس وعددها فيما استقرت عليه الآن سبعة عشر وهو أكثر قيامه وعدد فرض الليل سبع إن جعلت الصبح من النهار وهو أقل قيامه وتسع إن جعلت من الليل وهو المرئى أيضاً من طريق عائشة وأنه أكثر قيامه صلى الله عليه وسلم في أول الأمر ولم يعتبر ركعتي الافتتاح على هذا لأنها كنافلة تقدمها بدليل أنهما خفيفتان على أصح الرواية بخلاف غيرهما من صلاة الليل قال بعضهم ولعلها تحية المسجد إن كانت صلاته في المسجد \* وفي أبي داود أن قيامه كان في المسجد ولم يعتبر الركعتين اللتين صلاهما جالساً بعد الصبح ولا ركعتي الفجر وإذا رويت راتب النهار فحصل العشر من أربع قبل الظهر وركعتين بعدها وأربع قبل العصر أو من أربع قبل الظهر وأربع بعدها وركعتين قبل العصر ولعله على هذا الاعتبار كان إذا أكثر بالليل قلل بالنهار والعكس ( قوله بوتر منها واحدة ) ( ع ) فيه صحة الوتر بواحدة وإن الركعة الواحدة تكون صلاة ومنعه أبو حنيفة وقال لا تكون صلاة والحديث يرد عليه ( قلت ) تأتي المسئلة أن شاء الله تعالى ( قوله ) فإذا فرغ منها ( أى من صلاة الليل اضطر جمع ) ( ع ) الاضطجاعة بعد الفجر ليست سنة عند مالك ولا بأس بها عنده من لعلها راحة لالسنه واليه يرجع قول ابن حبيب عندي وإن تأوله بعضهم على أنها عنده سنة كقول الشافعي وبقول مالك قال جماعة من الصحابة وسموها بدعة والحديث يرد على الشافعي لأنه من طريق مالك عن ابن شهاب إنما اضطجع قبل الفجر ولم يقل أحداً قبل الفجر سنة ولا فرق بين الاضطجاعتين وقال أئمة الحديث إذا اختلف أصحاب ابن شهاب فالقول ما قال مالك لأنه أثبتهم فيه وأحفظ ( د ) ويدل أنها سنة حديث أخرجه الترمذي من طريق أبي هريرة وصححه قال إذا صلى أحدكم

أحدى عشرة ركعة بوتر منها بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلى ركعتين خفيفتين \* وحدثني حرملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيها بين أن يفرغ من صلاة العشاء وهي التي يدعو الناس العتمة إلى الفجر أحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فإذا سكنت المؤذن من صلاة الفجر وتبسين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن

كذلك أربعين سنة وقيل له مرة كم حزبك فقال أو أنا من الليل شيئاً إذا أنا لم الله عيني \* ابن رشد قيامه كله لمن يصلي الصبح مغلوباً عليه مكره وإنفاقاً وفي كراهته لمن يصلها غير مغلوب روايتان

حتى يأتيه المؤذن للاقامة \* وحدثني حرملة أنا ابن وهب أخبرني يونس ( ٣٧٦ ) عن ابن شهاب بهذا الاسناد وساق حرملة الحديث

بمثله غير أنه لم يذكر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن ولم يذكر الاقامة وسائر الحديث بمثل حديث عمرو سواء \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا عبد الله بن نعيم وحدثنا ابن نعيم ثنا أبي ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان ح وحدثنا أبو كريب ثنا وكيع وأبو أسامة كلهم عن هشام بهذا الاسناد \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عزالدين مالك عن عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك ابن أنس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت

الصبح فليضطجع ولا يصح الرد على الشافعي بالحديث ذلعل اضطجع قبلها أو بعدها أو يكون ترك الاضطجاعة بعد الفجر بينا للجواز وإذا أمكن الجمع بين الحديثين بأحد هذين الوجهين فلا معنى للرد ( قوله على شقة الايمن ) ( ع ) قيل حكمة كونه على الايمن ليقب القلب معلقا لانه في الأسر فلا يستغرق النوم فاذا نام على الايسر كان في راحة فيستغرق ( قوله حتى يأتيه المؤذن ) ( ع ) فيه اتخاذ المؤذنين وان للمؤذن أن يقيم وأن على المؤذن ارتقاب الاوقات وجواز اشعار الامام بالوقت ( قوله في الآخر يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء ) ( ع ) وفي الآخر يصلي أربع ركعات ثم يوتر بركعتين ثلاثا وفي الآخر يصلي ثمانية ثلاثا ومن رواية ابن القاسم يصلي عشرة ( ع ) أما الأول من طريق هشام فأنكره مالك ورواه في الموطأ كما يرويه الناس وقال منذ صار هشام بالعراق أنا ما منه ما لم نعرف وأما الأحاديث الباقية فيعصى على مجملها ما فسر في غيرها من أنه يسلم من كل ركعتين وحديث صلاة الليل مثني مثني ( د ) في هذه الأحاديث أنه يجوز جمع ركعات بتسليم واحدة والأفضل التسليم من كل ركعتين لانه مشهور بفعله وأمره ( قوله في الآخر ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة ) \* قلت \* قيام رمضان وهو صلاته الخاصة \* قال ابن حبيب هو فضيلة \* أبو عمر هو سنة ( ع ) هذا الصحيح في صفة قيامه صلى الله عليه وسلم أنه أحد عشر وروى أنه كان يقوم بثلاث وعشرين واختلف في العدد الذي جمع عليه عمر الناس في الموطأ من حديث السائب بن زيد أنه أحد عشر وروى أنه كان يقوم بثلاث وعشرين ومن رواية يزيد بن رومان أنه ثلاث وعشرين ومن رواية مالك عن يحيى بن سعيد أنه عشرة ومن رواية غير مالك إحدى وعشرين \* أبو عمر وهذا يدل ان رواية إحدى عشر وهم قال ويمكن أن تكون إحدى عشر أول ما جمعهم وكانوا يطيئون القراءة حتى يعقدوا على العصي ثم رأى الخفيف عنهم بكثرة الركعات فنقلهم الى عشرين والوتر وهو مختار الشافعي والأكثر وبه عمل أصحابنا المالكيون بعد فلما كان بعد الحرة تقصوا أياض من القراءة وزادوا في الركعات فجاءوا سائلا ثلاثين وثلاثا ورواوا سقروا على ذلك عمل أهل المدينة وهو اختيار مالك في القديم \* وروى الاسود بن يزيد كان يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وأما الاختلاف في أحد وعشرين وثلاث وعشرين فعلى الاختلاف في الوتر فجاء ان أياها الذي يوتر بثلاث واختار ابن الجلاب لمن يصلي وحده أن يصلي بأحد وعشرين أو بمائتين ان قدر \* قلت \* قال أبو عمر الجمع له بالمسجد حسن وبالبيت أفضل وقيل ان أقيم بالمسجد فالبيت أفضل \* الطحاوي وأجمعوا على منع تعطيل المساجد منه وفي المدونة قيامه في البيت لمن قوى أفضل وفيها أيضا كنت أقوم فاذا جاء الوتر انصرفت قبله فأخذ منه انه كان يصلي في المسجد ثم رجع الى البيت وأما عدده ففيه ما تقدم وذكر اللخمي أن مالك قال الذي أخذه ما جمع عليه عمر الناس أحد عشر ركعة قال في المدونة وليس الختم فيه بسنة \* ربيعة ولو أقيم بسورة أجزاء \* اللخمي والختم أحسن ويجوز في المصحف ويكره في ( قوله يوتر من ذلك بخمس الى آخره ) ( ع ) أما الأول من طريق هشام فأنكره مالك ورواه في الموطأ كما يرويه الناس وقال منذ صار هشام بالعراق جاءنا منه ما لا نعرف وأما الأحاديث الباقية فيعصى على مجملها ما فسر في غيرها من أنه يسلم من كل ركعتين وحديث صلاة الليل مثني مثني ( ح ) في هذه الأحاديث أنه يجوز جمع ركعات بتسليم واحدة والأفضل التسليم من كل ركعتين لانه مشهور بفعله وأمره ( قوله ما كان يزيد في رمضان ) ( ب ) قيام رمضان وهو صلاته الخاصة قال ابن حبيب

ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي

أربعاً فلا تسأل عن حسن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي \* وحدثني محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي ثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله ( ٣٧٧ ) عليه وسلم فقالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس

فإذا أراد أن يركع قام فركع ثم يصلي ركعتين بين السجدة والاقامة من صلاة الصبح \* وحدثني زهير بن حرب ثنا حسين ابن محمد ثنا شيان عن يحيى قال سمعت أبا سلمة يحكي وحدثني يحيى بن بشر الحريري ثنا معاوية يعني ابن سلام عن يحيى بن أبي كثير أخبرني أبو سلمة أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله غير أن في حديثها تسع ركعات قائماً يوتر منهن \* وحدثنا عمرو الناقد ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي ليلى سمع أبا سلمة قال أتيت عائشة فقالت أي أمه أخبرني عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كانت صلاته في شهر رمضان وغير ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر \* حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا حنظلة عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة تقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر

الغرض \* (قلت) والختم ليس بسنة مالم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تونس فلا بد فيها من الختم حتى لو كان الامام لا يحفظ فيستأجر من يحفظ لان العرف كالشرط وكذلك العرف أيضاً أن يكون بعد العشاء الآخرة فلو أراد الامام أن يقدمه عليها منع \* وكنت اماماً بجامع التوفيق وهو بالر بس فصيلته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخنا أبو عبد الله محمد بن عرفة فقال لي من استخلفت يصلي لك القيام قلت صليته قبل العشاء ودخلت فقال لي أعرفك أوع من هذا وهذا لا يتخلصك (قوله) فلا تسأل عن حسنهن (ع) أي هن من ظهور الحسن والطول فهن بحيث لا تسأل عنه ثم اختلف في معنى الأربع فقيل انه لم يكن يسلم من كل ركعتين وقيل انه لم يجلس الا في آخر كل أربعة وقال مالك والأكثر انه كان يسلم من كل ركعتين ثم اختلفوا في معنى الأربع فقيل أراد أنها على صفة واحدة في التلاوة والتحسين لم يختلف الا خبرتان من الأولتين ثم الأربع الثانية مستوية أيضاً في الطول والحسن وان لم تبلغ في الطول قدر الأولى كما قال في الآخر صلى ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين هما دون التين قبلهما وقيل انما خص الأربع بالذكر لانه كان ينام قبل كل أربعة نومة وفي حديث أم سلمة كان يصلي ثم ينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام هذا معنى ذكر الأربع لانه لم يكن يفصل بينهما بسلام (قوله) أتنام قبل أن توتر (ع) لما رآه ينام قبل أن يوتر وعهدت من أيها العكس على ما علم وكانت صغيرة ليس عندها كبير علم ظنت أن فعل أيها لا يجوز غيره سألت فأجابها بذلك (قلت) والمعنى أن السبب في تقديم الوتر انما هو خوف غلبة النوم وهو في ذلك بخلاف الناس لأنه صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه (ع) وذلك من خصائص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله) ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس (ع) أخذ به أحد والأوزاعي وأجازا ركعتين بعد الوتر وأنكره مالك لمعارضته ما كثر من أحاديث فعل الوتر آخر صلاة الليل (د) فعليه ليدل على الجواز ولذا لم يتكرر فعله ذلك ولا يغتر بكان فانها ليست للدوام بدليل قول عائشة كنت أطيعه لحله وحرمة مع أنهم لم تجح معه الا واحدة فلامعارضته (قوله) في الآخر عشر ركعات يوتر بسجدة (أي بركعة) (قلت) تقدم أن المعنى على المذهب يسلم من كل ركعتين (ع)

هو فضيلة \* أبو عمر هو سنة والختم ليس سنة مالم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تونس فلا بد فيها من الختم حتى لو كان الامام لا يحفظ فيستأجر من يحفظ لان العرف كالشرط وكذا العرف أيضاً أن يكون بعد العشاء الآخرة فلو أراد أي الامام أن يقدمه عليها منع وكنت اماماً بجامع التوفيق وهو بالر بس فصيلته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخنا أبو عبد الله محمد بن عرفة فقال لي من استخلفت يصلي لك القيام قلت صليته قبل العشاء ودخلت فقال لي أعرفك أوع من هذا وهذا لا يتخلصك (قوله) يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس (ع) أخذ به أحد والأوزاعي فأجازا ركعتين بعد الوتر وأنكره مالك لمعارضته ما كثر من أحاديث فعل الوتر آخر صلاة الليل (ح) فعليه ليدل على الجواز ولذا لم يتكرر فعله ذلك (قوله) تنام قبل أن توتر (ع) لانها لما عهدت من أيها العكس ظنت لصغر سنها أنه لا يجوز غيره فسألت لذلك والفرق الأمن في حقه صلى الله عليه وسلم لانه تنام عينه ولا ينام قلبه بخلاف غيره (قوله) يوتر بسجدة (أي بركعة) (قوله) حدثنا ابن بشير الحريري (هو بفتح الحاء المهملة

هذا ومثله من أحاديث الباب مما الوتر فيه بواحدة يدل أن الوتر بها بعد شفع مفصولا بينهما بسلام جائز وبه  
 قال مالك والشافعي والأوزاعي والمحدثون ولا يتعين في الشفع أن يكون لها ذلوصلي قبلها أو اقل كعت  
 واختاف عندنا هل من شرط النفل قبلها أن يكون متصلا بها أو يجوز أن كان بينهما زمان وأجاز  
 ابن نافع أن لا يفصل بينهما بسلام ويأتي بهما كالغرب وذكر أنه مذهب الفقهاء السبعة وأهل المدينة  
 وأخذ بعضهم من قول مالك في المدونة في عمل أهل المدينة في رمضان وتر من منها ثلاث قال وهو  
 الذي أدركت عليه الناس ولا يتم الاخذلان مالكا لم يحكمه عن نفسه بل عن فعل الامراء يعني بالذي  
 أدرك عليه الناس عدد القيام لا الوتر لانه الذي سأل عنه الأمير وقد قال اذا جاء الوتر انصرف عنهم  
 اذ لم يكن مذهبهم أن يوتر بثلاث دون الفصل بسلام وانما هو لا يحنيفة وما جاء عن عمرانه أو تر  
 بثلاث فرعاة للخلاف في عدد الوتر \* ابن حبيب وما فعله الامراء الا لان الناس كانوا ينصرفون  
 عند تمام الشفع ففعلوا ذلك لينحبس الناس حتى يوتروا وقال الاوزاعي ان فصل بينهما بسلام فحسن  
 \* (قلت) قال ابن بشير المذهب الفصل وحكاه اللخمي قولاً أنه بثلاث كالغرب وعول في ذلك على  
 ألقاظ وقعت في المدونة مطابقة أنه يوتر بثلاث ومراده أن الوتر لا يؤتى به واحدة بل بعد شفع ولو سئل  
 عن الفصل بينهما بسلام لاجاب بانه يفصل (ع) وأما الوتر بواحدة ليس قبلها شفع الا لعذر فالثابت عنه  
 وأجازه ابن نافع والشافعي \* وسبب الخلاف هل الشفع للعتقة فتسكن الواحدة أو للنفل فلا تسكن \*  
 فان احتج الشافعي بأحاديث يوتر بواحدة \* (قلنا) \* لم تسكن الا بعد شفع \* (قلت) \* سمع أشهب مثل  
 قول ابن نافع وحكى الامام في كتابه الكبير اتفاق المذهب انه مكرره وأما الوتر بواحدة لعذر فأجازه  
 سحنون وكان يوتر في مرضه بواحدة ورآه عذرا كالسفر وأجازه أصحابنا في السفر (ع) ولم يذكر  
 أهل الصحيح ما يقرأ به في الشفع والوتر وفي المصنفات انه في الشفع بسج والكافرون والوتر  
 بالاخلاص والمعوذتين وفي حديث قرأ في الشفع بذلك وفي الوتر بالاخلاص فقط وفي حديث  
 بالاخلاص في كل واحدة من الثلاث وبأنه في الوتر بالاخلاص والمعوذتين أخذ الشافعية وهو قول  
 مالك وأكثر أصحابه قال الترمذي وبأنه قرأ فيها بالاخلاص فقط أخذ أكثر الصحابة وبالثلاث  
 أخذ أبو مصعب \* (قلت) \* مالك في المجموعة يقرأ في الشفع بماتيسر وروى ابن شعبان بسج  
 والكافرون وقيل ان كان اثر تهجد بماتيسر والابسج والكافرون وفسر به عياض في التبيات  
 المذهب \* وقيد الباجي به رواية المجموعة قال الامام في كتابه الكبير وقع في نفسي وأنا ابن عشرين  
 سنة انه ان كان اثر تهجد لم تتعين فيه قراءة فأمرت امام تراويح رمضان بذلك فأنكر ذلك على شيوخ  
 فتوى بلدنا وطلبوا من القاضي ان يأمر بمنع ذلك وكان القاضي يقرأ على ويصرف الفتوى فيما يحكم  
 به الى قاضي حتى يناظر وفي في المسئلة فأبوا وأبيت ثم خفت اندراس الشفع ان لم يختص بقراءة  
 فرجعت الى المؤلف ثم بعد طول رأيت الباجي أشار الى ما اخترت وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة  
 يقول أو ناظره حجه أما باعتبار المذهب فان رواية المجموعة مطلقة والاخرى مقيدة والمطلق يرد الى  
 المقيد وأما باعتبار الدليل فلحديث أبي كان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسج وفي الثانية بالكافرون  
 وفي الثالثة بالاخلاص والمعلوم منه صلى الله عليه وسلم انه كان تهجد وأما الوتر فقال اللخمي رجع  
 مالك الى القراءة فيه بالاخلاص والمعوذتين قال واني لا فعله والزعم الناس وليس بلازم وقال يحيى  
 ابن عمر لا يختص بقراءة \* ابن العربي يقرأ فيه التهجد بتمام حزه وغيره بالاخلاص فقط لان حديثها  
 أصح من حديث المعوذتين قال وانتهت الغفلة يقوم يملون التراويح حتى اذا انتهوا الى الوتر صلوا  
 بالاخلاص والمعوذتين وأما صفة القراءة فيه فخير الايباني ويحيى بن عمر في الجهر بالشفع والتزمناه

قالت كان ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة الى أهله قضى حاجته ثم ينام فاذا كان عند النداء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى الركعتين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا ( ٣٧٩ ) يحيى بن آدم ثنا عمار بن زريق عن أبي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل حتى يكون آخر صلاته الوتر \* حدثني هناد بن السرى ثنا أبو الاحوص عن أشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يحب العمل الدائم قال قلت أى حين كان يصلي فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى \* حدثنا أبو كريب

أنا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن أبي سامة عن عائشة قالت ما ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الا على في بيتي أو عندى الانائم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ونصر ابن علي وابن أبي عمير قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن أبي النضر عن أبي سامة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر

في الوتر فان أمره سهواً سجد قبل السلام وبعداً أبطل \* ابن يونس وقيل لا يسجد ( قوله في الآخر كان ينام أوله ويحيي آخره ) ( ع ) فيه الرفق في العبادة وترك طلب النهاية فيها وخير الامور وأوسطها كما قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً ولعينيك عليك حقاً ولان العمل اذا قل دام واجتمع من قليله لطول الزمان كثير وخف على النفس تعوده بخلاف ما اذا كثرت لم تضبطه عادة فانه قد يؤدي الى الترك واذا كان كذلك فقيام آخر الليل أفضل لما جاء فيه ولانه أسمع وأقرب للجابة ( قوله ثم ينام ) ( ع ) ليستريح من تعب الليل وينشط لصلاة الصبح والنوم بعد قيام الليل مستحسن لانه يذهب كل السهر وصفرة الوجه ( قوله وثب ) ( ع ) اي قام بسرعة ففیه انشغال للعبادة وهو معنى ما صح من قوله المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف ( قوله حتى يكون آخر صلاته الوتر ) ( د ) هو الذي عليه العلماء وتقدم تأويل صلاته ركعتين بعده ومحبة للدائم من العبادة يدل أن القصد فيها أرجح لانه الذي يظن معه الدوام ( قوله فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع ) ( ع ) يدل على أن الاضطجاعة ليست سنة وتقدم ما في ذلك

### ❦ أحاديث الوتر ❦

( قوله فاذا أوتر قال قومي فأتري يا عائشة ) ( م ) الوتر عند مالك سنة مؤكدة لحديث خمس صلوات كتبهن الله ومواقع لبعض أصحابنا من أنه يخرج تاركه ولغيره أنه يؤدب مؤول بأنه استحق ذلك لان تركه علم على استخفافه بالدين لالان الوتر واجب وأوجبه بعضهم وذهبت الحنفية الى أنه واجب غير فرض على أصلهم في الفرق بينهما وأن الواجب ما وجب بالسنة والفرض ما وجب بالقرآن مع أنهم ما عاينهم تاركها وقال بعضهم الواجب ما لا يكفر من خالفه وهذه التفرقة عندنا غير صحيحة بل الاتفاق يدل على أن الواجب أكد \* ( قلت ) \* صاحب الاول سحنون والثاني أصبغ وأخذ اللخمي من قولهما الوجوب وجوابه ما ذكر ورد ابن بشير الترمذي على قول أصبغ بأنه اختلف الاصوليون في تغيير المنكر فباطريقه الندب هل هو واجب قال فعل أصبغ بناء على القول بوجوب التغيير واستبعد الشيخ هذا الجواب بان القول بالوجوب انما هو على المغير والبحث انما هو

( قوله وثب ) أى قام بسرعة ففیه نشاط للعبادة وهو معنى ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف

فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع \* وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن زياد بن سعد عن ابن أبي عتاب عن أبي سامة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن الاعمش عن نعيم بن سامة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فاذا أوتر قال قومي فأتري يا عائشة \* وحدثني هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي صلاته بالليل وهي معترضة بين يديه فاذا بقي الوتر أيقظها فأوترت \* وحدثنا يحيى بن يحيى أنا سفيان بن عيينة عن أبي يعفور واسمه واقد ولقبه وقدان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش كلاهما عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يوتره الى السحر \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال

ثنا وكيع عن سفيان عن أبي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل وأوسطه وآخره فأنتهى وتره إلى السحر \* حدثني علي بن حجر ثنا حسان قاضي كرماني عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كل الليل قد أوتر رسول ( ٣٨٠ ) الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره إلى آخر الليل

\* حدثنا محمد بن مثنى العنزي ثنا محمد بن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن زرارة أن سعيد بن هشام ابن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقار له بها فيجعله في السلاح والكرع ويجهده الروم حتى يموت فلما قدم المدينة لقي أناساً من أهل المدينة فنهوه عن ذلك وأخبروه أن رهطاً ستة أرادوا ذلك في حياة نبي الله صلى الله عليه وسلم فهاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال أليس لكم في أسوة حسنة فلما جحدوه بذلك راجع أمر أنه وقد كان طلقها وأشهد على رجعتها فأتى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال عائشة فأتها فأسألتها ثم أتني فأخبرني بردها عليك فانطلقت إليها فأتيت على

في المغيرة عليه ( قوله في الآخر من كل الليل قد أوتر من أوله وآخره ووسطه ) (ع) وذلك بحسب ما تيسر له من القيام (د) الصبح عندنا في أول وقته أنه بعد الفراغ من صلاة العشاء وقيل بدخول وقتها \* (قلت) \* وأول وقته عندنا بعد العشاء والشفق ففعله قبل العشاء لغو وكذا قبل الشفق ليلة الجمع فلا يصلي عند الفراغ من الجمع وقال عبد الحق يصح أن يصلي حينئذ ( قوله وانتهى وتره إلى السحر ) أي كان آخر أمره صلى الله عليه وسلم الاتيان به في السحر أي آخر الليل ( د ) ففيه استحباب فعله آخر الليل وهو الذي نظافت به الأحاديث والصبحان وقته يمتد إلى طلوع الفجر وقيل إلى صلاة الصبح وقيل إلى طلوع الشمس \* (قلت) \* طلوع الفجر هو عندنا آخر وقته المختار \* واختلف فيما بعده إلى صلاة الصبح فالشهور أنه وقت ضروري له فيصلي فيه مع كراهة الأخير إليه وقال أبو مصعب لا يصلي بعد الفجر لحديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة توتره لما قد صلى \* ابن الجهم وإنما قال مالك يقضى بعد الفجر للاختلاف الذي فيه هل هو من الليل أو من النهار أو قسم قائم بنفسه وعلى المشهور أن ذكره ركعة قبل طلوع الشمس صلى الصبح وكذلك أن ذكره ركعتين عند ابن القاسم وقال أصبغ يوتر بواحدة ويصلي الصبح وإن ذكره وهو في الصبح فمـلـ يقطع أو ينأى قولان في كل واحد من الامام والغد والمأموم ولا يقضى بعد الصبح اتفاقاً

### ﴿ حديث السؤال عن خلقه صلى الله عليه وسلم ﴾

( قوله أن يبيع عقار له ) يعني يخلع عنه ويجعله في السبيل ( قوله فهاهم نبي الله عن ذلك ) (ع) حجة في أن الزهد والتبذل ليس بفراق النساء وأتى الكلام على ذلك أن شاء الله تعالى ( د ) والكرع اسم للخيل ( قوله وأشهد على رجعتها ) ( د ) قبح الرأء أفصح من كسرها \* الأزهرى بل الكسر الأفضح ( قوله ألا أدلك ) ( د ) فيه أنه يستحب للعالم إذا سئل أن يرشد إلى العلم لأن الدين النصيحة مع ما فيه من الانصاف والتواضع ويعني بالشيعة الحروب التي جرت ( قوله كان القرآن ) تعني العلم بأحكامه والتأديب بأدبائه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدبره وحسن تلاوته ( قوله ولا أسأل أحداً شيئاً ) (ع) فيه متبع وهداية لكل رشد وجلاء من

( قوله عن أبي حصين ) بفتح الحاء ( قوله قاضي كرماني ) بفتح الكاف وكسرها ( قوله فيجعلها في السلاح والكرع ) الكراع اسم للخيل ( قوله في هاتين الشيعة ) هما الفرقتان والمراد تلك الحروب التي جرت ( قوله كان القرآن ) تعني العلم بأحكامه والتأديب بأدبائه

حكيم بن أفلح فاستلحقته إليها فقال ما أنا بقار بها لأنني نهيتها أن تقول في هاتين الشيعة شيئاً فأبى فيهما إلا مضياً قال فأقسمت عليه فجاء فانطلقنا إلى عائشة فاستأذنا عليها فأذنت لنا فدخلنا عليها فقالت أحكيم ففرقه فقال نعم فقالت من معك قال سعيد بن هشام قال ابن عامر فترجعت عليه وقالت خيراً قال قتادة وكان أصيب يوم أحد فقلت يأم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أأستقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قال فهممت أن أقوم ولا أسأل أحداً عن شيء حتى أموت ثم بدلتني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أأستقرأ

تقرأ أيها المزمل قلت قالت فان الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة قال قلت يا أم المؤمنين انبئيني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعدله سوا كه وطهوره فيبعثه الله ماشاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمد ويدعوه ثم يسلم تسليما يسمعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك احدى عشرة ركعة يابني فلما أسن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الاول فتلك تسع يابني وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة أحب أن يدأوم عليها وكان اذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام شهرا كاملا غير رمضان قال فانطلقت الى ابن عباس فحدثته بحديثها فقال صدقت لو كنت أقر بها أو أدخل عليها لاتيها حتى تشافيني به قال قلت لو علمت أنك لا تدخل عليها ما حدثتك حديثها \* وحدثنا محمد بن مثنى ( ٣٨١ ) ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام أنه طلق امرأته ثم انطلق

الى المدينة ليبيع عقاره فذكر نحوه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا سعيد بن أبي عروبة ثنا قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام انه قال انطلقت الى عبد الله بن عباس فسلته عن الوتر وساق الحديث بقصته وقال فيه قالت من هشام قلت ابن عامر قالت نعم المرء كان عامر أصيب يوم أحد \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق قال أنا معمر عن قتادة عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام كان جاراه فأخبره أنه طلق امرأته واقتص الحديث بمعنى

كل شبهة ( **قوله** فان الله افترض قيام الليل ) ( ع ) اختلف في حكم قيام الليل كيف كان فذهب الكافة الى أنه كان فرضا في حق الجميع لقوله تعالى قم الليل \* وقال الأبهري لم يكن فرضا بل ندبا لقوله تعالى نصحه أو انقص منه اذ ليست صيغة وجوب وقيل كان فرضا في حقه صلى الله عليه وسلم فقط واختلف القائلون بالفرض فالأكثر على انه نسخ وهو دليل قول عائشة واختلف في الناسخ فقيل الآيتان في آخر السورة ونزلتا بالمدينة بعد فرضه بمكة بعشرين سنين وقيل الناسخ وجوب الخمس وقالت طائفة فرضه باق لم ينسخ والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة ( د ) هذا القول غلط وهو مردود في الاجماع قبله مع النصوص الصحيحة انه لا واجب الا الخمس ( **قوله** كنا نعدسوا كه ) ( د ) فيه استحباب تيسير أسباب العبادة والسواك عند القيام من النوم ( **قوله** تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة الخ ) تقدم الكلام عليه ( **قوله** فلما أسن وأخذ اللحم ) ( د ) في معظم الأصول سن وفي بعضها أسن بالالف وهو المشهور \* ورواه الأكثر وأخذ اللحم وعند الطبري أخذ به الماء والمعنى متقارب ( **قوله** صلى بالنهار اثنتي عشرة ركعة ) ( د ) فيه استحباب المحافظة على الأوراد وانها اذا فاتت تفضى وتقدم أن الأرجح الفرق في العبادة لأنه الذي في مظنة الدوام ( **قوله** لو علمت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك ) ( ع ) هو على طريق العتب له في ترك الدخول عليها ومكافأته

( **قوله** فان الله افترض قيام الليل ) ذهب الكافة الى أنه كان فرضا في حق الجميع وقيل في حقه صلى الله عليه وسلم وعلى الأول فالأكثر أنه نسخ وقالت طائفة لم ينسخ وفرضه باق والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة ( ح ) هذا القول غلط وهو مردود بالاجماع والنصوص الصحيحة أنه لا واجب الا الخمس ( **قوله** لو علمت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك ) ( ع ) هو على طريق العتب له في ترك الدخول عليها ومكافأته على ذلك بأن يعمره الفائدة حتى يضطر الى الدخول عليها

حديث سعيد وفيه قالت من هشام قال ابن عامر قالت نعم المرء كان أصيب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفيه فقال حكيم ابن أفلح أما أتى لو علمت أنك لا تدخل عليها ما أنبأتك بحديثها \* حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد جميعا عن أبي عوانة قال سعيد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فاتته الصلاة من الليل من وجع أو غيره صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة \* حدثنا علي بن خشرم أنا عيسى وهو ابن يونس عن شعبة عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام الانصاري عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل عملا أثبته وكان اذا نام من الليل أو مرض

وما صام شهرا متتابعاً إلا رمضان \* حدثنا هرون بن معروف ثنا عبد الله بن وهب ح وحدثني أبو الطاهر وحملة قال أنا ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله أخبرنا عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن جزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كما تمقرأه من الليل \* حدثنا زهير بن حرب وابن نمير قالنا اسمعيل وهو ابن عليّة عن أيوب عن القاسم الشيباني أن زيد بن أرقم رأى قوما يصلون من الضحى فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال \* حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن أبي عبد الله ثنا القاسم الشيباني عن زيد بن أرقم قال خرج رسول

على ذلك بأن يحرمه العائدة حتى يضطر الى الدخول عليها ( قوله في سند الآخر حدثني هرون بن معروف الخ السند ) ( ع ) تعقبه الدارقطني بأن ابن المبارك وغيره رواه عن عمر موقوفا ( د ) قد قدمنا غير مرة أن مثل هذا الاعلال فاسد لأن مذهب المحققين أن الحديث إذا روى مرفوعاً وموقوفاً وموصولاً ومرسلاً فالحكم للرفع والوصل لأنها زيادة ثقة ولو كان الرفع والواصل أقل من العدد والحفظ ( قوله كتب له كما تمقرأه من الليل ) ( ع ) هذا فضل من الله عز وجل وهو يدل على أن نافلة الليل أفضل أذ لم يجعل هذه الفضيلة إلا لعلبة النوم \* وفي الموطأ ما من امرئ تكون له صلاة من الليل يغلبه عنها نوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة وهذا أتم في التفضل لأنه حبسه عنه وإثابه \* وقال بعضهم يعني بالكتب أنه يكتب أجره غير مضاعف الحسنة بعشر أو يعني أنه يكتب له أجر نيتيه أو أجر من تمنى أن يفعل الخير وتأسف لفوانه والاول أظهر لاسيما مع قوله وكان نومه له صدقة لأنه لو نقص من أجره شيء لم يكن نومه صدقة بل مانعاً ( قوله في الآخر صلاة الاوابين حين ترمض الفصال ) ( د ) رمض يرمض فهو كعلم يعلم وهو من الرضاء وهي شدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جمع فصيل وهو صغير ولد الابل فالعني حين تحترق أخفاف الفصال من حرارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة في هذا الوقت وهو عندنا أفضل صلاة الضحى والاوابون المطيعون وهم أيضاً المسبحون ومنه قوله تعالى كل له أبواب وأبوابي معه وقيل الاواب الرجاء والاول أليق بالحديث ( قوله في الآخر صلاة الليل مثني ) ( ع ) يحتاج به مالک والاكثر في أن نافلة الليل والنهار مثني مثني اذ لو كانت أربعاً لم يكن مثني فائدة ولا يقال الحديث إنما فيه صلاة الليل لأنه يأتي أنه خرج في جواب سائل قال كيف صلاة الليل قال مثني ولو سأل عن صلاة النهار لأجاب بذلك وذكر ابن عمر الحديث وفيه صلاة الليل والنهار مثني مثني \* وقال أحدوا الاوزاعي صلاة الليل مثني ويجوز في النهار أربع واحتج بالحديث وجوابهما ما تقدم وأجاز الكوفيون في صلاة الليل والنهار مثني وأربعاً وستاً وثمانياً \* وقال أبو حنيفة لا يزيد في الليل على أربع ولا في النهار على ثمان والاختيار أربع ليلاً ونهاراً وقال الاسفرائني الاختيار مثني ليلاً ونهاراً ويجوز واحدة واثنتين وثلاثة وما شاء ولا ينحصر بعدة ويسلم آخر ذلك \* قلت قال تقي الدين قاعدة حصر المبتدأ في الخبر يعين أن النفل ليس الا مثني كما يدل الحديث على ذلك ويدل على أنه لا يكون بواحدة وهو مذهب الشافعي وأجازه أبو حنيفة والاحتجاج بذلك أولى من احتجاج من احتج بأنه لو جاز النفل بواحدة لصح القصر في الصبح لأنه ضعيف وعلى المذهب في أن النفل مثني فمن قام الى الثالثة رجع ما لم يركع فان ركع ولم يرفع في المدونة رجع وفي غيرهما لا يرجع وان رفع أعمهأربعاً \* وقال ابن مسleme أن كان في ليل قطع وعلى الأئمة فقال ابن القاسم يسجد قبل لأنه نقص السلام وقال غيره يسجد بعد لأنه زاد ركعتين ( قوله عن عبد الرحمن بن عبد القاري ) بتشديد الياء منسوب الى القارة ( قوله حين ترمض الفصال ) بفتح الفاء والميم يقال يرمض يرمض بفتح الميم كعلم يعلم من الرضاء وهي شدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جمع فصيل وهو صغير ولد الابل فالعني حين تحترق أخفاف الفصال من حرارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة في هذا الوقت ( ح ) وهو عندنا أفضل صلاة الضحى وان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال والاوابون المطيعون وهم أيضاً المسبحون

الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباؤه يصلون فقال صلاة الاوابين إذا رمضت الفصال \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني

فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قال زهير ثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ح وحدثنا محمد بن عباد واللفظ له ثنا سفیان بن عمار وعن طاوس عن ابن عمر ح قال وحدثنا الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال مثني مثني فإذا خشيت الصبح فوتر بركعة \* وحدثني حملة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو أن ابن شهاب حدثه أن سالم بن عبد الله بن عمر وحيد بن عبد الرحمن بن عوف حدثاه عن عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه قال قام رجل فقال يا رسول الله كيف صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني فإذا خشيت الصبح فوتر بواحدة \* وحدثني أبو الربيع الزهراني ثنا حماد ثنا أيوب وبديل عن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن عمر أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بينه وبين السائل فقال يا رسول الله كيف صلاة الليل قال مثني مثني فإذا خشيت الصبح فصل ركعة واجعل آخر صلاتك وتراحم سأله رجل على رأس الحول وأنا بذلك المكان ( ٣٨٣ ) من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا أدري أهو ذلك الرجل أو رجل آخر فقال له

مثل ذلك \* وحدثني أبو كامل ثنا حماد ثنا أيوب وبديل وعمران بن حدير عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ح وحدثنا محمد بن عبيد الغبري ثنا حماد ثنا أيوب والزبير بن الخريت عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر قال سأله رجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ما سألته وليس في حديثهما ثم سأله رجل على رأس الحول وما بعده \* وحدثنا هرون بن معروف وسريج بن يونس وأبو كريب جميعاً عن ابن أبي زائدة قال هرون ثنا ابن أبي زائدة

وقيل إن كان جلس على الثانية سجد بعدد السجود قبل وقيل إن جلس على الثانية لم يسجد وأما إن قام إلى خامسة فقال في المدونة ما سمعت من مالك فيها شيئاً ولكن رجعت متى ما ذكر ويجلس ويسلم ثم يسجد وكذا في رواية الأكثر ثم يسجد معطوفاً ثم \* ورواه الأقل ويسجد معطوفاً بالواو واستشكلت الأولى بأن الصورة فيها زيادة ونقص ومذهب ابن القاسم أنه يسجد لهما قبل واختلف في الجواب \* فقال ابن عتاب وابن رشد أنه اختلاف من قوله في المدونة هل يسجد للزيادة والنقص قبل أو بعد كما اختلف قوله في ذلك في العتبية \* وأجاب غيرهما بأنه بناء على مذهب من يرى أن النافلة أربع واحتج لذلك بقوله في المدونة متصلاً بجوابه لأن النافلة في قول بعض العلماء أربع ورده عياض في التنبيهات بأنه لا يجوز لمجتهد أن يفتي بمذهب غيره إلا أن يذكره على وجه مراجعة الخلاف احتياطاً \* وقال اللويبي ويحيى بن عمر قوله ثم يسجد وهم وصوابه يسجد ثم يسلم \* وقال ابن أبي زمنين لا أدري قوله ثم يسجد أو وقع على غير تحصيل أو هو اختلاف قول وهذا كله على رواية ثم وأما على رواية الوافلاشكال لأنه أخبار أن عليه السجود دون تعرض لكونه قبل أو بعد وقد أطلت في التنبيهات الكلام على المسئلة بما هذا اختصار المهم منه وتركنا منه والأليق به الكلام على المدونة ( قوله فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى ) ( ع ) يخرج به مالك والجمهور في أن آخر وقتها المختار طلع الفجر واختلف فيما بعده فقال السكوفيون وأبو مصعب وحكاية الخطابي لا يصلي فيه لظاهر الحديث ومشهور قول مالك أنه وقت ضرورة لها فيصليها فيه من نسائها أو نام عنها أو تركها مع كراهة الترك \* وعن ابن مسعود أن وقتها المختار يتم إلى صلاة الصبح وعندنا وعند الشافعي لا تقضى بعد صلاة الصبح \* وشاذ أبو حنيفة فقال يقضى عنه أيضاً يقضى بعد طلوع الشمس وعن ابن جبير يوتر من الليلة القابلة \* قلت \* قال ابن الجهم الخلاف في قضائها بعد الفجر على

أخبرني عاصم الأحول عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بادروا الصبح بالوتر \* وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا ابن ربح أنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال من صلى الليل فليجعل آخر صلاته وتراحم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثني زهير بن حرب وابن مثني قالنا يحيى كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا \* وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني نافع أن ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلاته وترا قبل الصبح كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم \* حدثنا شبان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن أبي التياح أخبرني أبو مجلز عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل \* وحدثنا محمد بن مثني ومحمد بن بشار قال ابن مثني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن قتادة عن أبي مجلز قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل \* وحدثني زهير بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي مجلز قال سألت

ابن عباس عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وسألت ابن عمر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل \* وحدنا أبو كريب وهو روى عن عبد الله قال ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن عبد الله بن عمر أن ابن عمر حدثهم أن رجلا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال يا رسول الله كيف أوتر صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثنى مثنى فإن أحسن أن يصح سجدة فوترت له ما صلى قال أبو كريب عبيد الله بن عبد الله ولم يقل ابن عمر \* وحدنا خلف بن هشام وأبو كامل قالنا ثنا جابر بن زيد عن أنس بن سيرين قال سألت ابن عمر قلت أريت الركعتين قبل صلاة الغداة أطيل فيهما القراءة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة قال قلت اني لست عن هذا أسألك قال انك لضخم ألا تدعني استقرئ لك الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة ويصلي ركعتين قبل الغداة كان الاذان بأذنيه قال خلف أريت الركعتين قبل الغداة ولم يذكر صلاة \* وحدنا محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أنس بن سيرين قال سألت ابن عمر بمثله وزاد ويوتر بركعة من آخر الليل وفيه (٣٨٤) فقال به انه لك لضخم \* حدثنا محمد بن مني ثنا محمد

ابن جعفر ثنا شعبة قال سمعت عقبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى فإذا رأيت أن الصبح يدركك فوتر بواحدة فقل لابن عمر مثنى مثنى قال أن تسلم في كل ركعتين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن معمر عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتر وا قبل أن تصبحوا \* وحدثنى اسحق بن منصور أخبرني عبيد الله عن شيبان عن يحيى قال أخبرني أبو نضرة العوفي أن أبا سعيد أخبرهم أنهم سألو النبي صلى الله عليه

خلاف في أنه من الليل أو من النهار أو وقت قائم بنفسه (ع) ولو صلاها ثم ذكر العشاء فقال الكوفيون لا يعيدها وقال مالك وأبو يوسف ومحمد بن الحسن يعيدها في الوقت \* واختلف عندنا أن ذكرها وهو في الصبح هل يقطع المأموم والغداة ويقطع المأموم دون الغداة والعكس \* قلت \* وكذا اختلف فممن أوتر ثم تغفل قيل يعيد الوتر لحديث اجماعوا آخر صلاتكم وترا وقيل لا يعيد الحديث لا وتران في ليلة وتقدم المشهور رانها تصلي بعد الفجر فإن ذكرها وقد بقي لطاوع الشمس قدر ركعة صلى الصبح وإن ذكرها ركعتين فقال ابن القاسم صلى الصبح \* وقال أصبغ يوتر بواحدة ثم يدرك الصبح بالآخرى وذكر الأقوال الثلاثة في المأموم والغداة يتعرض لذكر الامام ذلك وفي قطعه أيضا قولان (قول في الآخر انك لضخم) (ع) تعرض ببلادته وسوء أدبه لمجملته وقطعه عليه الكلام قبل أن يستقرئ أي قبل أن يكمل له الحديث لأن البلادة مع السمن واستقرأ رويته بالهمز ومعناه اتلوا في به على نسقه وقد يكون غير مهموز ومعناه أقصد الى ما طلبت من قولهم قروا اليه قروا أي قصدت نحوه ومنه يقتري الأرض ويقررها إذا قطعها الى آخرها (قول كان الاذان بأذنيه) (ع) يعني من تخفيفها ويعني بالاذان الاقامة الى الصلاة اشارة الى تخفيفها

(قول انك لضخم) اشارة الى الغباوة والبلادة وقلة الأدب قالوا لان هذا الوصف يكون للضخم غالبا لان السمن انما يكون بكثرة الأكل وكثرة الفرح والعاقلة لا يكون كذلك وانما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام (قول استقرئ) بالهمز من القراءة معناه أذكره على الكمال وآتي به على نسقه وقد يكون غير مهموز ومعناه أقصد من قولهم قروا اليه قروا أي قصدت (قول كان الاذان بأذنيه) يعني بالاذان الاقامة أشار بذلك الى تخفيفها بالنسبة الى باقي الصلاة (قول به به) بفتح الباء وسكون الهاء بمعنى مهزجر وقال ابن السكيت هي لتعظيم الأمر كج (قول أبو نضرة العوفي) بعين مهملة وواو مفتوحة وقاف منسوب الى العوفة بطن من عبد القيس (ح) وحكى صاحب المطالع فتح الواو واسكانها

وسلم عن أنس قال أوتر وا قبل الصبح \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وقال أبو معاوية محضورة \* وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أياكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم لبرقد ومن وثق بقيام من الليل فليوتر من آخره فإن قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل \* حدثنا عبد بن حميد أنا أبو عاصم أنا ابن جريح أخبرني أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالنسبة الى باقى الصلاة وبه بمعنى مزجر والباء تبدل من الميم كثيرا \* وقال ابن السكيت هي لتعظيم الأمر كخ بـج وقد تكون من قولهم رجل بهبه وبههى أى جسم لا سماع قوله لضخم (قوله أفضل الصلاة طول القنوت) (م) القنوت مشترك بين الصلاة والقيام والخشوع والعبادة وال سكوت والدعاء والطاعة (ع) والمعاني كلها متداخلة وحاصلة في الصلاة والمراد بالحديث طول القيام (د) باتفاق من العلماء ويحتاج به الشافعي في تفضيل طول القيام على كثرة الركوع وتقدمت المسئلة

### ﴿ حديث النزول ﴾

(قوله ان في الليل لساعة) (د) فيه الحظ على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها (قوله ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا) \* قلت \* يستحيل أن يرد متواتر في صفته تبارك وتعالى ما لا يقبل التأويل وان ورد بطريق الآحاد قطع بكذب ناقله ويصح أن يراد بالطريقين ما يقبله فالمتواتر مثل الرحمن على العرش استوى والآحاد مثل هذا الحديث ومذهب أهل الحق في جميع ذلك أن يصرف اللفظ عن ظاهره المحال ثم بعد الصرف هل الأولى التأويل أو عدمه فيؤمن باللفظ على ما يليق ويصرف علم حقيقة ذلك الى الله سبحانه والمعزلة تنكر أصل ما يرد من ذلك بطريق الآحاد كهذا الحديث والمجسمة القائلون بالجهة يمر ون ذلك على ظاهره ويحتجون به لمذهبهم ويثبتون لله تعالى جهة فوق وهو فوق العرش ويجعلون النزول حقيقة حتى ان بعض غلاتهم نزل من ادراج كرسيه وقال هكذا عشي للنزول المذكور في الحديث تعالى الله عن ذلك لاستحالة الحركة في النقلة عليه سبحانه وتعالى ثم الاظهر من قول أهل الحق التأويل وهو اختيار الامام قال في الارشاد لان في عدم التأويل استدلال العوام وقد اختلف في التأويل ف قيل هو على حذف أى ينزل ملك ربنا كما يقال فعل الامير وانما فعل بعض أتباعه وقيل هو استعارة لتقر به للداعين واجابته سبحانه وتعالى دعاءهم وعبر بذلك قصدا لفهام العرب (ع) ويشهد للتأويل الاول أن في بعض طرق الحديث جعل

والصواب المعروف الفتح لا غير (قوله أفضل الصلاة طول القنوت) المراد بالقنوت هنا القيام ويحتاج به الشافعي في تفضيل القيام على كثرة الركوع (قوله لا يوافقها الى آخره) \* قلت \* هو صفة لساعة قال الطيبي أى لساعة من شأنها أن يترقب لها وتنتم الفرصة لا درا كما لاها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطف فمن وافقها أى تعرض لها واستغرق أوقاته مترقباً للعانها فوافقها قضى وطره منها قال

فانالى كل المني بزيارة \* كانت الساعة كحطفة طائر  
فلواستطعت اذا خلعت على الدجى \* لطول ليلتنا سواد الناظر

(قوله وذلك كل ليلة) أى ذلك المذكور يحصل كل ليلة (قوله ينزل ربنا) قيل على حذف مضاف أى ملك ربنا كما عن مولانا جل وعلا وقيل هو استعارة لتقر به للداعين واجابته سبحانه وتعالى دعاءهم ويشهد للاول ما في النسائي جعل مكان ينزل يأمر مناديا نادى (ط) وهذا رفع الاشكال وقيد بعض الناس ينزل بضم الياء أى ينزل ملكا (ع) ويشهد للثاني ما في الحديث من قوله يبسط يديه فانه استعارة لكثرة عطائه واجابة دعائه \* قلت \* لما ثبت بالقواطع العقلية والنقلية انه تبارك وتعالى منزّه عن الجسمية والتحيز والحوال امتنع عليه النزول بمعنى الانتقال من موضع أعلى الى ما هو أخفض منه بل المعنى به اذا لم تقدر حذف المضاف على ما ذكره أهل الحق دنو رحمة ومزيد لطفه على العباد واجابة دعوتهم وقبول معذرتهم كما هو ديدن الملوك الكرماء والسادة الرجاء اذا نزلوا بقوم

أفضل الصلاة طول القنوت \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الصلاة أفضل قال طول القنوت قال أبو بكر ثنا أبو معاوية عن الاعمش \* حدثنا عثمان ابن أبي شيبة ثنا جابر عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة الا أعطاه اياه وذلك كل ليلة \* وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا الا أعطاه اياه \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي عبد الله الاغر وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا

حين يبق ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ومن يسألني فأعطيته ومن يستغفرني فأغفر له \* وحدثننا قتبية بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل (٣٨٦) الاول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي

يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فأعطيته من ذا الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يمضي الفجر \* وحدثننا اسحق بن منصور أنا أبو المغيرة ثنا الاوزاعي ثنا يحيى ثنا أبو سامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ينزل الله تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فيقول هل من سائل يعطى هل من داع يستجاب له هل من مستغفر يغفر له حتى ينفجر الصبح \* وحدثننا حجاج بن الشاعر ثنا محاضر بن المورع ثنا سعيد بن سعيد أخبرني ابن مريجانه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى في السماء الدنيا لشرط الليل أو ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له أو يسألني فأعطيته ثم يقول من يقرض غير عديم ولا ظالم قال مسلم بن مريجانه هو سعيد بن عبد الله ومريجانه

مكان ينزل يأمر مناديا ينادي يقول هل من داع الحديث ذكره النسائي (ط) وهذا رفع الاشكال وقيد به بعض الناس ينزل بضم الياء من أنزل أي ينزل ملكا (ع) ويشهد للثاني ما في الحديث من قوله يبسط يديه فانه استعارة لكثرة اعطائه واجابة دعائه ولا يعترض هذا بان يقال فعله تعالى وأمره ونهيته في كل حين فلا يختص بوقت لانه لا يمتنع أن يخص ذلك ببعض الاوقات وقد يكون المراد بالامر هاهنا ما يختص بقاء الليل كما اختص رمضان ويوم عرفة وليلة القدر وليلة نصف شعبان بأوامر من أوامره وقضايا من قضاياه لا تكون في سائر الاوقات وقبل النزول بمعنى القول من قوله تعالى سأنزل مثل ما أنزل الله أو بمعنى الاقبال على الشيء فعلى الاول يكون النزول بمعنى تبليغ ذلك إلى أهل سماء الدنيا وعلى الثاني يكون كناية عن اقباله على المؤمنين وذلك من أفعاله سبحانه وتعالى كما تقدم أو يفعل فعلا يظهر به لطفه بهم (قوله حين يبق ثلث الليل الآخر) وفي الآخر حتى يمضي ثلث الليل الأول وفي الآخر اذا مضى شطر الليل أو ثلثاه (ع) قال الشيوخ الصحيح الاول وهو الذي تظاهرت الأخبار بمعناه ولفظه وقد يجمع بأن يكون النزول الذي أراده صلى الله عليه وسلم والله أعلم بحقيقته عند مضى الثلث الأول (قوله من يدعوني الخ) في الثلث الآخر (قوله غير عديم ولا ظالم) (د) يقال أعدم الرجل فهو عديم وعدوم ومعدوم وهو بعث للعبادة على العبادة لان المقرض اذا علم ان المقرض بتلك الصفة بادر إلى اجابته

### ﴿ أحاديث قيام شهر رمضان ﴾

لم يختلف في انه مندوب غير واجب كما قال في الحديث لم يأمر فيه بعزيمة (م) واستحب مالك أن يكون في البيت لحديث صلاة أحدكم في بيته أفضل الا المكتوبة ولانه أحوط لسلامة النية واستحب غيره أن يكون في المسجد لانه فعله صلى الله عليه وسلم ولان عمر استحسنه حين رأى الناس عليه ولانه أبقى

محتاجين ملهوفين فقراء مستضعفين يلجئون اليهم بكثرة المسائل ويمدون إلى مألوف كرمهم العليم أكف الضراعة ويتوسلون اليهم بأسبال المدامع واطهار العاقبة والضعف فانهم يسعفونهم بأكثر من مرغوبهم ويتعفونهم بطرائف التحف ورمالوا بعضهم ولاية رأسها ويشرف غاية الشرف وبالجملة قزول الملوكة الكرماء الرجاء بقرب ساحة الضعفاء المتعرضين لرفدهم كثيرا ما يحصل اليهم من بركتهم ما يمتنعون إلى منتهى أعمارهم فلفوا ثدها هذا القرب وعظيم مواهبه وغريب تحفه استعير النزول إلى السماء الدنيا وقدرى يهبط من السماء العليا إلى السماء الدنيا أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضى الأنفة من الارذال وعدم المبالاة وقهر العداة والانتقام من العصاة إلى مقتضى صفات الاكرام المقتضية للرفقة والرحمة وقبول المعذرة والتلطف بالمحتاج واستعراض الحوائج والمساهلة والتخفيف في الأوامر والنواهي والتجافي عما يسد من المعاصي وقوله في الحديث تبارك وتعالى اثر قوله ينزل بنا جملتان معترضان بين الفعل وظرفه لما استند ما يليق اسناده بالحقيقة اليه أنى بما يدل على التزيه معترضا كقوله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون (قوله حدثننا محاضر أبو المورع) هو بجاء مهملة وكسر الضاد المعجمة وأبو المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء

أمه \* وحدثننا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن سعد بن سعيد بهذا الاسناد وزاد ثم يبسط يديه تبارك وتعالى يقول من يقرض غير عديم ولا ظالم \* حدثننا عثمان وأبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ

لابني أبي شيبة قال اسحق أنا وقال الاخران ثنا جريح عن منصور عن أبي اسحق عن الاغر أبي مسلم يرويه عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ( ٣٨٧ ) يمهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول نزل الى السماء الدنيا فيقول هل من

مستغفر هل من تائب هل من سائل هل من داع حتى ينفجر الفجر \* وحدنا محمد بن مني وابن بشار قالانا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق بهذا الاسناد غير أن حديث منصور أتم وأكثر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه \* وحدنا عبد بن حميد أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يربح في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بزيمة فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر

لمالم الشريعة (ع) اختلف اختيار مالك فيه في المدونة أنه كان يقوم معهم ثم تركهم وراه في البيت أفضل قال الليث لو أقامه الناس في البيت وعطوا المساجد منه أجبروا على الخروج لان قيام رمضان من الأمر الذي لا ينبغي تركه وبأنه بالمسجد أفضل لحضور الجماعة أخذ ابن عبد الحكم وأحمد والحنفية واختلف فيه أصحاب الشافعي \* قلت \* وانما قال اختلف اختيار مالك لانه رأى أن صلواته معهم في المسجد ثم رجوعه الى صلواته في البيت اختلف قول وتقدم الكلام على قيام رمضان في أول فصل الوتر (ع) وقوله من قام رمضان محتج به من يميز النطق برهضان دون إضافة لفظ شهر اليه وكرهه بعضهم قال لانه من أسماء الله تعالى وانما يقال شهر رمضان كما في القرآن وقيل ان محبة ما رفع الاشكال نحو صهار رمضان جاز والام يجوز كخرج ودخل رمضان والصحيح الجواز لصحة الأحاديث المصحح فيها بذلك وحديث القاسم غير صحيح ومعنى إيماناً واحتساباً تصديقاً بما جاء في ذلك واحتساب الأجر في ذلك على الله تعالى وهو يدل ان الأعمال انما هي بالنيات والاحتساب وروى الطبري الحديث من صام رمضان (قوله) وصدر من خلافة عمر) يعني في بقاء الامر على ما كانوا عليه من صلواتهم اياه مفترقين وحدنا في البيوت (قوله) من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم (ع) هذا مثل الاول ولعله فعين لم يصم رمضان أو فعين قامه دون اخلاص واحتساب \* قلت \* الخلاف في ليلة القدر هل هي في السنة كلها أو في رمضان فقط وعلى أنها في رمضان فأكثر الأحاديث على أنها في العشر الاواخر منه والحديث نص في ان قيام ليلة القدر وحدها كاف في الغفرة والاول وهو حديث قيام رمضان أيضاً كاف فكفاية ليلة القدر تقرر بالوجهين الذي ذكر وأما كفاية رمضان فلا تقرر الا على أن ليلة القدر في كل السنة (د) وغفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقهاء في الصغائر قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر اذا لم تكن معها صغيرة \* قلت \* مذهب أهل الحق انه يجوز أن تغفر الكبائر دون توبة فلا يتعين الحل على ذلك وحديث ما اجتنب الكبائر مؤول

### \* أحاديث قيامه صلى الله عليه وسلم بالناس في رمضان \*

(قوله في المسجد) (ع) نص في أن قيامه كان في المسجد ومثله في البخاري وما فيه أيضاً من انه كان في حجرته يعني بالحجرة التي كان احتجرتها صلى الله عليه وسلم بالمسجد لقيام الليل وكانت من حصر يلبسها نهاراً ويحجرها بالليل \* قلت \* ويحتج به للقول بأن أقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك المشددة وآخره عين مهمل وسعيد بن مرجانة يفتح الميم والجيم والنون (قوله) من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم (ح) غفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقهاء على الصغائر قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر اذا لم تكن معها صغيرة (ب) مذهب أهل الحق انه يجوز أن تغفر الكبائر دون توبة فلا يتعين الحل على ذلك وحديث ما اجتنب الكبائر مؤول (قوله في المسجد) (ب) يحتج به

من خلافة عمر على ذلك وحدثنى زهير بن حرب ثنا معاذ بن هشام ثنى أبي عن يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه حدثني محمد بن رافع ثنا شعبة ثنى ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يقيم ليلة القدر فيوافقها أراه قال إيماناً واحتساباً غفر له حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة

انما كان للعلة التي ذكر (قوله فصلي بصلاته ناس) (ع) فيه الجع في النوافل عموما ولم يرد في خصوصه  
وكره العلماء الجع لما في غير رمضان على التمام والشهرة ولم يختلفوا في الاستحباب ﴿قلت﴾ أجاز في  
المدونة الجع في النوافل ليلا ونهارا وأطلقه اللغمي وقده ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته عن  
مالك أن قلة الجماعة كالثلثة وخفي محلها وسمع ابن القاسم أحب إلى أن يتنفل نهارا بالمسجد وليلا  
بالبیت \* ابن رشد لشغل باله بأهل بيته نهارا فلو آمن ذلك كان في البيت أفضل وسمع أيضا أحب إلى  
أن يتنفل الغريب بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره بيته \* ابن رشد لأن الغريب لا يعرف  
وغيره يعرف وعمل السر أفضل وسمع أيضا كره مدسجود النفل بالمسجد خوفا من الشهرة (ع) قالوا  
وفيه أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك وهو جائز الا فيما اشترط فيه الجماعة كالجمعة والجمع ليلة المطر وصلاة  
الخوف ﴿قلت﴾ جواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك هو المذهب ويأتي ما فيه من الخلاف بعد  
أن شاء الله تعالى وأما أن ينو الإمام الامامة فقال ابن رشد وحكاها بعضهم عن ابن القاسم بنوهم مطلقا  
وعلى ابن رشد كذلك بأن الإمام يحمل القراءة وضامن ولا حل الابنية والمعروف عدم لزوم نيته مطلقا  
قال عبد الوهاب تلزم في الجمعة والخوف زاد المازري والاستخلاف وفضل الجماعة والالم يحصل له فضلها  
فينوبها في الأولين بشرط الجماعة فيهما وفي الاستخلاف ليقع الفرق بين نيته المأمومية والامامة  
وفي الجماعة ليحصل فضلها والالم يحصل وتسامح في ذكر الجماعة فإن الكلام إنما هو في ائمة الامامة فيه  
شرط في صحة صلاة الامام والنية فيها ذكر من الجماعة وإنما هو ليحصل فضل الجماعة لا لتصح صلاة الامام  
على أن هذا الذي ذكر من أن فضل الجماعة إنما يحصل الامام اذا نوى الامامة خالفه فيه اللغمي  
وقال ان فضل الجماعة يحصل للإمام وان لم ينو الامامة وظاهر كلام القاضي أن الضابط لما تلزم فيه نية  
الامامة أنه كل موضع شرط فيه الجماعة وبذلك ضبطه بعضهم وألحق ابن بشير بالمدكو رات صلاة  
الجنائز بناء على أن شرطها عند الجماعة \* ونص ابن شاس على عدم لزوم الجماعة فيها وهو ظاهر قوله  
في المدونة اذا لم يكن مع الميت الانساء صلين عليه اذا ذا وتعب الشج وغيره بناء على ذلك زيادة  
الاستخلاف لأنه ليس من شرطه الجماعة بدليل لو أنهم آتموا اذا صاح وبأن المستخلف كؤتم به ابتداء  
ولا يخفى عليك ما في هذا التعقب من أن العلة في اشتراطها في الاستخلاف إنما هو ليقع الميز كما تقدم

فصلي بصلاته ناس ثم صلى  
من القابلة فكثرت الناس  
ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة

للقول بأن اقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك انما كان للعلة التي ذكر (قوله فصلي بصلاته ناس) (ع)  
فيه الاتهام بمن لم ينو أن يؤمك وهو جائز الا فيما اشترط فيه الجماعة كالجمعة والجمع ليلة المطر وصلاة  
الخوف (ب) جواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك هو المذهب ويأتي ما فيه من الخلاف بعد أن شاء الله  
تعالى وأما أن ينو الإمام الامامة فقال ابن رشد وحكاها بعضهم عن ابن القاسم بنوهم مطلقا وعلمه ابن  
رشد بأن الإمام يحمل القراءة وضامن ولا يحمل الابنية والمعروف عدم لزوم نيته مطلقا قال عبد  
الوهاب تلزم في الجمعة والخوف زاد المازري والاستخلاف وفضل الجماعة والالم يحصل له فضلها فينوبها  
في الأولين بشرط الجماعة فيهما وفي الاستخلاف ليقع الفرق بين نية المأمومية وفي الجماعة ليحصل فضلها  
والالم يحصل ويتسامح في ذكر الجماعة فإن الكلام إنما هو في ائمة الامامة فيه شرط في صحة الصلاة وهذا  
انما هو ليحصل فضل الجماعة لا لتصح صلاة الامام على أن هذا الذي ذكر من أن فضل الجماعة إنما يحصل  
للإمام اذا نوى الامامة خالفه فيه اللغمي وقال ان فضل الجماعة يحصل للإمام وان لم ينو الامام وظاهر  
كلام القاضي أن الضابط لما تلزم فيه نية الامامة أنه كل موضع شرط فيه الجماعة وبذلك ضبطه بعضهم  
وألحق ابن بشير بالمدكو رات صلاة الجنائز بناء على أن شرطها عند الجماعة ونص ابن شاس على عدم

أو الرابعة فلم يخرج اليهم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلما أصبح قال قد رأيت  
الذي صنعتُم فلم يمنعني من  
الخروج اليكم الا اني  
خشيت أن تفرض عليكم  
قال وذلك في رمضان  
\* وحدثني حرملة بن يحيى  
أنا عبد الله بن وهب أنا  
يونس بن يزيد عن ابن  
شهاب قال أخبرني عروة بن  
الزبير أن عائشة أخبرته  
أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم خرج من جوف  
الليل فصلى في المسجد  
فصلى رجال بصلاته فأصبح  
الناس يتحدثون بذلك  
فاجتمع أكثر منهم فخرج  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الليلة الثانية فصلاوا  
بصلاته فأصبح الناس  
يذكرون ذلك فكثر  
أهل المسجد من الليلة  
الثالثة فخرج فصلاوا بصلاته  
فلما كانت الليل الرابعة  
عجز المسجد عن أهلها فلم  
يخرج اليهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فطفق  
منهم رجال يقولون الصلاة  
فلم يخرج اليهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى خرج  
لصلاة الفجر فلما قضى  
صلاة الفجر أقبل على  
الناس ثم تشهد وقال أما  
بعد فانه لم يخف على شأنكم  
الليلة ولكني خشيت  
أن تفرض عليكم صلاة

وعلى تسليم أن العلة في نية الامامة كون الصلاة مما شترط فيه الجماعة فلا يحتاج على أن الاستخلاف ليس من شرط الجماعة فان المستخلف كوثم به ابتداء وبأنهم لو آمنوا أفذاذا صحت ضعيف لان لزوم النية انما هو من حيث انه استخلف على اتمام صلاة الاول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم فان نوى كونه مأموماً والابطال \* ولما ذكر الشيخ الحافظ أبو علي ابن قداح هذا في مجلس درسه قال له بعض العوام الحاضرين هذا شيء مانويته قط فقال له الشيخ أليس انك لاتحرم حتى يحرم الامام ولا ترك حتى يركع الامام قال هو كذلك قال له الشيخ فذلك هو نية الاقتداء (قوله فلم يخرج اليهم) (ع) ليس نسخاً لما تقدم من فعله بل رفقا بالآمة خوفاً أن تفرض عليهم فلا يطيقه وكان بالمؤمنين رجياً \* الباقلاني يحتمل أنه أوحى اليه انه ان أدام بهم تلك الصلاة فرضت عليهم كما اتفق في بعض القرب ويحتمل انه جوز في نفسه ويحتمل أنه خاف أن يعتقد انه لما أدامه انه واجب وهذه كلها مأونة بعده والتأويل الاول الصحيح وبيعد الثالث لقوله خشيت أن يفرض عليهم

### ﴿ أحاديث ليلة القدر ﴾

(م) ذكر مسلم أحاديثها واختلاف الصحابة فيها وقول من قال انها في السنة كلها ومن قال انها ليلة سبع وعشرين ومن قال انها في السنة كلها قال انما قلته لتلايتك الناس وقيل انها في رمضان ومن قول أهل العلم انها في العشر الأواخر وأحسن ما يجمع به بين الأحاديث أن يقال انها تنقل فتكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى وهو أجز يكتبه الله سبحانه وتعالى للعامل فيعمل به أي وقت شاء (ع) عدم شعاعها يحتمل لان لم يخلق لها يوم مشادة على ذلك ويحتمل لان الملائكة عليهم السلام حجبته بأجنحتها الكثيرة ولها وصعودها كما قال تعالى تنزل الملائكة والروح فيها ﴿ قلت ﴾ يأتي الكلام على جميع ذلك ان شاء الله تعالى في الاعتكاف

لزوم الجماعة فيها وهو ظاهر قوله في المدونة اذا لم يكن مع الميت الانساء صلين عليه افذاذا وتعقب الشيخ وغيره بناء على ذلك زيادة الاستخلاف لانه ليس من شرط الجماعة بدليل انهم لو آمنوا افذاذا صح وبان المستخلف كوثم به ابتداء ولا يفتي عليك ما في هذا التعقب لان العلة في اشتراطها في الاستخلاف انما هو ليقع الميز كما تقدم وعلى تسليم أن العلة في نية الامامة كون الصلاة مما شترط فيها الجماعة فلا يحتاج على أن الاستخلاف ليس من شرط الجماعة فان المستخلف كوثم به ابتداء وبأنهم لو آمنوا افذاذا صحت ضعيف لان لزوم النية انما هو من حيث انه استخلف على اتمام صلاة الاول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم فان نوى كونه مأموماً والابطال \* ولما ذكر الشيخ الحافظ أبو علي بن قداح هذا في مجلس درسه قال له بعض العوام الحاضرين هذا شيء مانويته قط فقال له الشيخ أليس انك لاتحرم حتى يحرم الامام ولا ترك حتى يركع الامام قال هو كذلك قال له الشيخ فذلك هو نية الاقتداء ﴿ قلت ﴾ ولم يتعقب الأبى قول هذا الشيخ وقريب منه وقع للشيخ ابن عبد السلام والظاهر انه لا يكتفي بذلك في نية الاقتداء لان الواقع من الشخص في مثل هذا انما هذا الاقتداء لانيته ولا ملازمة بينهما اذ ينوى الاقتداء ولا يفعله وقد يقتدى وهو ذاهل عن نيته لان النية محلها القلب والاقتداء المذكور محلها الجوارح فأى ربط بينهما فالحق انه لا بد للمأموم من التعرض لنية الاقتداء عند الاحرام والابطال صلاته ونعني بتعرضه لنية الاقتداء أن يكون مستشعراً لاقتدائه عامداً له احترازاً من أن يصدر منه الاقتداء وقد عمر قلبه من الأشغال ما صار معه آتيا بصورة الفعل

الليل فتجوزوا عنها \* حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوائيد بن مسلم ثنا الازاعي حدثني عبدة عن زر قال سمعت أبي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر فقال أبي والله الذي لا اله الا هو اني في رمضان يحلف ما يستغنى والله اني لاعلم أي ليلة هي هي الليلة التي أمرنا بها رسول ( ٣٩٠ ) الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة صبيحة سبع

وعشرين وأما رثنا أن تطلع الشمس في صبيحة يومها يبيضه لا شعاع لها \* حدثنا محمد بن مشي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت عبدة بن أبي لبابة يحدث عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قال أبي في ليلة القدر والله اني لأعلمها وأكثر

علمي هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وانما شك شعبة في هذا الحرف هي الليلة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحدثني بها صاحب لي عنه \* وحدثني عبد الله ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه ولم يذكر انما شك شعبة وما بعده \* حدثني عبد الله بن هاشم بن حيان العبدى ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا سفيان عن سامة عن كريب عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل فأني حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأني القربة فأطلق شناقها ثم نوضاً وضواً بين الوضوءين

### ✽ أحاديث مييت ابن عباس رضى الله عنه عند خالته ميمونة ✽

(قوله فأني حاجته) أي أزال الحدث (ع) وغسله وجهه ويديه هو وضوء التنظيف وهو غير مشروع (قوله فأطلق شناقها) (ع) قال أبو عبيد الشناق بكسر الشين الخيط الذي تعلق به القربة في الوند وقيل الخيط الذي يربط به فيها (قوله وضواً بين الوضوءين) (ع) فسر به قوله لم يكن وقد أبلغ كما قال في الآخر وضواً خفيفاً أي لم يكن من الماء والتكرار في طول وقد أحسن أي أجاده علماً وعملاً والاحسان يفسر بالوجهين أي بأجادة العلم والعمل (قوله فقمطيت) (قوله) فيه ان مثل هذا جائز لانه اصلحة أو يقال ان ابن عباس كان حينئذ غير مكلف والا فالكذب يكون في الفعل (قوله كراهية أن يرى اني كنت أتنبه له) (د) أتنبه هو بناء مشناة من فوق ثم نون وفي البخاري أنقبه بنون ثم قاف

من غير شعور ولا قصد كما يتفق للانسان في نادر من الأوقات لا أنانعي انه لا بد وان يستشعر هذه للاقتداء وان يقصد الى هذا القصد والالزم أن تكون النية محتاجة الى النية وهذا تعرف أنه لا يلزم على ما ذكرنا ابطال صلاة أكثر المسلمين بل اللازم ضده وهو صحة صلاة أكثرهم لان الغالب وقوع الاقتداء من فاعله بقصد واردة وهو معنى النية وليس هذا يخفى على أحد ولهذا قال الامام المازري اذا قارنت الأفعال بقصد لذلك وتعمده فهذا معنى نية الاقتداء وانما اعتراضنا على ما يوجه كلام من ذكر أن وقوع صورة اقتداء المأموم بالامام واتباعه له هو معنى نية الاقتداء ومن الواضح أنه ليس ذلك نية الاقتداء ولا يستلزمها استلزاماً كلياً نعم الغالب وجودها معه والذي يدل على عدم الاستلزام الكلي تحقق صدور الأفعال منا على كيفية مخصوصة من غير قصد لها ولا إرادة ونحو ذلك مما أطبق عليه أهل السنة والمعتزلة وان خالفوا في الكثير من الأفعال فقد وافقوا على صحة صدور السير منها من غير قصد ولا إرادة وذلك مما يدفع الزوم السكلي أيضاً وقد حكى القباب في شرح قواعد عياض عن بعضهم اعتراضاً على الاكتفاء في نية الاقتداء بما أشار اليه ابن قداح في جوابه وهو أن النية من باب القصد والارادة لا من باب الشعور والادراكات يعني ان اللازم في انتظار المأموم بأفعاله الامام شعوره بذلك وهو أعم من النية التي هي الارادة والقصد وهذا الاعتراض مغاير لاعتراضنا لان الذي ندعيه أن هذا الذي صدرت منه صورة الاقتداء لا يلزم أن يشعر بها فضلاً أن ينويها ويقصد اليها وهذا القول سامناً أنه يشعر بها فلا يلزم أن يقصد اليها لما عرفت أن الشعور أعم وهذا الذي ذكرنا قد يتصور إلا أنه أندر جداماً ندعيه نحن وغاية ما رد عليه القباب بمجرد دعوى لا دليل عليها أو بدعوى صورة خارجة عن محل النزاع لانه رد بما هو الغالب والكلام انما هو في الزوم والله تعالى أعلم (قوله وأكثر علمي) (ح) ضبطناه بالثلاث وبالباء الموحدة والأول أكثر

### ✽ باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل ✽

✽ (قوله ثم غسل وجهه ويديه ثم نام) هذا الغسل انما هو للتنظيف والنشاط للذكر وغيره قبل النوم (قوله فأطلق شناقها) بكسر الشين وهو الخيط الذي تعلق به القربة في الوند وقيل الخيط الذي يربط به فيها (قوله فقمطيت) فيه ان مثل هذا جائز لاصلحة أو يقال كان غير مكلف والا فالكذب

ولم يكن وقد أبلغ ثم قام فصلى فقمطت فقمطت كراهية أن يرى اني كنت أتنبه له

والمعنى أرقبه وهو من معني أثنه (ع) ورواه البرقاني أرقبه وهو بمعنى رواية البخاري وهي أبين ويشبه أن تكون من رواية أثنه تصحيحاً وفيه حسن أدبه معه وخشيته منه لقر به منه وهو مع أهله (قوله فتوضأت) فيه حرصه على الخير وتعلم العلم وضبطه أقواله وأفعاله من صغره ويروي أن العباس رضي الله عنه أرسله لذلك وتقدم إليه أن لا ينام حتى يحفظ ما فعله في صلاته (قوله فقامت عن يساره فأدارني عن يمينه) (ع) قد فسره هذه الإدارة في الآخر بأنها كانت من وراء الظهر وهي سنة مقام الواحد وان كان صغيراً اعن اليمين وحكم مناولة ما يحتاج إليه المصلي \* (قلت) \* حكم الموقف أنه مستحب في المدونة ولا يناول من على عين المصلي من على يساره ويروي ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة ووجه لجواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك وبه قال مالك والشافعي ومنعه أحد والشافعي في أحد قوله جلته ومنعه قوم لغير المؤذن الداعي إلى الصلاة ومنعه أبو حنيفة للنساء دون الرجال وقد يجيب المخالف بأن في الحديث أيقظني أي للصلاة معه وفي ضمن ذلك نية الاتهام \* (قلت) \* تقدم الكلام على المسئلة قريباً (قوله فقامت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة) \* (قلت) \* تقدم الكلام على قيامه صلى الله عليه وسلم (قوله ثم اضطجع فنام حتى نفع فقام فصلى ولم يتوضأ) (د) من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه مضطجعاً لا ينقض الوضوء لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فلو طلع عليه ناقض أحسبه بخلاف غيره \* (قلت) \* تقدم الكلام على ذلك (قوله اللهم اجعل في قلبي نوراً الخ) (ع) جعل النور في جميع الأعضاء والجهات الست المراد به بيان الحق والهداية حتى لا يزيغ شيء منها عنه وقيل جعل النور في الأعضاء بحيثمل أن يريده قوتها بأكل الحلال لأن بأكله به يصلح القلب وينشرح الصدر وينصقل الفهم وأكل الحرام بضد ذلك \* (قلت) \* دعاؤه صلى الله عليه وسلم بهذه الدعوات وبما في الأحاديث بعدها أن كان تعليماً للامة فواضح والافهم بحسب ارتفاع المقامات لأن الجميع قد جعل له صلى الله عليه وسلم (قوله كريب وسبعاً في التابوت) (ع) يعني بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره وشبهه بالتابوت أي الصندوق الذي يحوز به المتاع والمعنى وذكر سبعاً أي ودعا بسبع دعوات هي في قلبي ولكن أنسيها وقائل ولقيت بعض ولد العباس هو مسامة بن كهيل (قوله في الآخر فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها) (ع) قال أبو عمر والباجي الوسادة هنا الفراش بدليل قوله اضطجعت ويؤيده قوله في حديث الليث واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة على وسادة من ادم حشوها ليف والعرض بالفتح ضد الطول واضطجاع ابن عباس في عرضها يحتمل أنه عند رؤسهما وقال الداودي الوسادة هي المرفقة المعروفة التي تجعل تحت الرأس والعرض بالضم الجانب أي جعلوا رؤسهما في طولها وجعل هو رأسه في الجهة الضيقة منها والأول

يكون في الفعل (قوله فقامت عن يساره) (ع) فيه جواز الاتهام بمن لم ينو أن يؤمك ومنعه أحد والشافعي في أحد قوله ومنعه قوم لغير المؤذن الداعي إلى الصلاة ومنعه أبو حنيفة للنساء دون الرجال (قوله فقام فصلى ولم يتوضأ) هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه لا ينقض وضوءه مطلقاً لأنه لا ينام قلبه (قوله في عرض الوسادة) بفتح العين على الصحيح أي الجهة الضيقة منها والوسادة هي التي تكون تحت الرأس وتفسير الباجي لها والأصيل بالفراش لقوله اضطجعت ضعيف أو باطل (قوله وسبعاً في التابوت) كفي به عن قلبه أي دعا بسبع دعوات هي في قلبي لكن أنسيها

فتوضأت فقام فصلى فقامت عن يساره فأخذ بيده فأدارني عن يمينه فقامت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع فنام حتى نفع وكان اذا نام نفع فأناه بلال فأذنه بالصلاة فقام فصلى ولم يتوضأ وكان في دعائه اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصرى نوراً وفي سمعي نوراً وعن يميني نوراً وعن يساري نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً وأمامي نوراً وخلفي نوراً وعظم لي نوراً قال كريب وسبعاً في التابوت فليقت بعض ولد العباس فخذني بهن فذكر عصبي ولجى ودمى وشعري وبشرى وذكر خصلتين \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مخزوم بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة أم المؤمنين وهي خالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه



الاسناد وزاد ثم عمد الى شجوب من ماء فتسوك وتوضأ وأسبغ الوضوء ولم يهرق من الماء الا قليلاً ثم حركني فقممت وسائر الحديث نحو حديث مالك \* وحدثنى هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب ثنا عمرو عن عبد ربه بن سعيد عن خزيمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس انه قال نمت عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام فصلى فقممت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة ركعة ثم نام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفخ وكان اذا نام نفخ ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ قال عمر وحدثت به بكير ابن الاشج فقال حدثني كريب بذلك \* وحدثننا محمد بن رافع ثنا ابن أبي فريك أنا الضحاك عن خزيمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميمونة بنت الحارث فقلت لها اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظني فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقممت الى جنبه الايسر فأخذني يدى فجعلني من شقه الايمن فجعلت اذا أغفيت أخذ بشعمة أذني قال فصلى احدى عشرة ركعة ثم احتجى حتى انى لاسمع نفسه راقدًا فلما تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين \* وحدثننا ابن أبي عمر ومحمد بن حاتم عن ابن عيينة قال ابن أبي عمر ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس انه بات عند خالته ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فتوضأ من شن معلق وضوءاً مخففاً قال وصف وضوءه وجعل يخففه ويقول قال ابن عباس فقممت فصنعت مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جثت فقممت عن يساره فأخافني فجعلني عن يمينه فصلى ثم اضطجع فنام حتى نفخ ثم أتاه بلال فأذنه بالصلاة فخرج فعلى الصبح ولم يتوضأ قال سفيان وهذا النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لانه بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه \* حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد وهو ابن جعفر ثنا شعبة عن سلمة عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة فبعثت كيف يصلى رسول ( ٣٩٣ ) الله صلى الله عليه وسلم قال فقام فبال ثم غسل وجهه وكفيه ثم نام ثم قام الى القربة فأطلق شناقها ثم صب في

هذه الضبعة كانت بعد ركعتي الفجر (قوله تسع عشرة كلمة فحفظت منها ثنتي عشر ونسيت ما بقى)

قبل تنبيهه من النعاس وقيل لينتبه لهيئة الصلاة وموقع المأموم (قوله ثم عمد الى شجوب) بفتح الشين المحجمة فواسكان الجيم هو السقاء الخلق وقيل الانجاب الاعواد التي تعلق عليها القربة (قوله ثم احتجى حتى انى لاسمع) (ح) معناه احتجى أولاً ثم اضطجع كما سبق (قوله فأخلفني) أدارني من خلفه (قوله فبعثت) بفتح الباء والقاف (ب) بمعنى رقت ورمقت (قوله عن أبي رشدين) بكسر الراء وسكون الشين (قوله عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري) هو بماء

الجفنة أو القصعة فاكبه بيده عليها ثم توضأ وضوءاً أحسنا بين الوضوءين ثم قام يصلى فجثت فقممت الى جنبه فقممت عن يساره قال فأخذني فأخلفني عن يمينه فتكلمت صلاة رسول

( ٥٠ - شرح الابي والسنوسي - في ) الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ وكان يعرفه اذا نام بنفخه ثم خرج الى الصلاة فعلى فجعل يقول في صلاته أو في سجوده اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وأمامي نوراً وخلفي نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً واجعل لي نوراً أو قال واجعلني نوراً \* وحدثنى اسحق بن منصور أنا النضر بن شميل أنا شعبة ثنا سلمة بن كهيل عن بكير عن كريب عن ابن عباس قال سلمة فلقيت كريباً فقال قال ابن عباس كنت عند خالتي ميمونة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر كريب حديث غندر وقال واجعلني نوراً ولم يشك \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري قال ثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن سلمة بن كهيل عن أبي رشدين مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة واقتص الحديث ولم يذكر غسل الوجه والكفين غير أنه قال ثم أتى القربة فخل شناقها فتوضأ وضوءاً بين الوضوءين ثم أتى فراشه فنام ثم قام قومة أخرى فأتى القربة فخل شناقها ثم توضأ وضوءاً هو الوضوء وقال أعظم لي نوراً ولم يذكر واجعلني نوراً \* وحدثنى أبو الطاهر ثنا ابن وهب عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري عن عقييل بن خالد أن سلمة بن كهيل حدثه أن كريباً حدثه أن ابن عباس بات ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القربة فمسكب منها فتوضأ ولم يكثر من الماء ولم يقصر في الوضوء وساق الحديث وفيه قال ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتد تسع عشرة كلمة قال سلمة حدثتها كريب فحفظت منها ثنتي عشرة ونسيت ما بقى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل لي في قلبي نوراً وفي لساني نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً ومن فوقي نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن بين يدي نوراً ومن خلفي نوراً واجعل في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً \* وحدثنى أبو بكر بن اسحق ثنا ابن أبي عمر أنا محمد بن جعفر أخبرني شريك بن أبي نمر عن كريب عن ابن عباس انه قال رقدت في بيت ميمونة



الركعتان كان يفتح بهما قيام الليل وفي الباب من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم أمر من قام الليل أن يفتح بهما صلاته وبهما تم عدد زيد بن خالد ثلاث عشرة ركعة فهو تنبيه على ما ذكره من الجمع بين الروايات وفيه أن الوتر واحدة واحدة لان تمام عدد الاثنى عشر به ثم قال ثم أوتر فثلاث ثلاث عشرة (د) الافتتاح بالخفيفتين مستحب (قوله في الآخر مشرعة) (ع) المشرعة والشرعية الطريقة الى ورود الماء من حافة نهر أو غيره (قوله ألا تشرع) أي ألا تقضي بالماء حاجتك فتشرع بنفسك أو ناقتك (ع) والمعروف ضم التاء بـ «يا ويرى بالفتح والمعروف شرعت في النهر وأشرعت ناقتي (قوله خالف بين طرفيه) تقدم الكلام عليه

— أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل —

(قوله لك الحمد أنت نور السموات والأرض) (ع) النور معنى يقوم بالجسم تنكشف به الأشياء وتظهر الخبائات وقد يسمى الجسم الذي يقوم به المعنى نورا لتلازمهما \* قالت \* النور بهذا التفسير عرض لأن الذي يقوم بالجسم انما هو العرض وفي محصل الفخر اختلف في النور فقيل جسم وقيل عرض وإذا انحصر النور في أنه جوهر أو عرض استحال أن تكون ذاته تعالى نورا أو النور صفة لها لاستحالة أن تكون ذاته تعالى جوهر أو عرضا ثم النور لغة اسم لهذه الاضواء الفاضلة على الشمس والقمر والكوكب والنار وعلى الأرض والجدرات وغيرها ويمتنع أيضا أن تكون ذاته سبحانه وتعالى نورا بهذا التفسير لاستحالة أن تكون ذاته سبحانه وتعالى هذه الاضواء ويحتمل أن يريد القاضى بالجسم الذي يقوم به المعنى جسم هذه المذكورات وإذا امتنع أن يكون نورا بكل تفسير من تفاسير القوم تعين تأويل قوله أنت النور (م) فقيل معناه منورهما أي خالق أنوارهما (ع) وقال ابن عباس معناه هادي أهلها وقيل معناه مدبر أمرهما \* وقال الأصملي معناه منوراً فاهما بالنجوم والقلوب بالدلائل والنور بهذه المعاني صفة فعل لصفة ذات وإنما يكون صفة ذات من حيث إنه منور وهاد بارادة وقدرة لأن القدرة من صفات الذات \* قلت \* صفة الفعل ما شئت من معنى خارج عن الذات وليس للذات منه الا التسمية فقط تخالق ورازق من الخلق والرزق الخارجين عن الذات وصفة الذات ما شئت من معنى قائم بالذات وللذات منها التسمية وقيام المعنى بها كعالم وقادر المشتقين من العلم والقدرة القائمين بذاته تبارك وتعالى فكون

بضم التاء ويرى بفتحها (ح) والمشهور بالضم ولذا قال بعده وأشرعت قال أهل اللغة شرعت في النهر وأشرعت ناقتي فيه والمعنى ألا تشرع ناقتك أو نفسك (قوله أنت نور السموات والأرض) \* قلت \* قيل النور هو الذي يبصر بنوره ذوالعماية ويرشد به ذوالغواية قال التوربشتي أضاف النور الى السموات والأرض للدلالة على سعة اشراقه وفشواضته وعلى هذا فسر الله نور السموات والأرض بمعنى أن كل شيء استنار منها واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك وقيل المراد أهل السموات أي مستضيئون بنوره وقيل معنى النور الهادي قال التوربشتي وفيه نظر لان اضافة الهداية الى السموات والأرض لا يكاد يستقيم الا بتقدير قال الطيبي وفيه نظرم لا يجوز أن تستعار للسموات والأرض الهداية لكونها دلائل منصوبة للكافرين هادية الى منشأها كانه قيل الله هادي السموات والأرض بما جعلها محلا للدلالة

يا جابر فقلت بلى فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشرعت قال ثم ذهب لحاجته ووضع له وضواً قال بخاء فتوضاً ثم قام فصلى في ثوب واحد خالف بين طرفيه فتمت خلفه فأخذ بأذني فجعلني عن يمينه \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن هشيم قال أبو بكر ثنا هشيم ثنا أبو حرة عن الحسن عن سعد ابن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل ليصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلاته بركعتين خفيفتين \* حدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام الى الصلاة من جوف الليل اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض

ولك اجد أنت قيام  
السموات والارض ولك  
الجد أنت رب السموات  
والارض ومن فيهن أنت  
الحق ووعدك الحق  
وقولك الحق ولقاؤك حق  
والجنة حق والنار حق  
والساعة حق اللهم لك  
أسلمت وبك آمنت  
وعليك توكلت واليك  
أنت وبك خاصمت  
واليك حاكمت فاغفر لي  
ما قدمت وأخرت وأسرت  
وأعلنت أنت الهى لا اله  
الا أنت \* حدثنا عمرو  
الناقد وابن عمير وابن أبي  
عمر قالوا ثنا سفيان ح  
وحدثنا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق أنا ابن جريج  
كلاهما عن سليمان الاحول  
عن طاوس عن ابن عباس  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ما حديث ابن جريج  
فاتفق لفظه مع حديث  
مالك لم يختلفا الا في حرفين  
قال ابن جريج مكان قيام  
قيم وقال وما أسررت وأما  
حديث ابن عبيدة ففيه  
بعض زيادة ويخالف  
مالك وابن جريج في  
أحرف \* وحدثنا شيبان  
ابن فروخ ثنا مهدي وهو  
ابن ميمون ثنا عمران  
القصير عن قيس بن سعد  
عن طاوس عن ابن عباس  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم بهذا الحديث واللفظ

معنى مدبر خلقهم ما يرجع الى صفة الفعل ويصح رده الى صفات الذات على الوجه الذى ذكره صحيح  
(قوله أنت قيام السموات والارض) (ع) من أسمائه تعالى قيام وقرى به ويقوم فيقول من القيام  
على المبالغة وقيم بفتح القاف وكسرها وقائم ومنه قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس \* المروى  
ويقال فى هذا أقوام أيضا \* ابن عباس القيوم الذى لا يزول ويرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل  
شئ أى الذى يدبر أمر الخلق ويرجع الى الحفظ والمعنيان يتوجهان فى الآية والحديث (قوله أنت  
رب السموات) (ع) الرب لغة السيد المطاع والمالك قال بعضهم وإذا كان بمعنى السيد  
فشرط المربوب العقل فلا يقال سيد البحار ولا يصح ما ذكر لان كلا مطيع لله تعالى ومنه قوله تعالى  
قالنا آتينا طائعين ورب العالمين الآن يجعل العالمين الانس والجن والملائكة عليهم السلام  
\* قلت \* العالم كل موجود سوى الله تعالى فكل شئ مما سواه يصدق عليه أنه عالم فالذرة عالم  
(قوله أنت الحق) (ع) من أسمائه تعالى الحق ومعناه المحقق وجوده فكل شئ صح وجوده فهو  
حق ومنه الحاقه أى الكائنة بلا شك ووعدك الحق وما عطف عليه وقيل المعنى خبرك حق أى صدق  
وقيل المعنى أنت صاحب الحق وقيل محق الحق وقيل أنت اله الحق لا يدعى المشركون الهية ومنه  
قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل والوعد الحق يحتمل أن يريد  
به ما ذكر بعده من اللقاء وغيره ويحتمل انه ما وعده به من ثواب المؤمن وعقوبة الكافر والمراد  
باللقاء الموت ويحتمل انه البعث (قوله لك أسلمت) (ع) أى لأمرك استسلمت وانقذت وبك  
آمنت أى صدقت وفرق ههنا بين الاسلام والايمان وتقدم الكلام على ذلك والانابة الرجوع فغنى  
اليك أنت أى الى عبادتك رجعت وقيل فى أمرى اليك رجعت أى عليك توكلت ومعنى وبك  
خاصمت أى بما آتيتنى من الحجج خاصمت من خاصم فيك بسيف أولسان ومعنى اليك حاكمت  
اليك حاكمت من أبى الى غيرك مما كانت الجاهلية تتعاضد اليه من الكفار والاصنام والشياطين  
والنيران (قوله فاغفر لي ما قدمت وأخرت) (ع) يحتمل فيما مضى ويأتى ودعاؤه صلى الله عليه

ومكانها وعلى هذا قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو شهادته لنفسه احداثة الكائنات دالة على  
توحيد ناطقة بالشهادة له وان من شئ الا يسبح بحمده (قوله أنت قيام الخ) ويقوم وقيم وقائم كلها من  
أسمائه تعالى \* قال ابن عباس القيوم الذى لا يزول ويرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل شئ أى  
الذى يدبر أمر الخلق \* قلت \* القيوم هو القائم بنفسه مطلقا لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى  
لا يتصور وجود شئ ولا دوام وجوده الا به قال التور بشئ المعنى أنت الذى تقوم بحفظها وحفظ من  
أحاطت به واشققت عليه تؤتى كلاما به قوامه وتقوم على كل شئ من خلقك بما تراه من تديره (قوله  
ولقاؤك حق) أى المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله تعالى وليس الغرض به الموت ويدل عليه  
قوله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه والموت قبل لقاء الله فبين ان الموت غير اللقاء  
ولكنه معترض دونه فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء (قوله لك  
أسلمت) أى لأمرك استسلمت وانقذت (قوله واليك أنت) أى الى عبادتك رجعت وقيل فى  
أمرى اليك رجعت فيكون بمعنى عليك توكلت \* قلت \* وقيل الانابة الرجوع الى الله بالتوبة  
(قوله وبك خاصمت) أى بما علمتني أو آتيتني من الحجج خاصمت من خاصم فيك بسيف أولسان  
\* قلت \* وقيل بتأييدك وبغزك قاتلت (قوله واليك حاكمت) أى اليك حاكمت من امتنع من

وسلم بذلك مع علمه بأنه مغفور له ومع أنه معصوم من جميع الذنوب على أصح القولين اشفاق وتعليم  
للأمة وخوف مكر الله عز وجل فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (د) وتواضع منه صلى الله  
عليه وسلم ﴿قلت﴾ ويحتمل انه بحسب المقامات يرى مقامه بالأمر دون ما ارتقى اليه اليوم  
فيستغفر من مقامه بالأمر ﴿قوله﴾ في الآخر رب جبريل وميكائيل واسرافيل (ع) تخصيصهم  
بالربوبية مع أنه تعالى رب كل شيء بمبالغة في تعظيم الخالق باضافة كل عظيم الى ايجاده فيقول رب  
السموات والارض ورب النبيين والمرسلين ورب الجبال والبحار ورب المشرق والمغرب ورب  
العالمين وكل ما جاء في القرآن والحديث ولم يأت فيما يستحق ويستقدر كالحشرات والكلاب

الحق لا الى غيرك مما كانت الجاهلية اليه تتعاكم من الكهان والاصنام والشیاطين والنيران وسؤاله  
المغفرة مع القطع بهاله والتطهير من كل ذنب اما تواضع أو تعليم أو ترق في المقامات ﴿قلت﴾ المحاكاة  
برفع القضية الى الحاكم فالعنى رفعت أمرى اليك وجعلتك قاضيا بيني وبين من يخالفني فيما أرسلتني  
به قال بعض الشيوخ وجه النظم والتلفيق في هذا الحديث ان قوله اللهم لك الحمد مفيد للاختصاص  
لتقديم الخبر والجد هو الثناء على الجميل الاختيارى من نعمة وغيره من الفضائل فلم خص الحمد بالله  
تعالى فكأنه قيل لم خصصته بالحمد فقال لانه الذي يقوم بحفظ المخلوقات براعيها ويؤتي كل شيء ما به  
قوامه وما ينتفع به ثم يهديه اليه بنور هدايته ليتوصل به الى منافعه وهو القاهر على المخلوقات لا مالك  
لهم سواء ولا ملجأ ولا منجا الا اليه ثم المرجع والمآل في العاقبة اليه يجازيهم بما عملوا من المعاصي  
والطاعات بالثواب والعقاب هذه كلها وسائل قدمت لتحقيق المطلوب المختص به صلى الله عليه وسلم من  
قوله اللهم لك أسأمت الى آخره وتذكر راجد المختص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر  
وانما عرف الحق في أنت الحق وعدك الحق لانه لا منكسر لفلان الله تعالى هو الحق الثابت  
الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال قال لييد ﴿ألا كل شيء ما خلا الله باطل﴾ وكذا وعده  
مختص بالانجاز دون وعده غيره ما قصدوا ما عجزوا تعالى مولانا وتعاظم عن ذلك والتسكير في الباقي  
للتعظيم والتفخيم قال الطيبي وهما سر دقيق وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر الى المقام الالهى  
ونظر في حضرة الربوبية عظم شأنه ونخم منزلته حيث ذكر النبيين وعرفهم باللام الاستغراق ثم خص  
محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم ايدانا بالتغاير وانه فائق عليهم بأوصاف مختصة به فان تغاير  
الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات ثم حكم عليه استقلا لانه حق وجرد عن ذاته كانه غيره ووجب  
عليه تصديقه ﴿قلت﴾ يعنى لان مقامه في هذا النظر مقام غيبة وفناء ولما رجع صلى الله عليه  
وسلم الى مقام العبودية ونظر الى افتقار نفسه نادى باسان الاضطراب في مطاوى الانكسار اللهم لك  
أسأمت واليك أنبت فان الاسلام هو الاستسلام وغاية الانقياد ونفى الحول والقوة بالا لله ومن ثم أتبعه  
بقوله بك خاصمت واليك حاكمت ثم رتب عليهم ما طلب غفران ما تقدم وما تأخر من الذنب كترتيبه على  
الفتح في قوله تعالى انا فتحنا وفي قوله صلى الله عليه وسلم ومحمد حق ايماء الى مقام الجمع والشهود  
وقوله بك خاصمت واليك حاكمت الى مقام التفرقة وارشاد الخلق ﴿قوله﴾ اللهم رب جبريل وميكائيل  
واسرافيل (ع) خصهم مع أنه تعالى رب كل شيء تعظيما له تعالى لان هؤلاء عظماء ورب العظيم لا يخفى  
عظمه ﴿قلت﴾ رب جبريل منصوب منادى باسقاط حرف النداء قيل لا يجوز نصبه على الصفة  
لان الميم المشددة بمنزلة الاصوات فلا يوصف ما اتصل به قال الزجاج هذا قول سيبويه وعندي انه صفة  
فكما لا تمتنع الصفة مع يافلا تمتنع مع الميم قال أبو علي قال سيبويه وعندي أصح لانه ليس في الاسماء

قريب من ألفاظهم  
\* حدثنا محمد بن مثنى  
ومحمد بن حاتم وعبد بن  
حميد وأبو معن الرقائى  
قالوا ثنا عمر بن يونس ثنا  
عكرمة بن عمار ثنا يحيى  
ابن أبى كثير حدثني أبو  
سالم بن عبد الرحمن بن  
عوف قال سألت عائشة  
أم المؤمنين بأى شيء كان  
نبي الله صلى الله عليه وسلم  
يفتح صلاته اذا قام من  
الليل قالت كان اذا قام  
من الليل افتتح صلاته اللهم  
رب جبريل وميكائيل  
واسرافيل فاطر السموات  
والارض عالم الغيب  
والشهادة أنت تحكم بين  
عبادك فيما كانوا فيه

يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء ( ٣٩٨ ) الى صراط مستقيم \* حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدى ثنا

يوسف الماجشون حدثني  
أبي عن عبد الرحمن الأعرج  
عن عبيد الله بن أبي رافع  
عن علي بن أبي طالب عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه كان اذا قام الى  
الصلاة قال وجهت وجهي  
للذي فطر السموات  
والارض حنيفا وما أنا  
من المشركين ان صلاتي  
ونسكي ومحياي ومماتي  
لله رب العالمين لا شريك  
له وبذلك أمرت وأنا من  
المسلمين اللهم أنت الملك  
لا اله الا أنت أنت ربي  
وأنا عبدك ظلمت نفسي  
واعترف بذنبي فاغفر لي  
ذنوبي جميعا انه لا يغفر  
الذنوب الا أنت واهدني  
لاحسن الاخلاق لا يهدي  
لا حسنها الا أنت واصرف  
عني سيئها لا يصرف عني  
سيئها الا أنت لبيك وسعديك  
والخير كله في يديك والشر  
ليس اليك أنا بك واليسك  
تباركت وتعاليت  
استغفرك وأتوب اليك  
واذا ركع قال اللهم لك  
ركعت وبك آمنت ولك  
أسأمت خشع لك سمعي  
وبصري وعخي وعظمي  
وعصبي واذا رفع قال اللهم  
ربنا لك الحمد ملء السموات  
وملء الارض وملء  
ما بينهما وملء ما شئت من  
شيء بعدوا اذا سجد قال  
الله لك سجدت وبك

والقروء الاعلى وجه العموم (قوله اهدني) معناه ثبتني ومنه قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (د) ومعنى وجهت وجهي قصدت بعبادتي ومعنى حنيفا ما ثلثا الى الحق أي دين الاسلام وأصل الحنف الميل ويستعمل في الخير والشر وينصرف لأحد هما بحسب القرينة والنسك العبادة وأصله من النسيكة وهي الغضة المذابة المصفاة من كل خلط والنسيكة أيضا ما يتقرب به الى الله تعالى ومحياي ومماتي أي حياتي وموتي (قوله وأنا من المسلمين) (ع) زاد من لان لم يرد التلاوة بل الاعتراف والاخبار بحاله \* وروي وأنا أول المسلمين على ما في التلاوة وظلمت نفسي اعتراف بالتقصير وقدمه على سؤال المغفرة أدبا كقول آدم وحواء عليهما السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا الآفة ومعنى اهدني لاحسنها أرشدني وتقدم الكلام على معنى لبيك وسعديك (قوله والخير كله في يديك والشر ليس اليك) (ع) الخطابي فيه الارشاد الى الادب في الثناء على الله تعالى بأن يضاف اليه سبحانه وتعالى محاسن الأمور ودون مزاياها (م) ويحتج به المعتزلة في ان الله تعالى لا يخلق الشر ومعناه عندنا لا يتقرب اليك بالشر (ع) وقيل معناه لا يضاف اليك الشر على انفراده فلا يقال يا خالق العذرة ولا يارب الشر وان كان سبحانه وتعالى خالق كل شيء وقيل معناه لا يصعد اليك الشر وانما يصعد اليك العمل الصالح وقيل معناه ليس الشر شر بالنسبة اليك فانك خلقتهم لحكمة وانما هو شر بالنسبة اليكنا وقيل هو من قولهم فلان الى بني فلان اذا كان عداده فيهم وصفوه اليهم (قوله أنا بك واليسك) (ع) اعتراف بالعبودية (قوله ملء) عياض الملء بكسر الميم الاسم وبفتحها المصدر (د) وفتح الهمز أرجح من ضمها (ع) وليس الحمد يحسم فيقدر بمقدار فهو كناية عن تكثير العدد أي حمد الوكان مما يقدر بمكيال الملا وقيل هولاء كثير أجورها وقيل هولاء تعظيم والتعظيم لشأنهم ما وجاء ان الميزان له كفتان كل كفة طباق السموات والارض وجاء أن الحمد لله ملؤه وعلى جميع الحديثين جاء الحمد لله ملء السموات والارض والأول وهو انه لتكثير العدد أظهر كقوله سبحانه الله عدد خلقه الحديث

الموصوفة شيء على حمد اللهم ولذلك خالف سائر الاسماء ودخل في حيز ما لا يوصف نحو حبل فانهم ما صار بمنزلة صوت مضموم الى اسم فلم يوصف و فاطر السموات والارض أي مبدعهم ما ومخترعهم ما والنيب ما غاب عنك والشاهد ما حضر لديك وقوله لما اختلف فيه اللام بمعنى الى والذي اختلف فيه عندي محيى الانبياء هو الصراط المستقيم الذي دعوا اليه فاختلفوا فيه كانه قيل اهدني الى الصراط المستقيم وطلبه الهداية وهو متصف بأكلها طيب للثبات عليها أرا زيادة على ما منح من اللطاف أو حصول المراتب المرتبة عليها فاذا قاله العارف الواصل غنى به أرشدنا طريق السير اليك لتمحونا ظلمات أحوالنا فستضي بنور قدسك وبنورك ومعنى باذنك أي بتيسيرك وتسهيلك على سبيل التتميل فان الملك المحجب اذا رفع الحجب كان اذا ناله بالدخول (قوله حدثنا يوسف الماجشون) هو بكسر الجيم وضم الشين المججمة وهو أبيض الوجه مورده لفظ أعجمي (قوله وجهت وجهي) أي قصدت بعبادتي الذي فطر السموات والارض أي ابتدأ خلقهما (قوله حنيفا) أي ما ثلثا عن كل دين الى الدين الحق وأصل الحنف الميل ويكون في الخير والشر ويفهم المقصود منه بالقرائن وقيل معناه مستقيما وقال أبو عبيد الحنيفة عند العرب من كان على دين ابراهيم (قوله وما أنا من المشركين) زيادة انضاح للحنيف (قوله والشر ليس اليك) أي لا يتقرب اليك به وقيل لا يضاف اليك على انفراده لما فيه من سوء الأدب بالتحصيل وان كان سبحانه وتعالى خالق لكل شيء وقيل معناه ليس هو شررا



يقرأ مترسلاً اذا مر بآية فيها تسبيح سج وإذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربّي العظيم فكان ركوعه نجواً من قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلاً قريباً مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربّي الاعلى فكان سجوده قريماً من قيامه قال وفي حديث جرير من الزيادة فقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق ابن ابراهيم كلاهما عن جرير قال عثمان ثنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل قال قال عبد الله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطال حتى هممت بأمر سوء قال قيل وما هممت به قال هممت أن أجلس وأدعه \* وحدثناه اسمعيل بن الخليل وسويد بن سعيد عن علي ابن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد مثله \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق قال عثمان ثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه أو قال

آخرها آية بعد آية الى أولها كما يفعله من يظهر قوة الحفظ وكذلك لم يختلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذلك نقلها الامة عن نبيها صلى الله عليه وسلم \* قلت \* تقدم ما في ترتيب قراءة السور في الصلاة (قوله) اذا مر بآية فيها تسبيح سج واذا مر بسؤال سأل (ع) فيه أدب التلاوة في الصلاة وغيرها (د) مذهبتنا استحباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للإمام والمأموم والغد (قوله) حتى هممت بأمر سوء (ع) قد فسره وذلك لما لحقه من مشقة طول القيام وتعبه ذلك سواء يدل على أن خلاف الامة سوء وقد قال صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ولم يختلف في أن لمن شق عليه القيام في فرض أو نفل أن يجلس (د) وانما لم يقعد ابن مسعود للتأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

### ﴿ أحاديث الحث على قيام الليل ﴾

(قوله) نام ليلة حتى أصبح قال ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه (م) المهلب هو كناية عن كمال تحكم الشيطان فيه وانقياده له \* ابن قتيبة معناه أفسده تقول العرب بال في كذا اذا أفسده وأنشد

\* كساع الى أسد الشرى يستميلها \* أي يطلب افسادها (ع) قيل معنى البيت غير هذا وليس هذا مكانه وقال أبو بكر بن اسحق معناه استحققه واستعلى عليه يقال لمن استخف بأمر بال في أذنه وأصل ذلك أن دابة تهاون بالأسد فتفعل ذلك به وذكري صاحب كتاب الحيوان من اليونانيين أنه النمر وأنه يستطيل في بعض البلدان عليه ويفعل ذلك به لينذه \* ابن أبي اسحق ويجوز أن يكون ذلك كناية عن وسوسته وتزينه النوم له وأخذه بأذنه وأخذه بسمعته عن سماع نداء الملك ثلث الليل هل من داع وتحديثه بذلك في أذنه كالبول لان الشيطان نجس خبث \* الحربي معناه سخر به ويحتمل انه كناية عن ضرره عليه في استغراق النوم وخص الأذن بذلك كقوله تعالى فضر بنا على آذانهم في الكهف لانها الحاسة التي يشبه بها النائم لم يسمع ما ينبهه ولا يطحاوى في تفسيره مثل

منكوسا أن يقرأ السورة من أولها كما يفعله من يظهر قوة الحفظ وكذلك لم يختلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذلك نقلها الامة عن نبيها صلى الله عليه وسلم (قوله) اذا مر بآية فيها تسبيح سج (ع) فيه آداب التلاوة في الصلاة وغيرها (ح) مذهبتنا استحباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للإمام والمأموم والغد (قوله) حتى هممت بأمر سوء هذا منه رضى الله عنه لحسن التأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والافلاخلاف أن لمن شق عليه القيام في فرض أو نفل أن يجلس

### ﴿ باب الحث على قيام الليل ﴾

(ش) (قوله) بال الشيطان في أذنيه (م) المهلب هو كناية عن كمال تحكم الشيطان فيه وانقياده له \* ابن قتيبة معناه أفسده وقيل معناه استحققه وقيل كناية عن وسوسته وأخذه بأذنه عن سماع نداء الملك ثلث الليل هل من داع الى آخره أو تزينه النوم له حتى استغرق فيه الى آخر الليل \* قلت \* وقال القاضي ناصر الدين هو غثيل شبه تناقل نومه واغفاله عن الصلاة وعدم انتباهه بصوت المؤذن مع احساس سمعه اياه بحال من يبل في أذنيه فيثقل سمعه ويفسد حسه \* وقال الخطابي البول ضار مفسد فلذا ضرب به المثل قال الرازي \* بال سهيل في الغضج ففسد \* جعل طلوع سهيل وافساده النحر بمثابة نفع البول في الشئ وتجيسه قال الطيبي خص الأذن بالذكري إشارة الى نقل النوم فان المسمع هي موارد الانتباه بالأصوات ونداء حي على الفلاح قال الله تعالى فضر بنا على آذانهم في الكهف أي أغمناهم انما تفسله لانتبههم فيها الأصوات وخص البول من بين الأخشين لانه مع خباته أسهل

ماللهلب (قوله) في سند الآخرة قتيبة عن ليث عن عقيل عن الزهري عن علي بن حسين ان الحسين بن علي حدثه أن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين حدثه (م) قال الدارقطني وقع في مسلم أن الحسن بفتح الحاء مكبراً واتباعه على ذلك من أصحاب قتيبة إبراهيم النهاوندي والخشني وخالفهم من أصحاب قتيبة النسائي وغيره فروى عنه عن قتيبة بضم الحاء مصغراً وكذا رواه أصحاب الزهري صالح بن كيسان وغيره عن الزهري عن علي بن حسين عن أبيه وأما باعتبار الرفع ففي نسخة الجاودي عقيل عن الزهري عن علي بن حسين أن الحسن حدثه وفي نسخة ابن ماهان الزهري عن علي بن حسين أن علي بن أبي طالب مر سلاباً سقاط رجل والصواب ما تقدم (قلت) يعني من التصغير واتصال السند (ع) وكذا ذكر الدارقطني ان معمر وغيره أرسله عن الزهري عن علي بن حسين (د) الذي في جميع النسخ ببلادنا على كثرتها إنما هو حسين بالتصغير (قوله طرقة) (د) الطروق الاتيان بالليل (قوله ألا تصلون) (ع) قال الطبري ايقاظه لهما في وقت جعله الله سكوناً ودعوة لما علم من ثواب الله تعالى في ذلك وفيه أمر القيم من يقوم عليهم بالخير دون تشديد عليهم في ذلك لانصرافه صلى الله عليه وسلم ولم يرجع عليهما شيئاً (قوله أنفسي يا الله) (ع) هو من قوله تعالى الله يتوفى الانفس الآية وقال ذلك انقباضاً واستحياء من طروقه صلى الله عليه وسلم لهما وهما مضطجعان (قوله يضرب نخذه ويقول وكان الانسان أكثر شئاً جدلاً) (ع) قال ذلك وجعل ذلك لانه فهم انه أخرجهما بإيقاظهما من نومهما وليس بين واما قاله تجبان سرعة الجواب واصابة العذر ففيه حجة لصحة الجدل (قوله في الآخر يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد) (ع) القافية مؤخر الرأس وقيل القفا وقافية كل شئ آخره ومنه قافية الشعر وقيل في عقده هذا انه حقيقة من عقد السحر قال تعالى ومن شر النفاثات في العقد وهو قول يقول فيؤثر في منع القيام كما يقول الساحر ويحتمل انه فعل يفعل مثل ما تفعل النافثة في العقد وقيل هو من عقد القلب وتصميمه وهو انه يوسوسه ويوقع في نفسه ان الليل باق فلا تقم فيصده فيتأخر عن القيام حتى يغوته خربه وقيل هو مجاز وكنية عن تكسيله عن القيام

مدخل في تجاوب الخروق والعروق ونفوذ فيهافيورث الكسل في جميع الأعضاء (قوله طرقة) الطروق هو الاتيان بالليل (قوله يضرب نخذه ويقول وكان الانسان أكثر شئاً جدلاً) قاله تجبان سرعة الجواب واصابة العذر ففيه حجة لصحة الجدل (قوله على قافية رأس أحدكم) القافية مؤخر الرأس وقيل القفا وقافية كل شئ آخره وعقده قيل انه حقيقة من عقد السحر قال تعالى ومن شر النفاثات في العقد وهو قول يقول فيؤثر في منع القيام كما يقول الساحر ويحتمل أن يكون فعلاً يفعل مثل ما تفعل النافثة في العقد وقيل هو من عقد القلب بوقع في نفسه أن الليل باق فلا تقم فيصده فيتأخر عن القيام حتى يغوته خربه وقيل هو كناية عن تكسيله عن القيام والثلاث عقد قال بعضهم هي الأكل والشرب والنوم (قلت) قال بعضهم التقييد بالثلاث اما للتأكيدها ولأن الذي ينحل به عقده ثلاثة أشياء الذكر والوضوء والصلاة فكان الشيطان منعه عن كل واحدة منها بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفا لانه محل القوة الواهمة وحل تصرفها وهي أطوع القوى للشيطان وأسرعها اجابة الى دعوته وقوله يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل (قلت) معنى يضرب يلقي على كل عقدة يعقدها هذا الكلام وهو قوله للنائم عليك ليل طويل قال صاحب المقرب يقال ضرب الشبكة على الطائر أي ألقيها عليه وعليك ما بعده من قول لقول محذوف أي يضرب على كل عقدة قوله عليك وعليك ما أخبر لقوله ليل أي ليل طويل باق عليك أو اغراء أي

في أذنه \* وحدنا قتيبة  
ابن سعيد ثنا ليث عن  
عقيل عن الزهري عن  
علي بن حسين ان الحسين  
ابن علي حدثه عن علي بن  
أبي طالب أن النبي صلى الله  
عليه وسلم طرقه وفاطمة  
فقال ألا تصلون فقلت  
يا رسول الله إنما أنفستنا  
بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا  
بعثنا فانصرف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين  
قلت له ذلك ثم سمعته وهو  
مدبر يضرب نخذه ويقول  
وكان الانسان أكثر شئاً  
جدلاً \* حدثنا عمرو  
الناقد وزهير بن حرب قال  
عمر وثنا سفیان بن عيينة  
عن أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة يبلغ به  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يعقد الشيطان على  
قافية رأس أحدكم ثلاث  
عقد اذا نام بكل عقدة

والثلاث عقد قال بعضهم هي الاكل والشرب والنوم لان من كثراً كله وشربه كثرت نومه (قوله عليك ليل طويلاً) (ع) هذا هو المقصود له بذلك العقد المفسر بما تقدم ورأه الا كثر ليلاً بالنصب على الاغراء ومن رفعه فعلى الابتداء والخبر وعلى انه فاعل بفعل مقدر تقديره بقي عليك ليل طويلاً (قوله) فاذا استيقظ فذكر الله (د) جاءت في ذكر المستيقظ أحاديث جمعها في كتاب الاذكار ولا يتعين فيه ذكر ولكن الأفضل ما جاء (قوله) انحلت عقدة (د) هذه العقد التي تحل هي ما تقدم من أنها عقد السحر أو ما يلقي في النفس من أن الليل باق أو أنها كناية عن الشيطان والتكسيل (قوله) فاذا توضأ انحلت عنه عقدتان (د) أي تمام عقدتين عقدة بالذكر والثانية هذه وقيل هو مثل قوله تعالى قل ائتكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين قال تعالى وقد فيها أقواتها في أربعة أيام أي في تمام أربعة أيام اليومان الاولان اللذان فيهما الخلق واليومان الآخران اللذان فيهما تقدير الاقوات ومنه أيضاً حديث من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى توضع في القبر فله قيراطان أي تمام قيراطين قيراط في الصلاة وقيراط في الاتباع (قوله) فأصبح شيطان طيب النفس (ع) أي مسرورها بما وفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب (قوله) والأصبح خبيث النفس كسلان (ع) بتأثير سحر الشيطان فيه لبوغه غرضه منه وإهمامه إياه بما فاته من حربه ولا يعارضه حديث لا يقل أحدكم خبيث نفسى لانه نهى عن أن يخبر الانسان عن نفسه بذلك وهذا اخبار عن صفة غيره (د) وظاهر الحديث أن من لم يجمع بين الثلاثة داخل فيمن يصبح خبيث النفس (م) بوب البخارى على الحديث عقد الشيطان على من لم يصل فظاهره أن العقد على من لم يصل فقط والحديث ظاهر في أنه يعقد على قافية رأسه وان صلى بعده وانما تحل عقده بالذكر والوضوء والصلاة ويتأول كلامه انه أراد استدامة العقد وانما تكون على من ترك الصلاة وجعل من صلى وانحلت عقده كن لم يعقد عليه لزال أثره

يضرب عليك ليل طويلاً  
فاذا استيقظ فذكر الله  
عز وجل انحلت عقدة  
واذا توضأ انحلت عنه  
عقدتان فاذا صلى انحلت  
العقد فأصبح شيطان طيب  
النفس والا أصبح خبيث  
النفس كسلان \* حدثنا

محمد بن شئب بن عيسى عن  
عبيد الله أخبرني نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله

عليك بالنوم أمامك ليل طويلاً فالكلام جلتان والثانية مستأنفة كالتعليل للاولى ونسبة التعبير بـ يضرب دون يلقى ونحوه للتنبيه على شدة إبرام ذلك العقد والزامه موضعه كما قيل في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة (قوله) فأصبح شيطان طيب النفس (أي مسرورها بما وفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب) (قلت) قال الطيبي مثلث حال من لم يتكاسل ولم ينم عن وظائفه التي تسرع به الى المقام الزلفي وتنشطه لاكتساب السعادة العظمى فكلامه امت النفس اللوامة بالفتور تداركها التوفيق بالخلاص من نفث الشيطان وعقد النفس الأمارة بالسوء فيصبح شيطان القلب مطمئن النفس طيبها يظهر في سبائها أثر السجود بحالة من أسره العدو وشده على فقاء بر بقة الاسر عقدة بعد عقدة استيقاظا وهو يتحرى الخلاص منه بطائف حيله مرة بعد أخرى حتى يتخلص منه بالكلية ويذهب لسبيله بلا مناع ولا منازع بخلاف من أطاع الشيطان حتى تمكن من النفس الأمارة بضرب العقد على قافية رأسه فهل يستويان أفن يمشى مكباً على وجهه أهدى أمن يمشى سوياً على صراط مستقيم (قوله) والأصبح خبيث النفس كسلان (ب) بتأثير سحر الشيطان فيه لبوغه غرضه منه وحرمانه الخير العظيم (ح) وظاهر الحديث أن من لم يجمع بين الثلاثة داخل فيمن يصبح خبيث النفس



ثنا سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت قال احتج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجيرة بخضفة أو حصى فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيها قال فتبّع إليه رجال وجاؤا يصاون بصلاته قال ثم جاؤا إليه فحضر وا وأبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم قال فلم يخرج (٤٠٤) إليهم فرفضوا أصواتهم وحصبوا الباب فخرج

إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال بكم صنعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة \* وحدثنى محمد بن حاتم ثنا بهزنا وهيب ثنا موسى بن عقبة قال سمعت أبا النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجيرة في المسجد من حصى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها إلى أن اجتمع إليه ناس فذكر نحوه وزاد فيه ولو كتب عليكم ما قمتم به \* وحدثنى محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعني الثعفي ثنا عبيد الله عن بسر بن أبي سعيد عن أبي سامة عن عائشة أنها قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصى وكان يحجره من الليل فيصلي فيه فجعل الناس يصاون بصلاته ويسطه بالنهار فتاؤا ذات ليلة فقال يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون فإن

أحاديث أخر بأنه تحضره الملائكة عليهم السلام وينفر منه الشيطان ويتسع على أهله (قوله في الآخر احتج بخضفة أو حصى) (ع) أصل الحجر المنع والمعنى أنه اقتطع موضعاً من المسجد منعه من غيره وحوطه بحصى أو خضفة وهما بمعنى والخضف ما صنع من خوص المقل أو النخل (د) شك الراوى أى اللفظين سمع هل الحصى أو الخضفة وإنما فعل ذلك ليتفرغ بالبعد عن الناس وفيه جواز مثل هذا إذا لم يضيق على المصلين ولم يتخذ دائماً لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يحتج بها بالليل ويسطها للصلاة بالنهار كما ذكر مسلم في الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعاد إلى الصلاة في البيت وتقدم الكلام على بقية الحديث وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا والاخذ بما لا بد منه (قوله في الآخر عليكم من الأعمال ما تطيقون) (ع) أى تطيقون الدوام عليه وهو يقتضى النهى عن تكلف ما لا يطاق ويحتمل أن يريد بالأعمال صلاة الليل لأنها السبب في وروده \* وقال الباجي هو عام في جميع أعمال البر (قوله فإن الله لا يمل حتى تملوا) (ع) الملل السائمة ولا يجوز على الله تعالى \* قلت \* وإنما لا يجوز السائمة لأنها بمعنى الكلل والاعياء (ع) وقد اختلف في التأويل ف قيل من مجاز المقابلة أى لا بدع الجزاء حتى تدعوا العمل وقيل حتى بمعنى الواو أى لا تمل وتملون وقيل هى بمعنى حين (د) قال ابن قتيبة ومنه فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه وليس المعنى أنه ينقطع إذا انقطع خصمه لأنه حينئذ لا فضل له عن غيره وفيه رفعة صلى الله عليه وسلم بالأمة لأنه أرشدهم إلى الأصلح لهم لأن ما لا مشقة فيه تشيط له النفس وينشرح له القلب فتخو معه العبادة بخلاف ما فيه مشقة تضيق له النفس فتترك فيفوت الخير الكثير (قوله وإن أحب الأعمال إلى الله ما دووم عليه) (د) وفي بعض النسخ دووم بواو واحدة وبواو بن الصواب وإنما كان أحب لأن

(قوله احتج بخضفة أو حصى) (ع) أصل الحجر المنع والمعنى أنه اقتطع موضعاً من المسجد منعه من غيره وحوطه بحصى أو خضفة وهما بمعنى والخضف ما صنع من خوص المقل والنخل (ع) شك الراوى أى اللفظين سمع وإنما فعل ذلك ليتفرغ بالبعد عن الناس وفيه جواز مثل هذا إذا لم يضيق على المصلين ولم يتخذ دائماً لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يحتج بها بالليل ويسطها للصلاة بالنهار كما ذكر مسلم في الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعاد إلى الصلاة في البيت (قوله فتبّع إليه رجال) أصل التبّع الطلب معناه طلبوا موضعاً واجتمعوا إليه (قوله وحصبوا الباب) أى نقروه بالحصى الصغار تنبيهاً لوظنوا أنه نسي (قوله وكان يحجره من الليل) بفتح الباء وكسر الجيم أى يتخذ حجيرة (قوله فتاؤا) أى اجتمعوا (قوله عليكم من الأعمال ما تطيقون) أى الدوام عليه (قوله فإن الله لا يمل حتى تملوا) (م) الملل على الله حال فقيل هو من مجاز المقابلة أى لا بدع الجزاء حتى تدعوا العمل \* قلت \* الملل فتور يعرض للنفس من كثرة زواله شئ فيوجب الكلل في الفعل والأعراض عنه وأمثال ذلك على الحقيقة إنما يصدق في حق من يعتر به التغيير والانكار أو ما ملوا نأجل وعز المنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فإذا أسند إليه أول ما بان يجعل من باب الاستعارة التبعية أى لا يعرض عنكم أعراض المألول ولا ينقص ثواب عملكم ما بقى لكم نشاط فإذا قترتم فاقعدوا فإنكم إذا ملتم عن العبادة وأتيتم بها على كلال أو قور كان معاملة الله تعالى لكم حينئذ معاملة المألول أو بأن

الله لا يمل حتى تملوا وإن أحب الأعمال إلى الله ما دووم عليه وإن قل

وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملاً أثبتوه \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم أنه سمع أباسامة يحدث عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أى العمل أحب الى الله قال أدومه وان قل \* وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال زهير ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال سألت أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قال قلت يا أم المؤمنين كيف كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئاً من الايام قالت لا كان

(٤٠٥)

عمله ديمة وأبكم يستطيع ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع \* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا سعد بن سعيد أخبرني القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل قال وكانت عائشة اذا عملت العمل لزمته \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن علية ح وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا لزينب تصلى فاذا كسبت أو فترت أمسكت به فقال حلوه ليصل أحدكم نشاطه فاذا كسل أو فترت فقد وفى حديث زهير بن فليقعد \* وحدثناه شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه

بدوام القليل تدوم الطاعة ويروى ثواب ذلك على ثواب الكثير المنقطع (ع) والظاهر في الآل انهم القرابة ويحتل انهم فضلاء الصحابة وقدير ادبه النبي صلى الله عليه وسلم لانه قد يقع على ذات الشيء ومنه مزار من مزار آل داود وفي الحديث الاخر آل حم ومعنى ديمة دائم غير منقطع ومنه معنى المطر المتوالى ديمة (قوله في الآخر حلوه ليصل أحدكم نشاطه) (د) من معنى ما تقدم في الحض على القصد في العبادة والنهي عن التعمق وانه اذا فتر يقعد حتى يذهب القنور وقد ذم الله تعالى من اعتاد عبادة ثم فرط فيها بقوله تعالى ورهبانية الآية (ع) واختلف السلف في التعلق بالحبل لتكلف طول القيام في النافلة فكرهه أبو بكر رضى الله عنه وقطعه لمن فعله \* وقال حذيفة رضى الله عنه انما تفعله اليهود وأجازهم قوم وأما الاتكاء على العصا طول القيام في النافلة فلم يختلف في جوازه الاماروى عن ابن سيرين من كراهته وقول مجاهد ينقص من أجره بقدر ذلك هو من باب قوله صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم واختلف فيه في الفرض لغير عذر فغنه مالك والجمهور قالوا واعتماد من يسقط لزمه مطلق وأجازهم أبو ذر وأبو سعيد وغيرهما وأما للضرورة والعجز عن القيام فيجوز قال مالك وهو أولى من الصلاة جالساً \* قلت \* البطلان اذا كان بحيث لو أزيل الاعتماد عليه من عصى أو حائط سقط قاله في المدونة \* وقال اللخمي ان فعله سهوا أعاد تلك الركعة التي اعتمد فيها وتجزئ به مراعاة للقول بعدم وجوب القيام وغيره مكروه \* وأما الاستناد للضرورة فجائز قال في المدونة ولكن يستند لغير الحائض والجنب فان استند للحائض أعاد في الوقت قال ابن أبي زبد لنجاسة ثوبها أو جسدها فلو كانا طاهرين جاز \* وقال عبد الوهاب انما يعيد لاعتنائه به في الصلاة فالزم أن يعيد ان استند لغيره توضئ \* وقال اللخمي انما يعيد لانهما كن جسسا لهما من

يجعل من باب الجواز المرسل من باب تسمية المسبب باسم السبب سمي قطع الثواب أو نقصه ملا باسماً سببه الواقع من العاملين وهو الكلال والمال للامال أو سمي قطعه تعالى للثواب ملا على طريق المشاكلة تجبسه لفظاً في حجة ما هو مل حقيقة (قوله وكان آل محمد اذا عملوا عملاً أثبتوه) أى لازموه ودأموا عليه (ح) والظاهر ان المراد هنا بالآل أهل بيته وخواصه صلى الله عليه وسلم من أزواجه وقرابته (قوله فاذا كسبت) بكسر السين (قوله حلوه) (ع) اختلف السلف في التعلق بالحبل لتكلف طول القيام في النافلة فكرهه أبو بكر رضى الله عنه وقطعه لمن فعله وقال حذيفة رضى الله عنه انما تفعله اليهود وأجازهم قوم وأما الاتكاء على العصا طول القيام في النافلة فلم يختلف في جوازه الاماروى عن ابن سيرين من كراهته (قوله ليصل أحدكم نشاطه) \* قلت \* يجوز أن يكون نشاطه بمعنى الوقت وأن يراد به الصلاة التي نشط لها قال الطيبي ويجوز أن يكون نصبه على المصدر من جهة المعنى لان المأمورين هم المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فلا تصدر منهم الصلاة الا عن

وسلم مثله \* وحدثني حرملة بن يحيى ومحمد بن سامة المرادى قالنا ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة ابن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى مرت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت هذه الحولا بنت نويت وزعموا أنها لاتنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون والله لا يسأم الله حتى تسأموا \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو (٤٠٦) أسامة عن هشام بن عروة ح وحدثني

زهير بن حرب واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد عن هشام أخبرني أبي عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لاتنام تصلي قال عليكم من العمل ما تطيقون فوالله لأعدل الله حتى تملاوا وكان أحب الدين إليه ما داوم عليه صاحبه وفي حديث أبي أسامة أنها امرأة من بني أسد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة جميعا عن هشام بن عروة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا

المسجد وخرج جواز الاستناد إليهما على قول ابن مسامة بجواز دخولهما المسجد (قوله في الآخر لاتنام الليل) (ع) هو انكار للتكلف وبه فسر في الموطأ قال فكره ذلك حتى عرفت الكراهة في وجهه واختلف قول العلماء وقول مالك في احياء الليل كله \* قلت \* قال أبو عمر قيام الليل عند العلماء مرغوب فيه وهو عندى سنة \* ابن رشد قيام الليل كله لمن يصلي الصبح مغلوب عليه مكرهه اتفاقا وفي كراهته لمن لا يغلب وجوازه رايتان وتقدم هذا وتقدمت حكاية يزيد بن هرون (قوله فليرقد حتى يذهب عنه النوم) (ع) يدل انه لا يقرب الصلاة من لا يعقل أداءها وخشوعها فافرضا كانت أو نفلًا وقيل في قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى انه من النوم وحمل مالك وجاعة الحديث على انه في صلاة الليل وفي هذا الباب أدخله لان غلبة النوم انما هي في الليل زمن اعتراه ذلك في الفرض وفي الوقت ساعة لانه أن يرقد حتى يتفرغ للصلاة وان ضاق الوقت صلى ما أمكنه وجاهد نفسه ثم ان تحقق انه صلاها وقد عقل أجزأته والأعادها (قوله فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر الله فيسب نفسه) (م) النعاس خفيف النوم وأنشد

وسنان أقصده النعاس فرنقت \* في عينه سنة وليس بنائم (ع) اختلف في النوم فقال المزني هو حدث ينقض قل أو كثر والحديث رد عليه لانه لم يعمل بنقض الطهارة وانما علل بأنه يسب نفسه وعن بعض الصحابة لا ينقض على أى حال كان وقال غير هذين ينقض على صفة فراى أبو حنيفة حال النائم من الاضطجاع وغيره وراى مالك حال النوم من كونه مظنة لظهور الحديث ولا يشعر وما وقع من أصحابه من مراعاة ركوع أو سجود أو استئصال وخفصة فافهم خلاف في حال فبعضهم راى حال لا يشعر معها بالحديث وبعض لم يراعها والفقهاء ما قلناه \* قلت \* تقدم الكلام على النوم واختلاف الطرق فيه (ع) واستدل بعضهم بالحديث على انه ليس للانسان أن يسب نفسه ومعنى سبه نفسه عندى الدعاء عليها أى اذا ذهب يستغفر ويدعو لنفسه وهو لا يعقل دعاء عليها (قوله في الآخر فاستجيم القرآن على لسانه) أى استغلق ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبحانه وتعالى ويبدله وهو من هذا أشد من الاول

وفور نشاط وأريحية يعنى انشطوا في صلاتكم النشاط الذى يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتور أحيانًا فاقعدوا (قوله الحولا بنت نويت) هو بمنشأة من فوق أوله وآخره والأولى مضمومة (قوله فيسب نفسه) \* قلت \* قال الطيبي يعنى لعله يطلب من الله تعالى الغفران لذنبه ليصير مزمكى مطهرا فيستكمل بما فيه الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكأنه قد سب نفسه والفاء في فيسب نفسه السبب كالفاء في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا (قوله فاستجيم القرآن على لسانه) أى استغلق ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس

نفس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن هشام بن منبه قال هذا

ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم من الليل فاستجيم القرآن على لسانه فلم يدري ما يقول فليضطجع \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم

سمع رجال يقرأ من الليل فقال رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطها من سورة كذا وكذا \* وحدثنا ابن غير ثنا عبدو أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكرني آية كنت أنسيتها \* حدثنا يحيى بن (٤٠٧) يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

### ﴿أجاديث فضل تلاوة القرآن وآدابها﴾

(قوله سمع رجال يقرأ الخ) (ع) قال قوم من الصوفية لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم النسيان وإنما يقع منه صورته عمدا ليسن وهذا قول متناقض ولا أعلم من مال إليه من أئمتنا إلا الأستاذ الأسفراني على تحقيقه وتدقيق نظره والحق في المسئلة أنه يجوز عليه فيما ليس طريقه التبليغ واختلف فيما طريقه التبليغ هل يجوز عليه ابتداء فذعه قوم وأجازه آخرون لكن لا يستدام بل يتذكر أو يذكر ثم اختلف هؤلاء هل ذلك على الفور أو يصح على التراخي إلى ما قبل موته صلى الله عليه وسلم \* وأما ما طريقه التبليغ وقد بلغه كسئلته فلا مطعن فيه وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لأنسى أو أنسى لأسن وقدر وسهوه في الصلاة واستوفينا الكلام على ذلك في الشفاء وفي الحديث شجرة من قال ان الجهر في نافلة الليل أفضل وكان أهل المدينة يتواعدون لقيام القراء (د) وفيه جواز رفع الصوت بالقرآن في المسجد إذا لم يؤذ أحد أو فيه الدعاء لمن أتاك من قبله خير وان لم يقصده (قوله في الآخر انما مثل صاحب القرآن) (ع) الصعبة الألفه فعنى صاحب القرآن الذي ألفه فكل من ألف شيئا واختص به فقد صحبه فالمصاحبة المؤالفة ومن ذلك صاحب فلان وصاحب الابل وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي وأصحاب الجنة وأصحاب الصفة وغير ذلك مما يضاف له لفظه صاحب (قوله في الآخر تعاهدوا القرآن) \* قات \* معاهدة الشئ محافظته وتجديد العهد به أى واظبوا على تلاوته لا ينسى هذا الاظهر أعنى أن المراد تعاهده بالتلاوة وخوف النسيان لا تعاهده بالتدبر وقد اختلف في قوله تعالى اتخذوا هذا القرآن مهجورا هل هو من الهجر الذي هو الترك والبعد أو من الهجر بضم الهاء الذي هو الفحش من القول كقولهم هو سحرا وشعرا ومغترى

### ﴿باب فضل تلاوة القرآن وآدابها﴾

(ش) (قوله تعاهدوا القرآن) (ب) معاهدة الشئ محافظته وتجديد العهد به أى واظبوا على تلاوته لا ينسى وقد اختلف في قوله اتخذوا القرآن مهجورا هل هو من الهجر الذي هو الترك والبعد أو من الهجر بضم الهاء الذي هو الفحش من القول كقولهم هو سحرا وشعرا ومغترى \* ابن عطية فعلى الاول ففيه تنبيه للمؤمنين على تعاهد المصحف ولا يترك حتى يعلوه الغبار وفي الحديث من علق مصحفا لم يتعاهده جاء يوم القيامة متعلقا به يقول هذا اتخذني مهجورا أى تركني فاحكم بيني وبينه وحديث بشما لاحكم أن يقول نسبت آية كيت وكيت على ما اختار القاضي في تأويله حسبما أتى وحديث لم أر ذنبا أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسيها بدلان على أن الامر في تعاهد الوجوب لأن النسيان المسبب عن عدم التعاهد حرام للذم والتوعده عليه فالتعاهد واجب وإذا كان الامر بالتعاهد انما هو خوف النسيان فالتعاهد المأمور به هو المانع من النسيان كان شيخنا بن عرفة يقول انه ختمه في الجمعة وأما تعاهده بالتدبر فختمه في الشهر وهذا في الواقع يختلف باختلاف الناس كان الشيخ

انما مثل صاحب القرآن كمثل الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله ابن سعيد قالوا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر وحدثنا ابن غير ثنا أبي كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا ابن أبي عمر ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أيوب ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعنى ابن عبد الرحمن ح وحدثنا محمد ابن اسحق المسيبى ثنا أنس يعنى ابن عياض جميعا عن موسى بن عقبة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فعنى حديث مالك وزاد في حديث موسى بن عقبة واذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره واذا لم يقرأ به نسيه \* وحدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال

الآخران ثنا جريح عن منصور عن أبي واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما لاحكم يقول نسبت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكر والقرآن فلهو أشد تفصيما من صدور الرجال من النعم بعقلها \* وحدثنا ابن غير ثنا أبي وأبو معاوية ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظه أنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال قال عبد الله تعاهدوا هذه المصاحف ورنما قال القرآن

ابن عطية فعلى الاول ففيه تنبيه للمؤمنين على تعاهد المصحف ولا يترك حتى يعلوه الغبار وفي الحديث من علق مصحفا ولم يتعاهده جاء يوم القيامة متعلقا به يقول هذا اتخذني مهجورا أي تركني وصدعني فاحكم بيني وبينه وحديث بشس لأحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت على ما اختار القاضي في تأويله حسبما يأتي وحديث لم أر ذنبا أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسيها يدلان في أن الأمر في تعاهدوا للوجوب لأن النسيان المسبب عن عدم التعاهد حرام للذم والتوعده عليه والتعاهد واجب وإذا كان الأمر بالتعاهد إنما هو خوف النسيان فالتعاهد المانع من النسيان كان شيخنا ابن عرفة يقول إنها ختمة في الجمعة وأما تعاهده بالتدبر فختمة في الشهر وهذا في الواقع يختلف باختلاف الناس كان الشيخ الجبنياني رضي الله عنه من العارفين وكان يحتم القرآن في ثلاثة أيام بين الليل والنهار وكانت قراءته بالتدبر وذكر عنه ولده أبو الطاهر قال قال لي أبي إن إنسانا أقام في آية سنة لم يجاوزها وهي قوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون فقلت له أنت هو فسكت فعلمت أنه هو (قوله أشد تفصيلا من صدور الرجال) (م) يغسر قوله في الآخر أشد تغلطا وكل شيء كان ملازما لشيء آخر ثم انفصل عنه فقد تفصى عنه أي تخلص عنه ﴿قلت﴾ فالتفصى التخلص ومنه تفصيت من الدين إذا تخلصت منه (قوله من النعم بعقلها) (ع) كذا للجوادي في حديث زهير وابن ماهان من عقلها ووصوها بعضهم وكلامها صواب كما جاء في حديث غيره والباء تأتي بمعنى من ومنه قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله وقيل يشرب بمعنى يروي قالها على بابها وفي رواية في عقلها وفي بمعنى من أو بمعنى الباء ﴿قلت﴾ فالتشبيه إنما هو بالابل النافرة التي لا تثبت معقلة والافلا أكثر في المعقولة أنها تثبت ولا تنفر (قوله بشس للرجل أن يقول نسيت آية كيت بل هو نسي) ﴿قلت﴾ بشس للذم ومناكرة موصوفة والمخصوص بالذم أن يقول أن بشس شيئا كأنه للرجل (قوله نسيت) فيسند النسيان إلى فعل نفسه وإنما فاعل النسيان الله تعالى قبل للأضراب عن فعل ذلك (ع) قيل نهى عن نسبة النسيان إلى النفس ونسبته إليها في الحديث المتقدم في قوله كنت نسيته وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم على يده من ربه عز وجل في التسليم واليقين خاله في ذلك ليس كغيره وقيل النسيان النهي عن قوله يحتمل أنه مانع من القرآن وأنسيه جميع الناس حتى لم يبق في حفظ أحد والآخر الذي أضافه إلى نفسه النسيان المعهود وقد يقال إنما كره قول هذا اللفظ لأنه مشترك بين النسيان المعرف والنسيان بمعنى الاعراض والنهوان كما في قوله تعالى كذلك أمتك آياتنا فسيدها أي فأعرضت عنها ونهوانت بها وقد يظهر أنه إنما ذم الحال لا ذم القول أي بشس الحال حال من حفظ القرآن وغفل عنه حتى نسيه وصار يقول نسيت الجبنياني رضي الله عنه من العارفين وكان يحتم القرآن في ثلاثة أيام بين الليل والنهار وكانت قراءته بالتدبر وذكر عنه ولده أبو الطاهر قال قال لي أبي إن إنسانا أقام في آية سنة لم يجاوزها وهي قوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون فقلت له أنت هو فسكت فعلمت أنه هو (قوله أشد تفصيلا) أي أشد تغلطا وكل شيء كان ملازما لشيء آخر ثم انفصل عنه فقد تفصى عنه أي تخلص عنه (قوله من النعم بعقلها) أي من عقلها الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله (ب) فالتشبيه إنما هو بالابل النافرة التي لا تثبت معقولة والافلا أكثر في المعقولة أنها تثبت ولا تنفر (قوله بشس للرجل) (ط) اختلف في متعلق الذم فقيل نسبة النسيان إلى نفسه وإنما هو فعل الله تعالى وقيل ذمه ذلك خاص بمنه صلى الله عليه وسلم لأن النسيان أحد وجوه النسخ لقوله تعالى ما ننسخ من آية الآية قدم ذلك لإيهام ترك

فلهو أشد تفصيلا من صدور الرجال من النعم من عقلها قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي \* وحدثنى محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريج حدثني عبدة بن أبي لبابة عن شقيق بن سلمة قال سمعت ابن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بشس الرجل أن يقول نسيت سورة كيت وكيت أو نسيت آية كيت وكيت بل هل نسي \* حدثنا عبد الله بن براد الأشعري وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة عن برید عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده هو أشد تغلطا من الابل في عقلها ولفظ الحديث لابن براد \* وحدثنى عمر والنائد وزهير بن حرب قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه

وهو لم ينس منه قبل نفسه وإنما أنساه الله تعالى عقوبة له على غفلته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث ويشهد له حديث لم أر ذنباً أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسبها ﴿ قلت ﴾ وقال الطيبي في شرح المصايح المذموم قولك ذلك لأن اللفظ مشترك بل ولا لأنه يدل على عدم التعاهد والمحافظة مع أنه لم يقصر في المحافظة لكن الله تعالى أنساه لمصالح (ط) اختلف في متعلق الدم ف قيل نسبة النسيان إلى نفسه وإنما هو فعل الله تعالى وقيل كان ذمه ذلك خاصاً بمن صلى الله عليه وسلم لأن النسيان أحد وجوه النسخ لقوله تعالى ما ننسخ من آية الآية فذم ذلك لايهامه ترك كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لأنه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لأن النسيان إنما يكون عنه (د) والهي عن قول ذلك نهى تنزيه ﴿ قلت ﴾ بشس للذم والذم خاصته فعل المحرم فليس للتنزيه (قوله بل هو نسي) (ع) ضبطناه عن أبي بحر بالتخفيف وعن غيره بالتشديد ﴿ قلت ﴾ ومعنى استدكروا اطلبوا من أنفسكم نذكره وتعاهدوا فالسين للطلب

### ﴿ أحاديث تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(قوله ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء) ﴿ قلت ﴾ المراد بشيء المنوع ولا بد من تقدم مضاف قبل نبي أي لصوت نبي (م) أذن لغة معناه استمع واستمع يقتضى الاصغاء ولا يجوز زلي الله تعالى لأن سماعه سبحانه وتعالى للشيء لا يختلف فلا بد من التأويل فاستماعه تعالى كناية عن تقريره للقارئ الحسن للقراءة واجزال ثوابه (ط) إنما لا يجوز عليه لأنه الميل بالأذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه إكرام المصنئ إليه عبر عن الإكرام بالاصغاء (ع) وقال الطبري معناه رضى (قوله يتغنى بالقرآن) (م) من يميز القراءة بالحن يتأوله عليه (ع) معناه عند الشافعية والاكثر تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الناس وقال مرة يستغنى به عن غيره من الكتب والاحاديث وعن سفيان بن عيينة القولان يقال تغنيت وتغنيت بمعنى استغنيت فعلى أن المراد تحسين الصوت به فهو من الغناء المجود وكل من رفع صوته ومدده وإلى به فهو عند العرب غناء وعلى أنه من الاستغناء فهو

كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لأنه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لأن النسيان إنما يكون عنه (ح) والهي عن قول ذلك نهى تنزيه (ب) بشس للذم والذم خاصته فعل المحرم فليس للتنزيه (ع) وقد يظهر أنه إنما ذم القول أي بشس الحال حال من حفظ القرآن وغفل حتى نسيه وصار يقول نسيته وهو لم ينس منه قبل نفسه وإنما أنساه الله تعالى عقوبة له على غفلته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث ويشهد له حديث لم أر ذنباً أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسبها ومعنى استدكروا أي اطلبوا من أنفسكم نذكره وتعاهدوا

### ﴿ باب تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(ش) (قوله ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء) بكسر الهمزة فيهما أي ما أذن لصوت نبي وأذن في اللغة معناه استمع والاستماع يقتضى الاصغاء والميل وهو على الله تعالى محال لأن سماعه سبحانه وتعالى لجميع الموجودات لا يختلف فلا بد من التأويل فاستماعه تعالى كناية عن تقريره للقارئ الحسن للقراءة واجزال ثوابه (ط) إنما لا يجوز عليه الاصغاء لأنه الميل بالأذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه إكرام المصنئ إليه عبر عن الإكرام بالاصغاء (ع) وقال الطبري معناه رضى (قوله يتغنى بالقرآن) جملة الشافعية والأكثر على تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الناس وقال مرة يستغنى به

وسلم قال ما أذن الله لشيء  
ما أذن لشيء يتغنى بالقرآن  
\* وحدثنى حملة بن يحيى  
أنا ابن وهب أخبرني  
يونس ح وحدثنى  
يونس بن عبد الأعلى أنا  
ابن وهب أخبرني عمرو  
كلاهما عن ابن شهاب  
بهذا الاسناد قال كما يأذن  
لنبي يتغنى بالقرآن \* حدثني  
بشر بن الحكم ثنا عبد  
العزيز بن محمد ثنا يزيد  
وهو ابن الهاد عن محمد  
ابن إبراهيم عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة أنه سمع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ما أذن الله لشيء

من الغنى ضد الفقر وهو مقصور \* ورد الخطابي تأويل يستغنى وخطأه لغة ومعنى \* (قلت) \* تحسين الصوت به غير قراءة الألحان فتحسين الصوت ترينه بالترتيل والجهر والتخزين والترقيق وقراءته بالألحان هي قراءته بطريق أهل علم الموسيقى في الألحان أي في النغم والأوزان حسبما رتبوه في صنعة الغناء وسمع عارف بها قارئاً يقرأ فاستحسن قراءته وقال انه يقرأ من نغمة كذا وإلى تقسيم قراءة الألحان بما ذكرنا أشار بعضهم وقيل هي قراءته بالتطريب والترجيع وتحسين الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت به مستحب مالم يخرج عن حد القراءة بالتخطيط فان أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفاه حرم واختلفوا في قراءته بالألحان فقال الشافعي مرة لا بأس به \* وقال مرة هو مكروه واختلف أهل مذهبه في هذا المحكى عنه فقال بعضهم هو اختلاف من قوله \* وقال آخرون ليس باختلاف قول وانما هو اختلاف حال فان أفرط في المد واشباع الحركة حتى تولد عن الفتحة ألف وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كرهه والاجاز \* وقال بعضهم اذا انتهى الى ذلك فهو حرام يفسق فاعله ويعزروا يأمم المسقع وهو مراد الشافعي بالكراهة وكيف يؤخذ في كلام الله تعالى بأخذ أهل الألحان في النشد والغزل وأما الاحتجاج لتفسير يتغنى بتحسين الصوت فحديث زينوا القرآن بأصواتكم ف قيل في الحديث انه على القلب والاصل زينوا أصواتكم بالقرآن وقيل على ظاهره فلا احتجاج به انما هو على هذا القول وأما الخطابي ذلك لغة فلما قال الشافعي لو كان من الاستغناء ل قيل يتغنى وأما رده معنى فلان جملة يتغنى على يستغنى بعينه من سياق أحاديث الباب (ع) وحديث ليس منا من يتغنى بالقرآن فيه ما تقدم ف قيل هو من الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتغن لم يجعله مكان الغناء الذي كانت العرب تستعمله في مسيرها وجلسها وجميع أحوالها \* (قلت) \* واستشكله بعض الشافعية بأن قال أجمعوا على أن القارئ مثاب دون تحسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطيبي بأن المعنى ليس منا

عن غيره من الكتب والأحاديث وعن سفيان بن عيينة القولان يقال تغنيت وتغنيت بمعنى استغنيت (ع) فعلى أن المراد تحسين الصوت فهو من الغناء المجود وكل من رفع صوته ومدده ووالى به فهو عند العرب غناء وعلى أنه من الاستغناء فهو من الغنى ضد الفقر وهو مقصور ورد الخطابي تأويل يستغنى وخطأه لغة ومعنى (ب) تحسين الصوت به غير قراءة الألحان فتحسين الصوت ترينه بالترتيل والجهر والتخزين والترقيق وقراءته بالألحان هي قراءة بطريقتهم أهل علم الموسيقى في الألحان أي في النغم والأوزان حسبما رتبوه في صنعة الغناء وسمع عارف بها قارئاً يقرأ فاستحسن قراءته وقال انه يقرأ من نغمة كذا وإلى تفسير قراءة الألحان بما ذكرنا أشار بعضهم وقيل هي قراءته بالتطريب والترجيع وتحسين الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت به مستحب مالم يخرج عن حد القراءة بالتخطيط فان أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفاه حرم واختلفوا في قراءته بالألحان فقال الشافعي مرة لا بأس به وقال مرة هو مكروه واختلف أهل مذهبه في هذا المحكى عنه فقال بعضهم هو اختلاف من قوله وقال بعضهم ليس باختلاف وانما هو اختلاف حال فان أفرط في المد واشباع الحركة حتى تولد عن الفتحة ألف وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كرهه والاجاز وقال بعضهم اذا انتهى الى ذلك فهو حرام يفسق فاعله ويعزروا يأمم المسقع وهو مراد الشافعي بالكراهة وأما الاحتجاج ليتغنى بتحسين الصوت بحديث زينوا القرآن بأصواتكم انما يأتي على أن هذا الحديث على ظاهره وأما على أن معناه على القلب أي زينوا أصواتكم بالقرآن فلا وأما رده الخطابي ذلك لغة فلما قال الشافعي لو كان من

ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن بجهره ( ٤١١ ) \* وحدثنى ابن أخي ابن وهب حدثني عمي عبدالله بن وهب أخبرني عمر

ابن مالك وحيوة بن شرح  
عن ابن الهادي هذا الاسناد  
مثله سواء وقال ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ولم  
يقبل سمع \* وحدثننا  
الحكم بن موسى ثنا هقل  
عن الاوزاعي عن يحيى بن  
أبي كثير عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما أذن الله لشيء  
كاذنه لنبي يتغنى بالقرآن  
يجهر به \* وحدثننا يحيى  
ابن أيوب وقتيبة بن سعيد  
وابن حجر قالوا أنا اسمعيل  
وهو ابن جعفر عن محمد  
ابن عمرو عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل  
حديث يحيى بن أبي كثير  
غير أن ابن أيوب قال ان  
في روايته كاذنه \* وحدثننا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
عبدالله بن عمر وحديثنا  
ابن عمير ثنا أبي ثنا مالك  
وهو ابن مغول عن عبد  
الله بن بريدة عن أبيه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان عبدالله بن  
قيس أو الأشعري أعطى  
مزمارا من مزامير آل  
داود \* وحدثننا داود بن  
رشيد ثنا يحيى بن سعيد ثنا  
طلحة عن أبي بريدة عن  
أبي موسى قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لأبي موسى لورأيتني وأنا  
أستمع قراءتك البارحة

معاشرا الانبياء من لم يحسن صوته وسمع الله منه بل يكون من جملة من هونزل عن رتبتهم فيثاب على  
قراءته كسائر المسلمين لا على تحسين صوته كالانبياء عليهم السلام ومن تابعهم فيه ( قوله في الآخر لنبي  
حسن الصوت يتغنى بالقرآن بجهره ) ( ع ) قيل معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه  
القرآن بما يظهر عليه من الخشية كحديث أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ أعامت  
أنه يخشى الله تعالى وقيل معناه خزين الصوت بالقرآن لحديث أقرؤهم بحزن \* وقال ابن الانباري  
معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه القرآن \* ( قلت ) \* لفظ الحديث انما هو حسن الصوت  
يتغنى بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي ذكرنا هي لو كان اللفظ حسن الصوت بالقرآن الآن  
يكون بالقرآن متعلق بالصوت لا بتغنى فحينئذ يرجع الى ذلك ( قوله بجهره ) ( د ) هذه الرواية  
تشهد للقول بأن معنى يتغنى تحسين الصوت \* ( قلت ) \* انما كانت تشهد لان جملة يجهر به هي  
بيان لحسن الصوت فلو حمل يتغنى على الاستغناء كان البيان غير المبين اذا لمنااسبة بين الاستغناء  
والجهر به ( قوله غير أن ابن أيوب قال ان في روايته كاذنه ) بكسر الهمزة وسكون الذال ( ع ) هذه  
الرواية هي بمعنى الحث والأمر بذلك ( قوله في الآخر مزمارا من مزامير آل داود ) ( ع ) المزمار  
هنا الصوت الحسن والزمير الغناء وآل داود هو داود نفسه عليه السلام والآل يقع على الشيء نفسه  
وقد تقدم ( قوله في الطريق الثاني لو رأيتني وأنا أستمع قراءتك ) \* ( قلت ) \* الاظهر انه  
بقصد فالمعنى وأنا أسمع الى قراءتك ففيه الاصغاء الى سماع الصوت الحسن لاسيما في القرآن فان  
سماعه به يزيد حسنا ويوجب الخشوع وورقة القلب ويدعو الى الخير \* وذكر الغزالي أن النفوس  
حتى غير الناطقة مجبولة على الاصغاء الى سماع الصوت الحسن وذكر أن انسانا ضاف عند كرى  
فرأى في زاوية البيت عبدا مقيدا فسأله العبد أن يشفع الى سيده في اطلاقه ففعل فقال السيد انه قد

الاستغناء لقليل يتغنى وأما رده معنى فليعده من سياق أحاديث الباب ( ع ) وحديث ليس منا من لم  
يتغن بالقرآن فيه ما تقدم فقيل هو من الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتغن لم يجعله مكان  
الغناء الذي كانت العرب تلجج به في جميع أحوالها واستشككه بعض الشافعية بأن قال أجمعوا على  
أن القارئ مثاب دون تحسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطيبي بأن  
المعنى ليس منا معاشرا الانبياء من لم يحسن صوته وسمع الله منه بل هونزل عن مرتبتهم فيثاب على  
قراءته كسائر المسلمين لا على تحسين صوته كالانبياء عليهم السلام ومن تابعهم في تحسين الصوت ( قوله  
لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن ) بجهره ( ع ) قيل معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه  
القرآن بما يظهر عليه من الخشية وقيل معناه خزين الصوت بالقرآن وقال ابن الانباري معناه الذي  
يحسنه القرآن ( ب ) لفظ الحديث انما هو حسن الصوت يتغنى بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي  
ذكرنا هي لو كان اللفظ حسن الصوت بالقرآن الآن يكون بالقرآن متعلق بالصوت لا بتغنى  
( قوله بجهره ) ( ح ) هذه الرواية تشهد للقول بأن معنى يتغنى تحسين الصوت يعني لان هذه الجملة  
تفسير لما قبلها ( قوله كاذنه ) ( ح ) هو بفتح الهمزة والذال مصدر اذن يأذن أذننا كفرح يفرح فرحا  
( قوله غير أن ابن أيوب قال ان في روايته كاذنه ) بكسر الهمزة واسكان الذال ومعناه الحث والأمر  
( قوله مزمارا من مزامير آل داود ) ( ع ) المزمار هنا الصوت الحسن والمزمار الغناء وآل داود هو  
نفسه عليه السلام

لقد أوتيت زمرا من زمير آل داود \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس وكيع عن شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل المزني يقول قرأ النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته قال معاوية لولا أني أخاف أن يجتمع على الناس لحكيت لكم قراءته \* وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل (٤١٢) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

أُتلف على عدة ابل فقال الضيف وكيف أتلها فقال انه رزق حسن الصوت فاذا حل الابل يأخذ في الحداء فاذا سمعته تذهب على وجوها وسأريك ذلك فأطلقه وحل بعيرين وأمره بسوقهما وبالهداء ففعل فحين سمع البعير ان ذلك أطرق الى الأرض ثم رفع رأسيهما وذهبا وسمعت بعض طلبة الأندلس يذكر أن مؤدبا كان في مكتبه غلام حسن الصوت فأثاه فقير وسأله أن يسمعه قراءة الغلام فأمر المؤدب غلاما يقرأ فقال الفقير هذا أيضا حسن وليس الذي سمعت عنه فأمر المؤدب غلاما آخر فقرأ أدخل رأسه في مرقعته وسقط الى الأرض مغشيا عليه قال واتفق في ذلك الغلام ان صار غانيا فكان اذا غنى ببعض الكروم تأتي الطير وتتقف على رأسه (قوله فرجع في قراءته) \* (قلت) \* قال الطيبي الترجيع تزيده الحرف (ط) ذكره البخاري وقال في صفته TTT ثلاث مرات وهو محمول على اشباع المد ويحتمل انه حكاية صوته لهز الراحلة (ع) لم يختلف في أن تحسين الصوت بالقراءة مندوب اليه \* أبو عبيد والاحاديث في ذلك محمولة على التخزين والتشويق واختلف في الترجيع وقراءته بالألحان فكرهه مالك والاكثرون لانه خارج عما وضع له القرآن من الخشوع والخشوع وأجازاه أبو حنيفة وجمع من السلف للأحاديث في ذلك لانه يزيل النفس رقة وحسن توقع وقاله الشافعي في التخزين \* (قلت) \* تقدم ما في ذلك وحكايته عن الشافعي جواز القراءة بالألحان وهي غير قراءة التخزين الذي حكى عنه هنا ولم يزل قراءة أهل الحزب بالجامع الاظم من تونس تنسكرو ولا سيما قراءتهم عند ارادة الفراغ لما فيها من الخروج عن حد التلاوة (قوله في الآخر يقرأ سورة الكهف) \* (قلت) \* ليس خاصها لقوله تسمع القرآن والشطن بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة الجبل الطويل المضطرب (قوله السكينة) (ع) السكينة في قوله تعالى سكينة من

### ﴿باب نزول السكينة لقراءة القرآن﴾

﴿ش﴾ (قوله بشطين) بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة تنبيه شطن وهو الجبل الطويل المضطرب (قوله وجعل فرسه ينفر) (ح) هو في الرايتين الأولين بالفاء والراء بلا خلاف وأما الثالثة فبالقاف المضمومة وبالزاي ومعناه تثب (قوله اقرأ فلان) (ح) أي ينبغي أن تستمر على قراءة القرآن وتغتنم ما حصل لك من نزول الملائكة السكينة \* (قلت) \* يعني ان اقرأ لفظه أمر طلب للقراءة في الحال ومعناه تحضيض وطلب للاستزادة في الزمان الماضي هذا كما اذا حكى صاحبك عندك ما جرى في الزمان الماضي مما يجب أن يفعله فتقول له فافعل أي هلا زدت كانه صلى الله عليه وسلم استحضرت تلك الحالة العجيبة الشأن فأمره بضعها وقول اسيد فقرأت مع تحضيضه صلى الله عليه وسلم على ذلك كانه من توارد الخواطر ووقوع الحافر على الحافر والدليل على أن المراد من الأمر الاستزادة وطلب دوام القراءة فيما مضى قول اسيد في الجواب اشفت يارسول الله أي خفت ان دمت عليها أن يطأ الفرس ولدي يعي قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق في أجوبته اغتنام الفرصة هو

فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح قال فقرا ابن مغفل ورجع في قراءته فقال معاوية لولا الناس لأخذت لكم بذلك الذي ذكره ابن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثناه يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث وحديثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي قال ثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه وفي حديث خالد بن الحرث قال على راحلته يسير وهو يقرأ سورة الفتح \* حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو خيثمة عن أبي اسحق عن البراء قال كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوط بشطين فتغشاه سحابة فجعلت تدور وتدور وجعل فرسه ينفر منها فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزلت للقرآن \* وحدثنا ابن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالانا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول قرأ رجل الكهف وفي الدار

دابة فجعلت تنفر فنظر فاذا ضيابة أو سحابة قد غشيت قال فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة تنزلت

قال سمعت البراء يقول  
فذكر نحوه غير أنهم قالوا  
تنفر \* وحدثني حسن  
ابن علي الحلواني وحجاج  
ابن الشاعر وتقاربا في  
اللفظ قالوا ثنا يعقوب بن  
إبراهيم ثنائي بن يزيد بن  
الحاد أن عبد الله بن خباب  
حدثه أن أبا سعيد الخدري  
حدثه أن أسيد بن حضير  
بينما هو ليلة يقرأ في مربد  
أذ جالت فرسه فقرأ ثم  
جالت أخرى فقرأ ثم جالت  
أيضا قال أسيد فخشيت  
أن تطأ بحبي فقممت إليها  
فأذا مثل الظلة فوق رأسي  
فيها أمثال السرج  
عرجت في الجوحتي  
مأراها قال فعدوت على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلت يا رسول الله  
بينما أنا البارحة من جوف  
الليل أقرأ في مربد  
جالت فرسي فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
اقرأ ابن حضير قال فقرأت  
ثم جالت أيضا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اقرأ  
ابن حضير قال فقرأت ثم جالت  
أيضا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اقرأ ابن حضير قال  
فأنصرفت وكان يحبي قريبا  
منها خشيت أن تطأ فقرأت  
مثل الظلة فيها أمثال السرج  
عرجت في الجوحتي  
مأراها فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تلك  
الملائكة كانت تستمع لك  
ولو قرأت لأصعبت براها

ربكم قيل هي الرحمة وقيل هو الطمأنينة وقيل الوقار وما سكن إليه الإنسان وقيل ربح هفافة  
خجوج لها وجه كوجه الإنسان وقيل لها رأسان وقيل حيوان كالهر لها جناحان وذنب ولعينها  
شعاع إذا نظرت إلى الجيش انهزم وقيل هي سكة من ذهب الجنة وقيل ما يعرفونه من الآيات  
ويسكنون إليه \* وقال وهب هي روح من الله تعالى تتكلم وتبين إذا اختلف في الشيء وهو معنى  
ما في الحديث أنها الملائكة واحتج بعضهم بما في الحديث من سماعها القرآن انهار روح أو ما فيه الروح  
\* (قلت) \* الاظهر في السكنة التي في الحديث أنها الملائكة عليهم السلام لقوله في الآخر تلك  
الملائكة (ع) وتكون السكابة أو الظلة أمر من عجائب ملكوته ينزل معه في قلب القارئ الرحمة  
أو الطمأنينة أو الوقار كما في الغمامتين أو الظلتين لقارئ البقرة (قوله) غير أنهم قالوا تنفر بالقاء  
والزاي أي يشب (ع) كذا عند أبي بحر وعند غيره بالفاء والزاي ولا معنى له والصواب ينفر بالفاء  
والراء من النفور ولا يبعد ما لأبي بحر (د) لقوله في الآخر خالت يقال نقر الطير ونفر بمعنى ولم  
يختلف في الأولى والثانية أنها بالفاء والراء واختلف في هذه الثالثة فالمشهور أنها بالقاء والزاي وفي  
بعض نسخ بلادنا بالفاء والزاي وغلطه القاضي (قوله) اقرأ ابن حضير (د) أي كان ينبغي لك أن تدوم  
على القراءة وتغتم ما حصل لك من نزول الملائكة عليهم السلام وتستكثر (قوله) لأصعبت براها  
الناس (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليهم السلام

### حديث قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة \*

(د) فيه الحاض على حفظ القرآن \* (قلت) \* ووجه التشبيه في التمثيل المذكور بمجموع الأمور  
طيب المطعم وطيب الرائحة لأحدهما على التفريق كما في بيت امرئ القيس  
كأن قلوب الطير رطبا ويابسا \* لدى وكرها العناب والخشف البالي  
ولما كان طيب المطعم وطيب الرائحة في النفس المؤمنة عقليين وكانت الأمور العقلية لا تبرز  
عن موصوفها إلا بتصورها بصورة المحسوس المشاهد شبهه صلى الله عليه وسلم بالأترجة الموجود  
فيها ذلك حسا تقر به الفهم والادراك فطيب المطعم في النفس المؤمنة الإيمان لانه ثابت في النفس هي  
أمر بالتمادي فانه لما أخبره بأمر مهول ظن صلى الله عليه وسلم أن ذلك يدهشه عن التماسك على القراءة  
فقال اقرأ أي لو كنت معك لأمرتك بالتمادي ولم يكن علم منه صلى الله عليه وسلم التماسك ولذا قال له  
فقرأت وكذا إلى آخر الحديث لانه صلى الله عليه وسلم كلما أخبره بزيادة جلال الفرس وقرب الأمر  
المهول منه يظن أن يزداد دهشة فهو يقول له لا تقطع وغادول هذا كان يخبره أنه فعل حتى جاءه ما لا بد له  
من قطع القراءة معه وهو ما يخاف من وطء الفرس الولد ويحتمل أن يكون أمر للتمني نحو  
\* ألايتها الليل الطويل ألا تنجلي \* وهو من محامله كما نص عليه غير واحد من الأصوليين  
والبيانين أي ليسك قرات ويحتمل أن يكون المراد به الاستفهام وإنما أتى بصيغة الأمر اظهاره في  
صورة ما ينبغي أن يحصل وجوبا كحصول المأمور به ولو أتى بصيغة الاستفهام لما اقتضى ذلك بل  
يقتضى أنه مما ينبغي أن تكون الخيرة فيه للخاطب ان شاء فعله وان شاء لم يفعله (قوله) ان عبد الله بن  
خبيب) بفتح الخاء المعجمة وأسيد بن حضير بضم الحاء المعجمة وفتح الصاد المعجمة (قوله)  
في مربد) هو بكسر الميم وفتح الواو وهو الموضع الذي يبس فيه التمر (قوله) لأصعبت براها  
الناس (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليهم السلام

به طيبة الباطن كشيئته في الأثرجة وطيب الرائحة فيه يرجع إلى قراءته القرآن لأن القراءة قد يتعدى  
نفعها إلى الغير فينتفع بها المستمع كما أن طيب رائحة الأثرجة تتعدى وينتفع بها المستر وح أي الشام ثم  
بقي أن يقال لأي شيء خص التمثيل بما يخرج من الأرض ثم بما يخرج من الشجر ثم خص الأثرج  
دون غيره مع وجود الأمرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الأول خص الثمار للشبه الذي  
بينها وبين الأعمال لأن الأعمال ثمار النفوس ويقال في الجواب عن الثاني إيمانها بوجود الأمرين  
في الأثرجة أظهر وأما البقاء وعدم سرعة التغير إليها وإيمانها بالأثرجة أفضل الثمار كما أن المؤمن  
أفضل الحيوان وبيان أنها أفضل الثمار فلأنها جامعة للصفات المطلوبة قبل الأكل وبعده ولا تنها في  
ذاتها تنقسم على الطباع أما قبل الأكل فكبير الجرم وحسن النظر صفراء فاقع لونها تسر الناظرين  
وطيب الريح ولين اللس اشتراك في الحواس الأربع البصر والذوق والشم واللس وأما بعد  
الأكل فالالتذابذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم وأما انقسامها على الطباع فقشرها  
حار يابس ولحمها حار رطب وحامضها بارد يابس وبزرها حار مجفف مع ما فيها من المنافع التي يذكرها  
الأطباء غير ذلك ثم المراد بقوله يقرأ القرآن بصيغة المضارع الدوام والاستمرار على تلاوته (قوله)  
ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن (قلت) قال الطيبي وليس المراد بهذا النفي الانتفاء بالكلية  
بل المراد أن لا تكون القراءة دأبه وعادته والأظهر خلاف ما ذكره وإن المراد أنما هو عدم حفظه  
ألبتة لأن الحديث إنما خرج مخرج الحذف على حفظه ومعنى لا يقرأ لها أي لا يقرأ مشتمى والافلاقرة  
ريح (قوله في الآخر الماهر بالقرآن) (ع) الماهر الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا تشق  
عليه التلاوة بجودة حفظه والسفرة جمع سافر ككاتب وكتبه الملائكة ابن الأنباري سموا بذلك  
لأنهم بالوحى وما يقع فيه الصلاح بين الناس تشبيها بالسفير وهو الذي يصلح بين الرجلين \* وقال

### ﴿باب فضيلة حافظ القرآن﴾

﴿ش﴾ (قوله مثل الأثرجة) (ب) وجه التشبيه بمجموع الأمرين طيب المطعم وطيب الرائحة لا أحدهما  
على التفریق وهو من باب تشبيه معقول بمحسوس فطيب المطعم في النفس المؤمنة الإيمان لأنه ثابت  
في النفس هي به طيبة الباطن كشيئته في الأثرجة وطيب الرائحة فيه يرجع إلى قراءته القرآن لأن  
القراءة قد يتعدى نفعها إلى الغير فينتفع بها المستمع كما أن طيب رائحة الأثرج تتعدى ثم بقي أن يقال  
لم خص التمثيل بالثمار ثم بالأثرج مع وجود الأمرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الأول  
خص الثمار للشبه الذي بينها وبين الأعمال لأن الأعمال ثمار النفوس وعن الثاني إيمانها بوجود  
الأمرين في الأثرجة أظهر وأما البقاء وعدم سرعة التغير إليها وإيمانها بالأثرجة أفضل الثمار كما أن  
المؤمن أفضل الحيوان وبيان أنها أفضل الثمار فلأنها جامعة للصفات المطلوبة قبل الأكل وبعده  
ولا تنها في ذاتها تنقسم على الطباع أما قبل الأكل فكبير الجرم وحسن النظر صفراء فاقع لونها تسر  
الناظرين وطيب الرائحة ولين اللس اشتراك في الحواس الأربع البصر والذوق والشم واللس وأما بعد  
الأكل فالالتذابذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم وأما انقسامها على الطباع فقشرها  
حار يابس ولحمها حار رطب وحامضها بارد يابس وبزرها حار مجفف مع ما فيه من المنافع التي  
يذكرها الأطباء غير ذلك (قلت) يعني وأما تشبيه المنافق مما تشبه الأرض من الحنطة والريحانة  
فالتوقيف على ضيعة شأن المنافق واحتياط عمله وقلة جدواه (ب) ثم المراد بقوله يقرأ القرآن بصيغة  
المضارع الدوام والاستمرار على تلاوته (قوله) ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن (ب) قال الطيبي

الناس ما استمر منهم \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد وأبو كامل  
الجحدري كلاهما عن  
أبي عوانة قال قتيبة ثنا أبو  
عوانة عن قتادة عن أنس  
عن أبي موسى الأشعري  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مثل المؤمن  
الذي يقرأ القرآن مثل  
الأثرجة ريحها طيب  
وطعمها طيب ومثل  
المؤمن الذي لا يقرأ القرآن  
مثل التمرة لا ريح لها وطعمها  
حلو ومثل المنافق الذي  
يقرأ القرآن مثل الريحانة  
ريحها طيب ولعمري  
ومثل المنافق الذي لا يقرأ  
القرآن كمثل الحنطة  
ليس لها ريح وطعمها مر  
\* وحدثنا هادب بن خالد  
ثنا همام بن حديد ثنا محمد  
ابن مني ثنا يحيى بن سعيد  
عن شعبة كلاهما عن  
قتادة بهذا الإسناد مثله غير  
أن في حديث همام بدل  
المنافق الفاجر \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد ومحمد بن  
عبيد الغبري جميعا عن أبي  
عوانة قال ابن عبيد ثنا  
أبو عوانة عن قتادة عن  
زرارة بن أوفى عن سعد  
ابن هشام عن عائشة قالت  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الماهر بالقرآن

ابن عرفة هو بذلك لانهم يسفرون بين الله تعالى وأنبيائه عليهم السلام وقيل المراد بالسفرة الكتبة  
ويسمى الكاتب سافرا لأنه يبين الشيء ويوضحه والأسفار الكتب \* المهلب ومعنى كونه معهم ان  
الله تعالى لما يسر عليه حفظه فهو معهم في الحفظ في درجة واحدة (ع) ويحتمل انه معهم في منازلهم  
في الآخرة أي يكون رفيقاً لهم فيها لا تصافه بصفتهم في حملهم كتاب الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى  
أنه عامل بعملهم كما يقال معي بنو فلان أي في الرأي والمذهب كما قال لوط عليه السلام ونجني ومن معي  
الآية وجاء أن من تعلمه من صغره وعمل به خطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفارة الكرام  
البررة (د) والبررة المطيعون من البر (قوله) والذي يقرأ القرآن ويتتبع أي يتردد فيه لقلة حفظه (م)  
والاجران أحدهما في قراءته حروفه والآخر في تعبه ومشقته (ع) وليس المعنى أنه أكثر اجرا من

ليس المراد بهذا النفي الانتفاء بالكلية بل المراد أن لا تكون القراءة دأبه وعادته والأظهر خلاف  
ما ذكر وان المراد أنما هو عدم حفظه البتة لان الحديث إنما خرج مخرج الخوض على حفظه ومعنى  
لا يرجح لها لا يرجح لها مشتهى والا فللثمرة ربح (قلت) وفيه نظر لان المقصود من حفظ القرآن تعاهده  
بكثرة التلاوة للوقوف على أسرار معانيه والاتعاظ بكريم مواعظه والعمل بشريف أوامره  
ونواهي فالمقصود من الحديث الخوض على هذا المعنى لا على مجرد حفظه اذ لا جدوى له كما هو المشاهد  
في كثير من حفاظه حتى ان كثيرا من عامة المؤمنين أحسن منهم بكثير ديناً وعلماً ونص الطيبي  
الذي أشار إليه الأبي اعلم أن هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصف لموصوف اشتمل على معقول  
صرف لا يبرزه عن مكنونه الا تصويره بالمحسوس بالمشاهدة ثم ان كلام الله تعالى المجيد له تأثير في  
باطن العبد وظاهره وان العباد متفاوتون في ذلك فمنهم من له الانصب الأوفر من ذلك التأثير وهو  
المؤمن القارئ ومنهم من لا نصيب له ألبتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو  
المرائي أو بالعكس وهو المؤمن الذي لم يقرأه وابرأه هذه المعاني وتصورها في المحسوسات ما هو  
مذكور في الحديث ولم يجد ما يوافقها ولا يلائمها أقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك لان المشبهات والمشبّه  
بها واردة على التقسيم الخاص لان الناس امام مؤمن أو غير مؤمن والثاني امام منافق صرف أو لاحق  
به والأول امام مواظب على القراءة أو غير مواظب عليها فعلى هذا قس الأعمار المشبه بها ووجه التشبيه  
في المذكورات مركب منتزع من أمرين محسوسين طعم وريح وليس بمفروق كقول امرئ القيس  
كان قلوب الطير رطبا ويابساً \* لدى وكرها العناب والحشف البالي

ثم ان اثبات القراءة في قوله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على صيغة المضارع ونفيه في قوله  
لا يقرأ ليس المراد منه حصولها مرة ونفيها بالكلية بل المراد منها الاستمرار والدوام عليها وان القراءة  
دأبه وعادته أو ليس ذلك من هجره كقولك فلان يقرى الضيف ويحصى الحرير (قوله) الماهر  
بالقرآن) يعني الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا تشق عليه التلاوة والسفرة جمع سافر وهم  
الملائكة عليهم السلام (قلت) هم الرسل منهم لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى وقيل  
السفرة الكتبة والبررة المطيعون من البر وهو الطاعة ومعنى كونه معهم ان الله تعالى لما يسر عليه حفظه  
فهو معهم في الحفظ في درجة واحدة ويحتمل أنه معهم في منازلهم في الآخرة أو معهم بالعمل أي هو عامل  
بعملهم (ع) وجاء أن من تعلمه من صغره وعمل به خطه الله تعالى بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفارة  
الكرام البررة والبررة المطيعون من البر (قوله) والذي يقرأ القرآن ويتتبع (أي يتردد فيه لقلة  
حفظه والاجران أحدهما في قراءته حروفه والآخر في مشقته (ع) وليس المعنى أنه أكثر اجرا من الماهر لان

مع السفارة الكرام  
البررة والذي يقرأ القرآن  
ويتتبع فيه وهو عليه  
شاق له اجران \* وحدنا  
محمد بن مثنى ثنا ابن أبي  
عدي عن سعيد ح وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
وكيع عن هشام الدستوائي  
كلاهما عن قتادة بهذا  
الاسناد وقال في حديث  
وكيع والذي يقرؤه وهو  
يشهد عليه له اجران

\* حدثنا هدا بن خالد ثناهما م ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى ان الله أمرنى أن أقرأ عليك قال الله سباني لك قال الله سباني لك قال جعل أبى يبكى \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى (٤١٦) بن كعب ان الله أمرنى أن أقرأ عليك لم يكن الذين

كفر وا قال وسباني لك قال نعم قال فبكى \* وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثى ثنا خالد يعنى ابن الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعا عن حفص قال أبو بكر ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ على القرآن قال فقلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال انى اشتى أن أسمع من غيرى فقراءت النساء حتى اذا بلغت فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا رفعت رأسى أو غزنى رجل الى جنبى فرفعت رأسى فرأيت دموعه تسيل \* حدثنا هناد بن السرى ومنجاب بن الحرث التميمى جميعا عن على بن مسهر عن الأعمش بهذا الاسناد وزاد هناد فى روايته قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر أقرأ على \* وحدثنا أبو بكر

الماهر بل الماهر أكثر لانه مع السفارة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله عز وجل بمن اعتنى به حتى مهر فيه

\* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا بى ان الله أمرنى أن أقرأ عليك \*

(م) قراءته صلى الله عليه وسلم انما هى لياخذ أبى عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ان لم يكن يحفظ فقراءته عليه للحفظ وان كان حافظا فليعلم الاداء (ع) والثانى أظهر لان قراءته للحفظ لا تختص بأبى لوجوب التبليغ وقيل يسمع أبى القرآن دون واسطة فلا يحتاجه شك فيما اختلف فيه ويحتمل انه ليعلم طريق العرض \* قلت \* والثانى أظهر لما ذكر فان قيل والأداء يحصل بقراءة أبى قيل قراءة الشيخ أعلى درجات الرواية فيما ذكر المحذون (قوله الله سباني لك) استفهامه بعد اخباره له بذلك وخبره صلى الله عليه وسلم صدق (د) جوز أن يكون الله تعالى لم يعينه بل أهم الأمر بذلك مثل أن يقول أقرأ على رجل من أصحابك فأراد تحقيق ذلك \* قلت \* أو انه عينه لا بالنص كقوله أقرأ على أول داخل فكان أيبا والأظهر أنه استعذابا واستعلاء للنص كما قال \* وقد سرنى أنى خطرت ببالكا \* وليس تجب من أبى للجواب بنعم (قوله فبكى) (ع) بكى فرحا بتسمية الله تعالى اياه وتأهيله لهذه الدرجة العالية (د) وخص سورة لم يكن لأنها وجيزة جامعة لفوائد كثيرة من أصول الدين وفروعه

\* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود أقرأ على القرآن \*

(ع) علتها ما ذكر من أنه اشتى أن يسمعه من غيره أو ليعلمه طريق الأداء والعرض أول أنه أبلغ فى التفهم لأن يتفرغ عن الشغل بالتلاوة \* قلت \* وتخصيصه صلى الله عليه وسلم ابن مسعود يحتمل أنه لم يحضر غيره أو لم يحضر أعلم منه (قوله وعليك أنزل) \* قلت \* أنظر ما الذى توهم حتى قال ذلك فيحصل أنه فهم أنه أراد بقراءته عليه الاتعاط فقال أنتعظ بقراءتى وعليك أنزل لأنه للتعليم (ع) وبكاؤه

الماهر أكثر لانه مع السفارة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله تعالى بمن اعتنى به حتى مهر فيه (قوله أمرنى أن أقرأ عليك) ليتعلم منه أبى كيفية الاداء لأن قراءة الشيخ أعلى درجات الرواية (قوله الله سباني لك) استفهامه بعد اخباره له بذلك وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق (ج) جوز أن يكون الله تعالى لم يعينه بل أهم الامر كائن يقول أقرأ القرآن على رجل من أصحابك فأراد تحقيق ذلك (ب) أو انه عينه لا بالنص كقوله أقرأ على أول داخل فكان أيبا والأظهر أنه استعذاب واستعلاء للنص كما قال \* وقد سرنى أنى خطرت ببالكا \* وليس تجب من أبى للجواب بنعم (قوله فبكى) (ع) بكى فرحا بتسمية الله تعالى اياه وتأهيله لهذه الدرجة العالية

\* باب فضل استماع القرآن \*

\* ش \* عبيدة بن عمار بن كعب الباء (قوله وعليك أنزل) (ب) أنظر ما الذى توهم حتى قال ذلك

ابن أبى شيبة وأبو كريب قالنا أبو اسامة قال أخبرنى مسهر وقال أبو كريب عن مسهر عن عمرو بن مرة عن إبراهيم قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود أقرأ على عليك وعليك أنزل قال انى أحب أن أسمع من غيرى قال فقراءته عليه من أول

سورة النساء الى قوله فكيف اذا جئنا من كل امة (٤١٧) بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكي قال مسعر فحدثني معن عن

جعفر بن عمرو بن حريث  
عن أبيه عن ابن مسعود  
قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم شهيدا عليهم  
مادمت فيهم أو ما كنت  
فيهم شك مسعر \* حدثنا  
عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر  
عن الاعمش عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله قال  
كنت بمحصر فقال لي  
بعض القوم اقرأ علينا  
فقرأت عليهم سورة  
يوسف عليه السلام قال فقال  
لي رجل من القوم والله  
ما هكذا أنزلت قال قلت  
ويحك والله لقد قرأتها  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال لي أحسنت  
فبينما أنا أكله اذ وجدت  
منه رج الخرق قال فقلت  
أتشرب الخمر وتكذب  
بالكتاب لا تبرح حتى  
أجلدك قال فجلدته الحد  
\* وحدثنا اسحق وهو  
ابن ابراهيم وعلى بن  
خشرم قالا أنا عيسى بن  
يونس ح وأنا أبو بكر بن  
أبي شيبة وأبو كريب قالا  
ثنا أبو معاوية عن الاعمش  
بهذا الاسناد وليس في  
حديث أبي معاوية فقال  
لي أحسنت \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد  
الاشجعي قالا ثنا وكيع عن  
الاعمش عن أبي صالح عن  
أبي هريرة قال قال رسول

صلى الله عليه وسلم لما تضمنته الآية وما قبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وما بعدها من قوله  
تعالى يومئذ يود الذين كفر والآية وفي غير الأم في الصحيح انه لما بلغها قال له حسبك واخرج به أهل  
التجويد على جواز الوقف المكافي من المقاطع والفصل لان الآية لم تستقل وتماها فيها بعد ها وقيل في  
قوله حسبك انه تنبيه على ما في الآية (قوله في الآخر وتكذب بالكتاب) (ع) لم يكذب به اذ لو كذب  
به حقيقة لقتله لان من كذب بحرف منه كافر وانما قال ما هكذا أنزلت جهالة منه وتكذيبا لابن  
مسعود لا للكتاب \* قلت \* ابن مسعود لم يقرأ السورة بكل الروايات ومن الجائز أن يكون الرجل  
غير رواية أخرى ولكن السياق ينفي ذلك التجويز (قوله فجلدته) (ع) فيه الحد بالرائحة وهو  
مذهب الكافة خلافا لابي حنيفة (د) وهو مذهبنا لان الرائحة قد تكون لانه شر به مكرها ونسيانا  
أولانه اشتبه عليه ولعل الرجل في القضية اعترف (ع) وحده بمحصر وهو انما كان قاضيا للعمر  
وصدر من خلافة عثمان بالكوفة فلعله راعى حكمه حينما حل أو كان مقدما في بعض تلك المغازي  
أو حده باذن من له الأمر هناك \* قلت \* فيشكل الأول والثاني على مقتضى المذهب فان المذهب في  
القاضي يرى على أحد حدا من حدود الله تعالى أن يرفع الى من فوقه ويكون هو شاهدا فلعله ثبت  
عنده بغيره وكذلك ان كان عن اعتراف واقرار من الرجل فانه أيضا لا يحكم عليه بما أقر به عنده على  
المشهور (قوله ثلاث خلفات) هو بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام (ع) هي الحوامل من الابل الى أن

فيحقل أنه فهم أنه أراد بقراءته الانعاط فقال أتعظ بقراءتي وعليك أنزل لانه التعلم (ع) وبكاؤه  
صلى الله عليه وسلم لما تضمنته الآية وما قبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وما بعدها من قوله  
تعالى يومئذ يود الذين كفر والآية (قوله فجلدته) فيه الحد بالرائحة وهو مذهب الجمهور خلافا لابي  
حنيفة (ح) وهو مذهبنا لان الرائحة قد تكون لانه شر به مكرها ونسيانا أولانه اشتبه عليه ولعل  
الرجل في القضية اعترف (ع) وحده بمحصر وهو انما كان قاضيا للعمر وصدر من خلافة عثمان  
بالكوفة فلعله راعى حكمه حينما حل أو كان مقدما في بعض تلك المغازي أو حده باذن من له الأمر  
هناك (ب) يشكل الأول والثاني على مقتضى المذهب فان المذهب في القاضي يرى على أحد حدا من  
حدود الله تعالى أن يرجع الى من فوقه ويكون هو شاهدا فلعله ثبت عنده بغيره وكذا ان كان عن  
اعتراف واقرار من الرجل فانه أيضا لا يحكم عليه بما أقر به عنده على المشهور (قوله ثلاث خلفات) بفتح  
الخاء وكسر اللام هي الحوامل من الابل الى أن يمضي عليها نصف أمدها ثم هي عشار وخص الخلفات  
لانهما محبوبتان عند العرب \* قلت \* قال الطيبي الفاء في قوله صلى الله عليه وسلم فثلاث جزاء شرط  
محذوف المعنى اذا تقرر ما زعمتم انكم تحبون ما ذكرت لكم فقد صرح أن يفضل عليه ما ذكره لكم  
من قراءة ثلاث آيات لان هذه من الباقيات الصالحات وتلك من الزائلات الغائيات \* فان قلت \* كان  
من حق الظاهر أن يعرف خلفات وصفاتها بالعود الى تلك المذكورات \* قلت \* لا يستبعد أن يخالف  
بين التنكيرين فان التنكير في الأول للشيوع وبيان الأجناس وفي الثاني للتفخيم والتعظيم ولو ذهب  
الى التعريف لم يحسن حسنه انتهى \* قلت \* وجه ما أشار اليه من شغوف حسن التنكير على العهد  
ان المعنى على التنكير اذا ثبت عندكم حب مطلق ثلاث خلفات سنان ثلاث آيات خير من ثلاث  
خلفات عظام سنان هي في العظم والسمن أشرف من الأولى ولو قال من الثلاث الخلفات العظام

يمضي عليها نصف أمدها ثم هي عشار والواحدة خلفه وعشراء ﴿قلت﴾ ابقاء الحكم مقر ونا بالمثل  
أرسخ وخص الخلفات لانها محبوبات عند العرب ( **قوله** يقرأ بهن أحدكم في صلاته وفي الآخر لم يقمده  
بصلاة ) ﴿قلت﴾ فقاعدة رد المطلق الى المقيد هذا يقضى على غير المقيد بها وقاعدة رعى المعنى يقضى  
بأن عدم التقييد أخص لانه اذا كان كذلك لامع كونها في صلاة فأحرى مع كونها في صلاة وعلى انها في  
صلاة فهو أعم من كون الصلاة فرضاً ونقلاً وانظر هل الافضلية خير باعتبار الصدقة بالخلفات أو باعتبار  
سرور القلب ( **قوله** كوماوين ) (ع) الكوما العظيمة السنم شبه سنما لعظمه بالكوم وهو  
المكان المشرف وهو بمعنى عظام في الأول ( **قوله** يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين وثلاث  
وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الابل ) (د) كذا لهم وهو الصواب ورفع ثلاث وأربع  
وحذف خبر ثلاث أى وثلاث خير من ثلاث وأربع خير من أربع من النوق وعند الطبرى وثلاث  
وأربع بالخفض عطف على ناقتين وسقط عنده خير من أربع وعلى هذه الرواية فلا مراعاة للعدد

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم اقرؤا الزهراوين ﴾

(ع) أى النبرتين اما لهدايتها قارئهما أو لما يكون له من النور بسببهما يوم القيامة ﴿قلت﴾ وهما

السمان بالتعريف العهدى لما أذن الكلام الالبصول الفضيلة للثلاث الآيات على أشرف نوع من  
ذلك وهذا كله على سبيل تحبيب الطاعة للنفس وتنشيطها بحيث يصطبح العقل والخيال على إثارة  
طاعة الله تعالى وتستلذ النفس والجوارح بها أعظم من استلذاها بالسعى في الحظوظ الدنيوية والال  
فالخرف الواحد من القرآن والتسبيحة الواحدة خير من ملك الدنيا بعد اذ فبرها وإلا فأن السنين بل  
أبد الآباد من غيرهم ولا تنغيص وفي الحديث بيان ما عليه النفس من عظيم الجهالة لاسر الأوهام  
والخيالات لها حتى أثرت ما يقتضى العقل السليم أن لا يخطر بالبال فضلاً أن يسمى في تحصيله بشأن  
الأعمال ( **قوله** بطحان ) ﴿قلت﴾ هو بضم الباء وسكون الطاء اسم واد بالمدنية سمي بذلك لسعته  
وانبساطه من البطح وهو البسط والعقيق يريد به العقيق الأصغر وهو واد على ثلاثة أميال وقيل  
على ميلين من المدينة عليه أموال أهلها وانما خصهم بالذكر لانهم أقرب المواضع التى تقام فيها أسواق  
الابل الى المدينة ( **قوله** كوماوين ) (ح) الكوما من الابل بفتح الكاف العظيمة السنم ﴿قلت﴾  
انما ضرب المثل بها لانها من خيار مال العرب ( **قوله** في غيرائهم ) ﴿قلت﴾ أى في غير ما يوجب انما  
كسرة وغصب سعى موجب الاثم إنما مجازاً ( **قوله** فيعلم ) ﴿قلت﴾ صح في جامع الأصول بفتح الياء  
وسكون العين ( **قوله** يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين وثلاث وأربع خير له من أربع ومن  
أعدادهن من الابل ) (ح) كذا لهم وهو الصواب ورفع ثلاث وأربع وحذف خبر ثلاث أى وثلاث خير  
من ثلاث وأربع خير من أربع من النوق وعند الطبرى وثلاث وأربع بالخفض عطف على اثنين  
وسقط عنده خير من أربع وعلى هذه الرواية فلا مراعاة للعدد ( **قوله** ومن أعدادهن من الابل )  
﴿قلت﴾ هو على الرواية الأولى يتعلق بمحذوف تقديره وأكثر من أربع آيات خير من أعدادهن  
من الابل فخمس آيات خير من خمس من الابل وكذلك الست والسبع الى ما فوق من الأعداد ويحتمل  
أن يكون المعنى الآيتان خير من ناقتين ومن أعداد النوق وثلاث آيات خير من ثلاث نوق ومن  
أعدادهن من الابل

آيات يقرأ بهن أحدكم في  
صلاته خير له من ثلاث  
خلفات عظام سمان  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة ثنا الفضل بن دكين  
عن موسى بن علي قال  
سمعت أبي يحدث عن  
عقبة بن عامر قال خرج  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونحن في الضفة فقال  
أيكم يحب أن يغدو كل  
يوم الى بطحان أو الى  
العقيق فيأتى منه بناقتين  
كوماوين في غيرائهم ولا  
قطع رحم فقننا يا رسول  
الله كأننا نحب ذلك قال  
أفلا يغدو أحدكم الى  
المسجد فيعلم أو يقرأ  
آيتين من كتاب الله عز  
وجل خير له من ناقتين  
وثلاث خير له من ثلاث  
وأربع خير له من أربع  
ومن أعدادهن من الابل  
\* حدثني الحسن بن علي  
الخلواتي ثنا أبو توبة وهو  
الربيع بن نافع ثناء معاوية  
يعنى ابن سلام عن زيد  
أنه سمع أبا سلام يقول ثنا  
أبو أمامة الباهلي قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اقرؤا القرآن  
فانه يأتى يوم القيامة شفيها

تثنية زهراء تأنيث الأزهر (قوله البقرة وسورة آل عمران) (ع) فيه جواز قوله سورة كذا وكرهه بعضهم قال وإنما يقال السورة التي يذكر فيها كذا\* (قلت)\* وهما يدل من الزهراوين بمبالغة في التفسير من باب قولك أدلك على الأكرم الأفضل زيد فإنه أبلغ من قولك أدلك على زيد الأكرم الأفضل لأنك في الأول ذكرته أولاً مجزئاً ثم ثانياً مفصلاً جعلته علماً في الكرم والفضل فلذلك جعلاً علماً في الانارة (قوله) فانهما يأتیان يوم القيامة (م) أطلق اسمهما على هذا الذي يأتي يوم القيامة استعارة على عادة العرب في ذلك (قوله) كانهما غمامتان أو كأنهما غابتان أو كأنهما فرقان من طير صواف (م) الغمامة السحابة والغيباء قال أبو عبيد ما أظل فوق الرأس من سحابة أو غيرها يقال تغايا القوم فوق رأس فلان بالسيف كأنهم أظلوه به قال غيره والفرقان القطعتان من الطير ﴿قلت﴾ ومعنى صواف باسطة أجنتهما ملتصق ببعضها ببعض كما كانت تظل سليمان عليه السلام (ع) قيل المعنى انه قد يخلق الله تعالى خلقاً من قراءته على صفة الغمامة أو جماعة الطير تحتاج عنه يوم القيامة كما في حديث من قرأ عند مضجعه شهد الله أنه لا إله الا هو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة هذا محتمل ويحتمل انه مثلت حراسة السورتين اياه من حر الموقف وكر يوم القيامة قال بعض مشايخ الشافعية وليست أول الشك بل للتنويع فالأول لمن يقرأها ولا يفهم معناها والثاني لمن جمع الأمرين والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستعدين للتعليم قال غيره واذا تعاوت المشبهات لزم أن يتفاوت المشبه به فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغيباء فان الأول عام في كل أحد والثاني يختص بمثل الملوك والثالث أرفع مثل ما كان لنبي الله صلى الله

### ﴿باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة﴾

﴿ش﴾\* الوليد بن عبد الرحمن الجرشي بضم الجيم وفتح الراء وآخوه شين مججمة منسوب لجرش بلد نسب اليها والنواس بفتح النون والواو المشددة وآخوه سين مهملة ابن سميان بكسر السين وفتحها (قوله) اقرؤا الزهراوين (تثنية زهراء تأنيث الأزهر اى الميرتين اما لهدايتهم قاربهما أولاً ليكون له من النور بسببهما يوم القيامة (قوله البقرة وسورة آل عمران) يدل من الزهراوين كانه جعلهما عامين في وصف النور بخلاف ما لو قدمهما وأخذ ذلك الوصف (قوله) فانهما يأتیان يوم القيامة (أطلق اسمهما على الشخصين الآتين يوم القيامة جزاء عن قراءتهما على سبيل المجاز (قوله) كانهما غمامتان أو كأنهما غابتان أو كأنهما فرقان من طير صواف (الغمامة والغيباء كل شئ أظل الانسان فوق رأسه من سحابة ونحوها والفرقان بكسر الفاء واسكان الراء قطيعان أو جماعتان من الطير ومثله الحزقان في الرواية الأخرى بكسر الحاء المهملة واسكان الزاى يقال في الواحد فرق وحزق وحزقة أى جماعة (ب) ومعنى صواف باسطة أجنتهما ملتصق ببعضها ببعض كما كانت تظل سليمان عليه السلام (ع) قيل المعنى أنه قد يخلق الله تعالى خلقاً من قراءته على صفة الغمامة أو جماعة الطير تحتاج عنه يوم القيامة كما في حديث من قرأ عند مضجعه شهد الله أنه لا إله الا هو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة ويحتمل أنها مثلت حراسة السورتين اياه من حر الموقف وكر يوم القيامة بذلك قال بعض مشايخ الشافعية وليست أول الشك بل للتنويع فالأول لمن يقرأها ولا يفهم معناها والثاني لمن جمع الأمرين والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستعدين للتعليم ﴿قلت﴾ واذا تحقق على هذا التفاوت في المشبهات لزم التفاوت في المشبه بها فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغيباء وان الأول عام في كل أحد والثاني يختص بمثل الملوك لانا نجعل الغيباء هنا بمعنى الراية والعلم الذي ينصب على رأس

لاصحابه اقرؤا الزهراوين  
البقرة وسورة آل عمران  
فانهما يأتیان يوم القيامة  
كأنهما غمامتان أو كأنهما  
غابتان أو كأنهما  
فرقان من طير صواف  
تحتاجان عن أحكامهما

عليه وسلم الداعي بقوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي (قوله) اقرأ سورة البقرة (قلت) \* قال الطيبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقرأ القرآن وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما التخليص من كرب يوم القيامة والحاجة وأفرد ثالثا البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة دلالة على أن لكل منها خاصية لا يعرفها إلا صاحب الشرع (قوله) البطلة (قلت) \* فسرهم بالسحرة تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به الباطل وانما يقدر وأعلى قراءتها ولم يستطيعوها لزيغهم عن الحق وانهما كهم في الباطل وقيل المراد بالبطلة أصحاب البطالة أي لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها لبطالتهم وكسلهم \* الطيبي ويحتمل أن يعنى بالبطلة سحرة البيان من قوله ان من البيان لسحرا وانما لا يستطيعونهما من حيث تحدى فيها بقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله (قوله في الآخر تقدمه) \* (قلت) \* الضمير يرجع الى القرآن أي يقدم ثوابها ثواب القرآن وقيل يصور القرآن صورة تجي يوم القيامة ويراه الناس كما تجعل الاعمال صوراً وتوضع في الميزان ويقع فيها الوزن والقدرة صالحة ليجاد كل تمكن والايمان به واجب وفي تقدمهما على القرآن دليل على أنهما أعظم من غيرهما لأنهما أطول وأكثراً حكماً

اقرأ سورة البقرة فان أخذها بركة وتر كها حسرة ولا تستطيعها البطلة قال معاوية بلغني أن البطلة السحرة \* وحدنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا يحيى يعني ابن حسان ثنا معاوية بهذا الاسناد مثله غير أنه قال وكانهما في كليهما ولم يذكر قول معاوية بلغني \* وحدنا اسحق بن منصور أنا يزيد بن عبد ربه ثنا الوليد بن مسلم عن محمد بن مهاجر عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي عن جابر بن نفير قال سمعت النواس بن سمعان السكلابي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال مانسيتين بعد قال

الملوك والثالث مختص بمن دعا بقوله رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي قال الطيبي في هذا التشبيه من الغرابة أنه شبهها أولاً بالنيرين في الاشتراق وسطوع النور وثانياً بالغمامة والقيامة وبما ينبي عما يخالف النور من الظل والسواد كما في الحديث الذي يلي هذا الحديث أو ظلتان سوداوان فأذن بهما أن تينك المظلتين على غير ما عليه المظلة المتعارفة في الدنيا فانها وان كانت لدفع كرب الحر عن صاحبها وتسكروته ولكن لم تحل عن نوع كدورة وشائبة نصب وتلك رزقنا الله تعالى إياها مبرأة من ذلك لكونهما كالنيرين في النور والاشراق مسلوقة الحرارة والكرب وأذن بالتشبيه الثالث أنهما مع كونهما مشرقين مشهتين بمظلة نبي الله تعالى سليمان عليه السلام ثم بولع فيه وزيد يحاجان لئيبه على أن تلك الفرقتين من الطير على غير ما عليه طير نبي الله تعالى من كونهما حاميتين صاحبهما عما يسوءه شبهما أولاً بالنيرين لئيبه على أن مكانهما معاً ماعداهما مكان القمرين بين سائر النجوم فيما يتشعب منهما الذوى الأبصار ثم أوقع قوله البقرة وآل عمران بدلاً منهما بالغنى في الكشف والبيان كما تقول هل أدلك على الأكرم الأفضل فلان وهو أبلغ في وصفه بالكرم والفضل لانك في الاول ثبت ذكره مجملأولاً ومفصلاً ثانياً وأوقع البقرة وآل عمران تفسيراً وإيضاحاً للزهراوين فجعلتهما علمين في الاشتراق والاضاءة ثم ان هذا البيان أخرج الزهراوين من الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر وهو مع كونه تشبيهاً أبلغ من الاستعارة لادعاء أنه مفسر مبين للهم (قوله) اقرأ سورة البقرة (ب) قال الطيبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقرأ القرآن وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما التخليص من كرب القيامة والحاجة وأفرد ثالثاً البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة دلالة على أن لكل منها خاصية لا يعرفها إلا صاحب الشرع (قوله) البطلة (قلت) \* فسرهم بالسحرة تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به الباطل وانما يقدر وأعلى قراءتها ولم يستطيعوها لزيغهم عن الحق (ب) وقيل يعنى بالبطلة أصحاب البطالة أي لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها لبطالتهم وكسلهم \* الطيبي ويحتمل أن يعنى بالبطلة سحرة البيان وانما لا يستطيعونهما من حيث تحدى فيها بقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله (قوله تقدمه) الضمير يعود على القرآن أي يقدم ثوابها ثواب القرآن

(قوله أو ظلتان سوداوان) \* (قلت) \* وقد وصفتا بالسودا لتكاتفهما وترا كب بعضهما على بعض فهو أنفع ما يكون من الاظلال (قوله بينهما مشرق) (ع) قيل ضوء ور و بناء بفتح الراء وسكونها (ط) الأشبه أنه بالسكون بمعنى المشرق وبالفتح الضوء لانه لما قال سودا وان يتوهم انهما مظلمتان فرفع ذلك بقوله بينهما مشرق أى مشارق أنوار أو أنوار على الوجهين \* (قلت) \* وقال بعض الشافعية يعنى ان بينهما فرجة وفصلا لتمييز احدهما عن الأخرى \* وقال غيره هذا يكفي عنه كونهما ظلتين وانما المعنى انهما مع ككاتفهما وترا كهما لا يستران الضوء ولا يحوانه (قوله فرقان) (ع) فرقان فى حديث اسحق وهو للجمهور بالفاء والراء \* وللسمرقندى بالحاء المهملة والزاي وهما بمعنى واحد والحزبة الجماعة بالحاء والزاي

### ﴿ فضل الفاتحة وخواتم البقرة ﴾

(قوله بينهما جبريل) \* (قلت) \* لا يبعد أن يكون ابن عباس تمثل له جبريل عليه السلام والمالك كما تمثل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا سمع وترك الاسناد لوضوحه والظاهر انه انما علمه من اخباره صلى الله عليه وسلم (ع) والنقيض صوت الباب وشبهه \* (قلت) \* يعنى بشبهه الحال وما فى معناها والنقيض ليس الصوت وانما هو انتقاض الشيء فى نفسه حتى يكون له الصوت والضماير الثلاثة فى سمع ورفع وقال راجعة الى جبريل عليه السلام لانه أحق بالاخبار عن أحوال السماء لانه أكثر اطلاعا عليه وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو فى سمع ورفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى قال لجبريل عليه السلام لان كون النبي صلى الله عليه وسلم هو المستغرب والمفسر جبريل عليه السلام هو أولى من أن يستغرب جبريل عليه السلام ثم يفسر (قوله باب من السماء فتح اليوم) \* (قلت) \* يرد قول الفلاسفة ان الأفلاك لا تقبل الخرق وقول جبريل عليه السلام لم

(قوله أو ظلتان سوداوان) لتكاتفهما وترا كب بعضهما على بعض فهو أنفع ما يكون من الاظلال (قوله بينهما مشرق) أى ضوء بفتح الراء وسكونها (ط) الأشبه أنه بالسكون بمعنى المشرق وبالفتح الضوء لانه لما قال سوداوان يتوهم انهما مظلمتان فتنى ذلك بقوله بينهما مشرق أى مشارق أنوار أو أنوار على الوجهين (ب) وقال بعض الشافعية أى بينهما فرجة وفصل لتمييز احدهما عن الأخرى وقال غيره هذا يكفي عنه كونهما ظلتين وانما المعنى انهما مع ككاتفهما وترا كهما لا يستران الضوء ولا يحوانه

### ﴿ باب فضل الفاتحة وخواتم البقرة ﴾

﴿ش﴾ \* أحمد بن جواس بفتح الجيم وتشديد الواو \* وعمار بن رزين براء مضمومة ثم زاي (قوله بينهما جبريل) (ب) لا يبعد أن يكون ابن عباس تمثل له جبريل والمالك كما تمثل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا سمع وترك الاسناد لوضوحه والظاهر أنه انما علمه من اخباره صلى الله عليه وسلم (قوله سمع نقيصا) هو بالقاف والضاد المججمة أى صوتا كصوت الباب اذا فتح والضماير الثلاثة فى سمع ورفع وقال راجعة الى جبريل عليه السلام لانه أحق بالاخبار عن أحوال السماء وقيل هو فى سمع ورفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى قال لجبريل عليه السلام لان كون النبي صلى الله عليه وسلم هو المستغرب والمفسر جبريل عليه السلام هو أولى من أن يستغرب جبريل عليه السلام ثم يفسر (قوله باب من السماء فتح اليوم) يدل على بطلان قول الفلاسفة ان الأفلاك لا تقبل الخرق (ب) وقول جبريل عليه السلام

كانهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما مشرق أو كانهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما \* حدثنا حسن ابن الربيع واحد بن جواس الحنفى قال ثنا أبو الاحوص عن عمار بن رزين عن عبد الله بن عيسى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بينا جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيصا من فوقه فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك

يفتح هي شهادة على النفي لكنهما من عالم تقبل وقول الملك أبشرا كما يقوله عن الله سبحانه ففيه  
 سماعه صلى الله عليه وسلم الوحي من غير جبريل عليه السلام وبيعد أن يكون من اخبار الملك بما علم  
 وتقدم أن الوحي سماع نبي كلام الله تعالى القديم بواسطة ملك أو دونه وفتح الباب وزول الملك والتبشير  
 يدل على عظم أمرهما ومعنى لم يؤتهما أى لم يؤت ثوابهما الخاص والا فلا خصوصية لان غيرهما من  
 الآي لم يؤته نبي ( **قوله** لن تقرأ بحرف منهما الا أعطيته ) \* قلت \* ان أريد حرف الهجاء فالمعنى ان  
 ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والا فلا خصوصية لان حرف غيرها كذلك وقيل  
 أراد بالحرف الطرف لان حرف الشئ طرفه وكفى به عن الجملة أى لن تقرأ بالجملة الا أعطيت  
 ما تضمنت ان كانت دعاء كاهدنا أجبت وان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل زائدة ويجوز  
 أن تكون لازاق القراءة ( **قوله** كفتاه ) ( م ) قيل كفتاه من قيام الليل أو كفتاه أن يكون من توسد  
 القرآن أو كفتاه أذى الشيطان كما جاء في الحديث من قرأ آية الكرسي ينزل عليه من الله حافظ  
 ولا يقرب به شيطان حتى يصبح ( د ) وقيل كفتاه من الآفات وقيل الجميع \* ( قلت ) \* وقيل كفتاه شمر  
 الانس والجن أى منعاه منه وقوله في ليلة يرجح انه أراد قيام الليل ومعنى توسد القرآن أى منعاه من  
 أن يكون ممن ترك قراءة القرآن وبيعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من ملازمة التلاوة  
 ( **قوله** في سند الآخر الا عمش عن ابراهيم عن علقمة ) ( ع ) قال بعضهم سقط ابراهيم من نسخة أبي  
 العلاء والصواب ثبوته وبه يتصل السند وكذا ذكره البخاري والنسائي

✽ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ✽

✽ من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف وفي الآخر من آخرها ✽

( ع ) سبب ذلك ما في أولها من الجائبات من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتتن به وكذلك ما في  
 آخرها من قوله تعالى أغضب الذين كفر والآية وقيل خاصية لها وقد جاء من حفظ سورة  
 الكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه \* ( قلت ) \* التعريف في الدجال للعهد وهو الذي يخرج  
 آخر الزمان وقيل يجوز أن تكون للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس وفي الحديث  
 يكون في آخر الزمان دجالون كذابون موهون وقيل كما عصم الله أولئك العقبة من ذلك الجبار كذلك

لم يفتح هي شهادة على نفي لكنهما من عالم تقبل وقول الملك أبشرا كما يقوله عن الله سبحانه ففيه سماعه  
 صلى الله عليه وسلم الوحي من غير جبريل عليه السلام وبيعد أن يكون من اخبار الملك بما علم وفتح  
 الباب وزول الملك والتبشير يدل على عظم أمرهما والمعنى لم يؤتهما أى لم يؤت ثوابهما الخاص والا  
 فلا خصوصية لان غيرهما من الآي لم يؤته نبي ( **قوله** لن تقرأ بحرف منهما الا أعطيته ) ( ب ) لو أريد حرف  
 الهجاء فالمعنى ان ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والا فلا خصوصية لان حرف  
 غيرها كذلك وقيل أراد بالحرف الطرف لان حرف الشئ طرفه وكفى به عن الجملة أى لو تقرأ  
 بالجملة منهما الا أعطيت ما تضمنت ان كانت دعاء كاهدنا وان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل  
 زائدة ويجوز أن تكون لازاق القراءة ( **قوله** كفتاه ) قيل من قيام الليل ويرجحه قوله في ليلة  
 أى منعاه من أن يكون ممن ترك قراءة القرآن وبيعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من ملازمة  
 التلاوة وقيل من أذى الشيطان وقيل من الآفات وقيل الجميع وقيل كفتاه شمر الانس والجن أى  
 منعاه منه

فقال هذا ملك نزل الى  
 الارض لم ينزل قط الا  
 اليوم فسلم وقال ابشر  
 بنورين أو تيتهما لم يؤتهما  
 نبي قبلك فاتحة الكتاب  
 وخواتيم سورة البقرة  
 لن تقرأ بحرف منهما الا  
 أعطيته \* وحدثنا احمد  
 ابن يونس ثنا زهير ثنا  
 منصور عن ابراهيم عن  
 عبد الرحمن بن يزيد قال  
 لقيت أبا مسعود عند  
 البيت فقلت حديث بلغني  
 عنك في الآيتين في سورة  
 البقرة فقال نعم قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 الآيتان من آخر سورة  
 البقرة من قرأهما في ليلة  
 كفتاه \* وحدثنا اسحق  
 ابن ابراهيم أنا جريح  
 وحدثنا محمد بن مثنى وابن  
 بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر

تناشعة كلاهما عن منصور بهذا الاسناد \* وحدثننا منجاب بن الحرث التميمي أنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة بن قيس عن أبي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هاتين الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه قال عبد (٤٣٣) الرحمن فليقت أبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثني به عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنني علي بن

خشرم أنا عيسى يعني ابن يونس ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة أنا عبد الله بن نمير جميعا عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة

وعبد الرحمن بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص وأبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن

أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثننا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن أبي الدرداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن إِبشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثني زهير بن

يعصم قارئهما من كل جبار ولا ينجح بالحديث على جواز الدعاء بالصحة لانه لا يمنع الدعاء بهما من نوع معين نحو اللهم اعصمني من الزنا والحديث منه وإنما النظر في الدعاء بها مطلقا وليس في الحديث ولذا أنكروا على خطباء الموحدين ما لو أفرقوا قولهم في خطبة الجمعة ورضي الله عن الامام المهدي المعصوم حتى بدلو ذلك بقولهم المعصوم وإنما يمنع الدعاء بها لان العصمة عند المتكلمين عدم خلق القدرة على المعصية وهو مختص بالانبياء عليهم السلام

### ﴿ فضل آية الكرسي ﴾

﴿ قوله معك ﴾ (قلت) \* وقع موقع البيان لما يحفظ لان مع تقتضي المصاحبة فالعنى أى آية مما أوتيت (ع) ينجح به اسحق وغيره في اجازتهم تفضيل بعض السور وبعض الآي على بعض وتفضيل القرآن على غيره من الكتب والتفضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنع منه الأشعري والباقلاني وغيرهما قالوا لان التفضيل يقتضى نقص المفضول وكلام الله سبحانه لا نقص فيه وأولو ما جاء من افظ أفضل وأعظم بمعنى فاضل وفيه الفاء العالم المسئلة على استحبابه ليختبر أذهانهم أوليت عاموالم يسبقوا

### ﴿ باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي ﴾

﴿ ش ﴾ \* أبو السليل بفتح السين \* وعبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة المنخفضة (قوله من حفظ عشر آيات الى آخره) (ع) سبب ذلك ما في أولها من الجائبات من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتن به وكذا ما في آخرها من قوله تعالى ألحسب الذين كفروا الى آخرها وقيل خاصية لها وقد جاء من حفظ سورة الكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه (ب) التعريف في الدجال للعهد وهو الذي يخرج آخر الزمان وقيل يجوز أن تكون للجنس لان الدجال من يكثرنه الكذب والتليس ولا ينجح بالحديث على جواز الدعاء بالصحة لانه لا يمنع الدعاء بهما من نوع معين نحو اللهم اعصمني من الزنا وإنما النظر في الدعاء مطلقا وليس في الحديث ولذا أنكروا على خطباء الموحدين ما لو أفرقوا قولهم في خطبة الجمعة ورضي الله عن الامام المهدي المعصوم حتى بدلو ذلك بقولهم المعصوم (قوله أعظم) (ع) ينجح به اسحق وغيره في اجازتهم تفضيل بعض السور وبعض الآي وتفضيل القرآن على غيره من الكتب والتفضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنع منه الأشعري والباقلاني وغيرهما قالوا لان التفضيل يقتضى نقص المفضول وأولو ما جاء من لفظ أفضل وأعظم بمعنى فاضل (قوله الله ورسوله أعلم) ثم أخبرنا بما أتى به قيل سؤاله صلى الله عليه وسلم الصحابي يكون للحث على استماع ما يلقي وللعكس عن مقدار فهمه فلهذا راعى الأدب أولا بقوله الله ورسوله أعلم والمرآه لا يكفي لاعادته صلى الله عليه وسلم السؤال وعلم انه انما يريد استخراج ما عنده أجابه بما ذكر (قوله ليهنك العلم) أى ليكن العلم

حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثناهم جميعا عن قتادة بهذا الاسناد قال شعبة من آخر الكهف وقال همام من أول الكهف كما قال هشام \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن الجريري عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح الانصاري عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت الله ورسوله أعلم قال يا أبا المنذر أتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فضرب في صدرى وقال ليهنك العلم أبا المنذر \* وحدثنني زهير بن حرب ومحمد بن بشار قال زهير ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن

للسؤال عنه\* (قلت)\* ترجم أبو نعيم على حديث اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر باب ثناء العالم على بعض أصحابه ليفزع إلى الأخذ عنه بعده ومعنى لينك ليسكن العلم هنيئاً لك وهو دعاء له بتيسره عليه وإخباره بأنه من أهله

### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ﴾

(م) قيل كانت ثلثه لانه ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات وهي مشتملة على الصفات فهي ثلث من هذا الوجه ويشهد له حديث أن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً وقيل ثواب قراءتها يعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف وقيل إنما قاله صلى الله عليه وسلم في رجل بعينه قصده (ع) ويشهد للآول أيضاً الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت ثم بين التفصيل فقال أن لا تعبدوا إلا الله فهذا فصل الإلهية ثم قال اني لكم منه نذير وبشير فهذا فصل النبوة والقصص منه لأنها أدلتها ثم قال استغفروا ربكم ثم توبوا إليه فهو فصل التكليف والوعود والوعيد منه فهذه ثلاثة أجزاء وقل هو الله أحد جمعت الفصل الأول وقيل إنما كان ذلك الذي ردها فحصل له من قراءتها قرارة ثلث القرآن وحديث احشدوا يرتأويل أن ما قاله في رجل معين\* (قلت)\* قال ابن رشد ليس في جواب منها ما يرفع اشكال الحديث وسئل عنه أحدوا سحق قال ابن عبد البر فاقا ما في جوابهما ولا قدما\* ابن رشد والذي عندي في معنى تعدل أن ما ترتب من الثواب على ختمته ثلثه لها وثلاثه لبقيةها وليس معناه أن من قرأها وحدها لا يكون له مثل ثواب ثلث ختمته ولو كان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال في الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن ولم يفعلوا وقد أجمعوا على أن قراءتها ثلاث مرات لا تساوي في الأجر من أحياء الليل بختمته وهذا كالثواب المرتب على الصلاة أكثره للنية وباقية لغيرها من قيام وغيره لحديث نية المؤمن خير من عمله\* (قلت)\* ما أنكره حكاه ابن السيد عن الفقهاء والمفسرين وهو لا يظهر حتى أن من كررها ثلاثاً لا يكون له ثواب من قرأ ختمته وإنما يؤثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال لأن المطلوب الثواب والتدبر والانتعاض واقتباس الأحكام وحديث أيحجز أحدكم المذكور بعده ظاهر بل نص في ذلك وكذلك حديث احشدوا وتقديم للقاضي في غير هذا الموضع أن معنى دون تضعيف أي ثواب ختمته ليس فيها قل هو الله أحد يريد والله

هنيئاً لك وهو دعاء له بتيسره عليه وإخباره أنه من أهله وفيه الثناء على المتعلم والسرور به وتنشيطه

### ﴿ باب فضل قراءة قل هو الله أحد ﴾

﴿ش﴾\* بشير بن أبي اسمعيل بفتح الباء (قوله تعدل ثلث القرآن) قيل لانه قصص وأحكام وصفات وهي مشتملة على الصفات وقيل ثواب قراءتها يعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف وقيل إنما قاله صلى الله عليه وسلم في رجل بعينه ردد قراءتها حتى حصل منها ذلك (ب) ابن رشد والذي عندي في معنى تعدل ثلث القرآن أن ما ترتب من الثواب على ختمته ثلثه لها وثلاثه لبقيةها وليس معناه أن من قرأها وحدها لا يكون له مثل ثواب ثلث ختمته ولو كان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال في الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن وقد أجمعوا أن قراءتها ثلاث مرات لا تساوي في الأجر من أحياء الليل بختمته (ب) ما أنكره حكاه ابن السيد عن الفقهاء والمفسرين وهو لا يظهر حتى أن من كررها ثلاثاً لا يكون له ثواب من قرأ ختمته وإنما يؤثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال لأن المطلوب التدبر والانتعاض واقتباس الأحكام وحديث أيحجز أحدكم المذكور بعده ظاهر بل نص

معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيحجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن قالوا وكيف يقرأ ثلث القرآن قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن \* وحدنا سحق ابن ابراهيم أنا محمد بن بكر بن ناسع بن أبي عروبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا أبان العطار جميعاً عن قتادة بهذا الاسناد وفي حديثهما من قول النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً من أجزاء القرآن \* حدثني محمد بن حاتم وبمعقوب بن ابراهيم جميعاً عن يحيى قال محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد ثنا يزيد بن كيسان ثنا أبو حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أحشدوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن قال أحشد من أحشد ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال بعضنا لبعض اني أرى هذا خبرا (٤٢٥) جاء من السماء فذلك الذي أدخله ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال

اني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا انها تعدل ثلث القرآن \* وحد ثنا واصل بن عبد الأعلى ثنا بن فضيل عن بشير أبي اسمعيل عن أبي حازم عن أبي هريرة قال خرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها \* حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب ثنا عمرو بن الحرث عن سعيد ابن أبي هلال أن أبا الرجال ثمة بن عبد الرحمن حدثه عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن عز وجل فأنأحب أن أقرأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله يحبها \* حدثنا

أعلم أنه ان كانت فيها قل هو الله أحد تسلسل (قوله أحشدوا) (ع) أي اجتمعوا من أحشد القوم لفلان اذا اجتمعوا له وتأهبوا له \* ابن دريد أحشدت القوم جمعهم وأحشد القوم المجتمعون (قوله فيختم بقل هو الله أحد) \* قلت \* يعني يختم بها قراءته أي يقرأ بها بعد الفاتحة وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة رحمه الله تعالى يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشر مرات يعدها في أصابعه ولا يرى العد شغلا وكذلك كان يعد تكبيرات الصلاة على الجنائز (قوله في الآخر أن الله يحبها) (ع) المحبة الميل ويستحيل أن يميل الله تعالى أو يمال اليه وليس بذى جنس ولا طبع فيوصف بالشوق الذي تقتضيه الطبيعة البشرية فحجته سبحانه وتعالى للعبد قيل هي ارادته تنعيمه وقيل هي الانعام \* قلت \* فهي على الاول صفة معنى وعلى الثاني صفة فعل والقولان للتكلمين فيها وفي غيرهما مما يستحيل نسبته الى الله سبحانه كالرضا والغضب هل ترد الى صفة المعنى أو الى صفة الفعل (م) وأما محبة العبد لله تعالى فهي ارادته أن يحسن اليه (ع) وقيل هي طاعته له وورد بأن الطاعة ثمرة المحبة ولا يبعد تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل لانه يصح منه الميل ولا يصح من الله تعالى وحقيقة المحبة أنها ميل النفس الى ما يوافق لذتها وسببها كون الشيء حسنا في الحس كالمودة الجميلة أو في الفعل كمحبة العلماء والصالحين أو كونه محسنا اليك وقد اجتمعت الثلاثة في الله تعالى فانه سبحانه وتعالى في جلاله وبهاء نوره وعظيم سلطانه وعظيم إحسانه الجدير بأن لا يحب سواه \* قلت \* استحالة أن يميل الله سبحانه أو يمال اليه يمنع من تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل لان الميل الى الشيء يقتضى كون ذلك الشيء في جهة وحيز ولا يجوز ذلك على الله تعالى وان محبة الله تعالى هي ما تقدم من أنها ارادته أن يحسن اليه أو انها طاعته له هذا الذي في كتب المتكلمين وأشار اليه الامام ولا يرد تفسيرها بالطاعة ثمرة أو ثمرة الشيء غيره لان قائل ذلك لم يرد به التفسير وإنما أراد انه لما تعذرت فيها الحقيقة جعلت كناية عن الطاعة وما ذكر القاضى من أنه لا يبعد تفسير محبة العبد لله عز وجل بالميل هو الذي كنت أختار قبل وقوفى على كلام القاضى هذا ولا يلزم الجهة والحيز وإنما يلزم ان لو كانت المحبة الميل في الحس وانما هي ميل الغلب وميل القلب الى الشيء إثارة ولا يمنع تعلق الانارة بمن ليس في جهة ولا حيز كتعلق العلم به تعالى وكنا قد قدمنا هذا البحث في كتاب الايمان

في ذلك وكذا حديث أحشدوا وتقدم للقاضى في غير هذا الموضوع أن معنى دون تضعيف أى ثواب حقة ليس فيها قل هو الله أحد يريد والله أعلم انها ان كانت فيها قل هو الله أحد تسلسل (قوله أحشدوا) أي اجتمعوا أحشدت القوم جمعهم (قوله فيختم بقل هو الله أحد) (ب) يعني يختم بها قراءة أن يقرأ بها بعد الفاتحة وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشر مرات يعدها في أصابعه ولا يرى العد شغلا وكذا كان يعد تكبيرات الجنائز

ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس \* وحدثنى محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا اسمعيل عن قيس عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه (٤٢٦) وسلم أنزل أو أنزلت على آيات لم ير مثلهن قط المعوذتين \* وحدثناه أبو

### ﴿ فضل المعوذتين ﴾

(قوله ألم تر) ﴿ قات ﴾ كلمة تعجب ولذا بين معنى التعجب بقوله لم ير مثلهن والظاهر في قوله لم ير مثلهن أنه لم يكن سورة آياتها كلها تعويذا من شر الأشرار غيرهما ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من شر الجن ومن شر الإنسان بغيرهما فلما نزلت لتترك التعوذ بما سواهما ولماسح صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم ير مثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال أنه عام مخصوص أو يقال ضم هذا إلى ذلك ينتج لك الجميع سواء في الفضل (قوله قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) (ع) فيه أنه ما من القرآن ورد على من نسب إلى ابن مسعود خلافة وعلى من زعم أن لفظة قل ليست من السورتين قال وإنما أمر أن يقول فقال وهو شئ روى في حديث فتأوله بعض الملحة على هذا والاجماع وكتبهما في المصحف يرده

### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين ﴾

(ع) الحسد تنى زوال النعمة عن الغير وصرفها إليك وهو حرام والاعتباط تمنيه مثلها دون زوالها كان في أمور الدنيا فهو مباح وان كان في أمور الطاعة فهو مندوب ﴿ قلت ﴾ فالحسد المنفى إن أريد به الحسد حقيقة فلا استثناء منقطع أى لكن يغبط في اثنتين وان أريد به الحسد أى الغبطة فهو متصل أى لا غبطة محمودة الا في اثنتين يريدون نحوهم القوله في الآخر حكمة يقضى بها ويعلمها لان الظاهر انها غير القرآن (د) والحكمة ما منع من الجهل وزجر عن القبح والآناء الساعات واحداها أنا وأنو واني وأن أربع لغات ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوه البر ومعنى يقضى بها يعمل

### ﴿ باب فضل المعوذتين ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله ألم تر) كلمة تعجب ولذا بين معنى التعجب بقوله لم ير مثلهن (ب) والظاهر في قوله لم ير مثلهن أنه لم تكن سورة آياتها كلها تعويذا من شر الأشرار غيرهما ولذا كان صلى الله عليه وسلم يستعيذ من شر الجن والإنسان بغيرهما فلما نزلت لتترك التعوذ بما سواهما ولماسح صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم ير مثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال أنه عام مخصوص أو يقال ضم هذا إلى ذلك ينتج لك الجميع سواء في الفضل (قوله لم ير) ضبط بالنون المفتوحة وبالياء المضمومة (قوله المعوذتين) (ح) هكذا هو في جميع النسخ وهو منصوب بفعل محذوف أى أعنى المعوذتين

### ﴿ باب لا حسد الا في اثنتين ﴾

﴿ ش ﴾ \* الحسد تنى زوال النعمة عن الغير وصرفها إليك وهو حرام والاعتباط تنى مثلها دون زوالها كان في أمور الدنيا فهو مباح وان كان في أمور الآخرة فهو مندوب اليه (ب) فالحسد المنفى ان أريد به الحقيقي فلا استثناء منقطع أى لكن يغبط في اثنتين وان أريد به الغبطة فلا استثناء متصل أى لا غبطة محمودة الا في اثنتين يريدون نحوهم (ج) والحكمة ما منع عن الجهل وزجر عن القبح ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوه البر ومعنى يقضى بها يعمل بها ويعلمها الناس احتسابا

بكر بن أبي شيبه ثنا وكيع  
ح وثنى محمد بن رافع ثنا  
أبو أسامة كلاهما عن  
اسماعيل بهذا الاسناد مثله  
وفي رواية أبي أسامة عن  
عقبة بن عامر الجهني وكان  
من رفقاء أصحاب رسول  
الله محمد صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وعمر والنافذ وزهير  
ابن حرب كلهم عن ابن  
عبدية قال زهير ثنا سفيان  
ابن عيينة قال ثنا الزهري  
عن سالم عن أبيه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا حسد الا في اثنتين رجل  
آناه الله القرآن فهو يقوم  
به آناه الليل وآناه النهار  
ورجل آناه الله مالا فهو  
ينفق آناه الليل وآناه النهار  
\* وحدثنى حرملة بن يحيى  
أنا ابن وهب اني يونس  
عن ابن شهاب قال اني  
سالم بن عبد الله بن عمر عن  
أبيه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا حسد  
الا على اثنتين رجل آناه  
الله هذا الكتاب فقام به  
آناه الليل وآناه النهار  
ورجل أعطاه الله مالا  
فتصدق به آناه الليل وآناه  
النهار \* وحدثننا أبو بكر

ابن أبي شيبه ثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال قال عبد الله بن مسعود ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ومحمد بن بشر قال ثنا اسمعيل عن قيس قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين رجل آناه الله مالا فسلطه على هلكته

في الحق ورجل آناه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها \* وحدثني زهير بن حرب ثنا يعقوب بن ابراهيم ثني أبي عن ابن شهاب عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر ( ٤٢٧ ) بعسفان وكان عمر يستعمله على مكة فقال من استعملت على أهل

الوادى فقال ابن أبزى قال

ومن ابن أبزى قال مولى

من موالي قال فاستخلفت

عليهم مولى قال انه قارئ

لكتاب الله عز وجل

وانه عالم بالفرائض قال عمر

أما ان نبيكم صلى الله عليه

وسلم قد قال ان الله يرفع

بهذا الكتاب أقواما

ويضع به آخرين \* وحدثني

عبد الله بن عبد الرحمن

الدارمي وأبو بكر بن

اسحق قالنا أبو الهيثم أنا

شعيب عن الزهري قال

ثني عامر بن واثلة الليثي

ان نافع بن عبد الحارث

الخزاعي لقي عمر بن الخطاب

بعسفان بمثل ما يث

ابراهيم بن سعد عن

الزهري \* حدثنا يحيى

ابن يحيى قال قرأت على

مالك عن ابن شهاب عن

عروة بن الزبير عن عبد

الرحمن بن عبد القاري

قال سمعت عمر بن الخطاب

يقول سمعت هشام بن

حكيم بن حزام يقرأ

سورة الفرقان على غير

ما قرؤها وكان رسول

الله صلى الله عليه وسلم

أقرأها فكادت أن أعجل

بها ويعلمها الناس احتسابا ( قوله في الآخر فاستخلفت عليهم مولى ) فيه اعتبار بالنسب في الولاية وان العلم والقرآن يجبران نقص النسب إن الله يرفع بهذا الكتاب قومًا ويضع به آخرين \* ( قلت ) \* المعنى ان هذا الأمير رفعه الله عز وجل على هؤلاء المؤمن عليهم \* وقال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى يرفع من عمل بالعلم ويضع من لم يعمل به والعلم من حيث انه علم لا يضع

• أحاديث ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف •

( قوله فكادت أن أعجل عليه ) أى أخاصمه وأظهر غضبي عليه ( قوله ثم لبته ) ( ع ) أى أخذت بمجامع ثوبه في عنقه وجر رته به مأخوذ من اللبنة بفتح اللام وهى المنحر وفيه ما كانوا عليه من الشدة في أمر القرآن وقراءته على نحو ما سمعوه والرد على من يجيز القراءة بما روى عن ابن مسعود وبالمجمية اذا لم يحسن كما ذهب اليه أبو حنيفة وأمره صلى الله عليه وسلم عمر بارساله يحتمل لأنه لم يثبت عليه موجب تعزيره فأمره بارساله ليسمع منه ما دعاه عليه أولي زيل عنه ضيق التلييب حتى يقرأ أو هو ساكن الجاش وهكذا أنزلت تصويب وأمره صلى الله عليه وسلم عمر أن يقرأ خوف أن يكون الخطأ منه ( قوله ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ) ( د ) قال العلماء سبب انزاله عليها التخفيف والتسهيل على الأمة ولذا قال هون على أمتي \* وقال في آخر الحديث فاقروا ما تيسر منه ( ع ) وليس السبعة أحرف في جميع الكلمات وانما هي في بعض القرآن لاني جميعه \* واختلف فقيل ليس المعنى على الحصر في السبعة وانما هو توسعة وتسهيل \* وقال الأكره هو حصر للعدد في السبعة ثم اختلفوا فقال طائفة ليس السبع في الألفاظ والحروف ثم اختلف هؤلاء على أربعة أقوال فقيل هى في المعاني كالوعيد والمحكم والمتشابه والحلال والحرام والقصص والأمثال والأمر والنهي ثم

• باب ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف •

• ( قوله فكادت أن أعجل عليه ) أى أخاصمه وأظهر غضبي عليه ( قوله ثم لبته ) بتشديد الباء الأولى أى أخذت بمجامع ثوبه في عنقه وجر رته به مأخوذ من اللبنة بفتح اللام وهى المنحر ( قوله على سبعة أحرف ) ذكر القاضى هنا أقوالا كثيرة في معنى السبعة الأحرف ( ب ) فحاصل الأقوال التى سرد ترجع الى أن أحرف السبعة التى يقرأ الناس بها اليوم هل هى الأحرف المذكورة في الحديث أو هى حرف واحد منها أو الأول ظاهر قول الباقلاني والثاني نص قول ابن أبي صفرة وظاهر قول الطحاوى والأظهر في المسئلة وهو الذى كان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يختار أن المراد بالأحرف المذكورة في الحديث أحرف قرأت السبع اليوم وقراءة يعقوب داخله في ذلك لأنه أخذها عن أبي عمرو ولأن بذلك يظهر التسهيل والتيسير الذى هو سبب نزوله عليها به أيضا تظهر مجزة قوله تعالى إننا نحن نزلنا الذكرى وإننا له لفاظون لأنها محفوظة مع مروءة من السنين وبه أيضا تعرف ضعف قول ابن أبي صفرة لأنها لو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان لم تحفظ لاقتضاء الآية ذلك

عليه ثم أمهله حتى انصرف ثم لبته بردائه فحئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما قرأتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله أقرأ فقرأ القراءة التى سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال لى أقرأ قرأت فقال هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه \* وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب أنى يونس عن ابن شهاب قال أنى عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري أخبراه

اختلف القائلون بهذا في تعيين السبع من هذه المعاني وقيل هي في اختلاف اللفظ واتحاد المعنى مثل  
أقبل وأسرع وعجل وهلم وتعال وقد جاء هذا مبهيناً في قراءة أبي أنظر ونا نقتبس وآخر وناو أنسجونا  
وفي قوله تبارك وتعالى كلما أضاء لهم مشوا فيه مرافيه وفي قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله فامضوا  
الى ذكر الله وقيل هي في صفة التلاوة الاظهار والادغام والتفخيم والترقيق والمد والامالة  
لان العرب كانت لغاتهم تختلف في هذه الوجوه فسهل الله تعالى ويسر أن يقرأ كل بلغته وقيل هي  
في تبديل خواتم الآي كجعل سميع بصير مكان غفور رحيم (م) وهذا القول فاسد لانه استقرار الاجماع  
على منع التغيير في القرآن ولو شدد انسان ما هو مخفف لبادر الناس الى الانكار عليه فكيف بتبديل  
كلمات كثيرة وكذلك القول الاول لانه قد أشار في الحديث الى القراءة بمحرف بدل حرف وأجمع  
المسامون على منع ابدال آية حكم بآية، مثال \* ثم لتعرف أن الحرف لفظة طرف الشيء وناحيته ومنه حرف  
الوادى أى طرفه وناحيته ولا شك أن تلك المعاني الوعيد وما بعده يصدق على كل واحد منها طرف  
لانه طرف وناحيته من غيره منها وكذلك خواتم الآي يصدق على كل واحد من البذل والمبدل منه انه  
حرف لانه طرف وناحيته من الآخر ولكن لما منع الاجماع من الحمل عليها وجب الحمل على أحرف  
يجوز ابدالها وليس الا ما يرجع الى صفة التلاوة لانه يقرر في الشرع في الفتح والامالة والتفخيم  
والترقيق والادغام والاظهار والممز والتسهيل جواز ابدال أحدهما من مقابله والغرض حمل  
الحديث على انه أراد طرفاً وناحيته من اللغات لكن على هذا المذهب يبقى نظراً آخر هل المراد وجود  
قراآت سبع في كلمة واحدة أو ما أشار الى تردد سبع لغات في سائر الكلمات اختلف في ذلك أهل  
هذه الطريقة وللنظر فيه مجال (ع) وقالت طائفة السبعة الاحرف هي الالفاظ والحروف ثم  
اختلفوا فقيل هي قراآت وأوجه يكون اختلاف فيها بتغيير كلمة بغيرها أو بزيادة حرف ونقصانه  
أو ببديل حرف بآخر أو باختلاف الافراد والجمع والمخاطبة والخبر والامر أو تغيير اعراب الكلمة  
أو التقديم والتأخير أو اختلاف في لغات الحرف الواحد وتصريف الفعل فنه ما تختلف الالفاظ  
ومعناه ومنه ما يختلف لفظاً فقط وكل هذه في المصحف أثبتها عثمان والصحابة رضي الله عنهم وأكبوا  
عليه وإنما أسقطوا من تلك الاحرف ما لم يتواتر قال الباجي ولا سبيل الى تغيير حرف من تلك الحروف  
التي في المصحف واستدل قائل هذا بأن عثمان والصحابة حرقوا المصاحف الاول ما سوى مصحف  
عثمان رضي الله عنه ولو كان فيها شيء من بقية تلك الاحرف التي أنزل عليها القرآن لم يحرقوا وأيضاً  
حرقوها لانها كانت على غير ترتيب المصحف المتفق على ترتيبه \* وقال أبو عبيد الاحرف السبعة  
لغات لجميع العرب ينها ومعديها أفصح اللغات وأعلاها وقيل السبع لمضر وحدها وهي متفرقة  
في جميعه غير مجتمعة في كلمة واحدة وقيل يجتمع في بعض الكلمات نحو وعبد الطاغوت ورتع  
ونلعب وابعدين أسفارنا وعذاب بئيس \* وقال ابن الباقلاني ان الاحرف استفاضت عن رسول

وكان الشيخ يقول ان معجزاته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برؤيتها معاصروه كانشقاق القمر  
ومنها ما اختص برؤيتها من بعدهم لاسباع مروا المئين من السنين كحفظة القرآن المتعدي به في  
قوله تعالى وانه لحافظون وهل الاحرف السبعة لكل العرب أو لمضر وحدها والاول أظهر لان به  
يتضح التيسير والتسهيل لان الجميع مخاطبون لا مضر وحدها ومثال تغيير كلمة بغيرها قوله تعالى  
نشرها ونشرها ومثال زيادة حرف ونقصانه قالوا اتخذ الله وقالوا اتخذ الله ولد اسبحانه ومثال الافراد  
والجمع كطى السجل للكتاب وللكتب ومثال تغيير اعراب الكلمة ذو العرش المجيد برفع الدال

انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمثل وزاد فكادت أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد ابن حنيد قالا أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري كرواية يونس باسناده \* وحدثني حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أني يونس عن ابن شهاب قال ثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل عليه السلام على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده فيزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف قال ابن شهاب بلغني أن تلك السبعة الأحرف إنما هي في الأمر الذي يكون واحدا لا يختلف في حلال ولا حرام \* وحدثنا عبد ابن حنيد أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده عن أبي بن كعب قال كنت في المسجد

الذي صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الامة وأثنى اثنان في المصحف وهي تختلف معانيها تارة والفاظها أخرى دون تناقض بينها \* وقال محمد بن أبي صفرة ان القراءات السبع التي يقرأونها الناس اليوم إنما شرعت من حرف واحد من تلك الأحرف السبعة \* وقال الداودي في كل حرف من قراءة السبع اليوم ليس هو أحد تلك الأحرف السبعة بل قد يكون مغرقا فيها \* وقال الطحاوي ان الأحرف السبعة إنما كانت في أول الأمر لاختلاف لغات العرب ومشقة تكليفهم بلمعة واحدة فلما كثرت الناس والكتب عادت إلى قراءة واحدة \* قلت \* تقدم قول الطائفة انها في الالفاظ والحروف فحاصل الأقوال التي سرد ترجع إلى أن أحرف السبع التي يقرأ الناس بها اليوم هل هي الأحرف المذكورة في الحديث أو هي حرف واحد منها والاول ظاهر قول الباقلاني والثاني نص قول ابن أبي صفرة وهو ظاهر قول الطحاوي والظاهر في المسئلة وهو الذي كان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يختار ان المراد بالأحرف المذكورة في الحديث أحرف قراءات السبع اليوم وقراءة يعقوب داخله في ذلك لانه أخذها عن أبي عمرو ولان بذلك يظهر التسهيل والتيسير الذي هو سبب نزوله عليها به أيضا مجزئة قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون لانها محفوظة مع مرور مئين من السنين وبه أيضا تعرف ضعف قول ابن أبي صفرة لانها لو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان لم تحفظ لاقتضاء الآية ذلك وكان الشيخ يقول ان مجزأته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برؤيتهما معاصروه كان شقاق القمر ومنها ما اختص برؤيتهما من بعدهم لاسيما مع مرور المئين من السنين كحفظ القرآن المتحدي به في قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون وكذلك أيضا الأحرف السبعة لكل العرب أو لمصر وحدها والاول أظهر لان به يتضح التيسير والتسهيل لان الجميع مخاطبون لا مضر وحدها وتقدم حديث جبريل عليه السلام ان الصحيح عند أهل النسب أن العرب عرب بان اسماعيلية ويمنية وان يمثالا المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام وانما سمي يمثالا لقول هود له أنت أيمن ولدي نقيبة ومن يجعل العرب كلها من ذرية اسمعيل عليه السلام يجعل يمثالا قيدير بن اسمعيل والصحيح انه ابن قحطان وأما معد فهو معد بن عدنان فاتفقوا على أنه من ذرية اسمعيل عليه السلام وانما اختلف في عدد الآباء بينه وبين اسمعيل وأما مضر فهو أخو ربيعة وهم معا ولد ازار بن معد بن عدنان ومثال تغيير كلمة بغيرها قوله تعالى ننشرها وننشرها ومثال زيادة حرف ونقصانه قالوا اتخذ الله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه ومثال الافراد والجمع كطى السجل للكتاب وللكتب ومثال تغيير اعراب الكلمة ذوالعرش المجيد برفع الدال وكسرها واستحضر بقية ما ذكر ( قوله في حديث ابن شهاب فلم أزل أستزيده ) ( د ) أي لم أزل أطلب منه أن يطلب لي من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه عز وجل ويزيده حتى انتهى إلى السبعة الأحرف ( قوله في الأمر الذي يكون واحدا ) أي معناه واحدا وان اختلف اللفظ إلى سبعة أحرف ( قوله لا يختلف في حلال ولا حرام ) ( ع ) يرد قول من قال ان وكسرها \* قلت \* وهذه أمثلة من الأبواب الواقعة في أصولها في كلام عياض مجردا عن المثال ( قوله فكادت أساوره ) بالسین المهملة أي أعاجله وأوابه ( قوله فلم أزل أستزيده ) ( ح ) أي لم أزل أطلب منه أن يطلب لي من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه عز وجل ويزيده حتى انتهى إلى السبعة الأحرف ( قوله في الأمر الذي يكون واحدا ) أي معناه واحدا وان اختلف اللفظ إلى سبعة أحرف ( قوله لا يختلف في حلال ولا حرام ) ( ع ) يرد قول من قال ان

السبعة من المعاني وإشارة إلى انها من الألفاظ والحروف (قوله فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية) (م) ينبغي أن يعتقد أن الذي وقع من التكذيب نزغة من الشيطان وخطرة لا تستقر لان إيمان الصحابة رضي الله عنهم فوق إيمان من بعدهم وقد ورد الملاحدة من تشبهات القديح في النبوة ما يتعب الذهن في الجواب عنه ولم ينقل عن أحد منهم تشكك لذلك ولا اصغاء اليه وتبديل القراءة أخفض من النسخ الذي هو إزالة الحكم رأسا ومع ذلك لم ينقل عن أحد أنه ارتاب لذلك (ط) هي نزغة نزغها الشوش عليه حاله والافأى حالة أو تكذيب في اختلاف القراءات (قلت) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم حملوا الحديث على أن معناه فوق وقع في نفسي من تكذبي إياه لتصويبه قراءة الرجلين أكثر من تكذبي إياه قبل الاسلام فلذلك أولوه بأن الذي وقع في نفسه إنما هو نزغة وخطرة لا تستقر في النفس والخطرة التي لا تستقر في النفس غير مؤاخذ بها لانه لا يقدر على دفعها وكان الشيخ يذكر أنه كان يتقدم لهم فيه يعني في درس شيخه ابن عبد السلام أنه ليس المعنى على ذلك وإنما المعنى أن أئبا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما فلما صوب صلى الله عليه وسلم قراءتهما رأى أنه قد كذب في تحطتهما فاغتم لذلك لان من اعتقد شيئا ثم تبين له أنه خلاف ما اعتقد يرى أنه شبه تكذيب له فيقع في نفسه لذلك ويحتشم وهذا الذي ذكره قوله ولا اذ كنت في الجاهلية فإن هذه الحال لا تساوي حاله في الجاهلية فضلا عن أن يكون أكثر وكان الشيخ يجيب عن هذا حين رددته بذلك بأنه وان احقل الرد بذلك فهو أولى من أن يظن بأبي ذلك وان كان خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام وغيره فمقل فاعل سقط محذوف تقديره فوق وقع في نفسي من التكذيب ما لم أقدر على وصفه ولا اذ كنت في الجاهلية فالواو عاطفة ولا المؤكدة توجب أن يكون المعطوف عليه هو المقدر المذكور ومن بيانية وجعل بعضهم قوله ولا اذ كنت في الجاهلية صفة لمصدر محذوف أي وقع في نفسي من التكذيب تكذيب أكثر مما كنت في الجاهلية وفيه نظر لان الواو تمنع من الصفة وأما كون الذي وقع في نفسه من التكذيب أشد فمقل لان الذي دخل عليه في أمر الدين ورد على اليقين والنكرة بعد المعرفة أطم وأعظم وقيل إنما كان أشد لانه كان في الجاهلية غافلا أو شا كاهذا المنقول في الكلام على ذلك وانظر هل تكون الأكرية ليست في التكذيب بل هي في خوف المؤاخذة والعقوبة على عدم النزغة والخطرة وان كانت غير مؤاخذ بها أي وقع في نفسي من خوف عقوبة خطرة التكذيب ويكون هذا كما فهم الصحابة رضي الله عنهم من قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فأنهم فهموا منه أنهم مؤاخذون بالخطرات وتقدم

فدخل رجل يصلي فقراً  
قراءة أنكرتها عليه ثم  
دخل آخر فقراً قراءة سوى  
قراءة صاحبه فلما قضينا  
الصلاة دخلنا جميعاً على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلت ان هذا قرأ  
قراءة أنكرتها عليه  
ودخل آخر فقراً سوى  
قراءة صاحبه فأمرها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقراً فحسن النبي  
صلى الله عليه وسلم شأنهما  
فسقط في نفسي من  
التكذيب ولا اذ كنت  
في الجاهلية

السبعة في المعاني وأشار إلى أنها في الألفاظ والحروف (قوله فسقط في نفسي من التكذيب) (م) يعني خطرت نزغة من الشيطان ولم تستقر وقد علم أن إيمان الصحابة أقوى من إيمان من بعدهم وقد ورد الملاحدة من الشكوك ما يعسر الجواب عنه ولم يثبت عن أحد منهم اصغاء لذلك أو تشكك وتبديل القراءة أخفض من النسخ ولم ينقل عن أحد منهم أنه ارتاب لذلك (ط) هي نزغة نزغها الشوش عليه والافأى حالة أو تكذيب في اختلاف القراءات (ب) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم جمعوا الحديث على أن معناه فوق وقع في نفسي من تكذبي إياه قبل الاسلام فلذلك أولوه بأن الذي وقع في نفسه إنما هو نزغة وخطرة لا تستقر في النفس والخطرة التي لا تستقر غير مؤاخذ بها لانه لا يقدر على دفعها وكان الشيخ يذكر أنه كان يتقدم لهم فيه يعني في درس شيخه ابن عبد السلام أنه ليس المعنى على ذلك وإنما المعنى أن أئبا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما فلما صوب صلى الله عليه وسلم قراءتهما رأى أنه قد كذب في

الكلام على ذلك في كتاب الايمان (قوله) فلما رأى ما قد غشيتني ضرب في صدرى ففضت عرقا وكأنا أنظر الى الله فرقا) (ع) ضربه في صدره تثبت له حين رآه قد غشيه ذلك الخاطر المذموم ويقال فضت وفضت بالضاد المجهمة وبالصاد المهملة (ط) وعقب الضرب انشرح صدره حتى آل الشرح الى المعانية ولما علم قبح الخاطر خاف وفضه عرقا استحياء منه ﴿قلت﴾ قال الطيبي كان أبى رضى الله عنه من أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقنين وأما طرأ عليه ذلك التلويث بسبب الاختلاف نزغة من الشيطان فلما أصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة على صدره ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى خوفا وخجلا مما غشيه من الشيطان (قوله) فرددت اليه أن هون) ﴿قلت﴾ ان مفسرة لان رددت في معنى القول وهو رجوع أى فرجعت اليه القول أن هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته ﴿فان قلت فقوله فردالى الثانية يشعر بأن ردت أولى سبقت أو لم تسبق﴾ ﴿قلت﴾ ردالى هو بمعنى أرسل وقد سبق الارسال الأول (قوله) فردالى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف (د) هذا يشك لان في الطريق الثانى انما أمره أن يقرأه على سبعة في الرجعة الرابعة ويجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة

تخطيطهم ما غنم لذلك لان من اعتقد شيئا ثم تبين له أنه خلاف ما اعتقد يرى أنه شبه تكذيب له فيقع في نفسه لذلك ويحتشم وهذا الذى ذكر برده قوله ولا اذ كنت في الجاهلية فان هذه الحال لا تساوى حاله في الجاهلية فضلا عن أن تكون أكثر وكان الشئ يحجب عن هذا حين ردده بذلك بأنه وان احتمل الرد بذلك فهو أولى من أن يظن بأبى ذلك وان كان خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام وغيره فقبل فاعل سقط محذوف تقديره فوقع في نفسه من التكذيب ما لم أقدر على وصفه ولا اذ كنت في الجاهلية فالواو عاطفة ولا المؤكدة توجب أن يكون المعطوف عليه هو القدر المذكور ومن بيانية وجعل بعضهم قوله ولا اذ كنت في الجاهلية صفة لمصدر محذوف أى وقع في نفسه من التكذيب تكذيب أكثر مما كنت في الجاهلية وفيه نظر لان الواو تمنع من الصفة وأما كون ما وقع في نفسه من التكذيب أكثر فقبل لان الذى دخل عليه في أمر الدين ورد على اليقين والنكرة بعد المعرفة أطم وأعظم وقيل انما كان أشد لانه كان في الجاهلية غافلا أو شا كاهذا المنقول في الكلام على ذلك ﴿وانظر هل تكون الأكثرية ليست في التكذيب بل في خوف المؤاخضة والعقوبة على تلك النزغة والخطرة وان كانت غير مؤاخذه أى وقع في نفسه من خوف عقوبة خطرة التكذيب ويكون هذا كما فهم الصحابة رضى الله عنهم من قوله تعالى وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فانهم فهموا منه انهم مؤاخذون بالخطرات (قوله) ضرب في صدرى) قال الطيبي كان أبى رضى الله عنه من أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقنين وأما طرأ عليه ذلك التلويث بسبب الاختلاف نزغة من الشيطان فلما أصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة على صدره ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى خوفا وخجلا مما غشيه من الشيطان (قوله) فرددت اليه أن هون) أن مفسرة لان رددت في معنى القول (ب) أى فرجعت اليه القول ان هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته ﴿فان قلت فقوله فردالى الثانية يشعر بأن ردت أولى سبقت أو لم تسبق﴾ ﴿قلت﴾ ردالى هو بمعنى أرسل وقد سبق الارسال الاول (قوله) فردالى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف (م) هذا يشك لان في الطريق الثانى انما أمره أن يقرأه على سبعة في الرجعة الرابعة ويجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة هنا عن الأخيرة

فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ضرب في صدرى ففضت عرقا وكأنا أنظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا أبى أرسل الى أن أقرأ القرآن على حرف فرددت اليه أن هون على أمتى فرد الى الثانية أن أقرأه على حرفين فرددت اليه أن هون على أمتى فرد الى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف ولك بكل ردة

رددتها مسئلة تسئلها فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامتي وأخوت الثالثة ليوم يرغب الى الخلق كلهم حتى ابراهيم عليه السلام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا اسمعيل بن أبي خالد ثنا عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبرني أبي بن كعب أنه كان جالسا في المسجد إذ دخل رجل فصرى فقرأ قراءة واقتصر الحديث بمثل حديث ابن نمير \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثناه ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن بن أبي ليلى عن أبي ابن كعب (٤٣٢) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بنى

غفار فأناه جبريل فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف فقال اسأل الله عز وجل معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم أناه الثانية فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين فقال صلى الله عليه وسلم اسأل الله معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف فقال اسأل الله معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف فأما حرف قرؤا عليه فقد أصابوا \* وحدثناه عبيد الله بن معاذ نا أبي ناشبة بهذا الاسناد مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن وكيع قال أبو بكر نا وكيع عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل يقال له نهيك ابن سنان الى عبد الله

هنا عن الأخيرة مجازا والأخيرة هي الرابعة أو يكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (قوله مسئلة) أي مجابة \* (قلت) \* وتقدم ما في حديث لكل نبي دعوة أن معناه أن تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الرجاء وان كونها محققة الاجابة لا يمنع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هذا الحديث لانه لو لم تكن الاولى والثانية هنام قبولتين لم يكن لقوله لك بكل ردة مسئلة فائدة ولان الدعوات ثلاث فيتعين أن متعلق الثانية غير متعلق الاولى لانه لو اتحد متعلقهما كانتا دعوة واحدة فلم تكن الدعوات ثلاثا فتعلق الاولى الدعاء لمن وجد من الامة ومتعلق الثانية من سيوجد وقيل الاولى للفرطين في الطاعة والثانية للفرطين في المعصية والثالثة للجميع (د) والاضافة بفتح الهمز والقصر الماء المستنقع كالغدير وجمعها أضا كحصة وحصا واضاء بالكسر والمد كما كتبه واكام

﴿ أحاديث النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله أحصيت) \* (قلت) \* فهم عنه انه غير مسترشد ولذلك لم يجبه (قوله في ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (قوله كهد الشعر) (ع) أي اسراعا كالاسراع بالشعر يريد في عرضه وروايته لافي التزم به والهد الاسراع واتصابه على المصدر وهو انكار للاسراع وعدم الترتيل والتدبر

مجازا والأخيرة هي الرابعة أو يكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (قوله مسئلة) أي مجابة (ب) تقدم في الحديث ان لكل نبي دعوة أن معناه ان تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الاجابة وان كونها محققة الاجابة لا يمنع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هذا الحديث لانه لو لم تكن الاولى والثانية هنام قبولتين لم يكن لقوله بطل بكل ردة مسئلة فائدة ولان الدعوات ثلاث فيتعين أن يكون متعلق الثانية غير متعلق الاولى لانه لو اتحد متعلقهما كانت دعوة واحدة فلم تكن الدعوات ثلاثا فتعلق الاولى الدعاء لمن وجد من الامة ومتعلق الثانية من سيوجد وقيل الاولى للفرطين في الطاعة والثانية للفرطين في المعصية والثالثة للجميع (قوله عند أضاة) بفتح الهزة وبضاد مججمة مقصور وهي الماء المستنقع كالغدير وجمعها أضا بفتح الهزة والقصر كحصة وحصى واضاء بكسر الهزة والمد كما كتبه واكام

﴿ باب النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ ش ﴾ نهيك بفتح النون وكسر الهاء \* ابن سنان بكسر السين المهملة وفتح النون المخففة (قوله أحصيت) لم يجبه لانه فهم عنه انه غير مسترشد (قوله في ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (قوله كهد الشعر) بالذال المججمة أي اسراعه عند عرضه وروايته لافي التزم به

فقال يا أبا عبد الرحمن كيف تقرأ هذا الحرف ألفا تجده أم ياء من ماء غير آسن أو من ماء غير ياسن قال فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف فقال اني لاقرأ المفضل في ركعة فقال عبد الله هذا كهد الشعر ان أقوما يقرؤن

القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع ان أفضل الصلاة الركوع والسجود انى لأعلم النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة ثم قام عبد الله فدخل علقمة في أثره ثم خرج فقال قد أخبرني بها قال ابن نمير في روايته جاهر رجل من بني بجيلة (٤٣٣) الى عبد الله ولم يقل نهيك بن سنان \* وحدنا أبو كريب نأبؤا معاوية عن

الاعمش عن أبي وائل قال جاهر رجل الى عبد الله يقال له نهيك بن سنان بمثل حديث وكيع غير انه قال بخاء علقمة ليدخل عليه فقلنا له سله عن النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في ركعة فدخل عليه فسأله ثم خرج علينا فقال عشرون سورة في عشر ركعات من المفصل في تأليف عبد الله \* وحدنا اسحق ابن ابراهيم أنا عيسى بن يونس ناالاعمش في هذا الاسناد بنحو حديثهما وقال انى لأعرف النظائر التي كان يقرأهن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين في ركعة عشرون سورة في عشر ركعات \* حدثنا شيبان بن فروخ نا مهدي بن ميمون نا واصل الاحدب عن أبي وائل قال غدونا على عبد الله ابن مسعود يوما بعد ماصلينا الغداة فسلمنا بالباب فأذن لنا قال فكشنا بالباب هنية قال فخرجت الجارية فقالت ألا تدخلون فدخلنا فاذا هو جالس يسبح فقال ما منعكم أن

والترتيل اختيار الاكثر وأجاز لهذا قوم وقد تقدم (قوله لا يجاوز تراقيهم) (ع) التراقي عظام بين النحر والخلق أى لا يجاوزها ليصل الى القلب بتدبرها وليس حظهم منه الا أن يمر على اللسان (قوله ان أفضل الصلاة الركوع والسجود) (ع) حجة لأحد القولين وتقدم الخلاف في المسئلة قال الطحاوى الذى يجمع به بين ما جاء في فضل الركوع والسجود وبين حديث أفضل الصلاة طول القنوت لمن زاده وجعل أجره نائدا على أجر الركوع والسجود \* (قلت) \* قوله أفضل الصلاة هو قول ابن مسعود وهو مذهب في المسئلة وفي الاحتجاج بمذهب الصحابي خلاف (قوله انى لأعرف النظائر) ثم فسرهما فقال عشرون سورة في عشر ركعات (د) فيه قراءة سورتين في ركعة ويقرن هو بضم الراء (ع) وهو دليل صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس أن قيامه صلى الله عليه وسلم كان احدى عشرة ركعة بالوتر \* (قلت) \* ليس بدليل لانه لم يرد أنه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هذه السور وانما كان يقرأ فيها بسبح والكافرون وانما هو دليل لكون قيامه كان ثلاث عشرة ركعة بالوتر عشر ركعات يقرأ فيها بما ذكر ثم الوتر بشفعه الخاص (ع) وبين في أبى داود هذه السور فقال الرحمن والنجم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة والواقعة ون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعيس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل أتى ولا أقسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة (قوله فكشنا بالباب هنية) هو تسليم الاستئذان (د) هو بتشديد الياء دون همزة (قوله لا) أى لا مانع الا أناطنا (د) أى توهمنا وليس الظن حقيقة الذى هو ترجيح أحد الطرفين وفى قوله غفلة مراعاة الرجل أهل بيته في أمر دينهم (قوله أنظرى هل طلعت الشمس) (ع) فيه قبول

(قوله لا يجاوز تراقيهم) أى الى القلب حتى يتدبره وانما حظهم منه أن يمر على اللسان والتراقي عظام بين النحر والخلق (قوله انى لأعرف النظائر) ثم فسرهما فقال عشرون سورة في عشر ركعات فيه جواز سورتين في ركعة (قوله يقرن بينهما) بفتح الياء وضم الراء (ع) وهو دليل صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس أن قيامه صلى الله عليه وسلم كان احدى عشرة ركعة بالوتر (ب) ليس بدليل لانه لم يرد انه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هذه السور وانما كان يقرأ فيها بسبح والكافرون وانما هو دليل لكون قيامه كان ثلاث عشرة ركعة يقرأ فيها بما ذكر ثم الوتر بشفعه الخاص (ع) وبين في أبى داود هذه السور فقال الرحمن والنجم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة ون واذا وقعت في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعيس في ركعة والمزمل والمدثر في ركعة وهل أتى على الانسان ولا أقسم بيوم القيامة في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة وعم والمرسلات في ركعة (قوله فكشنا بالباب هنية) بتشديد الياء دون همز (قوله لا) أى لا مانع الا أناطنا (ح) أى توهمنا ان بعض البيت نائم فترجعه وفى قوله غفلة مراعاة الرجل أهل بيته في أمر دينهم (قوله أنظرى هل طلعت الشمس) فيه أن الاوقات مخصوصة بالدكر ثواب

( ٥٥ - شرح الابي والسنوسى - فى ) تدخلوا وقد أذن لكم فقلنا لا الا أناطنا أن بعض أهل البيت نائم قال ظننتم بال ابن أم عبد غفلة قال ثم أقبل يسبح حتى ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظرى هل طلعت قال فنظرت فاذا هى لم تطلع فأقبل يسبح حتى اذا ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظرى هل طلعت قال فنظرت فاذا هى لم تطلع



فصلي فيه ثم قام الى حلقة فجلس فيها قال فجاء رجل ( ٤٣٥ ) فعرفت فيه تحوش القوم وحيثهم قال فجلس الى جنبى ثم قال اتحفظ كما

كان عبد الله يقرأ فذكر

بمثله \* وحدثني على بن

حجر السعدي نا سماعيل

ابن ابراهيم عن داود بن

أبي هند عن الشعبي عن

علقمة قال لقيت أبا الدرداء

فقال لي ممن أنت قلت

من أهل العراق قال من

أبهم قلت من أهل الكوفة

قال هل تقرأ على قراءة

عبد الله بن مسعود قال

قلت نعم قال فقرأ والليل

إذا يغشى قال فقـرأت

والليل إذا يغشى والنهار

إذا تجلى والذكر والاتى

قال فضحك ثم قال هكذا

سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقرأها

\* وحدثنا محمد بن مثنى

في عبد الاعلى ناداود عن

عامر عن علقمة قال

أتيت الشام فلقيت أبا

الدرداء فذكر بمثل

حديث ابن عليه \* حدثنا

يحيى بن يحيى قال قرأت

على مالك عن محمد بن

يحيى بن حبان عن

الاعرج عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم نهى عن الصلاة

بعد العصر حتى تغرب

الشمس وعن الصلاة بعد

على أن ذلك كان قرأنا ونسخ ولم يعلم بالنسخ بعض من خالف فبقى على الاول ولعل هذا انما وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد بلوغه فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه وابن مسعود روى عنه قرا آت لم تثبت عند أهل النقل ومائت منها يحمل على أنه كان يكتب في مصحفه بعض الاحكام وبعض التفسير مما يعلم أنه ليس بقرآن ويرى جواز ذلك كصحيحة يكتب فيها ما شاء الله ومنع من ذلك عثمان والصحابة خوف أن يطول الزمان فيخلط بالقرآن ما ليس منه وهذا منه فيرجع الخلاف الى مسألة فقهية وهي هل يجوز أن يكتب بعض التفسير أثناء المصحف وكذلك ما روى أنه أسقط المعوذتين من مصحفه يحمل على أنه اعتقد أنه لا يلزمه كتب كل القرآن وإنما يكتب ما فيه غرض والمعوذتان لكثرة دورهما على الألسنة في الصلاة والتعوذ بهما وقصرهما استغنى بذلك عن كتبهما في مصحفه (ع) وتحوش القوم انقباضهم والحوش الذي لا يخالط ويحتمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشى الفؤاد أى حديده وقد يكون معنى التحوش هنا الاجتماع حوله احتوش القوم فلانا جعلوه وسطهم

### أحاديث الاوقات المنهى عن الصلاة فيها

( قوله وكان أحبهم الى ) ( ع ) وعند الطبرى وكان أحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاول الصواب ( قوله نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ) ( م ) التنفل في هذين الوقتين لغير سبب منى عنه واختلف فيه لسبب كالنعمة وسجود التلاوة والشكر فنهى مالك لعموم الحديث وأجازته الشافعى لحديث أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر لما شغل عنها ( ع ) أجاز داود التنفل النهار كله لسبب ولغير سبب ( د ) أرجعت الامة على كراهة التنفل لغير سبب في هذين الوقتين \* ( قلت ) \* عبر بالكراهة وعبر غير واحد من متأخري الشيوخ عن ذلك بالمنع \* ابن حارث والاتفاق على المنع انما هو في غير أسير قرب القتل بعد العصر فإنه اختلف

خالف فبقى على الاول ولعل هذا انما وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد بلوغه فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه ( قوله ثم قام الى حلقة ) باسكان اللام في اللغة المشهورة وقيل في لغة ردية بنقصها قاله الجوهري ( قوله تحوش ) بفتح المثناة أوله وبجاء مهملة وواو مشددة وشين معجمة أى انقباضهم ويحتمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشى الفؤاد أى حديده وقد يكون معنى التحوش هنا الاجتماع حوله احتوش القوم فلانا جعلوه وسطهم

### باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها

( ش ) ( قوله نهى عن الصلاة بعد الصبح الى آخره ) ( ع ) أرجعت الامة على كراهة التنفل لغير سبب في هذين الوقتين ( ب ) عبر بالكراهة وعبر غير واحد من متأخري الشيوخ عن ذلك بالمنع \* ابن حارث والاتفاق على المنع انما هو في غير أسير قرب القتل بعد العصر فإنه اختلف في ركعتيه حينئذ فروى الوليد بن مسلم عن مالك الجواز وروى عنه ابن نافع المنع وسمع ابن القاسم من ذكر بعد ركعة من العصر أنه صلاها شفعها لانهم يتعمدون فلا \* ابن رشد لان المنع في الوقتين انما هو للركعة

الصبح حتى تطلع الشمس \* وحدثنا داود بن رشيد واسماعيل بن سالم جميعا عن هشيم قال داودنا هشيم أنا منصور عن قتادة أنا أبو العالية عن ابن عباس قال سمعت غير واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب رضوان الله عليه وكان أحبهم الى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس وحدثني زهير بن حرب نا يحيى بن سعيد عن شعبة بن وا أبو غسان المصعب نا عبد الاعلى نا سعيد حونا نا يحيى بن ابراهيم نا معاذ بن هشام

\* وحدثني حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أني يونس ابن ابن شهاب أخبره قال أني عطاء بن يزيد الليثي أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس \* حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحرر أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا وكيع ح ونا محمد بن عبد الله بن نعيم نا أبي ومحمد بن بشر قالنا جميعا ناهشام عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بقرني شيطان \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا وكيع ح ونا محمد بن عبد الله بن نعيم نا أبي ومحمد بن بشر قالوا جميعا ناهشام عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله

في ركعتيه حينئذ فرى الوليد بن مسلم عن مالك الجواز وروى عنه ابن نافع المنع وسمع ابن القاسم من ذكر بعد ركعة من العصر انه صلاها شفعها لانه لم يتمد نفلا \* ابن رشد لان المنع من النفل في الوقتين انما هو للذريعة خوف أن يوقع النفل عند الغروب أو الطلوع ولذا جاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره ولو كان المنع لذات الوقت ما جاز وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقل له في ذلك فقال انما أفعله يوم يفوتني معتادي من الصلاة بالنهار ومنع مالك ما له سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنائز هوله في الموطأ وله في المدونة الجواز لابن حبيب جوازهما بعد الصبح فقط (ع) وأما الفرض فلم يختلف في فرض اليوم انه يصلي حتى عند الطلوع والغروب ومنعه أبو حنيفة عند الطلوع \* وقال ان طلعت وقد صلى ركعة فسدت وأجازه عند الغروب لجواز الصلاة بعد الغروب والأحاديث الصحيحة ترد عليه كحديث من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأما منسيات غير يومه فالجمهور على أنها تصلي حينئذ \* وقال أبو حنيفة لا تصلي في وقت منع وجل اللفظ على العموم (قوله حتى تطلع الشمس) (م) يعني وترتفع وبينه قوله في الآخر حتى تشرق الشمس بضم التاء وكذلك بينه في حديث انتهى عن تحري الصلاة عند الطلوع والغروب وحديث النهي عن الصلاة اذا بدا حاجب الشمس حتى تبرز وحديث النهي عن الصلاة في ثلاث ساعات حتى تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع الخ \* (قلت) \* انما كانت رواية تشرق بضم التاء مبنية له لان أشرق الرباعي معناه ارتفعت وأضاءت ومنه قوله تعالى وأشرق الأرض بنور ربها وشرق تشرق بضم الراء في المضارع وفتحها في الماضي طلعت \* وروى تشرق هنا بفتح التاء وكذا ذكره القاضي في المصارف (د) وكذا ضبطه أكثر رواة بلدنا (قوله بقرني) (م) القرنان حقيقة جانب الرأس فصيل هو على ظاهره وقيل القرنان حربه وقيل قوته ومنه قوله تعالى وما كناله مقرنين أي مطيعين وقيل كناية عن اضاراه (ع) تقدم الكلام على ذلك أول الكتاب (د) الاقوى انهما القرنان حقيقة لانه بدني رأسه اليها في هذه الاوقات ليكون الساجد اليها حينئذ من الكفار كالساجد له في الصورة وحينئذ يكون له ولي شيعته تسليط على المصلين فيلبسون عليهم صلاتهم فكهرت الصلاة حينئذ صيانة لها وفي أبي داود في حديث ابن عباس تطلع بين قرني شيطان فيصلي لها الكفار (قوله اذا بدا حاجب الشمس) (د) بدا هنا غير مهموز أي ظهر (ع) وحاجبها أول ما يظهر منها وهو الصبح وقيل قرناها أعلاها وحواجبها نواحيها ويحجب

ولذا جاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقل له في ذلك فقال اقل ذلك يوم يفوتني معتادي من الصلاة بالنهار ومنع مالك ما له سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنائز هوله في الموطأ وفي المدونة الجواز لابن حبيب جوازهما بعد الصبح فقط (قوله حتى تشرق الشمس) بضم التاء وكسر الراء بمعنى ارتفعت وأضاءت ويرى بفتح التاء بضم الراء بمعنى طلعت (قوله اذا بدا حاجب الشمس) أي ظهر فبدا غير مهموز وتبرز أي تصير بارزة والمراد ترتفع (قوله عن خير بن نعيم) بالخاء المعجمة (قوله عن أبي تميم الجيشاني) بفتح الجيم واسكان الياء

صلى الله عليه وسلم اذا بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب \* حدثنا قتيبة بن سعيد نا ليث عن خير بن نعيم الحضرمي عن ابن هبيرة عن أبي تميم الجيشاني عن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر

بالخص فقل ان هذه الصلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فن حافظ عليها كان له اجر مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهد النجم \* وحدثنى زهير بن حرب نايعقوب بن ابراهيم ناأبي عن ابن اسحق ثني يزيد بن أبي حبيب عن خير بن نعيم الحضرمي عن عبد الله ابن هبيرة السبائي وكان ثقة عن أبي تميم (٤٣٧) الجيشاني عن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بمثلته \* حدثنا

يحيى بن يحيى نا عبد الله ابن وهب عن موسى بن علي عن أبيه قال سمعت عتبة بن عامر الجهني يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهنا أن نصلي فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب \* حدثني أحمد بن جعفر المعقري نا النضر بن محمد نا عكرمة بن عمار نا شداد ابن عبد الله أبو عمار ويحيى ابن أبي كثير عن أبي أمامة قال عكرمة ولقي شداد أبا أمامة ووالته وصحب أنسا الى الشام وأثنى عليه فضلا وخيرا عن أبي أمامة قال قال عمرو بن عبسة السامي كنت وأنا في الجاهلية أظن ان الناس على ضلالة وأهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الاوثان قال فذهبت برجل بمكة يخبر أخبارا فقعدت على راحتي فقدمت عليه فاذا رسول الله صلى الله عليه

به أبو حنيفة لعمومه واختصاصه بذلك الوقت (قوله كان له اجر مرتين) (ع) يحتاج به من يرى انه الوسطى \* (قلت) \* يريد أن ما دل عليه من المحافظة مع قوله حافظوا على الصلوات ينتج ذلك (د) والمخصص بضم الميم وفتح الحاء المعجمة والميم المشددة موضع معروف (قوله أو أن نقبر فيهن موتانا) (د) نقبر بضم الباء وكسر هاء التان (ع) يحتمل أن يريد بذلك الصلاة عليها حينئذ ويحتمل انه على ظاهره أن لا يدفن لانها المانعة للعبادة فيهن للعلل المتقدمة احتياط للمسلم أن لا يدفن ذلك الوقت واختلاف في الصلاة عليها والدفن حينئذ ويأتي الكلام على ذلك في الجنائز ان شاء الله تعالى (د) احتمال الصلاة ضعيف اذ لا خلاف في جواز الصلاة عليها عند قائم الظهيرة وهو وقت الاستواء بل الصواب جملة على تأخير الدفن الى هذا الوقت كما يكره تأخير العصر الى الاصفرار (ط) رويته وأن نقبر بالواو الجامعة وهو الأظهر \* فتعلق النهي بالجمع بينهما ورويته بأو وفيه اشكال الآن تكون أو بمعنى الواو (قوله تضيف الشمس للغروب) (م) قال أبو عبيد معناه مالت للغروب يقال ضافت تضيف مالت وضفت فلانأملت اليه وأضفته أملة اليك وأنزلته بك والشئ مضاف الى الشئ ممال اليه والدعي يضاف الى قوم ليس منهم أي مستند اليهم ومضاف السهم عن الهدف وأضاف أيضا

### \* حديث عمرو بن عبسة \*

(قوله كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة وانهم ليسوا على شيء) \* (قلت) \* الأظهر من هذا الكلام انه قد اهتدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهو في ذلك كقوس بن ساعدة أو كما حد الأربعة الذين خلصوا نجيا من قر يش الذين قد منحاحيهم في الكلام على حديث ورقة بن نوفل من كتاب الايمان وكان شيخنا يحمل الظن على بابه ويقول لا مانع من جملة عليه (قوله جراء عليه قومه) (د) كذا هو في جميع الاصول بضم الجيم جمع جرى بالهمز من الجرأة وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين بالخاء المعجمة المكسورة ومعناه غضاب ذو وغم قد قيل حبرهم حتى أثر في أجسادهم

وبالشين المعجمة منسوب الى جيشان قبيلة من اليمن (قوله بالمخصص) بضم الميم الأولى وفتح الثانية مشددة وهو موضع معروف (قوله عن موسى بن علي) بضم العين على المشهور ويقال بفتحها (قوله أو أن نقبر فيهن موتانا) بضم الباء وكسر هاء (ط) رويته وأن نقبر بالواو الجامعة وهو الأظهر فتعلق النهي بالجمع بينهما ورويته بأو وفيه اشكال الآن تكون أو بمعنى الواو (ح) معناه تعمد تأخير الدفن الى هذه الأوقات أما اذا وقع الدفن في هذه الأوقات بلا تعمد فلا يكره (قوله تضيف الشمس للغروب) هو بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء أي تميل وقال أبو عبيد يقال ضافت تضيف أي مالت وضفت فلانأملت اليه وأضفته أملة اليك وأنزلته بك (قوله حدثنا أحمد بن جعفر المعقري) بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف منسوبة الى معقرا ناحية من اليمن (قوله أظن أن الناس على ضلالة) (ب) الأظهر من هذا الكلام انه قد اهتدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهو في ذلك كقوس بن ساعدة وكان شيخنا يحمل الظن على بابه ويقول لا مانع من جملة عليه (قوله جراء عليه قومه) (م) كذا هو في جميع الاصول بضم الجيم جمع جرى بالهمز من الجرأة وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين بالخاء

وسلم مستخفيا جراء عليه قومه فتلطف حتى دخلت عليه بمكة فقلت له

ما أنت قال أنا نبى فقلت وما نبى قال أرسلنى الله عز وجل فقلت بأى شئ (٤٣٨) أرسلك قال أرسلنى بصله الأرحام وكسر الأوثان

وان يؤحد الله ولا يشرك به شئ فقلت له فمن معك على هذا قال حرو عبد قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال من آمن به فقلت انى متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومك هذا ألا ترى حالى وحال الناس ولكن ارجع الى أهلك فاذا سمعت بى قد ظهرت فائتنى قال فذهبت الى أهلى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت فى أهلى فجعلت أختبر الأخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم على نفر من أهل يثرب من أهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذى قدم المدينة فقالوا الناس اليه سراع وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله أتعرفنى قال نعم أنت الذى لقيتنى بمكة قال فقلت بلى فقلت يابنى الله أخبرنى عما علمك الله وأجهله أخبرنى عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع بين قرنى شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرحم ثم أقصر عن الصلاة فانه

من قولهم حرى جسمه يحرى كضرب يضرب اذا نقص من ألم أو غيره والصحيح انه بالجيم (قوله ما أنت) (د) لم يقل من أنت لأنه لم يسئل عن ذاته وانما سأل عن صفاته ومالصفات من يعقل ﴿قلت﴾ ذكر ابن الحاج فى نقده على المقرب عن سيبويه انها تقع على آحاد أولى العلم مثل من وعلى أنها الصفة فيخرج به للقول بأن النبوة والرسالة مترادفان لأن النبوة أعم لأن ما نأيسئل بها عن تمام الحقيقة فلو لا أنها مترادفان لكان لم يجبه لأن الأعم وهى النبوة لا اشعار لها بالأخص التى هى الرسالة ويكون انتقاله الى قوله رسول من قبل التعريف اللفظى وهو تبديل لفظ بلفظ أشهر منه (قوله بصله الأرحام) (د) يدل على تأكد صحتها لأنه قرنها بالتوحيد ﴿قلت﴾ صح أن جواباته صلى الله عليه وسلم كانت بحسب السائل وبحسب الزمان والحال فتخصيص الرحم بالذكور يحتمل انه ليرى حال العرب فيها وأن غيرهما من الفرائض لم يكن فرض (قوله ومعه يومئذ أبو بكر وبلال) (د) يخرج به من يقول ان أبا بكر أول من آمن ﴿قلت﴾ جمع بين أحاديث أول من أسلم فمن قال أبو بكر يعنى من الرجال ومن قال بلال يعنى من الموالى ومن قال خديجة يعنى من النساء ومن قال على يعنى من الصغار وفى الجمع بذلك نظير (قوله انك لا تستطيع ذلك يومك هذا) (ع) لم يردده عن الاسلام وامارده عن اظهار اتباعه خوفا عليه لغربته فى قريش وأمره أن يدوم على الاسلام و يرجع حتى يسمع انه قد ظهر (د) وفيه مجزأة اذ وقع الظهور كما ذكر (قوله أنت الذى لقيتنى بمكة قال فقلت بلى) (د) فيه الجواب ببلى فى غيرنى وصحة الاقرار بها وهو الصحيح من مذهبنا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها النفى ﴿قلت﴾ وهو الصحيح عند النجاة وانها لا يجاب بها الا بعد النفى والنفى هنا مقدر أى أولست بالذى لقيتنى (قوله يسجد لها) (ع) حجة لمن حمله على ظاهره وان الشيطان يتناول فى ذلك ليرى أن السجود له كما تقدم (قوله حتى يستقل الظل بالرحم) (ع) أى حتى يقل ظل الرح أى يكون ظله قليلا والباء زائدة مثلها فى قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بنظم \* ورواه أبو داود حتى يعدل الرح ظله \* الخطا بى هذا اذا وقعت الشمس وتناهى قصر الظل ولا أعرف موافقة هذا ليعدل ولعل معنى يعدل هنا يكون مثله فى أنه لا يزيد كما لا يزداد طول الرح أو يكون يعدل بمعنى يصرف كما أن الرح صرف ظله عن النقصان الى الزيادة ومن ميل الغروب به الى الرجوع الى المشرق وأضاف ذلك الى الرح لما كان

المهمة المكسورة ومعناه غضاب ذو رخم حتى أثر فى أجسامهم من قولهم حرى جسمه يحرى كضرب يضرب اذا نقص من ألم أو غيره والصحيح أنه بالجيم (قوله ما أنت) (ح) لم يقل من أنت لأنه لم يسئل عن ذاته وانما سأل عن صفته ومالصفات من يعقل (ب) ذكر ابن الحاج فى نقده على المقرب عن سيبويه انها تقع على آحاد أولى العلم مثل من وعلى أنها الصفة فيخرج به للقول بأن النبوة والرسالة مترادفان لأن النبوة أعم لأن ما نأيسئل بها عن تمام الحقيقة فلو لا أنها مترادفان لم يجبه لأن الأعم وهى النبوة لا اشعار له بالأخص الذى هو الرسالة ويكون انتقاله الى قوله رسول من قبل التعريف اللفظى وهو تبديل لفظى بلفظ أشهر منه (قوله انك لا تستطيع ذلك) لم يردده عن الاسلام وامارده عن اظهار خوفا عليه (قوله فقلت بلى) (ح) فيه الجواب ببلى فى غيرنى وهو الصحيح من مذهبنا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها النفى (ب) وهو الصحيح عند النجاة والنفى هنا مقدر أى أولست بالذى لقيتنى (قوله مشهودة) أى تحضرها الملائكة (قوله حتى يستقل الظل بالرحم) أى يكون ظله قليلا (ع) والباء زائدة مثلها فى قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بنظم (ح) معنى يستقل الظل بالرحم يعود قبالة فى جهة

الظل بالرحم ثم أقصر عن الصلاة فانه

حينئذ تسجرجهم فاذا أقبل النبي فصل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار قال قلت يابني الله فالوضوء حدثني عنه فقال ما منكم رجل يقرب وضوءه فيمضمض ويستنشق فيستنثر الاخرت خطايا (٤٣٩) وجهه وفيه وخياشيمه ثم اذا غسل وجهه كما أمره الله الاخرت خطايا وجهه

من أطراف لحيته مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الاخرت خطايا يديه من أنامله مع الماء ثم يمسح رأسه الاخرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء ثم يغسل قدميه الى الكعبين الاخرت خطايا رجليه من أنامله مع الماء فان هو قام فصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هوله أهل وفرغ قلبه لله الا انصرف من خطيئته كهيئته يوم ولادته أمه فحدث عمرو بن عبسة بهذا الحديث أبا أمامة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو أمامة يا عمرو بن عبسة انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمرو يا أبا أمامة لقد

من سببه وهو وقت وقوف الشمس \* ورواه الهوزي حتى يستقيل الرمح من القائلة أي يقيم عن الزيادة والمقيل المقام وقت القائلة وهو معنى قوله وقف الظل (د) معنى يستقيل الظل بالرمح يعود قبالة في جهة الشمال ليس بمائل للشرق ولا للغرب وهو وقت الاستواء (ع) أجاز مالك والجمهور التنفل وقت الاستواء وحجهم عمل المسلمين بأقطار الارض في التنفل يوم الجمعة حتى يقعد الامام على المنبر بعد الزوال ومنه أهل الرأي لنيه في هذا الحديث عن الصلاة حينئذ وعن مالك انه وقف وقال لا أنهي عنه للذي أدركت الناس عليه ولا أحبه للنبي عنه وتأول الجمهور الحديث بأنه منسوخ بالعمل المذكور أو يكون المراد الفريضة ويكون موافقا للحديث اذا اشتد الحر فأبردوا لكن يرد هذا التأويل قوله فاذا زاغت الشمس فصل ماشئت فدل انه لم يرد الفرض وانما أراد النافلة اذا لا يجوز الفرض قبل أن تزيع (قوله وحينئذ تسجرجهم) (م) قيل في قوله تعالى والبحر المسجور أي المملوء وقيل الموقد (ع) وقيل في قوله تعالى واذا البحار سجرت أي صارت نارا كما يسجرج التنور وقيل فاضت وقيل خلطت وقيل لا يبعد الجميع تخطط وتفيض وتصير نارا (د) ومعنى تسجرجهم يوقد عليها بقادابليغا والاكثر في جهنم انه اسم أعجمي عرب ومنع الصرف للعامة والجمعة وقيل عربي مشتق من الجهومة وهي كراهة المنظر وقيل من قولهم يثر جهام أي عميق فالمانع من صرفه على هذا العلمية والتأنيث وتقدمت حقيقة المضغضة والاستنشاق والاستنثار ومعنى مشهودة تحضرها الملائكة عليهم السلام (قوله الاخرت خطايا رجليه) (ع) هو للجميع بالخاء المعجمة أي سقطت وعند أبي جعفر بالجيم أي خرجت كما صرح به في الآخر (د) والخياشيم جمع خيشوم وهو أقصى الانف وقيل الخياشيم عظام رقاق في أصل الانف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك وتقدم أن خروج الخطايا كما تقدم في حديث ما اجتنب الكبار (قوله ولكن سمعته أ أكثر من ذلك) (د) هو مشكل لانه يقتضي أن لا يروى الحديث حتى يسمع أكثر من مرة ومن المعلوم أن من سمعه مرة جازت له روايته وقد يتعين عليه اذالم يسمعه غيره وقد يجاب بأن المعنى لولم أتبعه لم أروه

### أحاديث النهي عن تحري الصلاة عند الطلوع والغروب

(قوله وهم عمر) (ع) في روايته النهي عن الركعتين بعد العصر مطلقا وانما نهى أن يتحرى الطلوع والغروب ومستنداهما في التوهم روايته انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر ومارواه

الشمال ليس بمائل للشرق ولا المغرب وهو وقت الاستواء (قوله وحينئذ تسجرجهم) أي يوقد عليها بإقادابليغا (قوله ولكن سمعته أ أكثر من ذلك) (ح) هو مشكل لانه يقتضي أن لا يروى الحديث حتى يسمع أكثر من مرة ولا يشترط ذلك ويجاب بأن المعنى لولم أتبعه لم أروه (قوله وهم عمر) (ع) في روايته النهي عن الركعتين بعد العصر ومستنداهما في التوهم انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر ومارواه عمر ورواه أبو هريرة وأبو سعيد وغيرهما رضى الله عنهم (ح) يجمع بين

كبرت سنى ورق عظمي واقرب أجلى ومابى حاجة أن أ كذب على الله ولا على رسوله لولم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامرة أو مرتين أو ثلاثا حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبدا ولكن سمعته أ أكثر من ذلك \* حدثنا محمد بن حاتم نا

بهزنا وهيب ناعبد الله بن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت وهم عمر انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتحرى طلوع الشمس وغروبها وحدهنا حسن بن علي الحلواني ناعبد الرزاق أنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت لم يدع رسول

الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال قتالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحضروا صلاةكم طلوع الشمس ولا غروبها فتصلاوا عند ذلك \* حدثني حرمة بن يحيى التميمي نا عبد الله بن وهب اني عمرو وهو ابن الحرث عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة أرسلوه الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلمها عن الركعتين بعد العصر وقل انا أخبرنا انك تصلينهما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أصرف مع عمر بن الخطاب الناس عنها قال كريب فدخلت عليها وبلغتهما وأرسلوني به فقالت سل أم سلمة فخرجت اليهم فأخبرتهم بقولها فردوني الى أم ( ٤٤٠ ) سلمة بمثل ما أرسلوني به الى عائشة فقالت أم سلمة

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيته يصليهما أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل وعندي نسوة من بني حرام من الانصار فصلاهما فأرسلت اليه الجارية فقالت قومي بجنبه فقولى له تقول أم سلمة يا رسول الله اني أمهك تنهى عن هاتين الركعتين وأراك تصليهما فان أشار بيده فاستأخرى عنه قال ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت أي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر انه أتاني ناس من بني عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان حدثنا يحيى بن أيوب وقيبة وعلي بن حجر قال ابن أيوب نا اسمعيل وهو ابن جعفر أتى محمد وهو ابن أبي حرمة قال أتى أبو سلمة أنه سأل عائشة عن السجدين اللتين

عمر رواه أبو هريرة وأبو سعيد وغيرهما رضى الله عنهم (د) ويجمع بين الرويتين بأن رواية التحري محمولة على تأخير الغرض الى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا محمولة على النوافل التي لا سبب لها وفي بعض النسخ وهم عمرو وبسكون الميم وهو وهم وموجب الوهم أن حديث عائشة جاء إثر حديث عمرو بن عبسة في الأم فظن الظان أنه المراد \* (قلت) \* ولا يمتنع صحة هذه الرواية وانما يعني عمرو ابن عبسة لان حديثه أيضا تضمن النهي عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب لتحديث عمرو وهي قد أنكرت ذلك وما حفظت النهي الا عن تحري الطلوع والغروب

### ﴿ أحاديث الركعتين بعد العصر ﴾

(قوله فقالوا اقرأ عليها السلام) \* (قلت) \* فيه جواز السلام على الغائب وانه يجب على الغائب اذا بلغه أن يرد حين يسمع (قوله) وكنت أصرف مع عمر الناس عنها (د) كذا في بعض الاصول أضرب الناس عليها وفي بعضها أصرف الناس عنها وكل صحيح ولا منافاة بضرهم عليها في وقت وبصرفهم عنها من غير ضرب في وقت آخر ولعله كان يضرب من بلغه النهي ويصرف من لم يبلغه وفيه منع الامام الرعية من البدع والمنهيات وتعزيرهم عليها (قوله سل أم سلمة) (ع) استدلل به بعضهم على رفع العالم الى الأعلم فلعل عائشة إنما سمعته من أم سلمة اذ كانت أم سلمة هي المعتنية بالسائلة عن ذلك فان قيل قالت عائشة ما تركهما في بيتي قط قيل لعله بعد قضية أم سلمة وهذا أبين من قول من قال انما أحالت على أم سلمة لأنه انما كان يصليهما في بيتها سرا فلذلك لم تجب السائل وأحاطه على أم سلمة وكيف يصح هذا وقد أخبرت عائشة غير واحد وقالت ما تركهما في بيتي سرا ولا علانية \* (قلت) \* قد تقدم لعلها علمت هذا بعد قضية أم سلمة (قوله فردوني الى أم سلمة) (د) فيه أن الرسول في حاجة لا ينصرف في غير ما أذن له فيه لأنهم لم يرسلوه الا الى عائشة فلذلك لم يذهب الى أم سلمة الا باذنها (قوله فأشار بيده فاستأخرت) (ع) فيه اشارة المصلي بيده ونحوه من الأفعال الخفيفة (قوله فهما هاتان) (د) فيه أن للظهر راتبة بعدية (ع) في الذي بعده من حديث عائشة أنهما قضاء ركعتين كان يصليهما قبل العصر وهو خلاف هذا ويجمع بأن يكونا هاتين الظهر البعديتين لأنهما إنما تصليان قبل العصر والجمع أولى لثلاث تختلف الأحاديث لكن في حديث عائشة ما تركهما في بيتي قط (قوله أثبتهما) (ع) يعني داوم عليهما الخطابي وقيل ان هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقد اختلف الأصوليون فيما أمر به غيره أو نهاه عنه هل هو داخل فيه أم لا \* (قلت) \* قد تقدم ما في كونه من خواصه (قوله ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندي قط) (د) يعني بعد وفد عبد القيس

الرويتين بأن رواية التحري محمولة على تأخير الغرض الى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا محمولة على

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان اذا صلى صلاة أثبتها قال يحيى بن أيوب قال اسمعيل يعني داوم عليهما حدثنا زهير بن حرب نا جرير ح وأنا ابن غير أنا أبي جيعان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندي قط وحدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة أنا علي بن مسهر وأنا علي بن حجر واللفظ له أنا علي بن مسهر أنا أبو اسحق الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت صلاتان ماترهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي قط سرا ولا علانية ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى أنا محمد بن جعفر أنا شعبة عن أبي اسحق عن الأسود وسروق قالان شهد علي عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما كان يومه ( ٤٤١ ) الذي يكون عندي الا صلاههما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تعني الركعتين بعد العصر

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعا عن ابن فضيل قال أبو بكر أنا محمد بن فضيل عن مختار بن فلفل قال سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر وكنانصلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له

أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاههما قال كان يرانافليهما فلم يأمرنا ولم ينهنا \* وحدثننا شيبان بن فروخ أنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس بن مالك قال كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السواري فركعوا ركعتين حتى ان الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصلحها

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا أبو أسامة وكيح

\* (قلت) \* والحديث ظاهر في أهماراتنا العصر قيل وهو خلاف ما تقدم في حديث أم سلمة أنهما راتبتا الظهر البعديتان وتقدم الجمع في كلام القاضي

### \* أحاديث الركعتين قبل المغرب \*

(قوله ولم ينهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقبل المغرب استحبهما جماعة وأباه مالك والشافعي والخلفاء الأربعة رضي الله عنهم \* وقال النخعي أنها بدعة \* المهلب صلاتهما كانت في أول الأمر ليتحقق خروج الوقت المنهي عن الصلاة فيه ثم ترك لأن صلاتهما تؤدي إلى تأخير المغرب عن وقت الفضيلة وأيضا فوقتها واحدا عند الأكثر (د) المختار صلاتهما هذه الأحاديث وقولهم يؤدي إلى تأخيرها عن أول وقتها أخياها منابذة للسنة لا يلتفت اليه مع أن زمن صلاتهما يسير لا يخرجها عن ذلك ودعوى النسخ لا يصار اليه الا إذا لم يمكن الجمع بين الأحاديث \* وفي البخاري صلاوا قبل المغرب صلاوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء (قوله بين كل أذانين صلاة) بر بذا لأذانين الاذان والاقامة (ع) والثنية لانهما اعلامان وقيل للتغليب كالقمرين

### \* أحاديث صلاة الخوف \*

(م) أنكرها أبو يوسف وقال كانت خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وإذا كنت فيهم ورأى الاكثر أن الآية خرجت مخرج التعليم لا مخرج القصر عليه صلى الله عليه وسلم وإنما افتتحت

النوافل التي لا سبب لها (قوله ولم ينهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقبل المغرب استحبهما جماعة وأباه مالك والشافعي والخلفاء الأربعة (قوله بين كل أذانين صلاة) أي بين الأذان والاقامة \* قلت \* إطلاق الأذان على الإقامة من باب التغليب ويحتمل أن يكون الاسم لكل واحد منهما حقيقة لان الأذان في اللغة الاعلام فالأذان اعلام بحضور الوقت والاقامة اعلام بفعل الصلاة قيل ولا يجوز حمله على ظاهره لان الصلاة واجبة بين كل أذانين ركعتين وقد خیر صلى الله عليه وسلم فقال في المرة الثالثة لمن شاء فدل على أن هذه الصلاة نافلة وفي هذا حجة لمن أجاز النفل بعد الغروب وقبل صلاة المغرب وفيه ثلاثة أقوال عندنا ثالثها يجوز تحية المسجد فقط واختاره ابن رشد قيل إنما حرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته على صلاة النفل بعد الأذان لان الدعاء لا يرد بينهما لشرف ذلك الوقت وإذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة أكثر ولما كانت الصلاة أفضل العبادات وأجمعها لأنواع الخير وأعمها الظاهر المكلف وباطنه كانت أولى ما تعمر به الأوقات الفاضلة وبالله تعالى التوفيق

### \* باب صلاة الخوف \*

\* (ش) \* ابن أبي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الناء المثناة (م) أنكرها أبو يوسف وقال كانت

( ٥٦ - شرح الابي والسنوسي - في ) عن كهمس أنا عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة فها ثلاثا قال في الثالثة لمن شاء \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة أنا عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال في الرابعة لمن شاء \* حدثنا عبد بن جند أنا عبد الرزاق أنا معمر بن الزهرري عن سالم عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة الخوف باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا وقاموا في مقام أصحابهم مقبلين على العدو وجاء أولئك ثم صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة \* وحدثنه أبو الربيع الزهراني أنا فلان عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يحدث عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف ويقول صليتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف بهذا المعنى \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة أنا يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في بعض أيامه فقامت طائفة معه وطائفة بازاء العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ذهبوا وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ثم قضت الطائفتان ركعة ركعة قال وقال ابن عمر

بالخطاب لأنه المبلغ عن الله عز وجل \* (قلت) \* انما احتج أبو يوسف من قبل ضمير الخطاب كما فهموا عنه فهو احتجاج بمفهوم اللقب وهو ضعيف لم يقل به الا الدقاق وتقدم ما يلزمه عليه وان احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الاظهر فان الخلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوابه أن الآية خرجت مخرج التعليم كما ذكر لا مخرج الشرط حقيقة (قوله) باحدى الطائفتين ركعة (د) قال الشافعي لا ينبغي أن تكون الطائفة التي مع الامام أقل من ثلاثة وكذلك الباقية لقوله تعالى فاذا سجدوا فأعاد عليها ضمير الجماعة وأفلها ثلاثة \* (قلت) \* ظاهر الحديث أن الامام يقسم الجيش طائفتين متساويتين وقال بعضهم ينبغي أن تكون الطائفة الأولى أكثر لأن العدو وانما يمكن من الفرصة في ثلثي حال ألا ترى الى قولهم وستأتي صلاة هي أحب اليهم من الأولى (م) اختلفت الأحاديث في صفة صلاة الخوف وذكر في الأم منها أربعة \* الأولى حديث ابن عمر وفيه أنه صلى بالأولى ركعة والأخرى وجاء العدو ثم انصرفت الى وجاء العدو وأتى أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة وهذا أخذ الأوزاعي وأشبه \* واختلف في تأويله فقال ابن حبيب قضا جميعا وعليه حمل قول أشهب وقيل قضا مفترقين لحديث ابن مسعود وهو المنصوص لأشهب \* الثاني حديث جابر من طريق عطاء قال شهدت صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضنا صفين والعدو بيننا وبين القبلة الحديث الخ وذكره ابن عباس نحوه إلا أنه ليس فيه ذكر تقديم الثاني في الركعة الثانية وتأخير الأولى وبه أخذ ابن أبي ليلى وأبو حنيفة وأصحابه إلا بأبي يوسف اذا كان العدو في القبلة والمشافعي نحوه واختاره بعض أصحابنا \* الثالث حديث ابن أبي حنيفة من طريق صالح وفيه أنه صلى بالطائفة الأولى ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا وجاء العدو فجاءت الأخرى فصلى بهم ركعة ثم ثبت جالسا حتى أتموا لأنفسهم ثم سلم بهم وبه أخذ مالك والشافعي وذكر نحوه من طريق آخر أنه صفهم خلفه صفين فصلى بالذين يلونه ركعة الحديث الى قوله ثم قدم حتى صلى الذين تحلفوا ركعة ثم سلم زاد في أبي داود بهم جميعا \* الرابع حديث جابر من طريق أبي سامة أنه صلى أربع ركعات بكل طائفة ركعتين وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين واختاره الحسن وذكر عن الشافعي قال الطحاوي كان هذا في أول الاسلام حين كان يصلي الفرض مرتين ثم نسخ وقديكون وجهه انه بنى على القول بصحة صلاة المفترض خلف المتنفل ولكن يفترض بأنه لم يسلم من الفرض حتى يقال انه دخل في النفل ويحتمل انه لم يقصد بالأخيرتين النفل ولكنه كان يجيز القصر والتمام في الصلاة كما يقوله بعض العلماء فاختر لنفسه الانعام واختار لمن خلفه القصر ولكنه ينظر هذا في اختلاف نية الامام والمأموم ويفتقر الى بسط (ع) روى الحديث من طريق أبي بكر أنه سلم من كل ركعتين وذكر بعضهم ان هذه الصلاة كانت على باب المدينة بطن نخل فلذلك صلى بكل طائفة ركعتين وهذا لا يصح لأن مسلما ذكرها في ذات الرقاع وأيضا يمنع من ذلك انه من طريق أبي بكر سلم من كل ركعتين (د) لا تقبل دعوى الطحاوي النسخ اذ لا دليل عليه (ع) فهذه ستة أوجه في صلاة الخوف وذكر أبو داود وغيره وجوها آخر يبلغ مجموعها ثلاثة عشر وجها \* (قلت) \* تتبعها

خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت فيهم ورأى الأ أكثر أن الآية خرجت مخرج التعليم لا مخرج القصر عليه صلى الله عليه وسلم وانما اقتضت بالخطاب لأنه المبلغ عن الله عز وجل (ب) انما احتج أبو يوسف من قبل ضمير الخطاب كما فهموا عنه فهو احتجاج بمفهوم اللقب وهو ضعيف وانما احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الاظهر فان الخلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوابه أن الآية

فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكباً أو قائماً تومئ إيماء \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نعيم أنا أبي أنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصفا صفين صف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا (٤٤٣) وبين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعاً

ثم ركع وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخراً في الركعة الأولى وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعاً قال جابر كما يصنع حرسكم هؤلاء بأمرائهم \* حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس أنا زهير أنا أبو الزبير عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً من جهينة فقاتلونا قتالاً شديداً فلما

في الالكال (ع) وذكر ابن القصار أنه صلاها في عشرة مواضع (م) وأحسن ما يعمل عليه اختلاف هذه الأحاديث أنه اختلاف حال أدى الاجتهاد إلى إيقاع الصلاة على تلك الحال أحفظ للجيش حتى أنه لو صليت على غير هذا المكان تغير يطأ \* قلت \* فعلى هذا لا ينتج اختلافها التخيير في العمل ببعضها عند نزول الخوف وإنما يؤخذ منها بما هو الأحفظ ولا شك أنه يختلف بحسب الحال والمواطن (ع) وذهب أحمد وغيره إلى التخيير في العمل ببعض هذه الصفات \* وقال الخطابي إنما يؤخذ من كلها بما هو الأحفظ في الحراسة قال والاولى حديث جابر أن كان العدو في القبلة وحديث سهل أن كان في غيرها \* قلت \* هذا نحو ما تقدم للإمام لأنه لا يؤخذ بأحد ما إذا أدى إليه اجتهاد (م) واختلف الأئمة في المختار من هذه الكيفيات الواردة فأخذ الشافعي وأشهب بحديث ابن عمر وأخذ مالك بحديث صالح من طريق يزيد بن رومان وأخذ به كبار أصحابه لكن من طريق القاسم لأنها القياس لأن القضاء إنما يكون بعد فراغ الإمام وأخذ أبو حنيفة برواية جابر ولا معنى للأخذ بها والاولى العدو في القبلة ولو كان في دبرها كان الأخذ بها تعريضاً للتلطف وأخذ الحسن بحديث جابر من الطريق الثاني ولكل من رواية صالح والرواية التي أخذ بها مالك ورواية ابن عمر التي أخذ بها الشافعي مرجح فترجح رواية ابن عمر بأن فيها القضاء بعد سلام الإمام وهو ما أصله الشرع وهو في رواية صالح والإمام في الصلاة وهو خلاف الأصل وترجح رواية صالح بقلة العمل في الصلاة ورواية ابن عمر تضمنت انصراف المأموم وتصرفه وهو يصلي وذلك خلاف الأصول وتنازع الجميع فهم قوله تعالى فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم فلم يطالبهم بزيادة على هذه الركعة فهي جلة فرضهم وتأولها مالك على أن المراد به فاذا سجدوا أي في الركعة الباقية عليهم وفرغت صلاتهم فليكونوا من ورائكم ويرى أن المراد بسجودهم في الركعة الثانية لافي الأولى ويرى الشافعي وأشهب أن المراد فاذا سجدوا في الركعة الأولى ولكن يكونوا من ورائكم وهم في الصلاة لأنه لم يذكر أنهم من ورائهم صليين أو غير صليين ورأى أبو حنيفة أن يكونوا من ورائهم يعني يتأخرون إلى مكان الصف الثاني ويتقدم الثاني ليسجد الثانية مع الإمام وبعض هذه التأويلات أسعد بالآية من بعض وبسطه يطول (م) وفي كل هذه الكيفيات أنه صلاها في السفر ركعتين \* وقال اسحق هي في السفر في المأموم ركعة واحتج بقول ابن عباس فرض الله على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة لأن السفر رد المسافر إلى ركعتين لمشقة السفر وكذلك يرد صلاة الخوف في السفر إلى ركعة لمشقة الخوف (قوله فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكباً أو قائماً تومئ إيماء) إلى القبلة وغيرها (ع) أخذ به مالك

خرجت مخرج التعليم كاذكر لا يخرج الشرط حقيقة (قوله في نحر العدو) أي في مقابلتهم والنحر موضع القلادة من الصدر ونحرته أصبت نحره ومنه نحر البعير وانحدر واعلى كذا تقاتلوا تشبيهاً بنحر البعير (قوله فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكباً أو قائماً) (ب) صلاة الخوف حين القتال هي بقدر الطاقة كاذكر دون ترك ما يحتاج إليه من قول أو فعل إيماء إلى القبلة وغيرها أن

صلينا الظهر قال المشركون لولم نلنا عليهم ميلاً لا تقطعناهم فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقالوا إنه ستأتيهم

صلاة هي أحب اليهم من الأولاد فلما حضرت العصر قال صفنا صفين (٤٤٤) والمشركون بيننا وبين القبلة قال فكبر رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكبرنا ورفع  
وركعنا ثم سجد وسجد معه  
الصف الأول فلما قاموا سجد  
الصف الثاني ثم تأخر الصف  
الأول وتقدم الصف الثاني  
فقاموا مقام الأول فكبر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكبرنا ورفع  
ثم سجد وسجد معه الصف  
الأول وقام الثاني فلما سجد  
سجد الصف الثاني ثم  
جلسوا جميعاً ثم سلم عليهم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أبو الزبير ثم خص  
جابر أن قال كما يصلي  
أمرؤكم هؤلاء \* حدثنا  
عبيد الله بن معاذ  
العنبري نا أبي نا شعبة  
عن عبد الرحمن بن القاسم  
عن أبيه عن صالح بن خوات  
ابن جبير عن سهل بن أبي  
حاتمة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم صلى  
بأصحابه في الخوف فصنعهم  
خلفه صفين وصلى بالذين  
يلونه ركعة ثم قام فلم يزل  
قائماً حتى صلى الذين  
خلفهم ركعة ثم تقدموا  
وتأخر الذين كانوا أقدامهم  
فصلى بهم ركعة ثم قعد حتى  
صلى الذين تخلفوا ركعة ثم  
سلم \* حدثنا يحيى بن يحيى  
قال قرأت على مالك عن  
يزيد بن رومان عن صالح  
ابن خوات عن عمن صلى مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم ذات الرقاع صلاة

والشافعي وغيرهما في أنه لا يترك ما يحتاج اليه من قول أو فعل واحتجوا بعموم قوله تعالى فان خفتم الآية  
الآن الشافعي قال انما يجوز من ذلك الشيء اليسير والطعنة والضربة وما كثر يبطل ومنع أبو حنيفة  
وابن أبي ليلى وبعض أهل الشام ومكحول صلاة المسابقة وقالوا لا يصلي الخائف الا الى القبلة فان لم  
يقدر على الصلاة على وجهها تركها حتى يأمن واحتجوا بقوله يوم الخندق شغلونا عن الصلاة قالوا  
لو جازت كيف تسير لم يشغله ذلك والحجة عليهم ان صلاة الخوف انما فرضت بعد فهي ناسخة لكل  
ما تقدم وقال جابر بن عبد الله والحسن وطاوس ومجاهد والضحاك يصلي حين القتال ركعة واحدة  
فان لم يقدر عليها فتكبيرتان أين كان وجهه قال اسحق أما عند السلف فتجزئ الركعة فان لم يقدر  
فسجدة فان لم يقدر فتكبير وللاوزاعي نحو ذلك اذا نهى الفتح لكن قال ان لم يقدر على ركعة  
أو سجدة لم تجزه التكبيرة واخرها حتى يأمن وعن مكحول أيضاً نحوه ومن أجاز صلاة المسابقة اتفقوا  
على جوازها كذلك للمطلوب واختلفوا في الطالب فقال مالك والأكثر لا فرق وقال الشافعي  
والأوزاعي وابن عبد الحكم لا يصلي الطالب الا بالأرض وقال الشافعي الا أن ينقطع عن أصحابه ويخشى  
كرة المطلوب وقال الأوزاعي الا أن يكون يقرب من المطلوب \* قلت \* صلاة الخوف حين القتال  
هي بقدر الطاقة كما ذكر دون ترك ما يحتاج اليه من قول وفعل ابقاء الى القبلة وغيرها ان دهم العدو  
وهم في الصلاة وان لم يدعهم فيها ولو كان الوقت وهم في القتال \* فقال محمد وابن حبيب انما يصلي  
كذلك في آخر الوقت وفي المدونة ولا إعادة عليهم ان أمنوا في الوقت وهذا يقتضي انها انما تصلي كذلك  
قبل آخره واختار الشيخ انها مثل التيمم \* وتقدم ان المشهور في التيمم ان اليأس أوله والراجي آخره  
والمتردد وسطه فلو وقع الأمن بانهم زام العدو ولكن طلبه أئمن \* فقال ابن عبد الحكم يقونها صلاة أمن  
\* وقال ابن حبيب ورواه عن مالك هم بخير ون \* ابن سحنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أي  
يصلي بقدر الطاقة (قوله هي أحب اليهم من الأولاد) (ع) كذا لاكثر وعند بعضهم من الأولى  
والصواب الأول وعند ابن أبي شيبة هي أحب اليهم من أبنائهم \* زاد الدارقطني ومن أنفسهم (قوله فلم  
يزل قائماً) (ع) لم يختلف انه الحكم اذا صلى بكل طائفة ركعة واختلف قول مالك وأصحابه اذا كانت في  
حضر أو كانت المغرب هل ينتظرهم جالساً قائماً واختلف أصحابه هل يقرأ أو لا يقرأ حتى تأتي الطائفة  
الثانية وقيل هو بخير ان شاء سكنت وان شاء دعا الا أن يكون في سفر أو حتى يتمكن تطويل القراءة  
حتى تحرم الثانية خلفه وحجة من قال لا يقرأ قوله صلى بهم الركعة ولو قرأ فركع بهم (قوله ثم سلم) (ع)  
هذه رواية القاسم وهو خلاف ما تقدم من رواية يزيد (قوله يوم ذات الرقاع) (ع) كانت سنة خمس  
بجند من أرض غطفان وسميت ذات الرقاع لشجرة هناك تسمى ذات الرقاع وقيل بجبل هناك يقال له  
ذو الرقاع لياض وجره وسواد فيه وقيل لانه تخرقت نعالهم ونقبت أقدامهم ولفعوا عليها الرقاع وقيل  
لانهم رقعوا راياتهم وفي ذات الرقاع فرضت صلاة الخوف وقيل في غزاة بني النضير

دعهم العدو وهم في الصلاة وان لم يدعهم فيها ولو كان الوقت وهم في القتال فقال محمد وابن حبيب  
انما يصلي كذلك في آخر الوقت وفي المدونة ولا إعادة عليهم ان أمنوا في الوقت وهذا يقتضي انها انما تصلي  
كذلك قبل آخره واختار الشيخ انها مثل التيمم وتقدم ان المشهور في التيمم ان اليأس أوله والراجي  
آخره والمتردد وسطه فلو وقع الأمن بانهم زام العدو ولكن طلبه أئمن \* فقال ابن عبد الحكم يقونها صلاة  
أمن وقال ابن حبيب ورواه عن مالك هم بخير ون \* ابن سحنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أي  
تصلي بقدر الطاقة (قوله صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره ناء مشناة

الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فافسحوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالسا وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا عافان أنا أبان بن يزيد أنا يحيى بن أبي كثير عن أبي (٤٤٥) سلمة عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بذات الرقاع قال كنا

**قوله وجاه العدو** (ع) هو بكسر الواو وضمها ومعناه في مقابلة العدو وكما قال في الآخر نحو العدو ونحو كل شيء أوله ويقال فيه تجاه العدو والله أعلم

(قوله وطائفة وجاه العدو) بكسر الواو وضمها \* قلت \* وهو ظرف في موضع المصفة لطائفة صفة مقابلة العدو (قوله بذات الرقاع) \* قلت \* سميت هذه الغزاة بذات الرقاع لانهم شدوا الخرق على أرجلهم فيها لحفاها وعوز النعال هذارواية مسلم وقيل لانها كانت بأرض ذات ألوان مختلفة كالرقاع (قوله شجرة ظليلة) أي ذات ظل (قوله فأخذ سيف نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخرطه) أي سله \* قلت \* هو افعل من الخרט يقال خرطت العود أخرطه خرطاً فخرطته (قوله الله بمنعني منك) \* قلت \* أطيب صلى الله عليه وسلم في الجواب وكان يكفيه أن يقول الله لاسما ومن مقامات الإيجاز الحذف لانه صلى الله عليه وسلم في مقام الأمن والطمأنينة والثقة في غاية بصيرة به عز وجل له قال تعالى والله يصمك من الناس ولما علم من عظيم شجاعته صلى الله عليه وسلم بحيث لا تقلق نفسه بخطور المخوف ولو عظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بسط أمر لا يرتاع اذا جاءه مخوف هائل (قوله فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات) \* قلت \* قيل معناه صلى بالطائفة الاولى ركعتين وسلم وسامواو بالثانية كذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم متغفلا في الثانية وهم معتضون

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث \* وأوله باب الجمعة \*

كنا بذات الرقاع قال كنا اذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بشجرة فأخذ سيف نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخرطه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله يمنعني منك قال فنهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغمد السيف وعلقه قال فنودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين قال فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا يحيى يعني ابن حسان أنا معاوية وهو ابن سلام أني يحيى أني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابرا أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحدى الطائفتين ركعتين ثم صلى

بالطائفة الاخرى ركعتين فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وصلى بكل طائفة ركعتين

﴿ فهرست الجزء الثاني من صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري ﴾  
 ﴿ مع شرحه للامامين الأبي والسنوسي رحمهم الله آمين ﴾

صفحة

﴿ كتاب الطهارة ﴾	٢
باب الوضوء وفضله	٣
باب لا يقبل الله صلاة بغير طهور	٧
باب صفة الوضوء	٩
باب وضوء النبي صلى الله عليه وسلم الخ	١٧
باب من استجمر فليوتر	٢١
أحاديث ويل للأعقاب من النار	٢٢
باب تكفير الخطايا بالوضوء	٢٤
باب الغرة والتعجيل	٢٥
أحاديث الخوض	٢٦
حديث زيارته عليه السلام القبور	٢٧
أحاديث اسباغ الوضوء على المكاره	٣١
باب السواك	٣٣
د خصال الفطرة	٣٥
د الاستطابة	٤٠
د المسح على الخفين	٤٦
د التوقيت في المسح على الخفين	٥٥
د غسل اليدين قبل دخولهما في الأثناء	٥٦
د غسل الأثناء من ولوغ الكلب	٥٧
د الاغتسال في الماء الدائم	٦٠
د غسل البول من المسجد	٦٣
د حكم بول الصبي والرضيع	٦٨
د غسل المني من الثوب	٦٩
د في الاستبراء والاستنزاء من البول	٧٢
د مباشرة الحائض	٧٤
د في المذي وغسله	٨١
د وضوء الجنب قبل أن ينام	٨٣
د في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل	٨٥
حديث الخبر	٩٠
باب صفة غسل الجنابة	٩٢
حديث ميمونة رضي الله عنها	٩٣

- ٩٥ باب قدر الاناء الذي يغتسل منه  
 ٩٨ « « صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض  
 ١٠٠ « « المستحاضة وغسلها  
 ١٠٤ « « وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة  
 ١٠٥ « « تستر المقتسل  
 ١٠٨ « « لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا  
 ١٠٩ « « انما الماء من الماء  
 ١١١ أحاديث النسخ  
 ١١٣ باب الوضوء مما مست النار  
 ١١٣ « « أحاديث نسخ الوضوء منه  
 ١١٥ « « الوضوء من لحوم الابل  
 ١١٦ « « من يتيقن بالطهارة وشك في الحدث  
 ١١٧ « « دبح جلود الميتة  
 ١١٩ « « باب التيمم  
 ١٢٧ « « ذكر المحدث اذا أراد أن يدخل الخلاء  
 ١٢٩ كتاب الصلاة  
 ١٣١ باب الأذان  
 ١٣٣ « « شفع الأذان وتر الإقامة  
 ١٣٥ « « صفة الأذان  
 ١٣٧ « « حكاية الأذان  
 ١٣٩ « « فضل الأذان  
 ١٤١ أحاديث ادبار الشيطان اذا سمع الأذان  
 ١٤٤ باب رفع اليدين في الصلاة  
 ١٤٦ « « التكبير في الصلاة  
 ١٤٧ « « قراءة الفاتحة  
 ١٥٣ « « تعليم الصلاة  
 ١٥٥ « « البسملة  
 ١٥٧ « « وضع اليمنى على اليسرى  
 ١٥٩ « « التشهد في الصلاة  
 ١٦٣ « « كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ١٦٦ « « التأمين  
 ١٦٧ « « اتمام المأموم بالامام  
 ١٧٠ « « صلاته صلى الله عليه وسلم في مرضه  
 ١٧٦ « « خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف ليصلح بينهم

باب النهى عن سبق الامام	١٧٩
النهى عن الاشارة بالأيدي في الصلاة	١٨١
فضل الصف الأول	١٨٤
خروج النساء الى المساجد	١٨٦
التوسط في القراءة	١٨٩
استماع الجن القرآن	١٩٠
القراءة في الصلوات *	١٩٤
أحاديث الامر بالتخفيف	٢٠٠
ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع	٢٠٣
النهى عن قراءة القرآن في الركوع	٢٠٦
فضل السجود والحث عليه	٢١٠
على كم يسجد	٢١٢
الاعتدال في السجود	٢١٣
صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٤
سترة المصلي	٢١٦
أحاديث التغليب في المرور	٢١٩
أحاديث الدنوم السترة	٢٢١
الصلاة في الثوب الواحد	٢٢٢
المساجد ومواضع الصلاة	٢٢٥
حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد	٢٢٨
تحويل القبلة	١٣١
النهى عن بناء المساجد على القبور	١٣٣
فضل بناء المساجد	٢٣٥
وضع الأيدي على الركب ونسخ التطبيق	٠٠٠
الاقعاء	٢٣٧
نسخ الكلام	٢٣٨
لعن الشيطان	٢٤٣
جل الصبيان في الصلاة	٢٤٥
من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم	٢٤٦
كراهة الاختصار في الصلاة	٢٤٧
كراهة مسح الحصباء	٢٤٨
النهى عن البصاق في القبلة	٠٠٠
الصلاة في النعال	٢٥١
كراهة الصلاة في ثوب له أعلام	٢٥٢

- ٢٥٤ » باب الصلاة بحضور الطعام  
 ٢٥٥ » النهي عن اتيان المساجد لمن أكل النوم  
 ١٥٧ » خطبة عمر رضى الله عنه  
 ٢٦١ » النهي عن انشاد الضالة في المسجد  
 ٢٦٤ » السهو في الصلاة  
 ٢٧٣ » السجود في القرآن  
 ٢٧٦ » صفة الجالوس في الصلاة  
 ٢٧٨ » السلام  
 ٢٧٩ » الذكر بعد الصلاة  
 ٢٨٠ » الاستعاذة من عذاب القبر  
 ٢٨٥ » أحاديث الذكر بعد الصلاة والتفضيل بين الغنى والفقر  
 ٢٨٨ » أحاديث دعاء التوجه  
 ٢٨٩ » أحاديث الذكر في الصلاة  
 ٢٩٠ » أحاديث المشي الى الصلاة  
 ٢٩١ » باب قيام المأموم الى الصلاة  
 ٢٩٣ » ما يدرك به فضل الجماعة  
 ٢٩٤ » باب ما يدرك وقت الصلاة  
 ٢٩٥ » الاوقات  
 ٣٠٣ » باب الابراد بالصلاة  
 ٣٠٦ » وقت العصر  
 ٣٠٧ » التحذير من فوت صلاة العصر  
 ٣٠٩ » الصلاة الوسطى  
 ٣١٢ » فضل صلاتي الصبح والعصر  
 ٣١٤ » وقت المغرب  
 ٠٠٠ » وقت العشاء وآخره  
 ٣١٧ » في اسم صلاة العشاء  
 ٠٠٠ » التذكير بصلاة الصبح  
 ٣٢٠ » فضل الجماعة  
 ٣٢٥ » فضل شهود العشاء والصبح في جماعة  
 ٣٢٦ » باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر  
 ٣٢٧ » باب الجماعة في النافلة  
 ٣٣٠ » أحاديث كثرة الخطأ الى المساجد  
 ٣٣١ » باب تكفير الصلوات الخمس الذنوب  
 ٣٣٢ » الامر بالامامة

## صحيحة

- ٣٣٤ باب القنوت  
 ٣٣٧ » نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح  
 ٣٤٤ » من نام عن صلاة أو نسيها  
 ٣٤٥ » قصر الصلاة  
 ٣٥٢ » الصلاة في الرحال  
 ٣٥٣ » التنفل في السفر على الرحلة  
 ٣٥٥ » الجمع بين الصلاتين  
 ٣٥٩ » كيفية الانصراف من الصلاة  
 ٣٦١ » ما يقول اذا دخل المسجد وما يفعل  
 ٣٦٣ » استحباب ركعتين في المسجد  
 ٠٠٠ » استحباب صلاة الضحى  
 ٣٦٧ » الفجر  
 ٣٧٠ » صلاة التطوع الرواتب وغيرها  
 ٣٧١ » جواز التنفل قاعدا  
 ٣٧٤ » صلاة الليل  
 ٣٧٩ » أحاديث الوتر  
 ٣٨٦ » أحاديث قيام شهر رمضان  
 ٣٨٧ » أحاديث قيامه صلى الله عليه وسلم بالناس في رمضان  
 ٣٨٩ » أحاديث ليلة القدر  
 ٣٩٠ » باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل  
 ٤٠٠ » الحث على قيام الليل  
 ٤٠٣ » استحباب صلاة النافلة في البيت  
 ٤٠٧ » فضل تلاوة القرآن وآدابها  
 ٤٠٩ » تحسين الصوت بالقرآن  
 ٤١٢ » نزول السكينة لقراءة القرآن  
 ٤١٤ » فضيلة حافظ القرآن  
 ٤١٦ » فضل استماع القرآن  
 ٤١٩ » فضل قراءة القرآن وسورة البقرة  
 ٤٢١ » فضل الفاتحة وخواتم البقرة  
 ٤٢٣ » فضل سورة الكهف وآية الكرسي  
 ٤٢٤ » قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن  
 ٤٢٦ » فضل المعوذتين  
 ٠٠٠ » لاحسد الا في اثنتين  
 ٤٢٧ » إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف

- ٤٣٢ باب النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم  
 ٤٣٤ » قراءة ابن مسعود رضي الله عنه  
 ٤٣٥ » الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها  
 ٤٣٩ أحاديث النهى عن تحرى الصلاة عند الطلوع والغروب  
 ٤٤٠ أحاديث الركعتين بعد العصر  
 ٤٤١ أحاديث الركعتين قبل المغرب  
 ٠٠٠ باب صلاة الخوف

---

﴿ تمت ﴾